نہج البلاغہ

مع ترجمہ و حواشی

S. No. 2853
Gn.

نہج البلاغہ

مع

ترجمہ وحواشی

مکمّل

ترجمہ

سیّد انصار حسین رضوی (ماہلی)

K UNIVERSITY LIB.

بار پنجم ...... جنوری ۱۹۷۸ء

پرنٹر
سرفراز قومی پریس نادان محل روڈ لکھنؤ
پبلشر
احباب پبلشرز، اقبال منزل، مقبرۂ عالیہ گولہ گنج لکھنؤ

باہتمام
سید محمد جعفر رضوی ماہلی

Q8
K UNIVERSITY LIB.
Acc No. 147935
Date 23-12-78

قیمت :- مجلد -/40

8909
Ap

ملنے کے پتے

(۱) احباب پبلشرز اقبال منزل مقبرۂ عالیہ گولہ گنج۔ لکھنؤ ۱

(۲) بمبئی۔ حیدری کتب خانہ بمبئی ۹

(۳) الجواد بکڈپو، جوادیہ عربی کالج، پرہلاد گھاٹ۔ بنارس

(۴) جبلی بکڈپو پریڈ۔ کانپور

(۵) خورشید بکڈپو متصل ڈاکخانہ امین آباد لکھنؤ ۱

پیش کش

بہ حضرت

مولائے کائنات ، مفکرِ وحدانیت ، واقف اسرار لدنی ، بابِ مدینۃ العلم

لسان اللہ ، فلسفی اسلام سید الاولیاء امام الاتقیا امیر المومنین

علی ابن ابی طالب

علیہ الاف التحیۃ والثناء

میرے آقا و مولا جہاں آپ کے حضور میں ملائے اعلیٰ کے رہنے والے عجز و نیاز سے سر بہ زمین ہیں وہاں آپ کی نگاہِ فیض رساں کا سہارا لے کر مجھ ایسے تہی دامان علم کی یہ جسارت حیرت انگیز ہے کہ وہ آپ ہی کے نطقِ گوہر بار کے معجزے، آپ ہی کے کلماتِ خوش آب اور آپ ہی کے فرمودات صداقت گزیں و ارشادات حقیقت آفریں آپ ہی کی بارگاہ میں پیش کرتا ہے لیکن اس یقین کے ساتھ کہ آپ کی چشمِ کرم اس ہدیہ کو شرف قبولیت بخشے گی - آقائے دو جہاں ! اپنی یہ تمنائے حیات آپ کے حضور میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہوں اس امید پر کہ یہی میری نجات کا وسیلہ ہوگی -

سید انصار حسین (ماہلی)

KASHMIR UNIVERSITY
LIBRARY
Srinagar-190006

فہرست مضامین ترجمہ نہج البلاغہ

حصۂ اوّل

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
	عرض ناشر	۱۹
	علامہ سید رضی کے سوانح حیات	۲۱
	دیباچہ از مؤلف نہج البلاغہ	۲۵
خطبہ نمبر ۱	معرفتِ باری کے درجات، زمین و آسمان کی خلقت، آدمؑ کی پیدائش، احکام قرآنی کی تقسیم اور حج کا بیان	۴۰
خطبہ نمبر ۲	بعثت سے قبل عرب کی حالت، اہلِ بیتؑ کی فضیلت اور ایک جماعت کی منقصت	۶۱
خطبہ شقشقیہ	خلفاء ثلاثہ کی حکومت کے بارے میں آپ کا نظریہ اور	۶۶
خطبہ نمبر ۳	آپ کے عہد خلافت میں دشمنوں کی شورش انگیزیاں	
خطبہ نمبر ۴	حضرت کی دوررس بصیرت اور دین میں یقین کامل اور حضرت موسیٰؑ کے خوفزدہ ہونے کی وجہ	۱۰۵
خطبہ نمبر ۵	پیغمبرؐ کے بعد جب ابوسفیان نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنا چاہی تو اس موقع پر فرمایا	۱۰۸
خطبہ نمبر ۶	جب طلحہ و زبیر کے تعاقب سے آپ کو روکا گیا تو اس موقع پر فرمایا۔	۱۱۰
خطبہ نمبر ۷	منافقین کی حالت	۱۱۱
خطبہ نمبر ۸	جب زبیر نے یہ کہا کہ میں نے دل سے بیعت نہ کی تھی، تو آپ نے فرمایا	۱۱۲
خطبہ نمبر ۹	اصحاب جمل کا بودا پن	۱۱۳
خطبہ نمبر ۱۰	طلحہ و زبیر کے بارے میں	۱۱۴
خطبہ نمبر ۱۱	محمد ابن حنفیہ کو آداب حرب کی تعلیم	۱۱۵
خطبہ نمبر ۱۲	عمل کا دارومدار نیت پر ہے	۱۱۵
خطبہ نمبر ۱۳	بصرہ اور اہل بصرہ کی مذمت میں	۱۱۷
خطبہ نمبر ۱۴	اہل بصرہ کی مذمت میں	۱۱۹
خطبہ نمبر ۱۵	حضرت عثمان کی دی ہوئی جاگیریں جب پلٹ لیں تو فرمایا	۱۲۰
خطبہ نمبر ۱۶	جب اہل مدینہ نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تو فرمایا	۱۲۱
خطبہ نمبر ۱۷	مسند قضا پر بیٹھنے والے نااہلوں کی مذمت میں	۱۲۶
خطبہ نمبر ۱۸	علماء کے مختلف الآراء ہونے کی مذمت اور تصویب کی رد۔	۱۲۷
خطبہ نمبر ۱۹	اشعث ابن قیس کی غداری و نفاق کا تذکرہ۔	۱۳۱
خطبہ نمبر ۲۰	موت کی ہولناکی اور اس سے عبرت اندوزی۔	۱۳۴
خطبہ نمبر ۲۱	دنیا میں سبک بار رہنے کی تعلیم	۱۳۸
خطبہ نمبر ۲۲	قتل عثمان کا الزام عائد کرنے والوں کے بارے میں۔	۱۳۹
خطبہ نمبر ۲۳	حسد سے باز رہنے اور عزیز و اقارب سے حسن سلوک کے بارے میں۔	۱۴۰
خطبہ نمبر ۲۴	جنگ پر آمادہ کرنے کے لئے فرمایا۔	۱۴۴
خطبہ نمبر ۲۵	بسر ابن ابی ارطاۃ کی تاخت و تاراج کے بعد جنگ سے جی چرانے والے ساتھیوں کے متعلق فرمایا۔	۱۴۹
خطبہ نمبر ۲۶	بعثت کے قبل عرب کی حالت اور پیغمبرؐ کے بعد اہل دنیا کی بے رخی اور معاویہ و عمرو ابن عاص کا معاہدہ۔	۱۵۰
خطبہ نمبر ۲۷	جہاد پر برانگیختہ کرنے کے لئے فرمایا۔	۱۵۶
خطبہ نمبر ۲۸	دنیا کی بے ثباتی اور زاد آخرت کی اہمیت کا تذکرہ۔	۱۵۹

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
خطبہ ۲۹	جنگ کے موقع پر حیلے بہانے کرنے والوں کے متعلق فرمایا۔	۱۶۵
خطبہ ۳۰	قتل عثمان کے سلسلہ میں آپ کی روش	۱۶۲
خطبہ ۳۱	جنگ جمل چھڑنے سے پہلے ابن عباس کو زبیر کے پاس جب بھیجا تو اس سے فرمایا۔	۱۶۵
خطبہ ۳۲	دنیا کی مذمت اور اہل دنیا کی قسمیں۔	۱۶۶
خطبہ ۳۳	جب جنگ جمل کے لئے روانہ ہوئے تو فرمایا۔	۱۶۸
خطبہ ۳۴	اہل شام کے مقابلے میں لوگوں کو آمادۂ جنگ کرنے کے لیے فرمایا۔	۱۸۵
خطبہ ۳۵	تحکیم کے بارے میں فرمایا۔	۱۸۸
خطبہ ۳۶	اہل نہروان کو ان کے انجام سے مطلع کرنے کے لیے فرمایا۔	۱۹۳
خطبہ ۳۷	اپنی استقامت دینی و سبقت ایمانی کے متعلق فرمایا۔	۱۹۰
خطبہ ۳۸	شبہ کی وجہ تسمیہ۔ اور دوستان خدا و دشمنان خدا کی مذمت۔	۱۹۸
خطبہ ۳۹	جنگ سے جی چرانے والوں کی مذمت میں۔	۱۹۹
خطبہ ۴۰	خوارج کے قول "لاحکم الا للہ" کے جواب میں فرمایا۔	۲۰۲
خطبہ ۴۱	غداری کی مذمت میں فرمایا۔	۲۰۳
خطبہ ۴۲	نفسانی خواہشوں اور لمبی امیدوں کے متعلق فرمایا۔	۲۰۶
خطبہ ۴۳	جب آپ کے ساتھیوں نے جنگ کی تیاری کے لئے کہا، تو آپ نے فرمایا	۲۰۷
خطبہ ۴۴	جب مصقلہ ابن ہبیرہ معاویہ کے پاس بھاگ گیا، تو آپ نے فرمایا	۲۰۸
خطبہ ۴۵	اللہ کی عظمت و جلالت اور دنیا کی سبکی و بے وقاری کے متعلق فرمایا۔	۲۱۱
خطبہ ۴۶	جب شام کی جانب روانہ ہوئے تو فرمایا	۲۱۳
خطبہ ۴۷	کوفہ پر وارد ہونے والی مصیبتوں کے متعلق فرمایا	۲۱۴
خطبہ ۴۸	جب شام کی طرف روانہ ہوئے تو فرمایا۔	۲۱۵
خطبہ ۴۹	اللہ کی عظمت و بزرگی کے بارے میں فرمایا۔	۲۱۶
خطبہ ۵۰	حق و باطل کی آمیزش کے نتائج۔	۲۲۱
خطبہ ۵۱	جب شامیوں نے آپ کے ساتھیوں پر پانی بند کر دیا تو فرمایا۔	۲۲۳
خطبہ ۵۲	دنیا کے زوال و فنا اور آخرت کے ثواب و عتاب کے متعلق فرمایا۔	۲۲۴
خطبہ ۵۳	گوسفند قربانی کے اوصاف	۲۲۵
خطبہ ۵۴	آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے والوں کا ہجوم۔	۲۲۹
خطبہ ۵۵	میدان صفین میں جب آپ کے ساتھیوں نے یہ محسوس کیا کہ آپ اذن جہاد دینے میں تاخیر فرما رہے ہیں تو فرمایا۔	۲۳۰
خطبہ ۵۶	میدان جنگ میں آپ کے صبر و ثبات کی حالت	۲۳۲
خطبہ ۵۷	معاویہ کے بارے میں فرمایا۔	۲۳۴
خطبہ ۵۸	خوارج کے متعلق آپ کی پیشین گوئی۔	۲۳۶
خطبہ ۵۹	خوارج کی ہزیمت کے متعلق آپ کی پیشین گوئی	۲۴۰
خطبہ ۶۰	جب آپ کو اچانک قتل کر دیئے جانے سے ڈرایا تو آپ نے فرمایا۔	۲۴۱
خطبہ ۶۱	دنیا کی بے ثباتی کا تذکرہ	۲۴۲
خطبہ ۶۲	دنیا کے زوال اور فنا کے سلسلہ میں فرمایا۔	۲۴۳
خطبہ ۶۳	صفات باری کا تذکرہ	۲۴۷
خطبہ ۶۴	جنگ صفین میں تعلیم حرب کے سلسلہ میں فرمایا	۲۵۱
خطبہ ۶۵	سقیفہ بنی ساعدہ کی کارروائی سننے کے بعد فرمایا۔	۲۵۳
خطبہ ۶۶	محمد ابن ابی بکر کی خبر شہادت سن کر فرمایا	۲۵۶
خطبہ ۶۷	اپنے اصحاب کی کجروی و بے رخی کے بارے میں فرمایا۔	۲۵۷

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
،، نمبر ۶۸	شب ضربت سحر کے وقت فرمایا	۲۵۸
،، نمبر ۶۹	اہل عراق کی مذمت میں فرمایا	۲۵۹
نمبر ۷۰	پیغمبرؐ پر درود بھیجنے کا طریقہ	۲۶۲

فہرست مضامین ترجمہ نہج البلاغہ

حصہ دوم

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
خطبہ نمبر ۷۱	جب امام حسنؑ اور امام حسینؑ علیہ السلام نے مروان کی سفارش کی تو آپ نے فرمایا	۲۶۹
،، خطبہ نمبر ۷۲	جب لوگوں نے عثمان کی بیعت کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا۔	۲۷۰
،، نمبر ۷۳	جب لوگوں نے قتل عثمان میں شرکت کا الزام آپ پر لگایا تو فرمایا۔	۲۷۱
،، نمبر ۷۴	پند و نصیحت کے سلسلہ میں فرمایا۔	۲۷۱
،، نمبر ۷۵	بنی اُمیہ کے متعلق فرمایا۔	۲۷۲
،، نمبر ۷۶	دُعائیہ کلمات	۲۷۲
،، نمبر ۷۷	منجمین کی پیشین گوئیوں کی رد۔	۲۷۳
،، نمبر ۷۸	عورتوں کے فطری نقائص	۲۷۵
،، نمبر ۷۹	پند و نصیحت کے سلسلہ میں فرمایا	۲۷۷
،، نمبر ۸۰	اہل دنیا کے ساتھ دنیا کی روش	۲۷۷
،، غراء نمبر ۸۱	موت اور موت کے بعد کی حالت انسانی خلقت کے درجات اور پند و نصائح	۲۷۹
،، نمبر ۸۲	عمرو ابن عاص کے بارے میں	۲۹۰
،، نمبر ۸۳	تنزیہ باری اور پند و نصائح کے سلسلہ میں فرمایا	۲۹۱
،، نمبر ۸۴	آخرت کی تیاری اور احکام شریعت کی نگہداشت کے سلسلہ میں فرمایا۔	۲۹۲
،، نمبر ۸۵	دوستان خدا کی حالت اور علماء سوء کی مذمت میں فرمایا۔	۲۹۵
،، نمبر ۸۶	اُمت کے مختلف گروہوں میں بٹ جانے اور پیغمبرؐ و امام کے ارشادات کو پس پشت ڈال دینے کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۰۰
،، نمبر ۸۷	بعثت کے قبل دُنیا کی حالت پراگندگی اور یہ کہ پہلے لوگوں اور موجودہ دور کے لوگوں کے حالات یکساں ہیں۔	۳۰۱
،، نمبر ۸۸	صفاتِ باری اور پند و موعظت کے سلسلہ میں فرمایا	۳۰۲
،، اشباح نمبر ۸۹	آسمان و زمین کی خلقت اور زمین کے پانی پر بچھائے جانے اور اللہ سبحانہٗ کے عالم جزئیات ہونے کے بارے میں فرمایا۔	۳۰۴
،، نمبر ۹۰	جب آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی تو فرمایا	۳۲۵
،، نمبر ۹۱	خوارج کی سرکوبی اور اپنے علم کی ہمہ گیری اور بنی اُمیہ کی فتنہ پردازی کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۲۷
،، نمبر ۹۲	خداوند عالم کی حمد و ثنا اور انبیاءؑ کی توصیف میں فرمایا	۳۳۱
،، نمبر ۹۳	بعثت کے وقت لوگوں کی حالت اور تبلیغ کے سلسلہ میں پیغمبرؐ کی مساعی کے متعلق فرمایا۔	۳۳۲
،، نمبر ۹۴	نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مدح و توصیف میں فرمایا۔	۳۳۳
،، نمبر ۹۵	اپنے اصحاب کو تنبیہ اور سرزنش کرتے ہوئے فرمایا۔	۳۳۳

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
خطبہ نمبر ۹۶	بنی اُمیّہ اور ان کے مظالم کے متعلق فرمایا	۳۳۸
〃 نمبر ۹۷	ترکِ دنیا اور نیرنگیٔ عالم کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۳۹
〃 نمبر ۹۸	اپنی سیرت و کردار اور اہل بیت کی عظمت کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۴۱
〃 نمبر ۹۹	عبدالملک بن مروان کی تاراجیوں کے متعلق فرمایا۔	۳۴۲
〃 نمبر ۱۰۰	بعد میں پیدا ہونے والے فتنوں کے متعلق فرمایا۔	۳۴۳
〃 نمبر ۱۰۱	زہد و تقویٰ اور اہل دنیا کی حالت کے متعلق فرمایا۔	۳۴۵
〃 نمبر ۱۰۲	بعثت سے قبل لوگوں کی حالت اور پیغمبرؐ کی تبلیغ و ہدایت کے متعلق فرمایا	۳۴۶
〃 نمبر ۱۰۳	پیغمبر اکرمؐ کی مدح و توصیف اور فرائض امام کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۴۸
〃 نمبر ۱۰۴	شریعت اسلام کی گرانقدری اور پیغمبرؐ کی عظمت کے متعلق فرمایا۔	۳۵۱
〃 نمبر ۱۰۵	جنگ صفین میں جب آپ کے ایک حصّہ لشکر کے قدم اکھڑنے کے بعد دوبارہ جم گئے تو فرمایا۔	۳۵۴
〃 نمبر ۱۰۶	پیغمبرؐ کی توصیف اور لوگوں کے گوناگوں حالات کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۵۵
〃 نمبر ۱۰۷	خداوند عالم کی عظمت، ملائکہ کی رفعت، نزع کی کیفیت اور آخرت کا ذکر فرمایا	۳۵۹
〃 نمبر ۱۰۸	فرائضِ اسلام اور علم و عمل کے متعلق فرمایا۔	۳۶۶
〃 نمبر ۱۰۹	دنیا کی بے ثباتی کے متعلق فرمایا	۳۶۸
〃 نمبر ۱۱۰	ملک الموت کے قبض روح کرنے سے متعلق فرمایا۔	۳۷۲

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
〃 نمبر ۱۱۱	دنیا اور اہلِ دنیا کے متعلق فرمایا	۳۷۳
〃 نمبر ۱۱۲	زہد و تقوےٰ اور زادِ عقبیٰ کی اہمیت کے متعلق فرمایا۔	۳۷۵
〃 نمبر ۱۱۳	طلبِ باراں کے سلسلہ میں فرمایا	۳۷۶
〃 نمبر ۱۱۴	آخرت کی حالت اور حجاج ابن یوسف ثقفی کے مظالم کے متعلق فرمایا۔	۳۸۲
〃 نمبر ۱۱۵	خدا کی راہ میں جان و مال سے جہاد کرنیکے متعلق فرمایا۔	۳۸۴
〃 نمبر ۱۱۶	اپنے دوستوں کی حالت اور اپنی اہلبیت کے متعلق فرمایا۔	۳۸۵
〃 خطبہ ۱۱۷	جب اپنے ساتھیوں کو دعوتِ جہاد دی اور وہ خاموش رہے تو فرمایا۔	۳۸۵
〃 نمبر ۱۱۸	اہلِ بیت کی عظمت اور قوانینِ شریعت کی اہمیت کے متعلق فرمایا۔	۳۸۷
〃 نمبر ۱۱۹	جب ایک شخص نے دورانِ خطبہ میں تحکیم کے بارے میں آپ پر اعتراض کیا تو اس کے جواب میں فرمایا اور اس میں اپنے گزر جانے والے دوستوں کا تذکرہ کیا ہے۔	۳۸۸
〃 نمبر ۱۲۰	جب خوارج تحکیم کے نہ ماننے پر اڑ گئے تو ان پر احتجاج کرتے ہوئے فرمایا۔	۳۹۱
〃 نمبر ۱۲۱	جنگ کے موقع پر کمزور اور پست ہمتوں کی مدد کرنے کے سلسلہ میں فرمایا۔	۳۹۳
〃 نمبر ۱۲۲	میدانِ صفین میں اپنے اصحاب کو فنونِ جنگ کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا۔	۳۹۴
〃 نمبر ۱۲۳	تحکیم کو قبول کرنے کے وجوہ و اسباب	۴۰۳
〃 نمبر ۱۲۴	جب بیت المال میں برابر کی تقسیم جاری کرنے پر کچھ لوگوں نے اعتراض کیا تو فرمایا۔	۴۰۵

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
خطبہ ۱۲۵	خوارج کے عقاید کے رد میں فرمایا	۴۰۶
۱۲۶ "	بصرہ میں برپا ہونے والے فتنوں، حبشیوں کے سردار کی تباہ کاریوں، اور تاتاریوں کے حملوں کے بارے میں فرمایا۔	۴۰۸
۱۲۷ "	دنیا کی بے ثباتی اور اہل دنیا کی حالت	۴۱۳
۱۲۸ "	جب حضرت ابوذر کو مدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا گیا تو انھیں رخصت کرتے وقت فرمایا	۴۱۵
۱۲۹ "	خلافت کو قبول کرنے کی، جاہ اور والی و حاکم کے اوصاف۔	۴۱۸
۱۳۰ "	موت سے ڈرانے اور پند و نصیحت کے سلسلہ میں فرمایا۔	۴۲۰
۱۳۱ "	خداوند عالم کی عظمت اور قرآن کی اہمیت اور پیغمبرؐ کی بعثت اور دنیا اہل دنیا کا تذکرہ	۴۲۱
۱۳۲ "	جب حضرت عمر نے غزوۂ روم میں شرکت کا ارادہ ظاہر کیا تو انھیں شرکت جنگ سے روکنے کے لئے فرمایا۔	۴۲۴
۱۳۳ "	جب مغیرہ ابن اخنس نے عثمان کی حمایت میں بولنا چاہا تو فرمایا۔	۴۲۶
۱۳۴ "	اپنی نیت کے اخلاص اور مظلوم کی حمایت کے سلسلہ میں فرمایا۔	۴۲۷
۱۳۵ "	طلحہ و زبیر اور خون عثمان کے قصاص اور اپنی بیعت کے متعلق فرمایا۔	۴۲۷
۱۳۶ "	ظہور حضرت قائمؑ کے وقت دنیا کی حالت اور کوفہ میں برپا ہونے والے فتنہ کی پیشین گوئی۔	۴۲۹
۱۳۷ "	شوریٰ کے موقع پر فرمایا	۴۳۱
۱۳۸ "	غیبت اور عیب جوئی سے ممانعت کے سلسلہ میں فرمایا	۴۳۱

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
خطبہ ۱۳۹	سنی سنائی باتوں کو سچا نہ سمجھنا چاہیئے۔	۴۳۴
۱۴۰ "	بے محل داد و دہش سے ممانعت اور مال کا صحیح مصرف۔	۴۳۵
۱۴۱ "	طلب باراں کے سلسلہ میں فرمایا	۴۳۶
۱۴۲ "	اہل بیت راسخون فی العلم ہیں، اور وہی امامت و خلافت کے اہل ہیں۔	۴۳۸
۱۴۳ "	دنیا کی اہل دنیا کے ساتھ روش اور بدعت و سنت کا بیان۔	۴۴۰
۱۴۴ "	جب حضرت عمرؓ نے غزوۂ فارس میں شرکت کے لئے مشورہ لیا، تو اس موقع پر فرمایا۔	۴۴۱
۱۴۵ "	بعثت پیغمبرؐ کی غرض و غایت اور اس زمانہ کی حالت کہ جب لوگ قرآن سے منحرف ہو جائیں گے اور یہ کہ ہدایت کی پہچان اسی وقت ہو سکتی ہے جب اسکی ضد کو پہچان لیا جائے۔	۴۴۴
۱۴۶ "	طلحہ و زبیر کے متعلق فرمایا۔	۴۴۷
۱۴۷ "	موت سے کچھ قبل بطور وصیت فرمایا۔	۴۴۸
۱۴۸ "	حضرت حجتؑ کی غیبت اور پیغمبرؐ کے بعد لوگوں کی حالت کا تذکرہ۔	۴۴۹
۱۴۹ "	فتنوں میں لوگوں کی حالت اور ظلم اور اکل حرام سے اجتناب کی نصیحت	۴۵۱
۱۵۰ "	خداوند عالم کی عظمت و جلالت کا تذکرہ اور یہ کہ معرفت امام پر نجات کا انحصار ہے۔	۴۵۴
۱۵۱ "	غفلت شعاروں کی حالت اور چوپایوں درندوں اور عورتوں کے عادات و خصائل۔	۴۵۸
۱۵۲ "	اہل بیت کی توصیف، علم و عمل کا تلازم اور اعمال کا ثمرہ	۴۶۱
۱۵۳ "	چمگادڑ کی عجیب و غریب خلقت کے بارے میں فرمایا	۴۶۳

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
خطبہ نمبر ۱۵۴	حضرت عائشہ کے عناد کی کیفیت اور فتنوں کی حالت۔	۴۶۵
,, نمبر ۱۵۵	دنیا کی بے ثباتی، پند و موعظت اور اعضاء و جوارح کی شہادت۔	۴۷۱
,, نمبر ۱۵۶	بعثت پیغمبرؐ کا تذکرہ، بنی اُمیّہ کے مظالم اور ان کا انجام۔	۴۷۴
,, نمبر ۱۵۷	لوگوں کے ساتھ آپ کا حسنِ سلوک اور اُن کی لغزشوں سے چشم پوشی	۴۷۵
,, نمبر ۱۵۸	خداوند عالم کی توصیف، خوف و رجاء، انبیاءؑ کی زندگی اور امیر المومنین کے پیراہن کی حالت۔	۴۷۵
,, نمبر ۱۵۹	دینِ اسلام کی عظمت اور دنیا سے درس عبرت حاصل کرنے کی تعلیم۔	۴۸۲
,, نمبر ۱۶۰	حضرت کو خلافت سے الگ رکھنے کے وجوہ	۴۸۴
,, نمبر ۱۶۱	اللہ کی توصیف، انسان کی خلقت اور ضروریات زندگی کی طرف رہنمائی۔	۴۸۶
,, نمبر ۱۶۲	امیر المومنین کا حضرت عثمان سے مکالمہ اور ان کی دامادی پر ایک نظر۔	۴۸۹
,, نمبر ۱۶۳	مور کی عجیب و غریب خلقت اور جنت کے دلفریب مناظر۔	۴۹۴
,, نمبر ۱۶۴	شفقت و مہربانی اور ظاہر و باطن کی یک رنگی کی تعلیم اور بنی اُمیّہ کا زوال	۵۰۱
,, نمبر ۱۶۵	حقوق و فرائض کی نگہداشت اور تمام معاملات میں اللہ سے خوف کھانے کی نصیحت۔	۵۰۳
,, نمبر ۱۶۶	جب لوگوں نے قاتلین عثمان سے قصاص لینے کی فرمائش کی تو فرمایا۔	۵۰۴
,, نمبر ۱۶۷	جب اصحاب جمل بصرہ کی جانب روانہ ہوئے تو فرمایا۔	۵۰۶
,, نمبر ۱۶۸	جب اہل بصرہ کی طرف سے ایک شخص تحقیق حال کے لئے آپ کے پاس آیا تو اس سے فرمایا	۵۰۷
خطبہ نمبر ۱۶۹	میدان صفین میں جب دشمن سے دو بدو ہو کر لڑنے کا ارادہ کیا گیا تو فرمایا۔	۵۰۸
,, نمبر ۱۷۰	جب آپ پر حرص کا الزام رکھا گیا تو اسکی رد میں فرمایا۔ اور اس کے ذیل میں قریش کے مظالم اور اصحاب جمل کی غارتگریوں کا تذکرہ ہے	۵۰۹
,, نمبر ۱۷۱	خلافت کا مستحق کون ہے۔ اور یہ کہ ظاہری مسلمانوں سے جنگ کرنے میں بصارت و بصیرت کی ضرورت ہے۔	۵۱۲
,, نمبر ۱۷۲	طلحہ ابن عبید اللہ کے بارے میں فرمایا۔	۵۱۵
,, نمبر ۱۷۳	غفلت کرنے والوں کو تنبیہ اور آپ کے علم کی ہمہ گیری۔	۵۱۶
,, نمبر ۱۷۴	پند و موعظت قرآن کی عظمت اور ظلم کے اقسام۔	۵۲۱
,, نمبر ۱۷۵	حکمین کے بارے میں فرمایا۔	۵۲۸
,, نمبر ۱۷۶	خداوندِ عالم کی توصیف، دنیا کی بے ثباتی اور زوال نعمت کے اسباب۔	۵۲۸
,, نمبر ۱۷۷	جب ذعلب یمانی نے آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ نے خدا کو دیکھا ہے تو اس کے جواب میں فرمایا۔	۵۳۰
,, نمبر ۱۷۸	اپنے اصحاب کی مذمت میں فرمایا۔	۵۳۱
,, نمبر ۱۷۹	اس جماعت کے متعلق فرمایا کہ جو خوارج سے مل جانے کا تہیا کئے بیٹھی تھیں۔	۵۳۳
,, نمبر ۱۸۰	خداوند عالم کی تنزیہ و تقدیس اور قدرت کی کارفرمائی پہلی امتوں کی حالت اور شہداءِ صفین پر اظہارِ تاسف۔	۵۳۵
,, نمبر ۱۸۱	خداوند عالم کی توصیف، قرآن کی عظمت و اہمیت اور عذاب آخرت سے تخویف۔	۵۴۶
,, نمبر ۱۸۲	جب برج ابن مسہر طائی نے "لا حکم الا اللہ"	

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
	کا نعرہ لگایا، تو فرمایا۔	۵۵۰
نمبر ۱۸۳	خداوند عالم کی عظمت و توصیف اور ٹڈی کی عجیب و غریب خلقت۔	۵۵۱
نمبر ۱۸۴	مسائل الٰہیات کے بنیادی اصول کا تذکرہ	۵۵۶
نمبر ۱۸۵	فتنوں کے ابھرنے اور رزقِ حلال کے ناپید ہو جانے کے بارے میں۔	۵۶۳
نمبر ۱۸۶	خداوند عالم کے احسانات، مرنے والوں کی حالت اور دنیا کی بے ثباتی کا تذکرہ۔	۵۶۵
نمبر ۱۸۷	پختہ اور متزلزل ایمان اور دعویٰ سلونی قبل ان تفقدونی اور بنی امیہ کے بارے میں پیشین گوئی۔	۵۶۶
نمبر ۱۸۸	تقویٰ کی اہمیت، قبر کی ہولناکی اور اللہ، رسولؐ اور اہل بیتؑ کی معرفت رکھنے والے کی موت شہادت ہے۔	۵۷۱
نمبر ۱۸۹	خداوند عالم کی توصیف تقویٰ کی نصیحت دنیا اور اہل دنیا کی حالت کا بیان۔	۵۷۴
خطبہ قاصعہ نمبر ۱۹۰	جس میں ابلیس کی مذمت ہے۔ اس کے تکبر و غرور اور آدمؑ کے آگے سر بسجود نہ ہونے پر اور پہلی امتوں کے وقائع و حالات سے مواعظ و عبر کا درس۔	۵۷۸
نمبر ۱۹۱	متقین کے اوصاف اور نصیحت پذیر طبیعتوں پر موعظت کا اثر اور ابن کوا کی غلط فہمی کا ازالہ۔	۶۰۸
نمبر ۱۹۲	پیغمبرؐ کی بعثت، قبائل عرب کی عداوت اور منافقین کی حالت کا تذکرہ۔	۶۱۳
نمبر ۱۹۳	خداوند عالم کی توصیف، تقوے کی نصیحت اور قیامت کے برپا ہونے کی کیفیت۔	۶۱۵
نمبر ۱۹۴	بعثت پیغمبرؐ کے وقت دنیا کی حالت دنیا کی بے ثباتی، اور اس میں رہنے والوں کی حالت	۶۱۷

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر خطبہ
نمبر ۱۹۵	پیغمبرؐ کے ساتھ آپ کی خصوصیات اور یہ کہ آپ ہی نے پیغمبرؐ کی تجہیز و تکفین کے فرائض سر انجام دیئے۔	۶۱۸
نمبر ۱۹۶	خداوند عالم کے علم کی ہمہ گیری، تقویٰ کے فوائد اسلام اور بعثت نبی کا تذکرہ اور قرآن کی عظمت۔	۶۲۲
نمبر ۱۹۷	نماز، زکوٰۃ، اور امانت کے بارے میں فرمایا۔	۶۲۷
نمبر ۱۹۸	معاویہ کی غداری و فریب کاری اور غداروں کا انجام۔	۶۳۰
نمبر ۱۹۹	راہ ہدایت پر چلنے والوں کی کمی سے گھبرانا نہ چاہیئے اور قوم ثمود پر عذاب کے وارد ہونے کی کیفیت۔	۶۳۲
نمبر ۲۰۰	جناب سیدہؑ کے دفن ہونے کے موقع پر فرمایا۔	۶۳۴
نمبر ۲۰۱	دنیا کی بے ثباتی اور زادِ آخرت مہیا کرنے کے لئے فرمایا۔	۶۳۶
نمبر ۲۰۲	اپنے اصحاب کو عقبیٰ کے خطرات سے متنبہ کرتے ہوئے فرمایا۔	۶۳۶
نمبر ۲۰۳	جب طلحہ و زبیر نے یہ کہا کہ ہم سے مشورہ کیوں نہیں لیا جاتا تو آپ نے فرمایا۔	۶۳۷
نمبر ۲۰۴	جب میدانِ صفین میں آپ نے کچھ لوگوں کو سنا کہ وہ شامیوں پر سب و شتم کر رہے ہیں تو فرمایا۔	۶۳۹
نمبر ۲۰۵	جب امام حسن علیہ السلام صفین کے میدان میں تیزی سے بڑھے تو فرمایا۔	۶۳۹
نمبر ۲۰۶	جب صفین میں آپ کا لشکر تحکیم کے سلسلہ میں سرکشی پر اتر آیا تو فرمایا۔	۶۴۰
نمبر ۲۰۷	جب علاء ابن زیاد حارثی کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے تو اس کے گھر کی وسعت کو	

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
	دیکھ کر اسے دار آخرت کی طرف متوجہ کیا۔ اور اس کے بھائی کو رہبانیت کی زندگی سے منع فرمایا۔	٦٤١
،، ۲۰۸	اختلاف احادیث کے وجوہ و اسباب اور رواۃ حدیث کے اقسام۔	٦٤٧
،، ۲۰۹	خداوند عالم کی عظمت اور زمین و آسمان اور دریاؤں کی خلقت کے متعلق فرمایا۔	٦٥٥
،، ۲۱۰	حق کی حمایت سے ہاتھ اٹھا لینے والوں کے بارے میں فرمایا۔	٦٥٧
،، ۲۱۱	خداوند عالم کی عظمت اور پیغمبرؐ کی توصیف و مدحت۔	٦٥٧
،، ۲۱۲	پیغمبرؐ کی خاندانی شرافت اور نیکوکاروں کے اوصاف۔	٦٥٨
،، ۲۱۳	آپ کے دعائیہ کلمات۔	٦٦٠
،، ۲۱۴	حکمران اور رعیت کے باہمی حقوق کے بارے میں فرمایا۔	٦٦١
،، ۲۱۵	قریش کے مظالم کے متعلق فرمایا۔ اور اسکے ذیل میں بصرہ پر چڑھائی کرنے والوں کے مظالم کا تذکرہ کیا ہے۔	٦٦٧
،، ۲۱۶	جب طلحہ اور عبدالرحمٰن بن عتاب کو میدان جنگ میں مقتول دیکھا تو فرمایا۔	٦٦٩
،، ۲۱۷	متقی و پرہیزگار کے اوصاف۔	٦٦٩
،، ۲۱۸	اَلْهٰكُمُ التَّكَاثُرُ حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ کی تلاوت کے وقت فرمایا۔	٦٧٠
،، ۲۱۹	رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر اللہ کی تلاوت کے وقت فرمایا۔	٦٧٦
،، ۲۲۰	یا ایها الانسان ما غرک بربک الکریم کی تلاوت کے وقت فرمایا۔	٦٧٩
،، ۲۲۱	ظلم و غضب سے کنارہ کشی، عقیل کی حالت	

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	نمبر صفحہ
	فقر و احتیاج، اور اشعث ابن قیس کی رشوت کی پیش کش۔	٦٨٢
،، ۲۲۲	آپ کے دعائیہ کلمات۔	٦٨١
،، ۲۲۳	دنیا کی بے ثباتی اور اہل قبور کی حالت بے چارگی۔	٦٨٥
،، ۲۲۴	آپ کے دعائیہ کلمات۔	٦٨٦
،، ۲۲۵	اپنے ایک صحابی کے متعلق جو انتشار و فتنہ سے قبل دنیا سے اٹھ گئے تھے، فرمایا۔	٦٨٧
،، ۲۲۶	اپنی بیعت کے متعلق فرمایا۔	٦٩٣
،، ۲۲۷	تقوٰی کی نصیحت اور موت سے خائف رہنے اور زہد اختیار کرنے والوں کے متعلق فرمایا۔	٦٩٤
،، ۲۲۸	جب بصرہ کی طرف روانہ ہوئے تو فرمایا۔	٦٩٦
،، ۲۲۹	عبداللہ ابن زمعہ نے آپ سے مال طلب کیا تو فرمایا۔	٦٩٧
،، ۲۳۰	جب جعدہ بن ہبیرہ خطبہ نہ دے سکے تو فرمایا۔	٦٩٧
،، ۲۳۱	لوگوں کے اختلاف صورت و سیرت کے وجوہ و اسباب۔	٦٩٨
،، ۲۳۲	پیغمبرؐ کو غسل و کفن دیتے وقت فرمایا۔	٧٠١
،، ۲۳۳	ہجرت پیغمبرؐ کے بعد ان کے عقب میں روانہ ہونے کے متعلق فرمایا۔	٧٠٢
،، ۲۳۴	دنیا میں زاد آخرت مہیا کرنے اور موت سے پہلے عمل بجا لانے کے متعلق فرمایا۔	٧٠٤
،، ۲۳۵	حکمین کے بارے میں اور اہل شام کی مذمت میں فرمایا۔	٧٠٤
،، ۲۳۶	آل محمدؐ کی توصیف اور روایت میں عقل و درایت سے کام لینے کے لئے فرمایا۔	[illegible]

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۲۳۷	جب عثمان نے عبداللہ ابن عباس کے ذریعے آپ کو یہ پیغام بھجوایا کہ آپ ینبع چلے جائیں تو اس موقع پر فرمایا۔	۷۰۶	۲۳۸	اپنے اصحاب کو آمادۂ جنگ کرنے اور آرام طلبی سے بچنے کے لئے فرمایا	۷۰۷

فہرست حصّہ سوئم مکتوبات ورقعات

	پہلا بول ۔	۷۱۱		اپنے ساتھیوں سے فرماتے تھے ۔	۷۴۲
	مقدمہ ۔	۷۱۳	۱۷	معاویہ کو جواب سوال امارت شام غلط ہے ۔	۷۴۳
۱	اہل کوفہ کے نام	۷۲۴			
۲	فتح بصرہ کے بعد اہل کوفہ کا خط ۔	۷۲۵	۱۸	گورنر بصرہ عبداللہ بن عباس کے نام بنی تمیم کی سفارش ۔	۷۴۵
۳	بیع نامہ جو قاضی شریح بن حارث کے لئے تحریر فرمایا۔	۷۲۶	۱۹	ایک عہدیدار کے نام شکایت سنکر	۷۴۶
۴	ایک سپہ سالار کے نام۔	۷۲۹	۲۰	زیادہ بن ابیہ کے نام ایک خط امانتداری کی تاکید ۔	۷۴۶
۵	اشعث بن قیس کے نام ۔	۷۳۰			
۶	معاویہ کے نام اتمام حجت	۷۳۱	۲۱	زیاد بن ابیہ کے نام ایک اور خط فضول خرچی سے ہوشیار ۔	۷۴۷
۷	معاویہ کے نام خط ۔	۷۳۲			
۸	جریر بن عبداللہ البجلی کے نام بات ختم کرو ۔		۲۲	عبداللہ بن عباس کے نام ایک مکتوب	۷۴۸
		۷۳۲	۲۳	ابن ملجم کے قاتلانہ حملے کے بعد امیرالمومنین کی وصیت ۔	۷۴۹
۹	معاویہ کے نام خط ۔	۷۳۴			
۱۰	معاویہ کے نام مکتوب چیلنج ۔	۷۳۶	۲۴	صفین سے واپسی پر اپنی جائداد کے بارے میں وصیت ۔	۷۵۰
۱۱	لشکر کو نصیحت ۔	۷۳۸			
۱۲	معقل بن قیس الریاحی کو وصیت ۔	۷۳۹	۲۵	زکوۃ کے تحصیلداروں کے نام فرمان	۷۵۱
۱۳	دو فوجی افسروں کے نام ۔	۷۴۰	۲۶	زکوۃ کے ایک تحصیلدار کے نام حاکمیت کا تصور ۔	۷۵۴
۱۴	جنگ صفین شروع ہونے سے پہلے فوج کو وصیت ۔	۷۴۰	۲۷	مصر کا گورنر بناتے وقت محمد بن ابی بکر کے لئے فرمان ۔	۷۵۶
۱۵	مقابلے کے وقت جب دشمن سے لڑنے تشریف لیجاتے تھے تو فرماتے تھے ۔	۷۴۱	۲۸	معاویہ کو جواب ۔	۷۶۰
۱۶	ساتھیوں سے جنگ کے موقع پر حضرت		۲۹	اہل بصرہ کے نام ۔	۷۶۷

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۳۰	معاویہ کے نام ایک مکتوب۔	۷۶۸	۵۶	شریح بن ہانی کو وصیت۔	۸۴۷
۳۱	حضرت حسن علیہ السلام کے لئے وصیت نامہ	۷۶۹	۵۷	مدینہ سے بصرہ جاتے ہوئے اہل کوفہ کے نام	
۳۲	معاویہ کے نام ایک اہم خط۔	۷۸۶		عجیب خط۔	۸۴۷
۳۳	قثم بن عباس گورنر مکہ کے نام	۷۸۸	۵۸	جنگ صفین کے بیان میں مختلف علاقوں کے	
۳۴	محمد بن ابی بکر کی دلجوئی کے لئے	۷۸۹		نام تمام خط۔	۸۴۸
۳۵	محمد بن ابی بکر کے قتل پر عبداللہ ابن عباس کو خط	۷۹۰	۵۹	اسود بن قطبہ حاکم حلوان کے نام۔	۸۴۹
۳۶	عقیل بن ابی طالب کے خط کا جواب۔	۷۹۱	۶۰	عمال حکومت کے نام فرمان۔	۸۵۰
۳۷	معاویہ کے نام ایک اہم خط۔	۷۹۳	۶۱	کمیل بن زیاد نخعی کے نام	۸۵۱
۳۸	اہل مصر کے نام خط جب اشتر کو ان کا گورنر		۶۲	مالک اشتر کے ہاتھ اہل مصر کو خط جب	
	بنایا گیا۔	۷۹۴		انہیں گورنر بنا کر بھیجا گیا۔	۸۵۲
۳۹	عمرو بن العاص کے نام ایک خط۔	۷۹۵	۶۳	گورنر کوفہ ابوموسیٰ اشعری کے نام۔	۸۵۵
۴۰	ایک عہدیدار کے نام خط حساب پیش کرو۔	۷۹۷	۶۴	معاویہ کے خط کا جواب۔	۸۵۶
۴۱	ایک عہدہ دار کے نام مکتوب،	۷۹۸	۶۵	معاویہ کے نام۔	۸۵۹
۴۲	گورنر بحرین عمر بن ابی سلمہ کے نام۔	۸۰۱	۶۶	عبداللہ بن عباس کے نام ایک خط۔	۸۶۰
۴۳	اردشیر خرہ کے عامل مصقلہ بن ہبیرہ شیبانی		۶۷	قثم بن عباس گورنر مکہ کے نام مکتوب۔	۸۶۱
	کے نام۔	۸۰۲	۶۸	خلافت سے پہلے حضرت سلمان فارسی کو خط۔	۸۶۲
۴۴	زیاد بن ابیہ کے نام۔	۸۰۳	۶۹	حارث الہمدانی کے نام۔	۸۶۳
۴۵	عثمان بن حنیف انصاری گورنر بصرہ کے		۷۰	سہل بن حنیف انصاری گورنر مدینہ کے نام	۸۶۶
	نام یہ دعوتیں اور کھانے۔	۸۰۴	۷۱	منذر بن الجارود عبدی کے نام	۸۶۷
۴۶	ایک عہدہ دار کے نام	۸۱۰	۷۲	عبداللہ بن عباس کے نام مکتوب۔	۸۶۹
۴۷	ابن ملجم کے قاتلانہ حملے کے بعد حسنینؑ کو وصیت	۸۱۱	۷۳	معاویہ کے ایک خط کا جواب۔	۸۷۰
۴۸	معاویہ کے نام۔	۸۱۳	۷۴	قبائل ربیعہ اور یمن کے مابین معاہدہ	۸۷۱
۴۹	״	۸۱۴	۷۵	معاویہ گورنر شام کے نام۔	۸۷۲
۵۰	فوجی افسروں کے نام عام خط۔	۸۱۵	۷۶	بصرہ کا گورنر بناتے وقت عبداللہ بن	
۵۱	خراج کے افسروں کے نام۔	۸۱۶		عباس کو وصیت۔	۸۷۳
۵۲	نماز کے بارے میں عہدیداروں کے نام فرمان	۸۱۸	۷۷	خوارج سے مناظرے کے موقع پر ابن عباس	
۵۳	دستور حکومت مالک اشتر کے نام۔	۸۱۹		کو ہدایت۔	۸۷۳
۵۴	طلحہ و زبیر کے نام۔	۸۴۴	۷۸	ابوموسیٰ اشعری کے خط کا جواب حکمین کا قصہ۔	۸۷۴
۵۵	معاویہ کے نام ایک معرکہ آرا خط۔	۸۴۶	۷۹	خلیفہ ہونے پر فوجی امرا کو تحریر فرمایا۔	۸۷۵

فہرست مضامین حصّہ چہارم

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
	دیباچہ ملفوظات و خطباب۔	۸۷۹	۲۶	راز۔	۹۰۴
۱	فتنے میں۔	۹۰۱	۲۷	ہمت کرو۔	۹۰۵
۲	بے وقار۔	۹۰۱	۲۸	زہد۔	۹۰۵
۳	ذلتیں اور عزتیں	۹۰۱	۲۹	ڈبھیڑ۔	۹۰۵
۴	اچھی چیزیں۔	۹۰۱	۳۰	پردہ پوشی۔	۹۰۵
۵	جاذبیت کے ذرائع۔	۹۰۱	۳۱	ایمان کے چار ستون۔	۹۰۵
۶	مفید و مضر باتیں۔	۹۰۲	۳۲	عمل۔	۹۰۷
۷	حواس خمسہ کی حقیقت	۹۰۲	۳۳	سخی بنو۔	۹۰۷
۸	اقبال کی پہچان۔	۹۰۲	۳۴	دولت مندی۔	۹۰۷
۹	زندگی کیونکر گزارو۔	۹۰۲	۳۵	عام رجحان کے خلاف کچھ کرنا۔	۹۰۷
۱۰	شکر۔	۹۰۲	۳۶	طول امل۔	۹۰۷
۱۱	مجبور و لاچار۔	۹۰۲	۳۷	آداب اسلام	۹۰۸
۱۲	یہ غیر جانب دار۔	۹۰۲	۳۸	امام حسنؑ سے۔	۹۰۸
۱۳	زوال نعمت۔	۹۰۳	۳۹	نوافل اور فرائض۔	۹۰۹
۱۴	قریب و دور والے۔	۹۰۳	۴۰	عقل مند کی زبان۔	۹۰۹
۱۵	احتیاط و معذور	۹۰۳	۴۱	ایک عیادت کے موقع پر	۹۰۹
۱۶	تقدیر و تدبیر۔	۹۰۳	۴۲	جناب ابن ارت کی یاد	۹۰۹
۱۷	خضاب۔	۹۰۳	۴۳	حب علی۔	۹۱۰
۱۸	پیغمبرؐ کی وفات پر علی کا سوگ۔	۹۰۳	۴۴	خود پسندی۔	〃
۱۹	امید اور موت۔	۹۰۳	۴۵	معیار شرف۔	〃
۲۰	شریفوں کی غلطیاں۔	۹۰۳	۴۶	کامیابی کا راز۔	〃
۲۱	وقت کی قدر کرو۔	۹۰۴	۴۷	شریف اور پاجی کا غصہ۔	〃
۲۲	حق اور صبر۔	۹۰۴	۴۸	انسان کا دل۔	〃
۲۳	عمل اور نسب۔	۹۰۴	۴۹	اقبال۔	〃
۲۴	کفارۂ گناہ	۹۰۴	۵۰	معاف کرنا۔	۹۱۱
۲۵	گناہ سے ڈرو۔	۹۰۴	۵۱	سخاوت۔	〃

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۵۲	چار چیزیں۔	۹۱۱
۵۳	دو صبر۔	"
۵۴	دولت و غربت۔	"
۵۵	قناعت۔	"
۵۶	مال۔	"
۵۷	جو تمہیں بری بات سے ڈرائے۔	"
۵۸	زبان۔	"
۵۹	عورت۔	"
۶۰	جواب ہدیہ۔	"
۶۱	سفارش کرنے والا۔	۹۱۲
۶۲	دنیا والے۔	"
۶۳	دوستوں کی جدائی۔	"
۶۴	نااہل سے سوال	"
۶۵	ناکام نہ پھیرو۔	"
۶۶	زینت غنی و تجملناجیا۔	"
۶۷	ناکامی کے بعد۔	"
۶۸	جاہل۔	"
۶۹	کمال عقل۔	"
۷۰	دنیا کی عادت۔	"
۷۱	قائد کا فرض۔	۹۱۳
۷۲	یہ سانسیں۔	"
۷۳	فنا ہی فنا۔	"
۷۴	شبہہ کا حل۔	"
۷۵	ارے اے دنیا۔	"
۷۶	تقدیر۔	۹۱۴
۷۷	حکمت۔	۹۱۵
۷۸	حکمت مومن کی کھوئی چیز ہے۔	"
۷۹	صاحب فن کی قیمت۔	"
۸۰	پانچ نصیحتیں۔	"

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۸۱	ایک مداح کی مدح سرائی کا جواب۔	۹۱۵
۸۲	مجاہد کی اولاد۔	"
۸۳	نہیں معلوم۔	"
۸۴	بڈھے کی رائے۔	"
۸۵	استغفار۔	"
۸۶	زمین پر عذاب. خدا سے دو پناہیں تھیں۔	۹۱۶
۸۷	اصلاح کی تعریف۔	۹۱۷
۸۸	فقیہ کی تعریف	"
۸۹	معیاری علم۔	"
۹۰	دل اور حکمت۔	"
۹۱	فتنہ۔	"
۹۲	خیر کے بارے میں۔	۹۱۸
۹۳	پیغمبروں کے مقرب لوگ۔	۹۱۹
۹۴	یقین کی نیند۔	"
۹۵	درآیت۔	"
۹۶	ہمارا یہ کہنا کہ ہم خدا کے لئے ہیں۔	"
۹۷	ایک شخص کی تعریف سن کر۔	"
۹۸	عطا کی شرطیں۔	۹۲۰
۹۹	پیشین گوئی۔	"
۱۰۰	اس لباس سے۔	"
۱۰۱	دنیا و آخرت۔	"
۱۰۲	نوف بکالی کہتے ہیں۔	۹۲۱
۱۰۳	احساس فرض۔	"
۱۰۴	دین کے بجائے دنیا۔	۹۲۲
۱۰۵	عالم کا جہل۔	"
۱۰۶	دل۔	"
۱۰۷	اہل بیت	۹۲۳
۱۰۸	دین کا تحفظ۔	"
۱۰۹	سہل بن حنیف انصاری۔	"

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۱۱۰	کچھ اچھی چیزیں۔	۹۲۳
۱۱۱	اچھے برے خیالات کا محل۔	۹۲۴
۱۱۲	کسی نے عرض کیا۔	″
۱۱۳	امتحان۔	″
۱۱۴	دوست اور دشمن۔	۹۲۵
۱۱۵	تضیع اوقات۔	″
۱۱۶	دنیا۔	″
۱۱۷	حضرت سے قریش کے بارے میں پوچھا گیا۔	″
۱۱۸	دو عمل۔	″
۱۱۹	ایک جنازے کی مشایعت فرما رہے تھے۔	″
۱۲۰	شرم۔	۹۲۶
۱۲۱	حقیقی اسلام	″
۱۲۲	بری صفتیں	۹۲۷
۱۲۳	بے عمل۔	″
۱۲۴	صحبت۔	″
۱۲۵	عظمت خالق۔	″
۱۲۶	قبرستان دیکھ کر۔	″
۱۲۷	دنیا کی تعریف۔	۹۲۸
۱۲۸	اعلان غیبی۔	۹۳۰
۱۲۹	دنیا۔	″
۱۳۰	دوستی کا معیار۔	″
۱۳۱	چار باتیں۔	″
۱۳۲	فروع دین۔	۹۳۱
۱۳۳	صدقہ۔	″
۱۳۴	توفیق الٰہی۔	″
۱۳۵	کفایت شعاری۔	″
۱۳۶	اہل وعیال۔	″
۱۳۷	صبر اور مصیبت	″
۱۳۸	بے کار عمل۔	″

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۱۳۹	صدقہ۔	۹۳۱
۱۴۰	کمیل سے میدان میں باتیں۔	۹۳۲
۱۴۱	زبان	۹۳۴
۱۴۲	عزت کا راز۔	″
۱۴۳	وعظ کی فرمائش پر	″
۱۴۴	آخرت۔	۹۳۶
۱۴۵	ہر کمالے۔	″
۱۴۶	صبر کا نتیجہ۔	″
۱۴۷	رضامندی۔	″
۱۴۸	وعدے۔	″
۱۴۹	اطاعت امام۔	″
۱۵۰	حجتیں ختم۔	۹۳۷
۱۵۱	اصلاح دوست۔	″
۱۵۲	شبہ کی جگہ۔	″
۱۵۳	مشورہ۔	″
۱۵۴	رازدار۔	″
۱۵۵	محتاجی۔	″
۱۵۶	حاجت روائی۔	″
۱۵۷	معصیت خالق میں۔	″
۱۵۸	تاخیر حق اور حق تلفی۔	″
۱۵۹	خود پسندی۔	″
۱۶۰	موت قریب ہے۔	″
۱۶۱	عبرت۔	۹۳۸
۱۶۲	گناہ نہ کرنا۔	″
۱۶۳	احتیاط۔	″
۱۶۴	جہالت۔	″
۱۶۵	مشورہ۔	″
۱۶۶	رضائے خدا کے لئے ناراضگی۔	″
۱۶۷	عزم۔	″

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۱۶۸	سرداری۔	۹۳۸	۱۹۷	علم کی خاصیت۔	۹۴۳
۱۶۹	بدکار کو دفع کرو۔	״	۱۹۸	بردباری کا اثر۔	״
۱۷۰	شر سے بچنے کی تدبیر۔	״	۱۹۹	بردباری۔	״
۱۷۱	زبردستی کی بحث۔	۹۳۹	۲۰۰	علم۔	״
۱۷۲	طمع۔	״	۲۰۱	عروج آل محمدؐ۔	״
۱۷۳	دور اندیشی اور کوتاہی۔	״	۲۰۲	وعظ۔	۹۴۴
۱۷۴	خاموشی اور گویائی۔	״	۲۰۳	چند مفید باتیں۔	״
۱۷۵	دو دعوتیں۔	״	۲۰۴	خود پسندی۔	״
۱۷۶	علیؑ کا اسلام	״	۲۰۵	بے فکری۔	״
۱۷۷	کردار علیؑ	״	۲۰۶	انکساری۔	״
۱۷۸	ظلم کا نتیجہ۔	״	۲۰۷	اختلاف۔	״
۱۷۹	سفر قریب ہے۔	״	۲۰۸	منعم	۹۴۵
۱۸۰	حق پرست۔	״	۲۰۹	انسانیت کی کسوٹی	״
۱۸۱	صبر۔	״	۲۱۰	دوست کی بیماری۔	״
۱۸۲	دلیل خلافت	״	۲۱۱	لالچ۔	״
۱۸۳	وعظ۔	۹۴۰	۲۱۲	بدگمانی۔	״
۱۸۴	زر اندوزی۔	״	۲۱۳	ظلم۔	״
۱۸۵	اصلاح دل۔	״	۲۱۴	شریف کی علامت۔	״
۱۸۶	غصہ اور علیؑ۔	۹۴۱	۲۱۵	شرم۔	״
۱۸۷	مردار دیکھ کر۔	״	۲۱۶	چند خوبیوں کا تعارف۔	״
۱۸۸	نقصان میں فائدہ۔	״	۲۱۷	حاسد ہے۔	۹۴۶
۱۸۹	حکمت۔	״	۲۱۸	لالچی۔	״
۱۹۰	خارجیوں کو کہتے سنا۔	״	۲۱۹	ایمان کی تعریف۔	״
۱۹۱	ہنگامہ پرور۔	״	۲۲۰	مضر عادتیں۔	״
۱۹۲	ایک مجرم حضرت کے سامنے لایا گیا۔	۹۴۲	۲۲۱	قناعت۔	״
۱۹۳	قضاء الہی۔	״	۲۲۲	ایک آیت۔	״
۱۹۴	طلحہ اور زبیر نے کہا۔	״	۲۲۳	شرکت۔	۹۴۷
۱۹۵	موت۔	״	۲۲۴	ایک آیت	״
۱۹۶	نصیحت۔	۹۴۳	۲۲۵	احسان کا بدلہ احسان۔	״

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۲۲۶	امام حسنؑ سے۔	۹۴۷	۲۵۵	غیر جانبدار جنگ جمل۔	۹۵۹
۲۲۷	مرد اور عورتیں کی عادتیں۔	۹۴۸	۲۵۶	مصاحب شاہ۔	۹۶۰
۲۲۸	عاقل۔	〃	۲۵۷	ذکر خیر۔	〃
۲۲۹	دنیا علی کی نظر میں۔	〃	۲۵۸	فلسفی کی بات۔	〃
۲۳۰	عبادت کا معیار۔	〃	۲۵۹	ایمان۔	〃
۲۳۱	یہ عورت۔	۹۴۹	۲۶۰	فکر فردا۔	〃
۲۳۲	سستی اور چغل خوری۔	〃	۲۶۱	دوستی اور دشمنی کا گر۔	〃
۲۳۳	غصبی مال	〃	۲۶۲	دو کردار	۹۶۱
۲۳۴	مظلوم کی باری۔	〃	۲۶۳	جناب عمر اور آرائش کعبہ۔	〃
۲۳۵	تقویٰ۔	〃	۲۶۴	ایک مقدمہ	۹۶۲
۲۳۶	جواب۔	〃	۲۶۵	امیر المومنین کا ارادہ۔	〃
۲۳۷	شکر نعمت۔	〃	۲۶۶	مقدر۔	〃
۲۳۸	بار ور ٹہنی۔	۹۵۰	۲۶۷	یقین محکم اور عمل پیہم۔	۹۶۳
۲۳۹	شکر نعمت۔	〃	۲۶۸	امیدیں۔	〃
۲۴۰	احسان۔	〃	۲۶۹	دعا۔	〃
۲۴۱	حسن ظن۔	〃	۲۷۰	ظہور مہدی۔	۹۶۴
۲۴۲	بہترین عمل	〃	۲۷۱	استقلال۔	〃
۲۴۳	وجود خدا کی نئی دلیل۔	〃	۲۷۲	نافلہ چھوڑ دو۔	〃
۲۴۴	تلخی و شیرینی۔	〃	۲۷۳	تیاری۔	〃
۲۴۵	کچھ حکم اور ان کے اسباب۔	〃	۲۷۴	عقل۔	〃
۲۴۶	حضرت فرمایا کرتے تھے۔	۹۵۱	۲۷۵	نصیحت قبول کرنے میں رکاوٹ	〃
۲۴۷	نصیحت۔	۹۵۱	۲۷۶	افراط و تفریط۔	〃
۲۴۸	جلد بازی۔	〃	۲۷۷	عاصم کی مشکل۔	〃
۲۴۹	صحت اور حسد۔	〃	۲۷۸	وقت کی قدر کرو۔	〃
۲۵۰	حضرت نے کمیل بن زیاد نخعی سے فرمایا۔	۹۵۲	۲۷۹	خوشی ناپائیدار ہے۔	۹۶۵
۲۵۱	صدقہ۔	〃	۲۸۰	حضرت سے قضا و قدر کے بارے میں پوچھا گیا	〃
۲۵۲	وفا اور بے وفائی۔	〃	۲۸۱	محروم علیم۔	〃
۲۵۳	امتحان۔	〃	۲۸۲	ابوذر یا عثمان بن مظعون کی یاد	〃
۲۵۴	ایک واقعہ۔	۹۵۸	۲۸۳	نافرمانی خدا۔	۹۶۶

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۲۸۴	اشعث بن قیس کے لڑکے کی تعزیت میں فرمایا	۹۶۶
۲۸۵	رسول اللہ کی قبر مبارک پر دفن کرتے وقت فرمایا	۹۶۷
۲۸۶	احمق کا ساتھ۔	"
۲۸۷	کسی نے مشرق و مغرب کا فاصلہ پوچھا تو فرمایا	"
۲۸۸	تین دوست اور تین دشمن۔	"
۲۸۹	ایک شخص کو ملاحظہ فرمایا۔	"
۲۹۰	عبرت۔	"
۲۹۱	جھگڑنے والے۔	"
۲۹۲	گناہ کے بعد مہلت کی قدر کرو۔	۹۶۸
۲۹۳	حضرت سے پوچھا گیا۔	"
۲۹۴	خط اور قاصد۔	"
۲۹۵	دعا کا محتاج۔	"
۲۹۶	ایک طنز	"
۲۹۷	یہ مسائل۔	"
۲۹۸	زنا۔	"
۲۹۹	محافظ۔	۹۶۹
۳۰۰	دولت اور اولاد کا مقابلہ۔	"
۳۰۱	محبت کا سلسلہ اور اثر۔	"
۳۰۲	مومن کی فراست۔	
۳۰۳	خدا پر بھروسہ۔	"
۳۰۴	انس بن مالک جب بصرے سے آئے۔	"
۳۰۵	نفسیات۔	"
۳۰۶	قرآن۔	۹۷۰
۳۰۷	اینٹ کا جواب۔	"
۳۰۸	اصول کتابت۔	"
۳۰۹	میں۔	"
۳۱۰	یہودی سے مکالمہ۔	"
۳۱۱	ترقی کا راز۔	"
۳۱۲	احتیاج۔	۹۷۱
۳۱۳	جاہل بننا۔	"

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۳۱۴	مشورہ اور تفریق کار۔	۹۷۱
۳۱۵	بیان کیا جاتا ہے۔	"
۳۱۶	جنگ نہرواں۔	۹۷۲
۳۱۷	گناہ درون پردہ۔	"
۳۱۸	موت محمد بن ابی بکر۔	"
۳۱۹	ساٹھ سال۔	"
۳۲۰	معیار کامیابی۔	۹۷۳
۳۲۱	سرمایہ دار اور بھوکا۔	"
۳۲۲	کردار میں سچائی۔	"
۳۲۳	سب سے معمولی فرض۔	"
۳۲۴	عقلمند کا نفع۔	"
۳۲۵	بادشاہ زمین پر خدا کی طرف سے پاسبان ہے	"
۳۲۶	مومن۔	"
۳۲۷	سیر چشمی۔	۹۷۴
۳۲۸	وعدہ۔	"
۳۲۹	موت اور امید۔	"
۳۳۰	دو شریک۔	"
۳۳۱	عالم بے عمل۔	"
۳۳۲	علم کی قسمیں۔	"
۳۳۳	کرشمۂ اقبال۔	"
۳۳۴	عفت و شکر۔	"
۳۳۵	مظلوم کی باری۔	"
۳۳۶	احتیاط۔	"
۳۳۷	وعظ۔	۹۷۵
۳۳۸	گناہ نہ کرنا۔	"
۳۳۹	سوال۔	"
۳۴۰	تعریف و مدح خوانی کی حد۔	"
۳۴۱	سب سے بڑا گناہ	۹۷۶
۳۴۲	بنیادی باتیں۔	"
۳۴۳	ظالم کی پہچان	"

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ	نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۳۴۴	درد کا حد سے گزرنا۔	۹۷۷	۳۷۵	سمجھ کے بولو۔	״
۳۴۵	بال بچے۔	״	۳۷۶	گناہ نہ کرو۔	״
۳۴۶	عیب جوئی۔	״	۳۷۷	سچی بات۔	״
۳۴۷	مبارکباد فرزند۔	״	۳۷۸	دنیا۔	״
۳۴۸	آپ کے کسی گورنر نے ایک عظیم الشان عمارت بنوائی	״	۳۷۹	کردار۔	۹۸۷
۳۴۹	حضرت سے کہا گیا۔	۹۷۸	۳۸۰	کوشش۔	״
۳۵۰	حضرت نے ایک قوم سے انکے مرنے والوں کی تعزیت فرمائی	״	۳۸۱	نیکی کے بعد دوزخ یعنی چہ ؟	״
۳۵۱	وعظ۔	״	۳۸۲	صحت۔	״
۳۵۲	وعظ۔	״	۳۸۳	نظام اوقات۔	״
۳۵۳	حسن ظن۔	״	۳۸۴	خدا غافل نہیں۔	۹۸۸
۳۵۴	صلوٰۃ کی اہمیت۔	۹۷۹	۳۸۵	تقریر۔	״
۳۵۵	ریاکاری۔	״	۳۸۶	مسک۔	״
۳۵۶	حماقت۔	״	۳۸۷	یاد قبر۔	״
۳۵۷	بے فائدہ سوال۔	״	۳۸۸	تلاش معاش۔	״
۳۵۸	تفکر۔	״	۳۸۹	بات۔	״
۳۵۹	علم و عمل	״	۳۹۰	قناعت۔	״
۳۶۰	وعظ۔	״	۳۹۱	موت یا عزت۔	״
۳۶۱	ثواب و عذاب کی بنیاد۔	۹۸۰	۳۹۲	اولاد کا حق۔	۹۸۹
۳۶۲	مستقبل۔	۹۸۱	۳۹۳	اثر انگیز چیزیں۔	״
۳۶۳	روایت کی گئی ہے۔	״	۳۹۴	معاشرتی ہم آہنگی۔	״
۳۶۴	اسلام اور شر۔	״	۳۹۵	حضرت نے کسی ایسے شخص	״
۳۶۵	دین و دنیا کا دارومدار۔	۹۸۲	۳۹۶	استقلال۔	״
۳۶۶	نیت کا اثر۔	۹۸۳	۳۹۷	لاحول ولاقوۃ الا باللہ کے معنی پوچھے گئے۔	۹۹۰
۳۶۷	اس موضوع پر۔	״	۳۹۸	آپ نے سنا۔	״
۳۶۸	ابو جحیفہ کہتے ہیں۔	۹۸۴	۳۹۹	فقیروں کی شاہی۔	״
۳۶۹	حق و باطل۔	״	۴۰۰	عقل کا فائدہ۔	״
۳۷۰	امت اسلام و عذاب۔	۹۸۵	۴۰۱	حق سے ٹکر کا نتیجہ۔	״
۳۷۱	بخل	״	۴۰۲	دل۔	״
۳۷۲	رزق۔	״	۴۰۳	تقویٰ	״
۳۷۳	اندیشہ فردا۔	۹۸۶	۴۰۴	استاد کی عزت کرو۔	״
۳۷۴	سمجھ کے بولو۔	״	۴۰۵	ایک نکتہ ایک دفتر۔	۹۹۱

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۴۰۶	تعزیت۔	۹۹۱
۴۰۷	دوسری روایت۔	״
۴۰۸	دنیا کا حق وفا۔	״
۴۰۹	اپنے صاحبزادے امام حسنؑ سے فرمایا	״
۴۱۰	کسی نے حضرتؑ کے سامنے استغفر اللہ کہا	۹۹۲
۴۱۱	حلم و بردباری	۹۹۳
۴۱۲	یہ بیچارہ انسان ؟	״
۴۱۳	نظر بازی۔	״
۴۱۴	عقل کا فائدہ	
۴۱۵	نیکی کو غنیمت جانو۔	۹۹۴
۴۱۶	دل صاف ہونا چاہیئے۔	״
۴۱۷	حلم و عقل۔	״
۴۱۸	اللہ والے۔	״
۴۱۹	صحت و دولت کا کیا بھروسہ۔	״
۴۲۰	سوال ؟	״
۴۲۱	کسی عید کے موقع پر۔	۹۹۵
۴۲۲	سب سے بڑی حسرت۔	״
۴۲۳	گمشدہ امید۔	״
۴۲۴	دو رزق۔	
۴۲۵	اولیاء اللہ۔	״
۴۲۶	لذت و حسرت۔	۹۹۶
۴۲۷	ظاہر پہ نہ جاؤ۔	״
۴۲۸	نعمت اور شکر۔	״
۴۲۹	کرم پیشہ۔	۹۹۷
۴۳۰	عدل یا جود ؟	״
۴۳۱	جہالت کا اثر۔	״
۴۳۲	روح زاہد قرآن	״
۴۳۳	حکومت۔	״
۴۳۴	نیند کا پس منظر۔	״

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۴۳۵	مومن کا وطن۔	۹۹۷
۴۳۶	مالک اشتر کی موت پر۔	۹۹۸
۴۳۷	استقلال۔	״
۴۳۸	ایک بات سے دھوکا نہ کھاؤ۔	״
۴۳۹	فرزدق کے والد سے۔	״
۴۴۰	فقہ اور تجارت۔	״
۴۴۱	صبر۔	
۴۴۲	احساس برتری۔	״
۴۴۳	ہنسی مذاق۔	״
۴۴۴	دوستی۔	۹۹۹
۴۴۵	عبداللہ بن زبیر۔	״
۴۴۶	اوّل و آخر۔	
۴۴۷	فقیری و دولت مندی۔	״
۴۴۸	سب سے بڑا شاعر۔	״
۴۴۹	غیرت دار سے خطاب۔	״
۴۵۰	دو بھولے۔	
۴۵۱	ایمان کی پہچان۔	۱۰۰۰
۴۵۲	تدبیر پر بھروسہ کیا ؟	״
۴۵۳	بلند ہمتی	״
۴۵۴	غیبت۔	״

نمبر خطبہ	مضمون خطبہ	صفحہ
۴۵۵	غلط فہمی۔	۱۰۰۰
۴۵۶	دنیا خود کچھ بھی نہیں۔	״
۴۵۷	بنی امیہ۔	״
۴۵۸	انصار کی تعریف۔	۱۰۰۱
۴۵۹	آنکھ	״
۴۶۰	نبیؐ	۱۰۰۲
۴۶۱	آنے والے دن۔	״
۴۶۲	دو گمراہ۔	״
۴۶۳	توحید و عدل ؟۔	״
۴۶۴	بے محل خاموشی۔	״
۴۶۵	طلب بارش کی۔	۱۰۰۳
۴۶۶	پاک دامن	״
۴۶۷	قناعت۔	״
۴۶۸	حاکم کی سختی۔	״
۴۶۹	بڑا گناہ	۱۰۰۴
۴۷۰	تعلیم۔	״
۴۷۱	تکلیف۔	
۴۷۲	برانگیختگی۔	״
	— ؛؛ —	
(۱)	خطبہ معجزہ (بغیر الف)	۱۰۰۵

باسمہٖ سبحانہ

عرضِ ناشر

جب سے احباب پبلشرز کی داغ بیل پڑی تھی اور اس کے ذریعہ ادبی اور مذہبی کتابوں کی اشاعت کا سلسلہ شروع کیا گیا تھا اُسی وقت سے دو چیزیں پیش کرنے کی تمنا ہر لمحہ دل میں کسک پیدا کرتی رہتی تھی اور ہم نے بھی اپنی ان دونوں تمناؤں کو اپنی زندگی کا ماحصل بنا رکھا تھا۔

ایک کلام مجید کا ترجمہ جو شگفتہ اور سلیس ہونے کے ساتھ ہی عصری تقاضوں کے مطابق بھی ہو دوسرے امیر المومنین کے خطبات، خطوط اور مختصر حکیمانہ کلمات کا مجموعہ نہج البلاغہ کا ترجمہ جس کے متعلق دنیائے اسلام کا عقیدہ ہے کہ خدا کے کلام کے بعد اِس سے بلیغ تر کوئی کلام نہیں منعم حقیقی کا لاکھ لاکھ شکر ہے آج ہماری ایک دیرینہ تمنا پوری ہوئی نہج البلاغہ مع ترجمہ اور مختصر شرح ناظرین کے پیش خدمت ہے۔

اُردو زبان میں نہج البلاغہ کے کئی ترجمے شائع ہوئے اور ہر ترجمہ کسی نہ کسی انفرادی حیثیت کا حامل تھا غالباً سب سے پہلے جناب مولوی حکیم صاحب ذاکر حسین صاحب اختر بھرتپوری مرحوم نے نیرنگِ فصاحت کے نام سے اس کا اردو ترجمہ کیا تھا اور غالباً یہ پہلی کتاب بھی تھی جس میں نہج البلاغہ کے پورے متن کا اُردو ترجمہ شائع ہوا مگر اس میں اختصار کو اس حد تک ملحوظ رکھا گیا تھا کہ اصل عربی عبارت ہی شامل نہیں کی گئی تھی۔ جناب مترجم مرحوم نے سید رضیؒ کی ان عبارتوں کا ترجمہ بھی ترک کر دیا تھا جو سیدؒ نے جابجا امیر المومنینؑ کے بعض کلمات کی تشریح میں درج نہج البلاغہ کی تھیں یہ ترجمہ بہت عرصہ ہوا مقبول پریس دہلی سے شائع ہوا تھا پھر چھپنے کی نوبت نہیں آئی۔ دوسرا ترجمہ جناب علامہ ظفر مہدی صاحب گہر جائسی مرحوم مدیر سہیل یمن کا ہے جو ترجمے کی لطافت و شگفتگی اور سیر حاصل تشریحی حواشی کی وجہ سے بہت ہی فائق اور ممتاز تھا مگر مولانا موصوف صرف بائیس خطبوں کا ترجمہ کر سکے یا یہ کہا جائے کہ صرف اتنے ہی شائع ہو سکے تھے جب علامہ مرحوم کی علالت پھر انتقال نے تکمیل کار کا ہر امکان ہی ختم کر دیا۔

ان دو ترجموں کے علاوہ حال ہی میں پاکستان سے دو نئے ترجمے شائع ہوئے ہیں ایک ترجمہ شیخ غلام علی اینڈ سنس لاہور نے بڑے اہتمام سے شائع کیا ہے اور اُس کے ترجمہ اور تشریح میں شیعہ اور سنی دونوں طبقہ ہائے خیال کے ارباب علم و دانش اور صاحبانِ قلم سے مدد لی گئی ہے اور بہت سے مفید مطالب کے اضافے بھی کئے گئے ہیں دوسرا ترجمہ جناب مولانا مفتی جعفر حسین صاحب قبلہ مجتہد کا ہے جسے ادارۂ علمیہ لاہور نے شائع کیا ہے یہ دونوں ترجمے اپنی خوبیوں کے لحاظ سے بیحد قابل قدر ہیں لیکن ملکی تقسیم اور اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی دشواریوں کے سبب ان کا حصول ہندوستان کے شیدایانِ لسان اللہ کے لئے آسان نہیں۔ ان ترجموں کے علاوہ ایک ترجمہ حضرت حجۃ الاسلام جناب مولانا سید علی حیدر صاحب قبلہ طاب ثراہ جیسے یگانۂ روزگار عالم و محقق کے قلم سے نہ جن کی علمی خدمات اور مذہبی احسانات سے برصغیر کا شاید ہی کوئی شیعہ گھرانا ناواقف ہو یہ ترجمہ ہی نہیں بلکہ مختصر سی شرح بھی ہے اور محققانہ انداز سے کہ اگر اسی انداز سے پوری کتاب مکمل ہو گئی ہوتی تو پھر کسی ترجمے اور شرح کی احتیاج نہ ہوتی مگر افسوس کہ جناب مرحوم کا قلم صرف ایک سو ساٹھ خطبوں ہی تک اپنی منزل طے کر سکا تھا کہ کسی ناگہانی افتاد کے سبب

اس کا سلسلہ منقطع ہوگیا اور یہ کتاب پایۂ تکمیل تک نہ پہنچ سکی۔

ہم نے اس کتاب کا آغاز جناب مرحوم ہی کے ترجمہ اور شرح سے کیا ہے تاکہ حقائق اور معارف کا یہ بہترین ذخیرہ جو عرصہ سے نایاب تھا پھر ایک مرتبہ منظر عام پر آجائے جس قدر خطبات کے ترجمے ہمیں دستیاب ہوسکے وہ ہم نے ابتداء میں دیئے ہیں اس کے بعد بقیہ کتاب مفتی جعفر حسین صاحب قبلہ اور شیخ غلام علی اینڈ سنس لاہور کے شائع کردہ ترجموں سے مکمل کی ہے اس طرح ہم یہ ترجمہ مسلم الثبوت ارباب قلم کی کاوشوں کا ثمرہ اور گلہائے رنگارنگ کا دل آویز گلدستہ بنا کر پیش کر رہے ہیں۔

آخر میں ہم نے صاحب سلونی کا وہ نادر روزگار خطبہ بھی شامل کر دیا جس میں حضرت امیرالمومنینؑ نے ایک جگہ بھی الف کا استعمال نہیں کیا ہے یہ خطبہ اگرچہ جناب سید رضیؒ نے نہج البلاغہ میں درج نہیں کیا مگر کئی محققین اور علمائے اسلام نے اسے اپنی اپنی کتابوں میں بڑے اہتمام سے نقل کیا ہے اس خطبے کا ترجمہ حضرت حجۃ الاسلام الحاج مولانا سید ظفر الحسن صاحب قبلہ مجتہد صدر مدرس مدرسہ جوادیہ بنارس کے سحر کار قلم سے ہے۔ جن بزرگوں کی تراوش قلم نے اس سعی کو کامیاب بنایا ہے اُن کے شکریہ کے لئے الفاظ کہاں سے لاؤں صرف صمیم قلب سے دعائے خیر کرتا ہوں۔ ناشکر گذاری ہوگی اگر اس سلسلے میں اپنے دیرینہ کرم فرما جناب جعفر علی ولی محمد اڈیٹر علمدار بمبئی کی عنایتوں کا ذکر نہ کیا جائے کیونکہ درحقیقت اس کتاب کی اشاعت بہت کچھ موصوف ہی کی ہمت افزائیوں کی مرہون منت ہے۔ جناب مولانا محمد باقر صاحب مدیر اصلاح اور مولانا سید کرار حسین صاحب قبلہ واعظ مدرسۃ الواعظین کے بھی ہم تہِ دل سے شکر گذار ہیں کہ انھوں نے ہم سے ہر ممکن تعاون کیا اور کاپی اور پروف کی صحت کرکے ہماری سخت ترین مشکل آسان کر دی۔

فجزاھم اللہ عنا خیرا الجزاء۔

ارادہ تھا کہ شروع کتاب میں ایک تفصیلی مقدمہ بھی شائع کیا جائے مگر کتاب کی ضخامت بڑھ جانے کی وجہ سے مجبوراً اس کی اشاعت روک دینا پڑی انشاءاللہ جلد ہم اُسے ایک مبسوط کتاب کی صورت میں پیش کریں گے۔ جس میں نہج البلاغہ کے استناد سے بھی بحث ہوگی اور کلام مرتضوی کی فنی و معنوی اہمیت سے بھی۔ دعا کیجئے کہ یہ کام تکمیل کو پہنچے۔

وما توفیقی الا باللہ

سید انصار حسین رضوی (ماہلی)

۱۱ اپریل ۱۹۷۰ء

Kashmir University Library
Acc, No 147935

جامع نہج البلاغہ

علّامہ شریف رضی علیہ الرحمہ کے مختصر سوانح حیات

سیّد علیہ الرحمہ کی زندگی کا ہر پہلو ان کے آباؤ اجداد کے کردار کا آئینہ دار اور ان کی سیرت کا ہر رخ ائمہ اطہارؑ کی پاکیزہ زندگیوں کا نمونہ تھا۔ وہ اپنے علمی تبحّر، عملی کمال، پاکیزگی اخلاق اور حسنِ سیرت و استغنائے نفس کی دل آویز اداؤں میں اتنی کشش رکھتے تھے کہ نگاہیں ان کی خوبی و زیبائی پر جم کر رہ جاتی تھیں اور دل اس ورثہ دار عظمت و رفعت کے آگے جھکنے پر مجبور ہو جاتے تھے۔

آپ کا نام محمد، لقب رضی اور کنیّت ابوالحسن تھی۔ ۳۵۹ھ میں سرزمینِ بغداد میں پیدا ہوئے اور ایک ایسے گھرانے میں آنکھ کھولی جو علم و ہدایت کا مرکز اور عزّت و شوکت کا محور تھا۔

ان کے والد بزرگوار ابو احمد حسین تھے جو پانچ مرتبہ نقابت آلِ ابی طالب کے منصب پر فائز ہوئے اور بنی عباس و بنی بویہ کے دورِ حکومت میں یکساں عظمت و بزرگی کی نظروں سے دیکھے گئے۔ چنانچہ ابونصر بہاالدولہ ابن بویہ نے انھیں الطاہر الاوحد کا لقب دیا اور ان کی جلالتِ علمی و شرافتِ نسبی کا ہمیشہ پاس و لحاظ رکھا۔ ان کا خاندانی سلسلہ صرف چار واسطوں سے امامت کے سلسلہ زرّیں سے مل جاتا ہے جو اس شجرۂ نسب سے ظاہر ہے۔ ابو احمد حسین ابن موسیٰ ابن محمد ابن موسیٰ ابن ابراہیم ابن امام موسیٰ کاظم۔ ۲۵ جمادی الاولیٰ سنہ ۴۰۰ھ میں ستانوے برس کی عمر میں انتقال فرمایا اور حائرِ حسینی میں دفن ہوئے۔ ابو العلاء معری نے ان کا مرثیہ کہا ہے۔ جس کا ایک شعر یہ ہے:۔

انتم ذووالنسب القصیر فطولکم — باد علی الکبراء والاشراف

"تمھارے اور امام کے درمیان بہت تھوڑے سے وسائط حائل ہیں اور تمھاری بلندیاں اکابر و اشراف پر نمایاں ہیں۔"

آپ کی والدہ معظمہ کی شرافت و بلندی مرتبت کی طرف آگے اشارہ ہو گا۔ یہاں پر صرف ان کا شجرۂ نسب درج کیا جاتا ہے۔ فاطمہ بنت الحسین بن حسن الناصر ابن علی ابن حسن ابن عمر ابن علی ابن حسین ابن علی ابن ابی طالب۔

ایسے نجیب و بلند مرتبت مرتبہ ماں باپ کی اخلاقی نگہداشت و حسنِ تربیت کے ساتھ آپ کو استاد و مربی بھی ایسے نصیب

ہوئے جو اپنے وقت کے ماہرینِ باکمال اور ائمۂ فن مانے جاتے تھے جن میں سے چند کا یہاں پر ذکر کیا جاتا ہے۔

حسن ابن عبداللہ سیرانی:۔ نحو و لغت اور عروض و قوافی میں استاد کامل تھے۔ کتاب سیبویہ کی شرح اور متعدد کتابیں لکھی ہیں۔ سید نے بچپن میں ان سے قواعدِ نحو پڑھے اور انہی کے متعلق آپ کا مشہور نحوی لطیفہ ہے کہ ایک دن حلقۂ درس میں نحوی اعراب کی مشق کرتے ہوئے سید رضی سے پوچھا کہ اذا قلنا رایت عمر فما علامۃ نصب عمر "جب ہم رایت عمر کہیں تو اس میں علامت[1] نصب کیا ہوگی"، آپ نے برجستہ جواب دیا "بغض علی" اس جواب پر سیرانی اور دوسرے لوگ ان کی ذہانت وطباعی پر دنگ رہ گئے، حالانکہ ابھی آپ کا سن دس برس کا بھی نہ تھا۔

سالے کہ نکو است از بہارش پیدا

ابو اسحاق ابراہیم احمد ابن محمد طبری:۔ بڑے پایہ کے فقیہہ و محدث اور علم پرور و جوہر شناس تھے۔ سید نے ان سے بچپن میں قرآن مجید کا درس لیا۔

علی ابن عیسیٰ ربعی:۔ انھوں نے بیس برس ابو علی فارسی سے استفادہ کیا اور نحو میں چند کتابیں لکھی ہیں۔ سید نے ان سے ایضاح ابو علی اور عروض و قوافی کی چند کتابیں پڑھیں۔

ابو الفتوح عثمان ابن جنی:۔ علوم عربیہ کے بڑے ماہر تھے۔ دیوانِ متنبیؔ کی شرح اور اصول و فقہ میں متعدد کتابیں لکھی ہیں۔ سید نے ان سے بھی استفادہ کیا۔

ابو بکر محمد ابن موسیٰ خوارزمی:۔ یہ اپنے وقت میں مرجع درس اور صاحب فتویٰ تھے۔ سید نے ان سے بھی استفادۂ علمی کیا۔

ابو عبداللہ شیخ مفید علیہ الرحمہ:۔ سید رضی کے اساتذہ میں سب سے زیادہ بلند منزلت ہیں۔ علم و فقاہت اور مناظرہ و کلام میں اپنا مثل و نظیر نہیں رکھتے تھے۔ تقریباً دو سو کتابیں اپنی یادگار چھوڑی ہیں۔ ابن ابی الحدید نے سعد ابن فخار سے نقل کیا ہے کہ ایک رات شیخ مفید نے خواب دیکھا کہ جناب فاطمۂ زہرا حسن اور حسین علیہما السلام کے ہمراہ مسجد کرخ میں تشریف لائیں اور ان سے خطاب کرکے فرمایا کہ اے شیخ میرے ان بچوں کو علم فقہ و دین پڑھاؤ۔ شیخ جب خواب سے بیدار ہوئے تو حیرت و استعجاب نے گھیر لیا اور ذہن خواب کی تعبیر میں الجھ کر رہ گیا۔ اسی عالم میں صبح ہوئی، تو دیکھا کہ فاطمہ بنت الحسین کنیزوں کے جھرمٹ میں تشریف لا رہی ہیں اور ان کے

---

[1] نصب علامت اعرابی ہے اور اس کے معنی ناصبیت کے بھی ہیں اور علامہ نے اس لفظ کو دوسرے معنی پر محمول کیا ہے۔

دونوں بیٹے سید مرتضیٰ اور سید رضی ان کے ہمراہ ہیں۔ شیخ انھیں دیکھ کر تعظیم کے لیے کھڑے ہو گئے۔ جب وہ قریب آئیں تو فرمایا، اے شیخ میں ان بچوں کو آپ کے سپرد کرنے آئی ہوں آپ انھیں علم دین پڑھائیں۔ یہ سُن کر رات کا منظر ان کی نظروں میں پھرنے لگا۔ مجسم تعبیر نگاہوں کے سامنے آگئی۔ آنکھوں میں آنسو بھر آئے اور ان سے رات کا خواب بیان کیا، جسے سُن کر سب دم بخود ہو کر رہ گئے۔ شیخ نے اسی دن سے انھیں اپنی توجہ کا مرکز بنا لیا اور انھوں نے بھی اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لا کر علم و فضل میں وہ بلند مقام حاصل کیا جس کی رفعت اپنوں ہی کو نظر نہ آتی تھی، بلکہ دوسرے بھی نظریں اٹھا کر دیکھتے رہ جاتے تھے۔

سید علیہ الرحمہ علم و فضیلت میں یگانۂ روزگار ہونے کے ساتھ ایک بہترین انشا پرداز اور بلند پایہ سخن طراز بھی تھے، چنانچہ ابو حکیم خبری نے آپ کے جواہر پاروں کو چار ضخیم جلدوں میں جمع کیا ہے، جو شوکت الفاظ سلاست بیان حسن ترکیب اور بلندی اسلوب میں اپنا جواب نہیں۔ اور پرکھنے والوں کی یہ رائے ہے کہ انھوں نے لوحِ ادب پر بیش بہا موتی ٹانکے ہیں ان کے سامنے کلام عرب کی چمک دمک ماند پڑ گئی اور بلا شبہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ قریش بھر میں ان سے بہتر کوئی ادیب و سخن داں پیدا نہیں ہوا لیکن سید علیہ الرحمۃ نے کبھی اسے اپنے لیے وجہ نازش و سرمایۂ افتخار نہیں سمجھا اور نہ ان کے دوسرے کمالات و خصوصیات کو دیکھتے ہوئے ان کی طبع موزوں کی روانیوں کو اتنی اہمیت دی جا سکتی ہے کہ شعر و سخن کو ان کے لیے وجہ فضیلت سمجھ لیا ہے۔ البتہ انھوں نے اپنے مخصوص طرزِ نگارش میں جو علمی و تحقیقی نقش آرائیاں کی ہیں ان کی افادیت و معنویت کا پایہ اتنا بلند ہے کہ انھیں سید کی بلند نظری کا معیار ٹھہرایا جا سکتا ہے اور ان کی تفسیر کے متعلق تو ابن خلکان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ "بتعذر وجود مثلہ اس کی مثل پیش کرنا دشوار ہے"۔ انھوں نے اتنی مختصر سی عمر میں جو علمی و ادبی نقوش ابھارے ہیں، وہ علم و ادب کا بہترین سرمایہ ہیں۔ چنانچہ ان کی چند نمایاں تصنیفات یہ ہیں حقائق التاویل، تلخیص البیان عن مجاز القرآن، مجازات الآثار النبویہ، خصائص الائمہ، حاشیہ خلاف الفقہا، حاشیہ ایضاح وغیرہ۔ مگر ان تمام تصنیفات میں آپ کی تالیف کردہ کتاب "نہج البلاغہ" کا پایہ بلند ہے کہ جس میں امیر المومنین ؑ کے خطبات و توقیعات اور حکم و نصائح کے انمول موتیوں کو ایک رشتہ میں پرو دیا ہے۔

سید ممدوح کے علمی خد و خال کو ان کی حمیت و خودداری اور عالی ظرفی و بلند نظری نے اور بھی نکھار دیا تھا۔ انھوں نے زندگی بھر بنی بویہ کے انتہائی اصرار کے باوجود ان کا کوئی صلہ و جائزہ قبول نہیں کیا اور نہ کسی کے زیر بار احسان ہو کر اپنی آن میں فرق اور نفس میں جھکاؤ آنے دیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ آپ کے ہاں فرزند کی ولادت ہوئی تو اس زمانہ کے رسم و رواج کے مطابق ابو غالب فخر الملک وزیر بہاء الدولہ نے ایک ہزار دینار بھجوائے اور طبیعت شناس و مزاج

آشنا ہونے کی وجہ سے یہ کہلوا بھیجا کہ یہ دایہ کے لیے بھیجے جا رہے ہیں مگر آپ نے وہ دینار واپس کر دیئے اور یہ جواب دیا کہ ہمارے یہاں کا دستور نہیں کہ غیر عورتیں ہمارے حالات پر مطلع ہوں، اس لیے دوسری عورتوں سے یہ خدمت متعلق نہیں کی جایا کرتی، بلکہ ہمارے گھر کی بڑی بوڑھیاں خود ہی اسے سرانجام دے لیا کرتی ہیں، اور وہ اس کے لیے کوئی ہدیہ اجرت قبول کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہو سکتیں۔

اسی عزتِ نفس واحساس رفعت نے انھیں سہارا دے کر جوانی ہی میں وقار وعظمت کی اس بلندی پر پہنچایا تھا کہ جو عمرِ طویل کی کارگزاریوں کی آخری منزل ہو سکتی ہے۔ ابھی ۱۲ سال کی عمر تھی کہ آل ابی طالب کی نقابت اور حجاج کی امارت کے منصب پر فائز ہوئے۔ اس زمانہ میں یہ دونوں منصب بہت بلند سمجھے جاتے تھے۔ خصوصاً نقابت کا عہدہ تو اتنا ارفع واعلیٰ تھا کہ نقیب کو حدود کے اجرا امورِ شرعیہ کے نفاذ، باہمی تنازعات کے تصفیہ اور اس قبیل کے تمام اختیارات حاصل ہوتے تھے اور اس کے فرائض میں یہ بھی داخل ہوتا تھا کہ وہ سادات کے نسب کی حفاظت اور ان کے اخلاق واطوار کی نگہداشت کرے اور آخر میں تو ان کی نقابت کا دائرہ اتنا ہمہ گیر و وسیع ہو گیا تھا کہ مملکت کا کوئی شہر اس سے مستثنیٰ نہ تھا اور نقیب النقبا کے لقب سے یاد کیے جانے لگے تھے مگر عمر کی ابھی سینتالیس منزلیں ہی طے کرنے پائے تھے کہ سن ۴۰۶ھ میں نقیب موت نے ان کے دروازے پر دستک دی اور یہ وجودِ گرامی ہمیشہ کے لیے آنکھوں سے رُوپوش ہو گیا۔

للہ عمرک من قصیر طاہر   ولرب عمر طال بالادناس

"تمھاری چھوٹی مگر پاک وپاکیزہ عمر کی خوبیوں کا کیا کہنا اور بہت سی عمریں گندگیوں کے ساتھ بڑھ جایا کرتی ہیں"

ان کے بڑے بھائی علم الہدیٰ سید مرتضیٰ نے جس وقت یہ روح فرسا منظر دیکھا تو تاب وتوانائی نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا اور درد وغم کی شدت سے بے قرار ہو کر گھر سے نکل کھڑے ہوئے اور اپنے جدّ امام موسیٰ کاظم علیہ السّلام کے روضۂ اطہر پر آکر بیٹھ گئے چنانچہ نماز جنازہ ابو غالب فخر الملک نے پڑھائی جس میں تمام اعیان واشراف اور علماء و قضاۃ نے شرکت کی، اس کے بعد علم الہدیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بڑی مشکلوں سے انھیں واپس لے جانے میں کامیاب ہوئے۔ ان کا مرثیہ ان کے قلبی تاثرات کا آئینہ دار ہے، جس کا ایک شعر اوپر درج کیا گیا ہے۔

دیباچہ[1]

مؤلفِ نہج البلاغہ علّامہ شریف رضی علیہ الرحمہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
خدائے رحمٰن و رحیم کے نام سے شروع کرتا ہوں

امّا بعد حمد اللہ الذی جعل الحمد ثمنًا[2] لنعمائہ۔ ومعاذًا من بلائہ۔ وسبیلًا الی جنانہ۔ وسببًا لزیادۃ احسانہ۔ والصلوٰۃ علیٰ رسولہ نبی الرحمۃ۔ وامام الائمۃ۔ وسراج الامۃ۔ المنتخب من طینۃ الکرم۔ وسلالۃ المجد الاقدم۔ ومغرس الفخار المعرق۔ وفرع العلاء المثمر المورق۔ وعلیٰ اہل بیتہ مصابیح الظلم وعصم الامم۔ ومنار الدین الواضحۃ۔ ومثاقیل الفضل الراجحۃ۔ صلی اللہ علیہم اجمعین۔

جس خدانے حمد (بجالانے) کو اپنی نعمت کی قیمت اور اپنی بلا سے محفوظ رہنے کی جگہ اور اپنی بہشتوں کا راستہ اور اپنے احسان کی زیادتی کا سبب قرار دیا ہے اُس کی حمد بجالانے اور اُس کے رسول پر جو نبی رحمت اور اماموں کے امام اور اُمت کے مشعل (ہدایت) اصل شرف کے برگزیدہ سب سے بڑھی ہوئی بزرگی کے جوہر، نسبی فخر و مباہات کے اصل الاصول۔ اور رفعت مرتبہ کی (بلند) باردار شاخ ہیں اور اُن کے اہل بیت پر جو تاریکی (ضلالت) کے (روشن) چراغ (خدا کی) امتوں کے نگہبان۔ دین کے روشن منارے فضل (وشرف) کے گرانبار میزان ہیں۔ خدا ان کل حضرات پر رحمت نازل کرے۔

---

[1] یہ خطبہ دیباچہ کتاب ہے جسے جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے مطابق قواعد مقررہ علمائے اسلام ابتدائے کتاب میں لکھا مگر اس میں آپ نے وہ بلاغت صرف کی ہے کہ آپ ہی کا حصہ ہے کیونکہ حمد خدا کے بعد جو اغراض بتائے ہیں وہ ایسے ہیں کہ بطور استقراء کلیہ قرار پاسکتے ہیں کیونکہ شکر منعم واجب عقلی ہے۔ اس لئے ثمناً لنعمائہ لائے کیونکہ اس کے سوا بندہ کے اختیار میں کیا ہے کہ اُس کی نعمات کا شکریہ ادا کرے

[2] اس لفظ ثمن سے جس کے معنی قیمت کے ہیں اس طرف اشارہ ہے کہ حمد خدا واجب ہے کیونکہ یہ ظاہر ہے مال غیر میں تصرف بلا اجازت مالک جائز نہیں جس کی اجازت کی دو ہی صورتیں ہیں یا بہ قیمت یا بہ ہبہ۔ بہ قیمت تصرف بہتر ہے۔ پس اسے نعمات خدا میں بھی تصرف بلا ادائے قیمت جائز نہ ہوگا تو حمد واجب ہوا۔ بلاؤں سے اس کا محافظ ہونا بھی واضح ہے۔ وسیلۂ مغفرت ہونا بھی معلوم ہے جس کا نتیجہ حصول جنت ہے اور موجب زیادتی احسان ہونا تو بنص قرآن ثابت ہے کہ لئن شکرتم لازیدنکم (باقی ص ۲۶ پر ملاحظہ ہو)

صلوٰۃ تکون اداءً لفضلهم۔ ومکافاۃ لعسلهم۔ وکفاءً لطیب فرعهم واصلهم ماانار فجر ساطع۔ وخوی نجم طالع۔

ایسی رحمت جو اُن کے فضل کے شایاں! در اُن کے عمل کا عوض اور اُن کے خاندانی و ذاتی پاکیزگی کے مساوی ہو جب تک صبح روشن ہوتی اور ستارے غروب کرتے رہیں۔

(بقیہ حاشیہ ۲۵) پس معلوم ہوا کہ حمد و ثنا کے فوائد بندوں ہی کی طرف عائد ہیں نہ خدا کی طرف جو مستغنی بالذات ہے ۵۳ یہ اشارہ آیہ کریمہ وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین کی طرف ۵۴ یہ اشارہ ہے طرف افضلیت آنحضرت سائر انبیاء پر کیونکہ خدا نے یہ خطاب حضرت ابراہیم فرمایا انی جاعلک للناس اماما اور یہ درجہ حضرت کو ابتدا میں ملا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے واذ ابتلیٰ ابراہیم ربہ بکلمات فاتمھن قال انی جاعلک للناس اماما یعنی جب خدا نے ابراہیم کی چند باتوں میں آزمائش کی اور وہ اسمیں پورے اُترے تو خدا نے یہ درجہ دیا کہ فرمایا ہم تم کو امام بنائیں گے۔ اسی لئے امامت کی شرط صبر قرار پائی وجعلنا ھم ائمۃ یھدون بامرنا لما صبروا (سورہ سجدہ) یعنی ہم نے اُن سے بعض کو امام بنایا کہ ہدایت کریں ہمارے حکم کی جب انہوں نے صبر کیا۔ اور ظاہر ہے کہ رسول اللہؐ سے زیادہ صابر کوئی نبی نہیں ہوا جن کا مقولہ مشہور ہے ما اوذی نبی کما اوذیت (میری سی اذیت کسی نبی کو نہیں پہونچی) اور خود خدا فرماتا ہے فاصبر کما صبر اولوا العزم من الرسل۔ ان آیات سے جہاں رسول اللہ کا امام الائمہ ہونا ثابت ہوا وہاں ائمہ طاہرین کا امام ہونا بھی جو صبر میں رسول خدا صلعم کے پیرو تھے۔ اور مصداق اوحینا الیھم فعل الخیرات ۵۵ یہ اشارہ ہے یا ایھا النبی انا ارسلناک شاھدا ومبشرا ونذیرا وداعیا الی اللہ باذنہ وسراجا منیرا کی طرف ۱۲ ۵۶ اس جملہ میں اشارہ ہے طرف مذہب حق کے کیونکہ اہل سنت سے بعض تو اس کے بھی قائل ہیں کہ معاذ اللہ حضرت کی نسب میں کچھ خرابی تھی اور اس کا تو جمہوری عقیدہ کہ حضرت کے آبائے کرام عیاذاً باللہ کافر تھے حالانکہ یہ دونوں عقیدے باطل ہیں اور صحیح یہی ہے جو مذہب شیعہ کا عقیدہ ہے کہ کسی قسم کی دناءت نسبی نے آپ میں راہ نہ پائی خواہ بذریعہ کفر ہو خواہ بذریعہ اختلال نسب ۵۷ یہ ایسا بلیغ فقرہ ہے کہ کسی طرح اس کا ترجمہ کسی دوسری زبان میں ایسی لطافت سے نہیں ہو سکتا مغروس جائے نصب درخت کو کہتے ہیں جہاں درخت جھلایا جاتا ہے محاورہ والا ترجمہ تو یا زمین ہو سکتی ہے یا کھیت مگر اصل مطلب بایں بلاغت کسی جملہ سے نہیں نکل سکتا ہے۔ فخار کے معنی ممدوح ہوتا ہے خصال حمیدہ سے المعرق عرق سے ماخوذ ہے یعنی وہ رگ و ریشہ جو نہایت مضبوط و مستحکم ہو تو لفظی ترجمہ یہ ہوا آپ محل نصب ہیں اُس درخت فخر کے جس کی جڑیں بہت بڑی اور مستحکم ہیں مگر مطلب یہ ہے کہ فخر کی کوئی اصل خواہ چھوٹی ہو یا بڑی آپ کی ذات بابرکات سے خارج نہیں۔ دنیا میں کسی قسم کا کسی کو فخر ہو سب کی اصل حضرت ہیں کیونکہ اُس کا نشو و نما اُس کا وجود و بقا آپ ہی کی ذات بابرکات پر منحصر ہے ۵۸ یہ بھی سابق ہی ایسا جملہ ہے کیونکہ پہلے جملہ سے (باقی ۲۷ پر ملاحظہ ہو)

فانی کنت فی عنفوان السن۔ وغضاضۃ الغصن۔ ابتدأت بتالیف کتاب فی خصائص الائمۃ علیہم السلام یشتمل علی محاسن اخبارہم۔ وجواہر کلامہم حدانی علیہ غرض ذکرتہ فی صدر الکتاب۔ وجعلتہ امام الکلام۔ وفرغت من الخصائص التی تخص امیر المؤمنین علیاً صلوات اللہ علیہ۔ وعاقت عن

صلوٰۃ بھیجنے کے بعد (عرض ہے کہ) میں نے شروع جوانی اور ابتدائے شباب میں ایک کتاب حضرات ائمہ علیہم السلام کے خصوصیات میں تالیف کرنا شروع کی تھی جو مشتمل ہے ان حضرات کے بہترین اخبار اور جواہر کلام پر۔ اس امر پر جس غرض نے مجھے آمادہ کیا تھا اُسے میں نے شروع کتاب میں لکھ دیا اور اُسی کو مقدمہ کتاب قرار دیا ہے (اس کتاب کو) خصائص امیر المؤمنین علی علیہ السلام تک میں لکھ چکا تھا کہ موانع زمان اور عوائق دوران نے

(بقیہ ص۲۶) فخر کے تحتانی حصہ کا احاطہ منظور تھا اور اس جملہ سے اس کا بالائی حصہ کیونکہ فخر و شرف کو درخت سے تشبیہ دیا تو پہلے جملہ سے اس کے کل اصول کو آپ کی ذات میں محصور کیا۔ اور اس جملہ سے اُس کے کل فروع کو۔ اسی لئے وہاں فخاذ لائے اور یہاں بمناسبت فرع علا کیونکہ شاخیں ہمیشہ مرتفع اور بلند ہوتی ہیں۔ اور چونکہ عام طور سے اشجار دو قسم کے ہوتے ہیں ایک بے ثمر دوسرا باثمر لہذا اس جملہ المثمر المورق سے دونوں قسم کے علوئے مرتبت کو محصور کیا اور اس کی طرف بھی اشارہ کیا کہ یہ آپ کا فخر و شرف بے ثمر نہیں ہے بلکہ باثمر ہے جس کو بابرگ ہونا بھی لازم ہے جس سے اشارہ ہے طرف آیہ کریمہ انا اعطینٰک الکوثر و ان شانئک ھو الابتر کے کیونکہ کفار آپ کو ابتر کہتے تھے کہ آپ کے کوئی اولاد ذکور نہ تھی خدا آپ کے نسل کی کثرت اور ترقی کو کوثر فرمایا اور آپ کے دشمن کو ابتر اُسی کو اس جملہ سے ظاہر فرمایا۔ غرض دو جملہ تو حضرت کے ذاتی اوصاف میں ہیں اور چار فقرہ آپ کے خاندانی شرف کے بارے میں کہ آپ کی ذات قدسی صفات ایسی طینت سے منتخب کی گئی ہے جو ہر طرح کے فضائل و مناقب سے مالا مال تھی [۹] جب آنحضرت سراج الامۃ ہیں تو آپ کی اولاد امجاد کا مصباح ظلمت ہونا کیسا واضح ہے کیونکہ خود آنحضرت نے فرمایا ہے خلقت انا و علی من نور واحد
ٮله عصم الامم جمع عصمۃ جس کے معنی روکنے اور حفاظت کے ہیں اسی وجہ سے وہ حضرات ائمہ معصومین کہے جاتے ہیں در باتفاق اہل سنت محفوظ۔ اس جملہ میں اشارہ ہے طرف حدیث ثقلین انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی اھل بیتی ما ان تمسکتم بھما لن تضلوا بعدی و لن یفترقا حتی یردا علی الحوض کے تو مطلب یہ ہوا کہ یہ حضرات حفاظت کرنے والے ہیں امت کے گمراہی سے ٮله۱۱ اصل میں منارہ جلانے نور ہے مگر اس کا استعمال اُن نشانوں پر ہوتا ہے جو راہ کے لئے بنائے جاتے ہیں (میں) یا کسی زمین کی حد معین کرنے کے لئے ٮله۱۲ مطلب یہ ہے کہ یہی حضرات فضل و کمال کی وہ میزان ہیں جو ہمیشہ بھاری رہتا ہے۔ (حاشیہ ص۲۶) اس جملہ کی غرض بھی وہی ہے جو سابقاً مذکور ہوئی کہ شکر منعم عقلاً واجب ہے۔ پس چونکہ بعد جناب حدیث (باقی ص۲۸ پر ملاحظہ ہو)

اتمام بقیة الکتاب۔ محاجزات الزمان ومماطلات الایام۔ وکنت قد بوبت ما خرج من ذالك ابوابا۔ وفصلته فصولا۔ فجاء فی اخرھا فصل یتضمن محاسن ما نقل عنه علیه السلام من الکلام القصیر فی الحکم والامثال والاداب۔ دون الخطب الطویلة والکتب المبسوطة فاستحسن جماعة من الاصدقاء و الاخوان۔ ما اشتمل علیه الفصل المقدم ذکرہ۔ معجبین ببدائعه و متعجبین من نواصعه۔ وسألونی عند ذالك ان ابدأ

بقیہ کتاب کے تمام کرنے سے (مجھے) روک دیا۔ اور جس قدر وہ (کتاب) لکھی جا چکی تھی میں نے اُس کے ابواب اور فصلیں مقرر کر دی تھیں جن کے آخر میں ایک فصل ایسی تھی جو جناب (امیر) علیہ السلام کے نہایت اعلے احادیث پر مشتمل تھی جن میں حضرت کے چھوٹے چھوٹے فقرے حکمت اور مثال اور ادب کے مضامین میں منقول ہیں نہ وہ خطبے جو طولانی ہیں یا وہ خطوط جو مبسوط ہیں۔ پس جس فصل کا پہلے ذکر ہوا اس کے لطف کلام سے خوش اور اُس کی خالص ترکیب سے متحیر ہو کر (میرے) بہت سے احباب و اخوان نے اُس کو نہایت پسند کیا اور اسی پر مجھ سے درخواست کی کہ میں ایک ایسی کتاب

(بقیہ صـ۲۷) یہی حضرات منعم ہیں ظاہراً بھی باطناً بھی اس لئے آپ کا شکریہ بھی واجب ہے انعام ظاہری اس لئے کہ اعظم نعمات معرفت خداوند عالم ہے اور اُس کے یہی حضرات واسطہ ہیں اور انعام باطنی اس لئے کہ دلائل عقلی و نقلی سے ثابت ہو چکا ہے یہی حضرات علت غائی تمام مخلوق ہیں تو بہر طور ان کا شکریہ واجب ہے اسی لئے خداوند عالم نے فرمایا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی کہ آج کے دن کامل کر دیا ہم نے تمہارے لئے تمہارے دین کو اور تمام کر دی تم پر اپنی نعمت کو یہ گویا اشارہ ہے اُس دعا کی طرف جو حضرت ابراہیم نے کی تھی ربنا وابعث فیھم رسولا منھم یتلوا علیھم ایاتك ویعلمھم الکتاب والحکمة ویزکیھم انك انت العزیز الحکیم (سورہ بقرہ) خداوندا اُن میں تو ایسا رسول ان میں سے بھیج کہ تیری آیتوں کی تلاوت کرے اور اُن کو تعلیم دے علم و حکمت کی اور اُن کو پاک کرے کہ تو بڑا غالب اور حکمت والا ہے کیونکہ جب آنحضرت نے بروز خم غدیر جناب امیرؑ کو اپنا جانشین و خلیفہ مقرر کیا تو وہ دعا حضرت ابراہیم پوری ہو گئی کہ تو ایسا رسول ان میں بھیج جو ان کو علم و حکمت سکھاتا ہے اور ان کے دلوں کو پاک کرتا ہے کیونکہ اس سے بہتر کوئی طریقہ نہیں ہو سکتا کہ رسول کا نائب ایسا ہو جو انھیں صفات کمالیہ کا جامع ہو۔ اب ممکن تھا کہ یہ شکریہ بھی بہ لفظ حمد و شکر ادا کیا جاتا مگر اس سے ایک طرح کا شبہہ شرک پیدا ہوتا کہ جن الفاظ سے خداوند عالم کا حمد کیا جاتا ہے وہی لفظ حق میں رسول اللہ اور آل رسول کے بھی مستعمل ہوتا لہذا طرز ادائے شکریہ بدل دیا گیا کیونکہ محاورہ عامہ میں یہ الفاظ مخلوقات کی نسبت بھی مستعمل ہوتے ہیں تاکہ خالق و مخلوق کا (باقی صـ۲۹ پر ملاحظہ ہو)

بتالیف کتاب یحتوی علی المختار من کلام
مولانا امیرالمؤمنین علیہ السلام فی
جمیع فنونہ۔ ومتشعبات غصونہ من
خطب وکتب ومواعظ وآداب۔ علماً ان
ذلک یتضمن من عجائب البلاغۃ۔ و
غرائب الفصاحۃ۔ وجواھر العربیۃ۔
وثواقب الکلم الدینیۃ والدنیویۃ۔ ما
لا یوجد مجتمعاً فی کلام۔ ولا مجموع
الاطراف فی کتاب۔ اذ کان امیرالمؤمنین
علیہ السلام مشرع الفصاحۃ۔ و
موردھا۔ ومنشأ البلاغۃ ومولدھا۔ و
منہ علیہ السلام ظھر مکنونھا وعنہ
اخذت قوانینھا۔ وعلی امثلتہ حذا کل

تالیف کرنا شروع کروں کہ ہر فن اور ہر شاخ کے متعلق
حضرت امیرالمومنین علیہ السلام کے خطبہ اور فرمان اور
مواعظ اور آداب کے جو چیدہ کلام ہیں اُن سب پر
حاوی ہو کیونکہ وہ جانتے تھے یہ (کتاب) بلاغت
کے عجیب مضامین فصاحت کے نادر مسائل۔ فن
عربیہ کے جواہر اور دین و دنیا کے اُن باریک نکتے
اور کلمات پر مشتمل ہوگی جو یکجائی کسی کلام میں اور
مجموعی حیثیت سے کسی کتاب میں نہیں مل سکتے کیونکہ
امیرالمومنین علیہ السلام ہی علم فصاحت کے شروع
ہونے کی بلکہ فن بلاغت کے پیدا ہونے اور نشوونما
کرنے کی جگہ ہیں اور آپ ہی سے ان علوم کے اسرار
ظاہر ہوئے اور آپ ہی سے ان کے قواعد
حاصل کئے گئے اور آپ ہی کی روش پر ہر مقرر

(بقیہ ص۲۸) فرق بھی ظاہر ہو۔ اور شرک کا شائبہ بھی نہ آنے پائے جو اصل الاصول اسلام ہے۔ دوسرے خداوند عالم تو مستغنی بالذات ہے جو نہ ثنا وصفت کا محتاج ہے نہ کسی عبادت کا۔ بخلاف رسول وآل رسول کہ وہ بالذات رحمت خداوند عالم کے محتاج ہیں لہذا یہ لفظ لایا گیا جس کے معنی دعا یعنی طلب رحمت کے ہیں جو اولاً اُسی توحید کا معلم ہے اور ثانیاً اُن کے فضل و کمال کا معرف ہے کہ وہ ذوات مقدسہ اس قابل ہیں کہ ان پر صلوات بھیجی جائے۔ پھر اس میں امتثال حکم بھی ہے کہ فرماتا ہے یاایھا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ ازاء لفضلھم کا مقصد انھیں مطالب کی توضیح کرتا ہے کہ جس طرح حمد معاوضہ نعمت خدا ہے اُسی طرح صلوٰۃ وسلام معاوضہ فضل و کمال حضرات ہے اور بدلہ ہے ان کی زحمات شاقہ کا جو ہدایت خلق میں حاصل ہوئیں۔ اس کے بعد جناب سیدؒ نے اغراض و مقاصد اس کتاب کے تصنیف و تالیف کے بیان کئے جو واضح ہیں مگر شعر فرزدق علیہ الرحمہ کو عجیب موقع سے ذکر کیا ہے کہ کسی طرح اس بلاغت کی توصیف نہیں ہو سکتی کیونکہ اگرچہ بمفاد حدیث انا وعلی ابوا ھذہ الامۃ ہر مومن خالص اس شعر کو پڑھ سکتا ہے اور وہ اپنے دعوے میں صادق ہوگا۔ مگر حق یہ ہے کہ پورا حق جناب سید ہی کو تھا کیونکہ نسب ظاہری و باطنی دونوں میں ان کو اتصال ہے۔ پھر اُن سے بڑھ کر کون مستحق (باقی ص۳۰ پر ملاحظہ ہو)

قائل خطیب وبکلامه استعان کل واعظ
بلیغ۔ ومع ذلك فقد سبق وقصروا وقد
تقدم وتاخروا۔ لان کلامه علیه السلام
الکلام الذی علیه مسحة من العلم الالٰهی
وفیه عبقة من الکلام النبوی۔ فاجبتهم
الی الابتداء بذلك۔ عالما بما فیه من عظیم
النفع۔ ومنشور الذکر۔ ومذخور الاجر۔ و
اعتمدت به ان ابین من عظیم قدر امیر
المؤمنین علیه السلام فی هذه الفضیلة
مضافة الی المحاسن الدثرة۔ والفضائل

اور خطیب چلا اور آپ ہی کے کلام سے ہر واعظ بلیغ نے
مدد لی۔ اور باوجود ان امور کے حضرت سب کے آگے اور
لوگ پیچھے رہے اور حضرت ہی افضل اور دوسرے لوگ
مفضول ٹھہرے اس لیے کہ آپ کا کلام وہ کلام ہے جس پر
پرتو ہے علم الٰہی کا اور جس میں بو باس (بھری ہوئی) ہے کلام نبوی
کی۔ لہذا میں نے اس کے شروع کرنے میں اُن (احباب و اخوان)
کی درخواست منظور کی کیونکہ میں جانتا ہوں اُس کثیر نفع اور بڑی
شہرت اور عظیم ثواب کو جو اس (عمل) میں ہے اور میرا مقصود
اس تالیف سے یہ ہے کہ اس فضیلت (فصاحت و بلاغت) میں امیر المومنین
علیہ السلام کی جلالت قدر ساتھ ہی آپ کے محاسن کثیرہ اور فضائل عظیم کو

(بقیہ ص۲۹) ہو سکتا ہے جو یہ شعر پڑھے ؎ اولئك آبائی فجئنی بمثلهم ؛ اذا جمعتنا یا جریر المجامع ۱۲

حاشیہ ص۲۹ لہ اس سے امر کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ میں نے جس قدر خطبے اور خطوط وغیرہ اس نہج البلاغہ میں جمع کیے ہیں یہ سب حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے کل کلام کے مقابلہ میں صرف ایک جزو کی نسبت رکھتے ہیں کیونکہ حضرت کے بکثرت کلام ایسے ہیں جو متعدد کتابوں میں موجود ہیں اور ایک جگہ مدون نہیں ہوئے علامہ ابن میثم علیہ الرحمہ اپنی شرح میں بصفحہ ۱۳ فرماتے ہیں کہ علامہ قطب الدین راوندی علیہ الرحمہ فرماتے تھے کہ میں نے حجاز کے بعض علماء کو فرماتے سنا کہ کہتے تھے میں نے مصر میں جناب امیر کے کلام کا ایک ایسا مجموعہ دیکھا ہے جو بیس سے زیادہ جلدوں میں ہے ۱۲ حاشیہ ص۳۰ لہ یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کے جمیع فضائل کے متعلق عموماً اور علوم کے متعلق خصوصاً جو تقریر علامہ اہلسنت ابن ابی الحدید معتزلی نے اپنی شرح نہج البلاغہ میں لکھی ہے اس کا ذکر کیا جائے لکھتے ہیں (دیکھو شرح شرح مذکور مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۵ تا ۷) واما فضائله علیه السلام فانها قد بلغت من العظم والجلالة والانتشار والاشتهار مبلغا یسمج معه التعرض لذکرها والتصدی لتفصیلها.... وما اقول فی رجل اقر له اعداؤه وخصومه بالفضل ولم یمکنهم جحد مناقبه ولا کتمان فضائله فقد علمت انه استولی بنو امیة علی سلطان الاسلام فی شرق الارض وغربها واجتهدوا بکل حیلة فی اطفاء نوره والتحریف علیه ووضع المعائب والمثالب له ولعنوه علی جمیع المنابر وتوعدوا مادحیه بل حبسوهم وقتلوهم ومنعوا من روایة حدیث یتضمن له فضیلة او یرفع له ذکرا حتی حظروا ان یسمی احد باسمه فما زاده ذلك الا رفعة (باقی ص۳۱ ملاحظہ ہو)

الجنة. وانه علیه السلام انفرد ببلوغ غایتها عن جمیع السلف الاولین. الذین انما یؤثر عنهم منها القلیل النادر. والشاذ الشارد. واما کلامه فهو البحر الذی لایساحل. والجم الذی لایحافل فی ارحت ان یسوغ لی التمثل فی الافتخار به علیه السلام بقول الفرزدق. اولئك آبائی فجئنی بمثلهم؛ اذا جمعتنا یا جریر المجامع. ورأیت کلامه

(تمام دنیا پر) ظاہر کروں اور اس (امر) کو (بھی) کہ حضرت اس فضیلت کی آخری حد تک پہونچنے میں منفرد ہیں تمام سابقین اولین سے جن سے شاذ و نادر ہی (ایسے علم و حکمت کی باتیں) منقول ہیں۔ رہا حضرت کا کلام پس وہ تو دریا ئے ناپیدا کنار اور ذخیرۂ بے نظیر و مثال ہے۔ اور (جب حضرت کے علوم کی یہ حالت ہے، تو) مجھے مناسب ہے کہ آپ پر فخر کرنے میں فرزدق کا یہ شعر بطور مثال پیش کروں۔ میرے آبا و اجداد ایسے عظیم الشان حضرات ہیں۔ جریر (مخاطب)! اگر تمھارے بھی ایسے آبا و اجداد ہوں تو پیش کرو۔ اور میں

(بقیہ ص) وسموًّا وکان کالمسك کلما ستر انتشر عرفه وکلما کتم تضوع نشره وکالشمس لا تستر بالراح وکضوء النهار ان حجبت عنه عینًا واحدة ادرکته عیون کثیرة. وما اقول فی رجل تعزی الیه کل فضیلة وتنتهی الیه کل فرقة وتتجاذبه کل طائفة فهو رئیس الفضائل وینبوعها وابو عذرها وسابق مضمارها ومجلی حلبتها کل من بزغ فیها بعده فمنه اخذ وله اقتفی وعلی مثاله احتذی وقد عرفت ان اشرف العلوم هو العلم الالٰهی لان شرف العلم بشرف المعلوم ومعلومه اشرف الموجودات فکان هو اشرف العلوم ومن کلامه علیه السلام اقتبس وعنه نقل والیه انتهی ومنه ابتدأ فان المعتزلة الذین هم اهل التوحید والعدل وارباب النظر ومنهم تعلم الناس هذا الفن تلامذته واصحابه لان کبیرهم واصل بن عطاء تلمیذ ابی هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفیه وابو هاشم تلمیذ ابیه وابوه تلمیذه علیه السلام واما الاشعریه فانهم ینتمون الی ابی الحسن علی بن ابی الحسن علی بن ابی بشر الاشعری هو تلمیذ ابن علی الجبائی ابو علی احد مشائخ المعتزلة فالاشعریة ینتهون بآخرة الی استاذ المعتزلة ومعلمهم وهو علی بن ابی طالب علیه السلام. واما الامامیة والزیدیة فانتماؤهم ظاهر. ومن العلوم علم الفقه وهو علیه السلام اصله واساسه وکل فقیه فی الاسلام فهو عیال علیه ومستفید من فقهه اما اصحاب ابی حنیفه کابی یوسف ومحمد وغیرهما فاخذوا عن ابی حنیفه واما الشافعی فقرأ علی محمد بن الحسن فیرجع فقهه ایضا الی ابی حنیفه واما احمد بن حنبل فقرأ علی الشافعی فیرجع فقهه ایضًا الی ابی حنیفه وابو حنیفه قرأ علی جعفر بن محمد علیه السلام وقرأ جعفر علی ابیه علیه السلام وینتهی الامر الی علی علیه السلام واما مالك بن انس فقرأ علی ربیعة الرائ وقرأ ربیعه علی عکرمه وقرأ عکرمه علی عبد الله (باقی ص۳۲ پر ملاحظہ ہو)

عليه السلام يدور على اقطاب ثلثة - اولها
الخطب والاوامر - وثانيها الكتب والرسائل -
وثالثها الحكم والمواعظ - فاجمعت بتوفيق الله

حضرت کے کلام کو تین قسموں میں دائر پاتا ہوں۔ قسم اول خطبے اور
احکام۔ قسم دوم خطوط اور فرامین۔ قسم سوم حکمت اور مواعظ
کے مسائل، پس خدائے تعالیٰ کی توفیق سے میں نے عزم کیا ہے

(بقیہ ص۳۲) بن عباس وقرأ عبد الله بن عباس على علي وان شئت رددت اليه فقه الشافعي بقرأته على
مالك كان لك ذلك فهؤلاء الفقهاء الاربعة واما فقه الشيعة فرجوعه اليه ظاهر وايضا فان فقهاء الصحابة
كانوا عمر بن الخطاب عبد الله بن عباس وكلاهما اخذا عن علي عليه السلام اما ابن عباس فظاهر واما عمر
فقد عرف كل احد رجوعه اليه في كثير من المسائل التي اشكلت عليه وعلى غيره من الصحابة وقوله غير مرة
لولا علي لهلك عمر وقوله لا بقيت لمعضلة ليس لها ابو الحسن وقوله لا يفتين احد في المسجد وعلي حاضر -
فقد عرف بهذا الوجه ايضا انتهاء الفقه اليه وقد روت العامة والخاصة قوله صلى الله عليه وآله اقضاكم
علي والقضاء هو الفقه فهو اذا افقههم وروى الكل ايضا انه عليه السلام قال له وقد بعثه الى اليمن قاضيا
اللهم اهد قلبه وثبت لسانه قال فما شككت بعدها في قضاء بين اثنين وهو عليه السلام الذي افتى
في المرأة التي وضعت لستة اشهر وهو الذي افتى في الحامل الزانية وهو الذي قال في المنبرية صار
ثمنها تسعا وهذه المسئلة لو افكر الفرضي فيها فكرا طويلا لاستحسن منه بعد طول النظر هذا الجواب فما
ظنك بمن قاله بديهة واقتضبه ارتجالا - ومن العلوم علم تفسير القرآن وعنه اخذ ومنه فرع واذا رجعت الى
كتب التفسير علمت صحة ذلك لان اكثره عنه وعن عبد الله بن عباس وقد علم الناس حال ابن عباس في
ملازمته له وانقطاعه اليه وانه تلميذه وخريجه وقيل له اين علمك من علم ابن عمك فقال كنسبة قطرة
من المطر الى البحر المحيط ومن العلوم علم الطريقة والحقيقة واحوال التصوف وقد عرفت ان ارباب هذا
الفن في جميع بلاد الاسلام اليه ينتهون وعنده يقفون وقد صرح بذلك الشبلي والجنيد وسري وابو يزيد
البسطامي وابو محفوظ معروف الكرخي وغيرهم ويكفيك دلالة على ذلك الخرقة التي هي شعارهم الى
اليوم وكونهم يسندونها باسناد متصل اليه عليه السلام - ومن العلوم علم النحو والعربية وقد
علم الناس كافة انه هو الذي ابتدعه وانشأه واملى على ابي الاسود الدؤلي جوامعه واصوله من جملتها
الكلام كله ثلاثة اشياء اسم وفعل وحرف ومن جملتها تقسيم الكلمة الى معرفة ونكرة وتقسيم وجوه
الاعراب الى الرفع والنصب والجر والجزم وهذا يكاد يلحق بالمعجزات لان القوة (باقی ص۳۳ پر ملاحظہ ہو)

تعالیٰ علی الابتداء باختیار محاسن الخطب
ثم محاسن الکتب۔ ثم محاسن الحکم و
الادب۔ مفردا لکل صنف من ذلک بابا۔
ومفصلا فیه اوراقا۔ لتکون مقدمة
لاستدراک ما عساه یشذ عنّی عاجلا۔
ویقع الیّ آجلا۔ واذا جاء شیء من کلامه
علیه السلام الخارج فی اثناء حوار وجواب
سوال او غرض آخر من الاغراض فی غیر
الانحاء التی ذکرتها وقررت القاعدة علیها
نسبته الی الیق الابواب به۔ واشدها
ملامحة لغرضه۔ وربما جاء فیما اختاره
من ذلک فصول غیر متسقة۔ ومحاسن

کہ حضرتؑ کے چیدہ خطبوں سے ابتدا کروں پھر آپ کے اعلیٰ درجہ
کے خطوط پھر حکمت اور ادب کے عمدہ کلمات (ذکر کروں
اس طرح کہ) ان (مضامین) سے ہر قسم کے لئے ایک (خاص)
باب قرار دوں اور اس میں (خالی) اوراق زیادہ کرتا جاؤں
تاکہ جلدی میں جو مجھ سے چھوٹ جائے اور پھر ملے وہ بعد میں
(وہاں) بڑھایا جا سکے اور (یہ بھی معلوم رہے کہ) جو قسمیں میں نے
بیان کی ہیں اور جو قاعدہ میں نے مقرر کیا ہے اُس سے خارج
حضرتؑ کے کلام سے اگر ایسا کلام ملے گا جو کسی گفتگو سے متعلق یا کسی
سوال کے جواب میں یا کسی دوسری غرض کے لئے ہو تو میں اُس کو
اُس باب میں داخل کر دوں گا جو سب سے زیادہ اُس (کلام) کے
شایان اور سب سے زیادہ اُس (کلام) کی غرض سے مناسب ہوگا۔
اور میں نے جو کلام انتخاب کیا ہے اُس میں بعض فصلیں ایسی بھی ملیں گی

(بقیہ ص۳۲) القوة البشریة لا تفی بهذا الحصر ولا تنهض بهذا الاستنباط۔ یعنی امیر المومنینؑ کے فضائل تو عظمت و جلال شہرت و اشتہار میں اس حد تک پہونچ گئے ہیں کہ اُس حد تک اُن کا ذکر کرنا گویا دشوار اور اُن کی تفصیل کے درپے ہونا امر صعب ہے اور میں اُس بزرگ کے متعلق کیا رائے ظاہر کر سکتا ہوں۔ جس کے مخالفوں اور دشمنوں نے بھی اُس کے فضائل کا اقرار کر لیا اور جس کے اعدا تک کو اُس کے مناقب سے انکار کرنا یا اُن فضائل کا پوشیدہ کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ دنیا جانتی ہے کہ بنو امیہ مشرق سے مغرب تک سلطنت اسلام پر قابض ہو چکے تھے اور اس سبب سے حضرت علیؑ کے انوار ہدایت کے گل کر دینے کے لئے اور آپ کے حالات اصلیہ پر پردہ ڈال دینے میں اپنی تمام ممکن تدبیریں اور کوششیں صرف کر دی تھیں۔ آپ کے عیوب و فضائح میں بکثرت حدیثیں خاص اہتمام سے وضع کرائی تھیں۔ منبروں پر آپ کو سب و شتم کرتے رہے۔ آپ کے مداحوں کو دھمکی دی۔ قید کیا۔ قتل کیا۔ آپ کی فضیلت میں ایک حدیث تک بیان کرنے کی سخت ممانعت کرا دی۔ یہاں تک کہ آپ کا نام تک لکھنا جرم عظیم قرار دیدیا گیا لیکن ان کل کوششوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کی جلالت مرتبہ اور عظمت منزلہ بڑھتی ہی گئی جو مشک کی حالت ہے کہ اُس کو جتنا چھپاؤ اُتنا ہی اُس کی خوشبو پھیل جائے گی یا جو آفتاب کی حالت ہے کہ ہتھیلی کی آڑ سے وہ چھپ نہیں سکتا یا جو دھوپ کی حالت ہے کہ اگر ایک آنکھ اُس سے بند کر لی جائے تو بہت سی آنکھیں دیکھتی رہیں گی اور میں اُس شخص کے بارے میں کیا کہہ سکتا ہوں (باقی ص۳۴ پر ملاحظہ ہو)

كلم غير منتظمة ـ لا لى اورد النكت و اللمع ـ
ولا اقصد التتالى والنسق ـ ومن عجائبه
عليه السلام التى انفرد بها ـ وامن المشاركة
فيها ـ ان كلامه عليه السلام الوارد فى
الزهد والمواعظ ـ والتذكير والزواجر اذا
تامله المتامل وفكر فيه المتفكر ـ وخلع من
قلبه انه كلام مثله ممن عظم قدره ـ و
نفذ امره واحاط بالرقاب ملكه ـ لم يعترضه
الشك فى انه من لاحظ له فى غير الزهادة ـ

کلمات ایسے بھی دکھائی دیں گے جو باخود ہا غیر منتظم ہیں اس لئے کہ میں
محض حضرتؑ کے عجیب و غریب نکتے اور روشن کلمے نقل کروں گا
اور ترتیب (ذکر) و (نظم و) نسق مجھے مقصود نہیں۔ حضرتؑ کے
اُن عجائب سے جن میں آپ متفرد ہیں اور جن میں آپ کا کوئی شریک
نہیں یہ ہے کہ حضرتؑ کا وہ کلام جو زہد، مواعظ (امور آخرت
کی) یاد دہانی اور (افعال قبیحہ سے) زجر و توبیخ میں وارد ہے
جب اُس میں غور و فکر کرنے والا غور کرے اور اس (خیال) کو
اپنے دل سے نکال دے کہ یہ کلام اُس شخص کا ہے جس کی قدر (و منزلت
دنیاوی حیثیت سے بھی) عظیم ہے اُس کی حکومت (تمام) جاری ہے اور

(بقیہ صـ۳۳) جس کی طرف ہر فضیلت منسوب اور جس کی جانب ہر فرقہ (اپنے علوم و کمالات میں) منتہی ہوتا ہے اور جس کی پیروی کا دعوے ہر گروہ اسلام کرتا ہے۔ بس وہی بزرگوار فضائل و مناقب کے سردار، سرچشمہ۔ مالک مختار۔ اور اس میدان کے شہسوار ہیں۔ ہر صاحب فضیلت آپ کا ہی شاگرد اور ہر صاحب کمال آپ کا ہی پیرو ہے۔ تمام علوم کا اشرف و اعلیٰ علم الٰہی ہے جو حضرت ہی کے کلام سے اقتباس کیا گیا آپ ہی سے منقول اور آپ ہی کی طرف منتہی ہوتا ہے اس لئے کہ فرقہ معتزلہ جو اہل توحید و عدل اور اہل بصیرت و عقل ہیں اور جن سے لوگوں نے اس علم (الٰہیات) کو حاصل کیا ہے آپ کے شاگرد خاص اور اصحاب مخصوصین سے ہیں۔ کیونکہ اس فرقہ کا سردار واصل بن عطا شاگرد تھا ابوہاشم عبداللہ بن محمد بن الحنفیہ کا جو شاگرد تھے محمد بن حنفیہ کے اور آپ شاگرد تھے اپنے پدر بزرگوار جناب امیرؑ کے۔ اسی طرح فرقہ اشاعرہ منسوب ہے ابوالحسن اشعری شاگرد ابو علی جبائی کی طرف جو مشائخ معتزلہ سے تھا۔ لہٰذا اشعریہ بھی اپنے آخری اُستاد تک پہونچ کر حضرت علیؑ کے شاگرد ہوئے۔ اور فرقہ امامیہ زیدیہ کا شیعہ علی ہونا تو ظاہر ہے۔ دوسرا ضروری اسلامی علم فقہ ہے جس کے حضرت علی ہی اصل اور بانی ہیں اس میں بھی اسلام کا ہر فقیہ آپ ہی کا شاگرد ہے اس طرح کہ فرقہ حنفی کے امام ابو یوسف اور محمد وغیرہ نے تو ابوحنیفہ سے علم حاصل کیا۔ شافعی خود محمد بن الحسن کے شاگرد تھے پس اُن کی فقہ بھی ابوحنیفہ کی طرف راجع ہوئی۔ احمد بن حنبل شاگرد تھے شافعی کے پس وہ بھی ابوحنیفہ کے شاگرد ہوئے۔ اور ان تینوں فرقوں کے استاد امام ابوحنیفہ صاحب امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگرد تھے جنھوں نے اپنے جد امجد حضرت علی سے علوم حاصل کئے تھے۔ رہے امام مالک بن انس تو وہ شاگرد تھے ربیعۃ الرائی شاگرد عکرمہ شاگرد عبداللہ بن عباس کے اور ابن عباس نے کل علوم حضرت علیؑ سے حاصل کئے تھے اس طرح اسلام کے یہ چاروں امام حضرت علیؑ کے شاگرد ثابت ہوئے۔ رہے صحابہ تو اُن میں حضرت عمر بن الخطاب اور عبداللہ بن عباس (باقی صـ۳۵ پر ملاحظہ ہو)

ولا شغل له بغیر العبادة۔ قد قبع فی کسر بیت
او انقطع الی سفح جبل۔ لا یسمع الا حسه
ولا یری الا نفسه۔ ولا یکاد یوقن بانه کلام
من ینغمس فی الحرب۔ مصلتا سیفه فیقط
الرقاب ویجدل الابطال ویعود به ینطف
دما۔ ویقطر مهجا۔ وهو مع تلك الحال زاهد
الزهاد۔ وبدل الابدال۔ وهذه من فضائله
العجیبة۔ وخصائصه اللطیفة۔ التی جمع
فیها بین الاضداد۔ والف بین الاشتات۔ و
کثیرا ما اذکر الاخوان بها۔ واستخرج عجبهم

سلطنت اُس کی کُل (رعایا کی) گردنوں پر محیط ہی تو اُسکو اسمیں ذرا
شک نہ ہوگا کہ یہ ایسے شخص کا کلام ہی جس کے حصہ میں زہد کے سوا کچھ
نہیں اور جس کا شغل عبادت کے سوا کوئی نہیں جو کسی گوشۂ تنہائی میں
پڑا ہوا یا دامن کوہ میں عزلت گزیں ہی (جہاں) اپنی سانس کے سوا
کچھ نہیں سُنتا اور اپنے سوا کسی کو نہیں دیکھتا اور (وہ غور کرنے والا)
کبھی یہ یقین نہیں کرسکتا کہ یہ کلام اُسکا ہی جو تلوار کھینچے (بحر) جنگ
میں ڈوبا ہوا (لوگوں کی گردنیں اُڑاتا اور شہسواران (زمانہ) کو پچھاڑتا
ہے اور (پھر) اُس (تلوار) کو لیکر اسطرح پلٹتا ہی کہ اُس سے خون بہتا اور
روحیں ٹپکتی ہیں۔ باانہمہ وہ زہد میں ہر زاہد سے بڑھا ہوا اور ہر ولی
خدا سے افضل ہی۔ اور یہ (صفت) آپ کے ان فضائل عجیبہ و خصائص

(بقیہ صفحہ ۳۴) خاص طور پر فقیہ مشہور ہیں اور یہ دونوں شاگرد تھے حضرت علیؑ کے۔ ابن عباس کی شاگردی تو ظاہر ہے اور بیان بھی ہوئی
ہے حضرت عمر تو اُن کا بہت کثرت سے مسائل کا حضرت علی سے دریافت کرکے سیکھنا مشہور و معروف ہے اور اُن کا بار بار لولا علیؑ
لهلك عمر (علی نہ ہوتے تو عمر تباہ ہو جاتا) اور لا بقیت لمعضلة لیس لها ابو الحسن (علی نہ ہوں تو بار الٰہا کسی مشکل
کے لئے میں زندہ نہ رہوں) اور لا یفتین احد فی المسجد و علی حاضر (خبردار علیؑ کے مسجد میں موجود ہوتے کوئی شخص فتوےٰ نہ دے) کہنا آج
بچہ بچہ جانتا ہے۔ اس طرح علم فقہ کا آپ تک منتہی ہونا ظاہر و باہر ہے۔ اور خاصہ و عامہ نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول خدا نے فرمایا
اقضاکم علی کہ تم سب سے زیادہ فقہ جاننے والے علی ہیں کیونکہ علم قضا فقہ ہی کو کہتے ہیں۔ اور سب نے یہ بھی روایت کی ہی کہ آنحضرتؐ نے
آپ کو یمن بھیجتے وقت فرمایا تھا اللهم اهد قلبه وثبت لسانه بار الٰہا تو علی کے دل کو ہدایت اور زبان کو ثبات پر قائم
رکھ۔ آپ ہی نے اُس لڑکے کے بارے میں جو چھ ماہ میں پیدا ہوا تھا فتوےٰ دیا تھا کہ یہ ولد الزنا نہیں ہے آپ ہی نے حاملہ زانیہ کے
بارے میں فتوےٰ دیا تھا اور آپ ہی نے منبر پر ایک ایسا مسئلہ بیان کیا تھا کہ اگر بڑا ریاضی داں بھی نہایت غور و فکر کے بعد وہ جواب دے
تو نہایت تعجب ہو حالانکہ آپنے فی البدیہ کہا تھا۔ اور علوم سے علم تفسیر قرآن ہے کہ آپ ہی اُس کے اصل اور ماخذ ہیں کیونکہ تفسیر اکثر
آپ سے یا آپ کے شاگرد (عبداللہ بن عباس ہی سے مروی ہی جن سے سوال ہوا کہ تمہارے علم کو علی کے علم سے کیا نسبت ہے، تو کہا جو ایک
قطرۂ باراں کو دریائے ذخار سے ہوتی ہے۔ اور نیز علوم سے علم طریقت و حقیقت و احوال تصوف ہے اور واضح ہے کہ فرقۂ صوفیہ دنیا
بھر میں آپ ہی کی طرف منسوب ہے۔ چنانچہ شبلی۔ جنید۔ سری۔ ابو یزید بسطامی۔ ابو محفوظ معروف الکرخی (باقی صفحہ ۳۶ پر ملاحظہ ہو)

منها وهي موضع للعبرة بها والفكرة
فيها- وربما جاء في اثناء هذا الاختيار
اللفظ المردد والمعنى المكرر والعذر في
ذلك ان روايات كلامه تختلف اختلافا
شديدا- فربما اتفق الكلام المختار في
رواية فنقل على وجهه ثم وجد بعد

لطیفہ سے ہے جن کے سبب سے آپ نے (گویا) اضداد کو جمع اور متباین اوصاف کو یکجا کیا۔ چنانچہ میں اکثر اپنے بھائیوں سے اس کا ذکر کرتا اور (اس سے) اُن کو متحیر کرتا رہتا ہوں کیونکہ یہ عبرت پکڑنے اور (نہایت غور) فکر کرنے کا محل ہے۔ اور (یہ بھی واضح رہے کہ حضرت کے کلام کے) اس انتخاب میں اکثر الفاظ و مطالب مکرر آگئے ہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے کلام کی روایتیں بیحد مختلف ہیں پس اکثر

(بقیہ ص۳۵) وغیرہ نے اس کی تصریح کر دی ہے اور واضح دلیل اس کی یہ ہے کہ وہ خرقہ جو آج تک صوفیوں کا مذہبی شعار ہے اُس کو صوفی حضرات باسناد متصل آپ ہی تک پہونچاتے ہیں۔ اور جملہ علوم سے علم صرف و نحو و بلاغت ہے اور سب کو معلوم ہے کہ اس کے موجد حضرت ہی ہیں کہ ابوالاسود دئلی کو اس کے اصول اور قواعد تعلیم فرما دیئے از انجملہ یہ کہ فرمایا کلام تین قسموں میں منحصر ہے اسم فعل۔ حرف۔ اور اسم یا نکرہ ہوگا یا معرفہ۔ اور اعراب رفع نصب۔ جر۔ اور جزم میں منحصر ہے۔ یہ مختصر لیکن جامع قوانین معجزات میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ انسانی قوت ایسے حصر و احاطہ سے عاجز ہے ۱۲

حاشیہ ص۳۵ سطر ۵ علامہ ابن ابی الحدید حضرت کے شجاعت کے بارے میں اپنی شرح مطبوعہ مصر صفحہ ۷ میں لکھتے ہیں "اگر فضائل نفسانی اور خصائل انسانی حضرت کے ملاحظہ ہوں تو واضح ہو کہ آپ ان امور میں سب کے سردار اور سب سے زیادہ جامع ہیں آپ کی شجاعت نے اگلوں کی شجاعت دلوں سے بھلا دی اور پچھلوں کے نام مٹا ڈالے۔ آپ کے واقعات جنگ مشہور و معروف ہیں اور یہ واقعات قیامت تک ضرب المثل رہیں گے۔ صرف آپ ہی ایسے شجاع تھے کہ میدان جنگ سے کبھی فرار نہیں کیا اور نہ کبھی کسی لشکر سے خوف زدہ ہوئے۔ کوئی دشمن مقابلہ میں نہ آیا کہ پھر زندہ پھرا ہو اور کوئی وار نہ لگایا کہ پھر دوسرے وار کی ضرورت رہی ہو۔ حدیث میں ہے کہ آپ کا وار طاق ہوا کرتا تھا۔ جنگ صفین میں جب آپ نے معویہ سے کہلایا کہ مسلمانوں کو کیوں تباہ ہونے دیا جائے آؤ میں اور تم دست بدست لڑ کر فیصلہ کر لیں اور جو قتل ہو جائے اُس کی جماعت دوسرے کے ساتھ ہو جائے تو عمرو بن عاص نے معویہ سے کہا بیشک علیؑ نے یہ بات انصاف کی کہی تو معویہ نے اُس کا جواب دیا کہ آج کے ایسی فریب آمیز رائے تو تو نے کبھی نہیں دی تھی باوجودیکہ تجھ کو یقین ہے کہ علیؑ سے دست بدست لڑنے میں میں ضرور قتل ہوں گا پھر بھی تو مجھے اُن سے لڑنے کی رائے دیتا ہے اس طمع میں کہ میرے بعد شام کی حکومت تجھ کو مل جائے چنانچہ معویہ کو حضرت کے مقابلہ میں جانے کی جرأت نہیں ہوئی۔ عرب سے جو شخص آپ کے مقابلہ میں لڑنے کو نکلتا ہمیشہ اس پر فخر کرتا کہ میں علیؑ سے لڑنے کو نکلا تھا۔ اور جو آپ کے ہاتھ سے قتل ہو جاتا اُس کی قوم فخر کرتی کہ وہ علیؑ کے ہاتھ سے مارا گیا جس کے واقعات بکثرت مشہور ہیں۔ جنگ خندق میں عمرو بن عبدود حضرت کے ہاتھ سے (باقی ص۳۷ پر ملاحظہ ہو)

ذلك فی روایة اخری موضوعا غیر وضعه
الاول اما بزیادة مختارة - او بلفظ احسن
عبارة فیقتضی الحال ان یعاد استظهارا
للاختیار - وغیرة علی عقائل الکلام - وربما
بعد العهد ایضا بما اختیر اولا فاعید بعضه
سهوًا اونسیانًا - لاقصدًا واعتمادًا - ولا ادعی
مع ذلك انی احیط باقطار جمیع کلامه علیه
السلام حتی لا یشذ عنی منه شاذ و لا
یند ناد بل لا ابعد ان یکون القاصر عنی
فوق الواقع الی - او الحاصل فی ربقتی دون
الخارج من یدی وما علی الا بذل الجهد

ایک روایت کا کلام بعینہ نقل کیا گیا پھر دوسری روایت میں وہ
سابق سے مختلف طریقہ پر ملا کہ خواہ اُس میں عبارتیں زیادہ تھی
یا اُس کی عبارت کے الفاظ بہتر تھے لہذا مناسب خیال (یہ معلوم)
ہوا کہ دوبارہ اس کو لکھا جائے تا کہ اُس کلام کی خوبیاں ظاہر
اور اُس کے محاسن واضح ہوں اور (کبھی ایسا بھی ہوا کہ) پہلا
کلام نقل کئے مدت ہوگئی پھر بھولے سے یا غلطی سے وہ دوبارہ
لکھ گیا نہ قصداً اور عمداً - پھر بھی میں اس کا مدعی نہیں کہ حضرت کے
کلام کے ہر پہلو و جوانب کا احاطہ کرلوں گا جس سے کوئی جملہ مجھ سے
چھوٹنے یا کوئی فقرہ رہنے نہ پائے بلکہ (میں تو یہ بھی کہتا ہوں کہ)
بعید نہیں ہے کہ جو کلام مجھ سے چھوٹ گیا ہے وہ اُس سے بہت زیادہ
ہو جو ملا ہے - اور جو میرے قبضہ میں آیا ہے وہ کم ہو اُس سے جو خارج ہے -

(بقیہ ص ۳۶) قتل ہوا تو اُس کی بہن نے اس کا مرثیہ کہا۔ لو کان قاتل عمرو غیر قاتله ؛ بکیت ابدا مادمت فی الابد + لکن
قاتله من لا نظیر له ؛ ولکن یدعی ابوه بیضة البلد - یعنی میرے بھائی عمرو کو علیؑ کے سوا دوسرا کوئی قتل کئے ہوتا تو میں اپنے
بھائی پر عمر بھر روتی لیکن (اب تو خوش ہوں کیونکہ) اُس کا قاتل وہ شخص ہے جو شجاع یگانہ اور دلیر بے مثل و نظیر اور بادشاہ حجاز کا
فرزند ارجمند ہے کہ اُس سے لڑنے میں ہر شخص کو فخر ہے اور اُس کے ہاتھ سے قتل ہونے میں کوئی عیب و عار نہیں - نقل ہے کہ ایک روز معویہ
بیدار ہوا تو عبداللہ بن زبیر کو اپنے تخت پر بیٹھا پایا - عبداللہ نے مزاح سے کہا اے امیر اگر اس وقت میں تم کو قتل کردوں تو کیا ہو؟ معویہ نے
کہا ابن زبیر! میرے سامنے تو شجاعت کا دعوے کرتا ہے؟ عبداللہ نے کہا تم میری شجاعت سے کس طرح انکار کرسکتے ہو حالانکہ میں
صف جنگ میں علیؑ کے مقابل ہوا ہوں - معویہ نے کہا اگر ایسا ہوتا تو تجھ کو اور تیرے باپ کو بائیں ہاتھ کے ایک ہی وار سے قتل کرکے
علی دوسرے شخص کو داہنے ہاتھ سے قتل کرنے کے لئے ڈھونڈھے ہوتے تم لوگ کیا اُن کے مقابلہ میں جا سکتے ہو - مختصر یہ کہ دنیا کا ہر
شجاع آپ ہی تک ختم ہوتا ہے اور آپ ہی کا نام لے کر لڑتا ہے خواہ مشرق میں ہو خواہ مغرب میں (۲) حاشیہ ص ۲۶ سطر ۱۵ جناب سید نے بہت صحیح
لکھا کیونکہ حقیقت یہ ہے کہ فضائل و مناقب امیر المومنین علیہ السلام ایسے عظیم الشان ہیں کہ کوئی ان کا احصا نہیں کرسکتا - اسی لئے
جناب سید نے اس کے متعلق کچھ نہ لکھا بلکہ صرف ایک حالت جمع اضداد کا ایسا مختصر نقشہ کھینچا ہے کہ اس سے اچھی تصویر کھینچنا نہایت
دشوار ہے کیونکہ ایک طرف تو حضرت کا وہ زہد اور انقطاع عن الخلائق دکھلایا ہے کہ پہاڑ کے درہ میں (باقی ص ۳۸ پر ملاحظہ ہو)

وبلاغ الوسع۔ وعلی اللہ سبحانہ نہج السبیل و رشاد الدلیل ان شاء اللہ۔ و رأیت من بعد تسمیۃ ھذا الکتاب بنھج البلاغۃ اذ کان یفتح للناظر فیہ ابوابھا۔ ویقرب علیہ طلابھا وفیہ حاجۃ العالم والمتعلم وبغیۃ البلیغ والزاھد۔ ویمضی فی اثنائہ من عجیب الکلام فی التوحید والعدل و تنزیہ اللہ سبحانہ وتعالی عن شبہ الخلق ماھو بلال کل غلۃ وجلاء کل شبھۃ۔ ومن اللہ سبحانہ استمد التوفیق والعصمۃ وانتجز التسدید والمعونۃ۔ واستعیذہ من خطاء الجنان قبل خطأ اللسان ومن زلۃ الکلم قبل زلۃ القدم وھو حسبی ونعم الوکیل ؎

کیونکہ میرا فرض صرف محنت اور سعی بلیغ کرنا ہے اور راہ دکھانی اور طریقہ بتانا تو خدا کے متعلق ہے بشرطیکہ (وہ) خدا چاہے (رجوع کرنے کے) بعد میری رائے ہوئی کہ اس کتاب کا نام نہج البلاغۃ رکھوں کیونکہ یہ اپنے ناظرین پر بلاغت کے دروازے کھولتی اور اسکی تحصیل آسان کر دیتی ہے اور اسکی احتیاج ہر استاد و شاگرد کو اور یہ مطلوب ہے ہر بلیغ و زاہد کی۔ اور اثنائے کتاب میں توحید (عدل) (ذات خدا کے) مخلوقات سے بے نظیر ہونے کے متعلق (حضرت کے) عجیب (و غریب) کلام میں جو ہر پیاس کے لئے سیرابی اور ہر شبہہ کے رفع (کا باعث) ہے اور (ان امور میں) خدا سے توفیق اور حفاظت چاہتا اور سیدھی راہ دکھانے اور مدد کرنے کی درخواست کرتا ہوں اور خطائے لسانی کے قبل خطائے قلبی سے اور لغزش قدم سے قبل لغزش کلام سے پناہ چاہتا ہوں کیونکہ وہی میرے لئے کافی اور بہترین کارساز ہے۔

(بقیہ ص۳۷) ایک شخص بیٹھا ہے جو نہ اپنے سوا کسی کا تنفس سنتا ہے نہ اپنے سوا کسی کی صورت دیکھتا ہے۔ دوسری طرف انتظام مہام سلطنت میں آپ کا وہ اہتمام دکھایا کہ ہر وقت آپ کی تلوار سے دشمنوں کا خون ٹپک رہا ہے اور مردے پھڑک رہے ہیں کیونکہ سلاطین زمانہ اکثر ایسے ہوتے ہیں جو خود تو لہو ولعب میں مشغول رہتے ہیں اور سپہ سالاری کو دوسروں کے حوالہ کر دیتے ہیں۔ مگر شاذ و نادر ایسے ہوتے ہیں جن کو اس قدر انہماک ہوتا ہے کہ اس کام کو بھی خود ہی انجام دیں۔ اسی کو جناب سید نے دکھایا ہے کہ حضرت کی یہ حالت نہ تھی کہ مثل سلاطین زمانہ ان امور کو دوسرے کے حوالہ کریں بلکہ بنفس نفیس اُن کو انجام دیتے تھے۔ ایسی حالت میں اس طرح کے خطبے زہد وغیرہ کے متعلق نہایت عجیب ہیں۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ حیرت خیز خود آپ کا زہد فی الدنیا ہے چنانچہ شرح ابن ابی الحدید صفحہ ۷ میں آپکے زہد کے متعلق ہے "حضرت سید الزہاد اور بدل الابدال تھے۔ کبھی سیر ہو کر کھانا نہ کھایا۔ سب سے زیادہ خشن اور موٹا کپڑا آپ ہی پہنتے۔ جو کی روٹی کے خشک ٹکڑے تناول فرماتے اور روٹی کی تھیلی کو بند کر کے اور مہر لگا کر رکھتے تاکہ آپکے اعزہ سے کوئی شخص روغن زیت یا گھی اُس میں نہ ملادے۔ کپڑوں میں چمڑے اور پوست خرما کے پیوند لگاتے۔ جوتہ بھی خرما کی چھال کا ہوتا۔ روٹی اکثر روکھی اور شاذ و نادر صرف سرکہ یا نمک سے کھاتے۔ باوجود اس کے (باقی ص۳۹ پر ملاحظہ ہو)

(بقیہ صفحہ ۳۸) قوت و طاقت سب سے زیادہ تھی اور جوع و فاقہ سے اس میں کچھ کمی نہ آئی تھی اور نہ قلت مال آپ کے جود و سخا میں کسی قسم کا حرج پیدا کرتی۔ آپ نے دنیا کو اس طرح طلاق دے رکھا تھا کہ سوائے شام کے تمام ممالک اسلام کا خراج آپ کے پاس آتا اور آپ کُل کو برابر تقسیم فرما دیا کرتے تھے۔" اور حضرت کے جود و سخا کے متعلق صفحہ ، میں یہ بھی لکھا ہے " جود و سخا آنحضرت کا ظاہر ہے خود تو دنوں کو روزہ رکھتے تھے اور شب کو فاقہ کرتے لیکن اپنا تمام مال و متاع فقرا و مساکین کو تقسیم کر دیتے، آپ ہی حضرات کی شان میں سورۂ ہل اتیٰ نازل ہوا ہے۔ مفسرین نے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ کے پاس ایک دفعہ چار درہم تھے تو ایک دن کو ایک شب کو ایک علانیہ اور ایک مخفی طور پر صدقہ دیا جس پر آیہ "الذین ینفقون اموالھم باللیل والنھار سرًّا وعلانیۃ فلھم اجرھم عند ربھم ولا خوف علیھم ولا ھم یحزنون" یعنی جو لوگ رات کو دن کو چھپا کر یا دکھا کر خدا کی راہ میں اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں اُن کے لیے اُن کا اجر و ثواب اُن کے پروردگار کے پاس ہے نہ اُن پر کسی قسم کا خوف ہوگا اور نہ وہ آزردہ خاطر ہوں گے۔ دیکھو تفسیر کشاف جلد اول صفحہ ۲۰۶ و دُرِّ منثور جلد اول صفحہ ۳۶۳ مطبوعۂ مصر ۱۲

بَابُ الْمُخْتَارِ مِنْ خُطَبِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاَوَامِرِهٖ

امیر المومنین علیہ السلام کے منتخب خطبات و احکام کا باب ۱؎

وَيَدْخُلُ فِيْ ذٰلِكَ الْمُخْتَارُ مِنْ كَلَامِهِ الْجَارِيْ مَجْرَى الْخُطَبِ فِي الْمَقَامَاتِ الْمَحْضُوْرَةِ وَالْمَوَاقِفِ الْمَذْكُوْرَةِ وَالْخُطُوْبِ الْوَارِدَةِ

اور اسی (باب) میں آپ کے کلام کا وہ انتخاب (بھی) رہے گا جو بمنزلہ خطبوں کے ہے (اور جو) متعدد مجلسوں اور معرکوں اور دشوار امور میں (بیان ہوا ہے)۔

خطبہ (۱)

فَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَذْكُرُ فِيْهَا ابْتِدَاءَ خَلْقِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَخَلْقِ اٰدَمَ

حضرت کا وہ خطبہ جس میں ابتدائے خلقت آسمان و زمین اور خلقت (حضرت آدم کو بیان فرماتے ہیں۔ ۲؎

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَا يَبْلُغُ مِدْحَتَهُ الْقَائِلُوْنَ۔ وَلَا يُحْصِيْ نَعْمَاءَهُ الْعَادُّوْنَ۔

ہر طرح کی حمد اللہ (ہی) کو (زیبا) ہے جس کی مدح (بڑے بڑے) مقرر نہیں کر سکتے ۳؎۔ نہ گننے والے اس کی نعمتوں کا شمار کر سکتے ہیں۔ ۴؎

۱؎ اگرچہ جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے باب کا لفظ استعمال کیا ہے لیکن اسکو نہج البلاغہ کی پہلی جلد سمجھنا چاہیے کیونکہ ممدوح نے کل کتاب کے دو باب قرار دیے ہیں پہلے باب کو جس میں حضرت کے خطبے اور مختلف کلام مواعظ و نصائح اوامر و نواہی کے متعلق ہیں، جلد اول قرار دیا ہے۔ اور دوسرے باب کو جس میں آپ کے فرمان۔ خطوط۔ عہدنامہ۔ وصایا۔ احکام سلطنت۔ قوانین حکومت۔ اور چھوٹے چھوٹے اخلاقی جملے ہیں۔ جلد ثانی قرار دیا ہے ۱۲ ۲؎ یہ خطبہ مباحث عظیم الشان اور مہمات مسائل پر مشتمل ہے بترتیب علم طبعی۔ اور چونکہ واجب الوجود کو بالذات تقدم ہے مراتب اربعہ موجودات پر کیونکہ وہ مبدا ہے جمیع کائنات اور منشا تمامی مخلوقات ہے اور واجب الوجود کی توحید کا ثابت کرنا اسلام کا اصل الاصول ہے لہذا جناب امیر علیہ السلام نے نہایت وضاحت سے اس کے مباحث کو ادا فرمایا ہے لیکن چونکہ علم کلام کے مباحث ہیں اور اس بزرگ کا کلام ہے جو ہر علم کا استاد مسلم الثبوت ہے لہذا نہایت دقت نظر سے مطالعہ کرنا چاہیے ۱۲ ۳؎ اگر دقت نظر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو کہ حضرت کے کلام اور خداوند عالم کے کلام میں بہت کچھ مشابہات پائے جاتے ہیں اور اس کی وجہ وہی ہے جس کو جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے اپنے خطبہ میں لکھا ہے کہ ان کلامه الذی علیه مسحة من العلم الالٰہی کہ حضرت کے کلام پر علم الٰہی کا پرتو ہے خداوند عالم کی (باقی ص ۱۲۱ پر ملاحظہ ہو)

وَلَا يُؤَدِّي حَقَّهُ الْمُجْتَهِدُونَ - الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ بُعْدُ الْهِمَمِ - وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ - الَّذِي لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌّ مَحْدُودٌ - وَلَا نَعْتٌ مَوْجُودٌ - وَلَا وَقْتٌ مَعْدُودٌ - وَلَا أَجَلٌ مَمْدُودٌ - فَطَرَ الْخَلَائِقَ بِقُدْرَتِهِ وَنَشَرَ الرِّيَاحَ بِرَحْمَتِهِ - وَوَتَّدَ بِالصُّخُورِ مَيَدَانَ أَرْضِهِ - أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ -

نہ بڑی کوشش کرنے والے اُس کے حق کو ادا کر سکتے ہیں (وہ خدا) ایسا (ہے) کہ بلند ہمت اُسے نہ اُس کا ادراک کر سکتے ہیں نہ (غور و) خوض کرنے والی عقلیں اُس کو سمجھ سکتی ہیں جس کی کنہ و حقیقت کی کوئی مخصوص حد ہے نہ موجود صفت۔ نہ معین وقت نہ مقرر مدت (صرف) اپنی قدرت کاملہ سے تمام مخلوقات کو پیدا کیا۔ اور اپنی رحمت سے ہواؤں کو پھیلایا۔ اور پہاڑوں کو میخ بنا کر اپنی زمین کی حرکت کو روکا۔ دین کا پہلا (جز) اُسکی معرفت ہے

(بقیہ صفحہ ۴۰) حمد و مدح سے لوگوں کے عاجز رہنے میں حضرت نے جو فرمایا ہے اس کی تصدیق کلام مجید کی ان آیات سے بھی ہوتی ہے قل لو کان البحر مداداً لکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثلہ مدداً۔ کہ اگر پروردگار کی باتوں کے لکھنے کے لئے سمندر کا پانی سیاہی بن جائے تو قبل اس کے کہ پروردگار کی باتیں ختم ہوں سمندر ہی ختم ہو جائے گا اگرچہ خدا ویسا ہی ایک اور سمندر پیدا کر دے۔ ولو ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر یمدہ من بعدہ سبعۃ ابحر ما نفدت کلمات اللہ کہ جتنے درخت زمین میں ہیں سب کے سب قلم بن جائیں اور سمندر اس کی سیاہی بنے اور اس کے (ختم ہونے کے بعد اور) سات سمندر (سیاہی) ہو جائیں (اور خدا کا علم اور اُس کی باتیں لکھی جائیں) تو بھی خدا کی باتیں ختم نہ ہوں۔ اگرچہ ان آیات میں کلمات خدا کا ذکر ہے لیکن وہ شامل ہیں حمد۔ مدح۔ نعمت اوصاف سب کو ۱۲۔ اس دعوے کی تصدیق کلام مجید کے اس آیہ سے ہوتی ہے وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوھا کہ اگر تم خدا کی نعمتوں کا شمار کرنا چاہو تو نہیں گن سکتے اور آنحضرت صلعم کی حدیث ہے لا احصی ثناء علیک انت کما اثنیت علی نفسک کہ بار الٰہا میں تیری حمد و ثنا کا شمار نہیں کر سکتا تو ویسا ہی ہے جیسا تو نے خود اپنی مدح و ثنا کی ہے ۱۲

(حاشیہ صفحہ ہذا) سلہ یہ جملے اس امر کے بیان کے لئے ہیں کہ خدا کی کنہ و حقیقت کو کوئی شخص نہیں سمجھ سکتا نہ اُس کی ذات کی ماہیت کا ادراک کر سکتا ہے نہ اُس کی حالت کا احاطہ کر سکتا ہے نہ اور طرح اُس کا تصور کر سکتا ہے کیونکہ جو چیز انسان کے ذہن میں آ سکتی ہے وہ تین حال سے خالی نہیں یا محسوس ہو گی جیسے شیرینی سردی گرمی وغیرہ یا فرضی ہو گی جیسے کوئی شخص کسی آدمی کو اُڑتا ہوا یا کسی دریا کو خون سے بھرا ہوا خیال کرے یا نفس میں کیفیت اُس کی موجود ہو گی جیسے رنج خوشی وغیرہ اور چونکہ خدا کی ذات ان کل قسموں سے خارج ہے لہٰذا اس کا تصور کسی طرح نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اُس کی کسی صفت یا حالت سے بھی اُس کا ادراک نہیں ہو سکتا ۱۲ سلہ اسلام کے بعض فرقوں کا جو آخرت میں خدا کی دیدار حاصل ہونے کا (باقی صفحہ ۴۲ پر ملاحظہ ہو)

وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصْدِيْقُ بِهٖ۔ وَكَمَالُ التَّصْدِيْقِ بِهٖ تَوْحِيْدُهٗ۔ وَكَمَالُ تَوْحِيْدِهٖ الْاِخْلَاصُ لَهٗ۔ وَكَمَالُ الْاِخْلَاصِ لَهٗ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ۔ لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ اَنَّهَا غَيْرُ الْمَوْصُوْفِ وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوْفٍ اَنَّهٗ غَيْرُ الصِّفَةِ۔ فَمَنْ وَصَفَ اللّٰهَ سُبْحَانَهٗ فَقَدْ قَرَنَهٗ وَمَنْ قَرَنَهٗ فَقَدْ ثَنَّاهُ۔ وَمَنْ

اور معرفت کا کمال اُس کا یقین کرنا ہے۔ اور یقین کا کمال اُس کی توحید ہے۔ اور توحید کا کمال اخلاص کرنا ہے۔ اور اخلاص اُس کا کامل ہو سکتا ہے جس نے ہر صفت (زائد) کا اُس سے انکار کیا کیونکہ ہر صفت (خود) شاہد ہے کہ وہ غیر موصوف ہے اور ہر موصوف شاہد ہے کہ وہ غیر صفت ہے۔ پس جس نے خدا کی صفت (زائد بر ذات) کا اعتقاد کیا اُس نے خدا کا ہمسر مانا اور جس نے اُسکا ہمسر مانا اس نے اُسکا ثانی ٹھہرایا اور جس نے

(بقیہ ص۴۱) یقین، کھتے ہیں اعتقاد ہے کہ خدا کی کنہ و ماہیت گو اس دنیا میں نہیں معلوم ہوتی لیکن آخرت میں معلوم ہو گی۔ اس کلام سے حضرت نے اُن کے عتقاد کو باطل کر دیا کبھی بھی اُس کی ماہیت نہیں معلوم ہو سکتی اور یہ کہ اُس کی حقیقت معلوم ہونے کی کوئی مدت نہیں مقرر ہے ۱۲ ۔ **سے** علامہ ابن ابی الحدید صفحہ ۲۰ میں لکھتے ہیں کہ فطر الخلائق سے یہاں تک حضرت کے جملے کلام مجید سے مشتق ہیں اس طرح کہ فطرا لخلائق مشتق ہے آیہ قل من رب السماوات والارض وما بینھما (یعنی آسمانوں اور زمین کا کون رب ہے) سے اور نشر الریاح برحمتہ مشتق ہے آیہ وھوالذی یرسل الریاح بشراً بین یدی رحمتہ (یعنی وہی خدا تو وہ ہے جو اپنی رحمت ابر سے پہلے خوشخبری دینے والی ہواؤں کو بھیجتا ہے) اور بعض قرأت میں بشراً کی جگہ نشراً ہے اور وتد بالصخور میدان ارضہ مشتق ہے آیہ الم نجعل الارض مھاداً والجبال اوتاداً (یعنی کیا میں نے زمین کو بچھونا اور پہاڑ کو زمین کی میخیں نہیں بنایا) سے۔ اس مضمون کی دوسری آیہ کلام مجید میں یہ ہے والقی فی الارض رواسی ان تمید بکم (یعنی خدا نے زمین پر بھاری بھاری پہاڑوں کو (میخ کی طرح) گاڑ دیا تاکہ زمین تمہیں لے کر کہیں جھک نہ جائے) اسی کو حضرت بھی بیان فرماتے ہیں کہ خدا نے اپنی زمین میں پہاڑوں کی میخ لگا دی ہے تاکہ زمین حرکت نہ کرے یعنی جس طرح کوئی شئے ادنے حرکت سے ہلنے لگتی ہے اور جب اُس میں میخ لگا دی جاتی ہے تو وہ مستحکم ہو جاتی اور اُس کا ہلنا موقوف ہو جاتا ہے اسی طرح زمین میں بھی جھک جانے کی استعداد تھی لہذا خدا نے پہاڑوں کو زمین پر پیدا کر کے اس کو مستحکم اور مستقر کر دیا جس سے اب ہل نہیں سکتی یا جس طرح کشتی کہ اُس میں اگر وزنی چیزیں نہ ہوں تو پانی پر سیدھی نہ ٹھہرے اور حرکت کرتی رہے اسی طرح چونکہ زمین پانی پر قائم ہے اگر اس میں پہاڑ ایسی وزنی چیز نہ ہوتی تو یہ بھی ہلنے لگتی (حضرت نے اس جملہ میں حکمت کے ایک دقیق مسئلہ کو بیان فرمایا ہے جو طولانی مبحث چاہتا ہے لہذا اس کی تفصیل ضمیمہ میں آئے گی) ۱۲

(حاشیہ صفحہ ہذا) **لہ** اول الدین معرفتہ سے اس مقام تک حضرت نے اس امر کو بیان فرمایا ہے (باقی ص۴۳ پر ملاحظہ ہو)

ثَنَّاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهِلَهُ وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ اَشَارَ اِلَيْهِ ۔ وَمَنْ اَشَارَ اِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّهُ ۔ وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ ۔ وَمَنْ قَالَ فِيْمَ فَقَدْ ضَمَّنَهُ وَمَنْ قَالَ عَلَامَ فَقَدْ اَخْلَى مِنْهُ ۔ كَائِنٌ لَا عَنْ حَدَثٍ مَوْجُوْدٌ لَا عَنْ عَدَمٍ ۔ مَعَ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُقَارَنَةٍ ۔ وَغَيْرُ كُلِّ شَيْءٍ لَا بِمُزَايَلَةٍ ۔ فَاعِلٌ لَا بِمَعْنَى الْحَرَكَاتِ وَالْاٰلَةِ ۔ بَصِيْرٌ اِذْ لَا مَنْظُوْرَ اِلَيْهِ

ثانی ٹھہرایا اُس نے اُس کا تجزیہ کیا اور جس نے تجزیہ کیا وہ اس سے جاہل رہا۔ اور جو اُس سے جاہل رہا اُس نے اُس کی طرف (گویا) اشارہ کیا اور جس نے اُسکی طرف اشارہ کیا وہ اُسکو محدود سمجھا اور جو اُسکو محدود سمجھا اُس نے اُسکو (محدثات سے) شمار کیا اور (اسیطرح) جس نے کہا خدا کس میں ہے اُس نے اُسکے لئے ظرف تجویز کیا۔ اور جس نے کہا خدا کس چیز پر ہے اُس نے (کسی چیز کو) اُس سے خالی سمجھا (حالانکہ خدا کی) ہستی (تو) ہے لیکن حادث نہیں موجود ہے (مگر پہلے سے) معدوم نہ تھا۔ ہر چیز کے ساتھ ہے لیکن پاس نہیں اور ہر چیز سے مغائر ہے مگر جدا نہیں۔ فاعل ہے لیکن نہ بمعنے حرکات و آلہ (اُسوقت سے) بینا ہے

(بقیہ صہ ۴۲) کہ دین کی بنیاد خدا کی معرفت ہے اس طرح کہ انسان صرف اس قدر سمجھے کہ اس دنیا کا کوئی پیدا کرنے والا ہے جو دنیا کے سوا کوئی اور ذات ہے لیکن یہ ناقص معرفت ہے اور کامل معرفت یہ ہے کہ انسان سمجھے کہ اس دنیا کا کوئی پیدا کرنے والا ہے جو سلسلۂ ممکنات سے خارج ہے اور جو ذات سلسلۂ ممکنات سے خارج ہوگی وہ ممکن نہیں ہو سکتی اور جو ممکن نہیں ہو سکتی ہے واجب الوجود ہے پس جب کسی شخص نے یہ سمجھ لیا کہ اس دنیا کا پیدا کرنے والا ایک ذات واجب الوجود ہے اُسکو ایسی معرفت حاصل ہوئی جو پہلی معرفت سے کامل تر ہے پس اسی معرفت کو تصدیق کہتے ہیں اسلئے کہ وہ مخصوص صفت جس سے خداوند عالم اپنی مخلوقات سے ممتاز ہوتا ہے یہی ہے کہ وہ واجب الوجود اور اسکے سوا سب ممکن الوجود ہیں۔ اسیطرح یہ تصدیق کامل معرفت تو ہے لیکن تصدیق ناقص ہے ہاں جب یہ خیال کر لیا کہ ذات واجب الوجود کیلئے تنہا ہونا لازم ہے اور دو چیزیں کبھی واجب الوجود ہو نہیں سکتیں اسلئے کہ اگر دو چیزیں واجب الوجود ہو جائیں تو واجب الوجود ہونا تو دونوں میں پایا گیا اب اُن میں امتیاز ہونے کیلئے کوئی دوسری صفت ہونی چاہئے جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ واجب الوجود کی ذات مرکب مانی جائے واجب الوجود ہونے اور اس دوسری صفت سے حالانکہ واجب الوجود کا مرکب ہونا منافی ہے اُسکے واجب الوجود ہونے کے پس جس شخص نے خدا کو واحد سمجھا یعنی یہ کہ اُسکے سوا کوئی واجب الوجود نہیں تو اُسکو کمال تصدیق صانع حاصل ہو گئی۔ اور اعتقاد توحید نہیں کامل ہو سکتا بغیر اسکے کہ انسان اپنے اعمال سے بھی اُسکی توحید کا اقرار کرے یعنی اپنے کل اعمال کو خالص اُسکے لئے انجام دے اور کسی شخص یا کسی ذاتی غرض کو اُسکا شریک نہ کرے بلکہ جو کرے وہ خالصاً لوجہ اللہ۔ اور یہ اخلاص اُسوقت تک کامل نہیں ہو سکتا جب تک انسان یہ اعتقاد نہ کرے کہ خدا کی صفات اُسکی عین ذات ہیں کہ کوئی صفت اُسکی ذات سے زائد نہیں ہے اسلئے کہ اگر اُسکی ذات سے کوئی صفت زائد تسلیم کی جائے گی تو اُسکو بھی قدیم ماننا ہوگا پس دو قدیم کا اعتقاد کرنا ہوگا جو عین شرک ہے اسلئے کہ واضح ہے (باقی صہ ۴۴ پر ملاحظہ ہو)

مِنْ خَلْقِهٖ مُتَوَحِّدٌ اِذْ لَا سَكَنَ يَسْتَأْنِسُ بِهٖ وَلَا يَسْتَوْحِشُ لِفَقْدِهٖ ۔ اَنْشَأَ الْخَلْقَ اِنْشَآءً ۔ وَابْتَدَاَهٗ اِبْتِدَاءً ۔ بِلَا رَوِيَّةٍ اَجَالَهَا ۔ وَلَا تَجْرِبَةٍ اِسْتَفَادَهَا ۔ وَلَا حَرَكَةٍ اَحْدَثَهَا ۔ وَلَا هَمَامَةِ نَفْسٍ اِضْطَرَبَ فِيْهَا ۔ اَحَالَ الْاَشْيَاءَ لِاَوْقَاتِهَا ۔ وَلَاَّمَ بَيْنَ مُخْتَلِفَاتِهَا ۔ وَغَرَّزَ غَرَائِزَهَا ۔ وَاَلْزَمَهَا اَشْبَاحَهَا ۔ عَالِمًا بِهَا قَبْلَ اِبْتِدَائِهَا ۔ مُحِيْطًا بِحُدُوْدِهَا وَاِنْتِهَائِهَا ۔ عَارِفًا بِقَرَائِنِهَا وَاَحْنَائِهَا ۔ ثُمَّ اَنْشَأَ سُبْحَانَهٗ فَتْقَ الْاَجْوَاءِ ۔ وَشَقَّ الْاَرْجَاءِ ۔ وَسَكَائِكَ الْهَوَاءِ ۔[۱۳]

جب اُسکی مخلوق سے کوئی چیز قابل نظر نہ تھی (اُسوقت سے) تنہا ہی
جب کوئی ہم جلیس نہ تھا جس سے مانوس ہوتا اور جس کے
مفقود ہونے سے گھبرا تا۔ خلق کو بوجہ اتم پیدا کیا اور اُسکو ایجاد
کیا جو حق ہے ایجاد کرنے کا (یہ سب) بغیر کوئی فکر کیئے یا کسی
طرح کا تجربہ حاصل کیئے اور بغیر کچھ (نقل و) حرکت کیئے اور بغیر
تردد نفس کے جس میں مضطرب ہوا ہو کل چیزوں کو اُن کے مقرر
وقت میں پیدا کیا اور اُن کے مختلف اجزا میں ترکیب دیا۔ اور
ہر ایک کے خواص و لوازم طبیعت کو پیدا کیا اور اُن کی قسموں یا
شخصوں کے لیئے لازم کر دیا جن کو ایجاد کے پہلے سے جانتا
جن کے حدود و انتہا پر (اُسکا علم) حاوی تھا اور اُنکے مناسبات
اور (ہر پہلو و) جوانب سے وہ واقف تھا پھر اُسنے فضاؤں کی کشادگی
اور اطراف کی فراخی اور ہوا کے آنے جانے کی راہوں در (خلا) کو پیدا کیا۔

(بقیہ صـ۴۳) صفت علیحدہ چیز ہے اور موصوف علیحدہ چیز کیونکہ یہ صفت موصوف میں پائی تو جاتی ہے لیکن اُس کی ذات تو نہیں ہو سکتی
(اس سے زیادہ توضیح ضمیمہ میں آئیگی) حاشیہ صـ۴۳ ۱۳ فمن وصف اللّٰہ سے یہاں تک حضرتؑ نے دعوے سابقہ کی تاکید اور توضیح
فرمائی ہے کہ اگر خدا کی کوئی صفت زائد بر ذات مانی جاوے تو اُس کو اُسکا ہمسر ماننا جاوے گا کیونکہ وہ صفت بھی خدا کی طرح قدیم ہوگی
اور جب اُسکو ہمسر مان لیا تو دو قدیم کے قائل ہوئے جس کا مطلب یہ ہوا کہ ایک قدیم اُس کی ذات ہے اور دوسرا قدیم اُسکی صفت ہے،
اور جب یہ اعتقاد کر لیا تو خدا کا جزو قرار دیا ایک اُس کی ذات جو خالی تھی صفت سے اور دوسری صفت جو علیحدہ تھی ذات سے
دونوں سے مل کر خدا ہوا پس خدا مرکب ٹھہرا اور یہ اعتقاد عین جہالت ہے کیونکہ مرکب ہونا خاصہ ہے جسمانی چیزوں کا پس خدا کو جسمانی
ماننا پڑے گا اور جب جسمانی مانا تو جس طرح دوسرے اجسام کی طرف اشارہ کرتے ہیں اُسی طرح اُس کی طرف اشارہ کرنے کا بھی اعتقاد
ہوگا اور جب اشارہ کیا تو تسلیم کیا کہ وہ محدود ہے یعنی فلاں طرف ہے، جب ہی تو اشارہ ہوگا اور اُس کو شمار کیا کہ وہ اس حد کے اندر ہے۔[۱۲]
۱۳ جب حضرت خدا کی صفات سلبیہ اور اوصاف ممتنعہ کا ذکر کر چکے تو یہاں سے اُس کے صفات ثبوتیہ کو بیان فرماتے ہیں کہ وہ
ہے لیکن ایسا نہیں کہ پہلے نہ تھا جس طرح اُسکی مخلوق کہ وہ بھی ہے لیکن ایسی کہ پہلے نہ تھی بہ خلاف خدا کے کہ اب بھی ہے اور پہلے بھی تھا کوئی
زمانہ ایسا نہ ملے گا جس میں اُس کا وجود نہ رہا ہو (بقیہ مطالب ضمیمہ میں آئینگے) حاشیہ صـ۴۴ ۱۵ مقصود یہ ہے کہ خدا نے (باقی صـ۴۵ پر ملاحظہ ہو)

فَاَجْرٰی فِیْهَا مَآءً مُتَلَاطِمًا تَیَّارُهٗ۔
مُتَرَاکِمًا زَخَّارُهٗ۔ حَمَلَهٗ عَلٰی مَتْنِ
الرِّیْحِ الْعَاصِفَةِ۔ وَالزَّعْزَعِ الْقَاصِفَةِ
فَاَمَرَهَا بِرَدِّهٖ۔ وَسَلَّطَهَا عَلٰی شَدِّهٖ۔
وَقَرَنَهَا اِلٰی حَدِّهٖ۔ اَلْهَوَاءُ مِنْ تَحْتِهَا
فَتِیْقٌ۔ وَالْمَآءُ مِنْ فَوْقِهَا دَفِیْقٌ۔ ثُمَّ
اَنْشَاَ سُبْحَانَهٗ رِیْحًا اعْتَقَمَ مَهَبَّهَا۔
وَاَدَامَ مُرَبَّهَا۔ وَاَعْصَفَ مَجْرَاهَا۔
وَاَبْعَدَ مَنْشَاهَا۔ فَاَمَرَهَا بِتَصْفِیْقِ
الْمَآءِ الزَّخَّارِ۔ وَاِثَارَةِ مَوْجِ الْبِحَارِ۔
فَمَخَضَتْهُ مَخْضَ السِّقَآءِ۔ وَعَصَفَتْ بِهٖ

پھر اُسمیں پانی جاری کیا جسکی موجیں متلاطم اور جسکا ذخیرہ تہ بہ تہ تھا (اور) جسکو تیز ہوا اور تند آندھی پر بار کردیا پھر اُس (پانی) کے روکے رکھنے پر اُس (ہوا) کو مامور اور اُس کے محکم کرنے پر مسلط کردیا اور اسکو پانی کی حد سے ملا دیا (اس طرح کہ) خلا اُس کے نیچے کشادہ اور پانی اُس کے اوپر بہا ہوا ہے[۱] پھر ایک (دوسری) ہوا پیدا کی جس کے ہر طرف بہنے کو روکا اور ایک ہی جگہ اُس کو قائم رکھا اور رفتار میں تیزی دی اور اُس کے منشا کو بہت دور رکھا پھر اس (ہوا) میں اس زخّار پانی کے تھپیڑے دینے اور سمندروں کے موج زن کرنے کی خاصیت عطا کی پس اُس (ہوا) نے فضا میں پانی کو مشک کی طرح جنبش دی اور اس قوت سے ہلایا

(بقیہ صد ۴۴) جن چیزوں کو پیدا کیا اُن کی طبیعت کے خواص و آثار بھی اُن میں ودیعت فرما دیے اور پھر ان خواص و آثار کو اُن چیزوں کے لئے لازم کر دیا کہ اُن سے علیحدہ نہیں ہو سکتے اور یہ حق ہے کیونکہ ہر شخص اور ہر چیز ایک ایسی طبیعت کے ساتھ پیدا ہوئی ہے جو اس کے لئے لازم ہے کہ کبھی جدا ہو نہیں سکتی مثلاً انسان میں تعجب کرتے یا ہنسنے کا خاصہ ضرور ہی رہے گا شیر سے شجاعت کی صفت کبھی جدا نہیں ہو سکتی لومڑی سے مکر و فریب زائل نہیں ہو سکتا ۱۲ سے ۵۲ یہاں حضرت نے تین لفظ ذکر کئے ہیں اجواء۔ ارجاء۔ سکائک الہواء۔ اجواء جمع ہے جوّ کی اور جوّ اُس فضا کو کہتے ہیں جو زمین سے آسمان تک ہے یعنی زمین سے آسمان تک جو خالی ہے اُس وسعت کو جوّ کہتے ہیں۔ ارجاء جمع ہے رجا کی جسکے معنی کنارہ کے ہیں اور مُراد اس سے فضا کا وہ حصہ ہے جو نیچے زمین سے متصل ہے اور سکائک جمع ہے سُکاکہ کی اور یہ فضا کا وہ حصہ ہے جو زمین سے اوپر آسمان سے ملا ہوا ہے لیکن چونکہ اُردو میں خاص لفظ ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ نہیں ملتا لہٰذا ترجمہ میں گویا ہم معنی لفظ لکھ دیے گئے اور فرق کو اس حاشیہ سے واضح کر دیا گیا۔ پس حضرت کا مقصود یہ ہے کہ خدا نے آسمان و زمین کی درمیان کی پوری فضا اور نیز زمین کے قریب کی اور آسمان کے قریب کی خاص فضا کو پیدا کیا علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ "اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فضا جو تمام اجسام کا حیّز ہے خدا کی پیدا کی ہوئی ہے اور یہ کہ یہ پہلے نہ تھی اور یہ تحقیق غلط نہیں ہے کیونکہ بعض حکما بھی اس کے قائل ہیں کہ فضا مخلوق ہے اور پہلے معدوم تھی اور یہ بھی ایک لطیف جسم ہے جو دوسرے اجسام سے مشابہ نہیں ہے اور بعض حکما نے اس کو مجرد کہا ہے" حاشیہ ۵۱ اجری فیہا ماءً متلاطماً سے یہاں تک (باقی صد ۴۶ پر ملاحظہ ہو)

عَصۡفُهَا بِالۡفَضَاءِ۔ تَرُدُّ اَوَّلَهٗ اِلٰی اٰخِرِہٖ وَسَاجِیَهٗ اِلٰی مَآئِرِہٖ۔ حَتّٰی عَبَّ عُبَابُهٗ۔ وَرَمٰی بِالزَّبَدِ رُکَامُهٗ۔ فَرَفَعَهٗ فِیۡ هَوَآءٍ مُنۡفَتِقٍ۔ وَجَوٍّ مُنۡفَهِقٍ۔ فَسَوّٰی مِنۡهُ سَبۡعَ سَمٰوٰتٍ جَعَلَ سُفۡلَاهُنَّ مَوۡجًا مَکۡفُوۡفًا۔ وَعُلۡیَاهُنَّ سَقۡفًا مَحۡفُوۡظًا۔ وَسَمۡکًا مَرۡفُوۡعًا۔ بِغَیۡرِ عَمَدٍ یَدۡعَمُهَا۔ وَلَا دِسَارٍ یَنۡظِمُهَا۔

کہ اوپر کو نیچے اور ساکن کو متحرک کی طرف پھیر دکرتی بالاکرتی تھی یہانتک کہ اُس پانی کا اوپر کا حصہ بلند ہوگیا اور اُس کے خزانہ نے جھاگ پھینک دیا پھر اُس جھاگ کو (جو پانی کے بخارات ہیں) خدا نے کشادہ خلا اور وسیع فضا میں اونچا کیا اور اُس سے سات آسمان پیدا کئے[له] جو آسمان سب سے نیچا تھا اُسکو (تو مثل) تھمی ہوئی موج کے اور جو سب سے اونچا تھا اُس کو (مانند) محفوظ چھت اور بلند بام کے قرار دیا جس کے نہ کوئی ستون ہے جو روکے اور نہ میخ ہے جو اُسے جوڑے۔

(بقیہ صہ ۴۵) حضرتؑ نے اس مسئلہ کو بیان فرمایا ہے کہ خدا نے آسمان و زمین کے درمیانی حصہ کو اجسام کے لئے حیز اور مکان قرار دیا ہے اور اسمیں پانی کو پیدا کر کے جاری کر دیا پھر آندھی ایسی تیز ہوا پیدا کی اور اُسی ہوا کے اوپر اُس پانی کو رکھا اور اس تیز ہوا میں اسکی قوت بخشی کہ اُس پانی کو روکے رکھے تاکہ وہ اوپر سے نیچے نہ گرنے پائے کہ اگر نیچے گر جاتا تو جس غرض کے لئے خدا نے اُسکو پیدا کیا تھا وہ فوت ہو جاتی پس اب صورت یہ ہوئی کہ اوپر پانی ہے اُس کے نیچے ایک تیز اور مضبوط ہوا ہے جو اُس کو روکے ہوئے ہے اور اس ہوا کے نیچے فضا ہے جو خالی جگہ آسمان کی طرف نظر آتی ہے (حاشیہ صہ ۴۷) له یعنی پھر خدا نے اُس تیز آندھی کے اوپر جس پر پانی تھا ایک اور ہوا پیدا کی جو تھی تو نہایت تیز لیکن صرف اُسکا ایک ہی مصرف تھا کہ اُس پانی کو خوب اچھی طرح ہلائے اور اُس میں تموج پیدا کرے جس طرح مشک میں پانی یا دودھ کے ہلانے سے اُسمیں کف اور جھاگ پیدا ہو جاتا ہے اسی طرح اس ہوا کو پیدا کیا تاکہ وہ اُس پانی کو پوری طرح ہلا کر اُسمیں کف اور جھاگ پیدا کر دے اور چونکہ اس کے سوائے اور کوئی غرض اس ہوا کے پیدا کرنے کی نہ تھی لہذا اور اوصاف کو اس سے سلب کر لیا اُسی حلقہ میں اُس کو محدود کر دیا جس کی طرف اَدَامَ مُرَبَّهَا سے اشارہ فرمایا ہے پس اس ہوا نے اُس پانی کو ہلا کر اُسمیں کف پیدا کر دیا جو بخارات تھے پس اسی کف (بخارات) سے خدا نے سات آسمان پیدا کئے چنانچہ علم ہیئت کی تحقیقات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے صرف پانی ہی پانی تھا اُسمیں خدا کی قدرت سے حرارت پیدا ہوئی اسی سے جھاگ نکلا پھر اُسی سے بخارات بلند ہوئے اور اُن بخارات سے آسمان بنایا گیا اور جھاگ سے زمین بنی علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "بہت سے حکما کا یہی مذہب ہے جو حضرتؑ نے بیان فرمایا چنانچہ انہیں سے تالیس الاسکندرانی بھی ہے جو اسکا قائل ہے کہ کل عناصر کی اصل پانی ہے کیونکہ جب وہ منجمد ہوگیا تو زمین بن گئی اور جب اُسمیں لطافت پیدا ہوگئی تو ہوا پیدا ہوئی اور مستحیل ہو کر آگ ہوگئی توراۃ کے سفر اول کی ابتدا میں بھی اسی طرح کا کلام ہے کہ خدا نے ایک جوہر کو پیدا کیا پھر اُس کی طرف (باقی صہ ۴۷ پر ملاحظہ ہو)

ثُمَّ زَيَّنَهَا بِزِيْنَةِ الْكَوَاكِبِ۔ وَضِيَاءِ الثَّوَاقِبِ۔ وَاَجْرٰى فِيْهَا سِرَاجًا مُسْتَطِيْرًا وَقَمَرًا مُنِيْرًا۔ فِيْ فَلَكٍ دَائِرٍ۔ وَسَقْفٍ سَائِرٍ۔ وَرَقِيْمٍ مَائِرٍ۔ ثُمَّ فَتَقَ مَا بَيْنَ السَّمٰوٰتِ الْعُلٰى۔ فَمَلَاَهُنَّ اَطْوَارًا مِنْ مَلٰئِكَتِهٖ۔ مِنْهُمْ سُجُوْدٌ لَا يَرْكَعُوْنَ۔ وَرُكُوْعٌ لَا يَنْتَصِبُوْنَ۔ وَصَافُّوْنَ لَا يَتَزَايَلُوْنَ۔ وَمُسَبِّحُوْنَ لَا يَسْأَمُوْنَ۔

پھر ان (آسمانوں) کو کواکب کی زینت اور روشن ستاروں کی چمک سے آراستہ کیا اور انہیں ایک چراغ درخشندہ (آفتاب) اور ایک ماہتاب تاباں جاری کیا۔ (جو) گھومنے والی فلک چکر لگانے والے آسمان اور متحرک لوح میں (ہے) پھر بلند آسمانوں کو کشادہ کیا اور طرح طرح کے فرشتوں سے اُن کو بھر دیا۔ جن میں سے بعض سجدہ میں ہیں کہ رکوع کرتے ہی نہیں اور بعض رکوع میں ہیں کھڑے ہوتے ہی نہیں اور بعض صف بستہ جو ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتے اور بعض تسبیح کرنیوالے ہیں جو نہ تھکتے ہیں

(بقیہ صفحہ ۴۶) ہیبت سے نظر کی تو اُسکے اجزا پگھل گئے جس سے پانی بنا پھر اُس پانی سے بخارات دھواں کی طرح اُٹھے تو اُس سے خدا نے آسمانوں کو پیدا کیا اور اس پانی کے اوپر کف جمع ہو گیا تو اُس سے خدا نے آسمانوں کو پیدا کیا"۔ اور آسمانوں کے دھواں ایسے بخار سے پیدا ہونے کا اشارہ قرآن مجید میں بھی ہے چنانچہ خدا نے فرمایا ہے ثم استوی الی السماء وھی دخان ...... نقضاھن سبع سموات الآیہ یعنی خدا پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور وہ اُس وقت دھواں تھا۔ تو اُس دھوئیں سے سات آسمان بنائے۔ اسی طرح احادیث ائمہ طاہرین میں بھی یہ مضمون موجود ہے (چونکہ یہ نہایت عظیم الشان مسئلہ علم ہیئت کا ہی لہذا اس کی کافی اور محققانہ تفصیل ضمیمہ میں آئے گی انشاء اللہ) ۱۲ ۵ے سب سے نیچے آسمان کو موج مکفوف سے تشبیہ دی ہی کہ جس طرح موج پانی سے اونچی ہوتی ہے اُسی طرح یہ آسمان بھی بلند ہے اور جو رنگ موج کا ہوتا ہی وہی قریب قریب اس نیچے کے آسمان کا بھی ہی۔ اور مکفوف سے مطلب یہ ہی کہ خدا نے اُسکو روک رکھا ہی ورنہ نیچے زمین پر آجاتا اس کے بعد سقفاً محفوظاً فرمایا ہے جو قرآن مجید کی ان آیات وجعلنا السماء سقفا محفوظا (ہم ہی نے آسمان کو چھت بنایا جو ہر طرح محفوظ ہے) و حفظناھا من کل شیطان رجیم (اور ہر شیطان مردود کی آمد و رفت سے آسمانوں کو محفوظ رکھا) وغیرہ کے مثل ہی اور سمکا مرفوعا بغیر عمد یدعمہا سے مطلب یہ ہی کہ آسمانوں کے قیام کے لئے کوئی ستون اور پایہ نہیں ہی اور یہ اس آیہ خلق السموات بغیر عمد ترونھا (لقمان) یعنی خدا نے بغیر ستون کے آسمانوں کو بنایا جن کو تم دیکھتے ہو) اور آیہ ویمسک السماء ان تقع علے الارض الا باذنہ (حج آیہ ۶۵۔ یعنی خدا آسمان کو روکے ہوئے ہے کہ زمین پر نہ گر پڑے مگر جب اُس کی اجازت ہو) کے مثل ہے بس مقصود یہ ہی کہ صرف قدرت خداوند عالم سے یہ آسمان کھڑے ہیں۔ اور کسی ستون یا میخ یا رسی وغیرہ کی محتاج نہیں ۱۲ حاشیہ ۴۶ ۵ے آسمانوں کی زینت کا ستاروں سے ہونا واضح اور بدیہی ہی (باقی صفحہ ۴۸ پر ملاحظہ ہو)

لَا یَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعُیُوْنِ۔ وَلَا سَهْوُ الْعُقُوْلِ۔ وَلَا فَتْرَةُ الْاَبْدَانِ۔ وَلَا غَفْلَةُ النِّسْیَانِ۔ وَمِنْهُمْ اُمَنَاۤءُ عَلٰی وَحْیِهٖ۔ وَاَلْسِنَةٌ اِلٰی رُسُلِهٖ وَمُخْتَلِفُوْنَ بِقَضَاۤئِهٖ وَاَمْرِهٖ۔ وَمِنْهُمُ الْحَفَظَةُ لِعِبَادِهٖ۔ وَالسَّدَنَةُ لِاَبْوَابِ جِنَانِهٖ وَمِنْهُمُ الثَّابِتَةُ فِی الْاَرَضِیْنَ السُّفْلٰی اَقْدَامُهُمْ۔ وَالْمَارِقَةُ مِنَ السَّمَاۤءِ الْعُلْیَا

نہ اُن کی آنکھوں میں نیند سماتی ہے نہ عقلوں میں سہو نہ جسموں میں تکان نہ نسیان والی غفلتیں۔ اُن میں سے بعض وحی خدا کے امین۔ اُس کے رسولوں تک پیغام رسانی کے ذریعہ اور اُسکے قضا (و قدر) اور حکم کو لے کر آنے جانے والے ہیں اور بعض بندگان خدا کے حافظ اور (بعض) اُس کے دروازہ ہائے جنت کے دربان ہیں۔ اور بعض ایسے ہیں جن کے قدم تو تحت الثریٰ میں جمے ہوئے اور گردنیں بلند ترین آسمان کے (بھی) پار

(بقیہ ص۴۷) قرآن مجید میں بھی ہے انا زینا السماء الدنیا بزینة الکواکب (صافات ۶- یعنی ہم ہی نے نیچے والے آسمان کو تاروں کی آرائش سے آراستہ کیا) اور آسمانوں میں آفتاب و مہتاب کے پیدا ہونے کے متعلق یہ آیہ ہے وجعل القمر فیھن نوراً وجعل الشمس سراجاً (نوح ۱۶ یعنی خدا ہی نے آسمانوں میں چاند کو نور اور سورج کو روشن چراغ بنایا) (ان کل امور کی تفصیل وجود سمٰوٰت کا اثبات آفتاب و مہتاب کے آسمان میں ہونے کے متعلق فلسفہ جدیدہ کی تحقیقات اور اسلامی بیانات میں تطبیق ضمیمہ میں آئے گی انشاءاللہ) اور حضرت کا کلام فتق ما بین السماوات العلا قرآن مجید کے آیہ اولم یر الذین کفروا ان السمٰوٰت والارض کانتا رتقا ففتقناھما (انبیاء ۳۰- یعنی کیا کافروں نے اس پر غور نہیں کیا کہ آسمان اور زمین دونوں بستہ تھے تو ہم نے دونوں کو شگافتہ کیا) کے مثل ہے ۱۲ ۵۲ یہاں سے ملائکہ کی خلقت اور اُن کے اقسام بیان فرماتے ہیں علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں" فرقہ معتزلہ کی تحقیق میں فرشتہ ایک نوری حیوان ہے بعض ان میں سے بالکل صاف شفاف بغیر کسی رنگ کے ہیں مثل ہوا کے۔ اور بعض کا رنگ مثل آفتاب کے ہے اور فرشتہ ویسے ہی قادر، عالم۔ اور زندہ ہیں جیسے ہم لوگ اور ویسے ہی مکلف ہیں جیسے ہم لوگ ..... اور حضرت امیرالمومنینؑ نے اس فصل میں اُن کی چار قسمیں کی ہیں پہلی قسم کے فرشتے عبادت کرنے والے ہیں جن سے بعض ہمیشہ سجدہ ہی میں رہتے ہیں اور بعض ہمیشہ رکوع ہی میں۔ اور بعض خدا کے حضور میں صف بستہ ہیں نماز وغیرہ عبادات میں مشغول رہتے ہیں کہ کبھی اُن کی صف ٹوٹتی نہیں اور بعض ایسے ہیں جو شب و روز تسبیح و تحمید خداوند عالم میں مصروف رہتے ہیں جس سے کبھی تھکتے نہیں۔ دوسری قسم کے وہ فرشتے ہیں جو وحی الٰہی کو رسولوں تک پہونچا کر احکام خدا کو بندوں تک پہونچاتے ہیں اور اُس کے قضا و قدر کے فرمان لے کر آتے جاتے ہیں۔ تیسری قسم کے فرشتے دو طرح کے ہیں ایک وہ ہیں جو بندوں کے محافظ ہیں جیسے کراماً کاتبین یا وہ فرشتے جو مصائب و آفات سے بندوں کو اکثر اوقات (باقی ص۴۹ پر ملاحظہ ہو)

أَعْنَاقُهُمْ۔ وَالْخَارِجَةُ مِنَ الْأَقْطَارِ
أَرْكَانُهُمْ۔ وَالْمُنَاسِبَةُ لِقَوَائِمِ الْعَرْشِ
أَكْتَافُهُمْ۔ نَاكِسَةٌ دُونَهُ أَبْصَارُهُمْ۔
مُتَلَفِّعُونَ تَحْتَهُ بِأَجْنِحَتِهِمْ۔ مَضْرُوبَةٌ
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ دُونَهُمْ حُجُبُ الْعِزَّةِ
وَأَسْتَارُ الْقُدْرَةِ۔ لَا يَتَوَهَّمُونَ رَبَّهُمْ
بِالتَّصْوِيرِ۔ وَلَا يُجْرُونَ عَلَيْهِ صِفَاتِ
الْمَصْنُوعِينَ وَلَا يَحُدُّونَهُ بِالْأَمَاكِنِ۔
وَلَا يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِالنَّظَائِرِ۔

اور پہلو جوانب اطراف (عالم) سے (بھی) باہر اور
شانے عرش کے پایوں سے لگے ہوئے ہیں۔ اُن کی آنکھیں
عرش کے نیچے گڑی ہوئی اور (خود یہ فرشتے) اُس کے نیچے
اپنے پیروں میں لپٹے ہوئے ہیں۔ ان کے اور ان سے نیچے والوں
کے درمیان (خدا کی) عزت کے حجاب اور قدرت کے پردے
پڑے ہیں (یہ لوگ) اپنے رب کا توہم (بھی) کسی تصویر سے
نہیں کرتے اور نہ صفات مخلوق سے اُسکو متصف کرتے ہیں
نہ کسی مکان یا جگہ سے اُسے محدود کرتے ہیں اور نہ کسی شبیہ
ونظیر کے ذریعہ سے اُس کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۴۸) خدا کی طرف سے بچاتے ہیں کہ اگر یہ نہ ہوتے تو بہت کم انسان آفات سے محفوظ رہا کرتے دوسرے وہ جو بہشتوں کے دربانی کی خدمت پر مقرر ہیں چوتھی قسم کے وہ فرشتے ہیں جو عرش کو اُٹھائے ہیں"۔ یہ بھی واضح رہے کہ ان کل اقسام کا ذکر خدا نے کلام مجید میں بھی فرمایا ہے چنانچہ سجدہ کرنے والوں کے بارے میں فرماتا ہے وللہ یسجد من فی السموات و الارض (سورۂ رعد۔ کہ آسمان اور زمین میں جو فرشتے جن اور انس ہیں خدا کا سجدہ کرتے ہیں) ولہ یسجدون (اعراف۔ یعنی فرشتے خدا کا سجدہ کرتے رہتے ہیں)، اور صف بستہ فرشتوں کے بارے میں فرماتا ہے وانا لنحن الصافون (صافات ۱۶۵ یعنی فرشتے کہتے ہیں کہ ہم خدا کی عبادت میں صف باندھے کھڑے رہتے ہیں) اور تسبیح سے نہ تھکنے والوں کے بارے میں فرماتا ہے یسبحون اللیل والنہار وھم لا یسئمون (کہ وہ فرشتے دن و رات خدا کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور ذرا نہیں تھکتے) اور اُن کے جسموں میں تکان نہ ہونے کے بارے میں فرماتا ہے یسبحون اللیل والنہار لا یفترون (انبیاء ۲۰۔ کہ وہ فرشتے دن رات تسبیح کرتے ہیں اور ان کے جسموں میں تکان نہیں ہوتا) اور وحی خدا کے امین فرشتوں کے بارے میں فرماتا ہے نزل بہ الروح الامین علی قلبک (یعنی اے رسول خدا نے امین فرشتہ کو تمہارے قلب پر نازل کیا) اور السنۃ الی رسلہ کے بارے میں فرماتا ہے جاعل الملائکۃ رسلا (کہ خدا نے فرشتوں کو پیغام پہونچانے والا قرار دیا) اور قضا و حکم الٰہی کے لے کر آنے جانے والے فرشتوں کے بارے میں فرماتا ہے تنزل الملائکۃ والروح فیہا باذن ربھم من کل امر (کہ ہر امر کو لے کر فرشتے شب قدر میں خدا کی اجازت سے نیچے آتے ہیں)، اور بندوں کی حفاظت کرنیوالے فرشتوں کے متعلق فرماتا ہے ویرسل علیکم حفظۃ (کہ خدا حفاظت کرنے والے فرشتوں کو تمہارے پاس بھیجتا ہے)، اور حاملان عرش (باقی صفحہ ۵۰ پر)

صِفَةُ خَلْقِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خلقت (حضرت) آدم علیہ السلام کی کیفیت۔

ثُمَّ جَمَعَ سُبْحَانَهُ مِنْ حَزْنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِهَا۔ وَعَذْبِهَا وَسَبَخِهَا۔ تُرْبَةً سَنَّهَا بِالْمَاءِ حَتَّى خَلَصَتْ وَلَاطَهَا بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزَبَتْ۔ فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةً ذَاتَ أَحْنَاءٍ وَوُصُولٍ۔ وَأَعْضَاءٍ وَفُصُولٍ أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ۔ وَأَصْلَدَهَا حَتَّى صَلْصَلَتْ۔ لِوَقْتٍ

پھر خدائے تعالےٰ نے سخت۔ نرم۔ شیریں اور شور زمین سے مٹی جمع کی جس کو پانی سے بھگویا کہ خالص ہو گئی اور تر کر کے اس کو گوندھا کہ لسدار ہو گئی پھر اس سے ایک صورت پیدا کی[۱] جس کے اطراف و جوانب جوڑ بند۔ اور اعضاء و مفاصل تھے پھر اس صورت کو خشک کیا کہ بستہ ہو گئی اور سخت کیا کہ کھنکھنانے لگی (یہ صورت اسی طرح) ایک محدود وقت اور

(بقیہ صہ ۴۹) فرشتوں کے متعلق فرماتا ہے ویحمل عرش ربک فوقھم یومئذ ثمانیة (الحاقہ ۷، یعنی اس دن خدا کے عرش کو آٹھ فرشتے اٹھائے ہوں گے) ۲، حاشیہ صفحہ ہذا[۱] خلقت آدم کے بارے میں قدیم الایام سے اختلاف چلا آتا ہے مسلمان اور جتنے لوگ آسمانی مذہب کے پیرو ہیں خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ وہ سب اس کے قائل ہیں کہ زمانہ حادث ہے اور جو چیز موجودات عالم سے ہے وہ سب حادث ہے کہ پہلے نہ تھی اب ہو گئی یہ لوگ صرف ذات باری کو قدیم مانتے ہیں اس لئے ان سب کا عقیدہ یہی ہے کہ نوع انسانی کے پہلے شخص حضرت آدم ہیں جن کی خلقت کا قصہ اس طرح پر قرآن میں بھی موجود ہے۔ (خاص کر سورہ بقرہ۔ اعراف۔ حجر۔ بنی اسرائیل۔ کہف۔ طٰہٰ۔ اور صٓ میں جیسے ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له کن فیکون یا جیسے واذ قال ربک للملائکة انی خالق بشرا من صلصال من حماء مسنون فاذا سویته ونفخت فیه من روحی فقعوا له ساجدین یا جیسے اذ قال ربک للملائکة انی خالق بشرا من طین فاذا سویته ونفخت فیه من روحی فقعوا له ساجدین فسجد الملائکة کلھم اجمعون الا ابلیس استکبر وکان من الکافرین قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی استکبرت ام کنت من العالین قال انا خیر منه خلقتنی من نار وخلقته من طین۔ ان سب کا خلاصہ مضمون وہی ہے جس کو حضرت امیر المومنینؑ نے ارشاد فرمایا ہے) اور توراۃ میں بھی اور تمامی احادیث مسلمہ اہل اسلام میں اسی طرح قبول کیا گیا ہے جیسا کہ اس خطبہ میں مذکور ہے۔ اس عقیدہ میں شریک ہیں اکثر مجوسی بھی مگر وہ آدم ایک دوسرے شخص کیومرث کو بتلاتے ہیں اور ان آدم کی اولیت کے قائل نہیں ہیں اور اس کی خلقت کے متعلق بھی ان کے خیالات جداگانہ ہیں رہے فلاسفہ وہ چونکہ عالم کو قدیم مانتے ہیں اسلئے وہ نوع انسانی کے لئے کسی شخص کی اولیت کے قائل نہیں ہیں بلکہ حیوانات وغیرہ کیلئے بھی (باقی صہ ۵۱ پر)

مَعْدُودٍ وَامَدٍ مَعْلُومٍ۔ ثُمَّ نَفَخَ
فِيهَا مِنْ رُّوحِهٖ۔ فَمَثَلَتْ اِنْسَانًا
ذَا اَذْهَانٍ يُجِيلُهَا۔ وَفِكْرٍ يَتَصَرَّفُ
بِهَا۔ وَجَوَارِحَ يَخْتَدِمُهَا۔ وَاَدَوَاتٍ
يُقَلِّبُهَا۔ وَمَعْرِفَةٍ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ
الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ۔ وَالْاَذْوَاقِ وَالْمَشَامِّ
وَالْاَلْوَانِ وَالْاَجْنَاسِ۔ مَعْجُونًا
بِطِينَةِ الْاَلْوَانِ الْمُخْتَلِفَةِ۔ وَالْاَشْبَاهِ
الْمُؤْتَلِفَةِ۔ وَالْاَضْدَادِ الْمُتَعَادِيَةِ۔

معین زمانہ تک (رہی) پھر اسمیں (خدا نے) اپنی (پیدا کی ہوئی) روح پھونک دی جس سے وہ انسان بن کر کھڑی ہوگئی جس کے ذہن تھے جن کو وہ (انسان) سمجھنے کے کام میں لاتا اور (قوت) فکر تھی جس سے سوچتا اور اعضاء و جوارح تھے جن سے کام لیتا اور آلات (دست و پا) تھے جن کو استعمال کرتا اور معرفت تھی جس سے حق و باطل مزے بو۔ رنگ اور دوسری چیزوں میں تمیز کرتا تھا (کیونکہ) اسکی خمیر کیگئی ہر رنگ برنگ کی مٹی اور اُن چیزوں سے جو باہم مشابہ اور ملتی جلتی ہیں (مثل ہڈی گوشت پٹھے وغیرہ کے) اور اُن چیزوں سے جو ایک

(بقیہ صفحہ۵۰) کسی کو اول نہیں مانتے کیونکہ وہ مادہ کو قدیم جانتے ہیں لہذا اُن کے عقیدہ میں دنیا یوں ہی رہی اور یونہی رہے گی فلسفہ جدیدہ کا مشہور حکیم نیوٹن لکھتا ہے کہ خلاف نیچر معلوم ہوتا ہے کہ انسان سا ذی عقل و ہوش جو سائر حیوانات سے اشرف ہے وہ یوں ہی دفعۃً واحدۃً پیدا ہو جائے لہذا یہ سلسلہ قائم کیا کہ انسان پہلے ایک کیڑا تھا لوٹ پوٹ کرتا ہوا بڑھتا گیا یہانتک کہ بندر ہوا اسکے بعد انسان ہوا جس کے اثبات کے لئے آج تک ہزارہا کوششیں ہو رہی ہیں لیکن کوئی کوشش اعتراض اور خدشہ سے خالی نہیں اور جو ادلہ پیش کئے جاتے ہیں وہ بھی تحقیق کے خلاف ثابت ہوتے ہیں حتے کہ حکمائے یورپ امریکہ کا بھی اس پر اتفاق نہیں اور جو لوگ قائل ہیں اُن کو بھی اس کا یقین نہیں (جس کے شواہد ضمیمہ میں آئیں گے) اور جو لوگ حضرت آدم کی خلقت کے قائل ہیں اور کلام مجید اور احادیث کے بیان کو صحیح سمجھتے ہیں اُن میں اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سب قصہ حضرت آدمؑ کا جو توراۃ اور قرآن مجید و کتب احادیث میں مذکور ہے یعنی ان کا خاک سے پیدا ہونا اور ملائکہ کو سجدہ کا حکم ہونا پھر ابلیس کا ان کو دھوکا دینا اور بہشت سے نکلنا اور زمین کو آباد کرنا آیا حضرت آدم نبی اللہ سے متعلق ہے جو ابو البشر بھی کہے جاتے ہیں۔ اور آدم بھی یا تمام بنی آدم سے۔ جو لوگ فلسفہ نیوٹن کے معتقد ہیں وہ جب نہ صانع عالم کے قائل ہیں نہ کسی شخص معین کو آدم مانتے ہیں تو اس قصہ کو کیوں ماننے لگے اسی وجہ سے نیچریوں نے آدم سے انکار کر کے بنی آدم سے اس قصہ کو متعلق کیا ہے اور قصہ کے بھی واقعیت کے نہیں قائل ہیں بلکہ فرضی اور بطور مثال بتلاتے ہیں اور جو لوگ کتب سماوی کے پیرو ہیں وہ اسی طرح قبول کرتے ہیں جس طرح پر آیات و احادیث میں مذکور ہے اور ان سب واقعات کو اصلی اور حقیقی سمجھتے ہیں نہ فرضی یا مثالی اسی طرح جنت و نار میں بھی اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے حقیقی جنت یا خیالی آرام و خوشی۔ پھر اسمیں بھی (باقی صفحہ۵۲ پر)

وَالْاَخْلَاطِ الْمُتَبَايِنَةِ۔ مِنَ الْحَرِّ وَ
الْبَرْدِ۔ وَالْبَلَّةِ وَالْجُمُوْدِ۔ وَاسْتَاْدَى
اللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَدِيْعَتَهٗ
لَدَيْهِمْ۔ وَعَهْدَ وَصِيَّتِهٖ اِلَيْهِمْ۔
فِي الْاِذْعَانِ بِالسُّجُوْدِ لَهٗ۔ وَالْخُشُوْعِ
لِتَكْرِمَتِهٖ۔ فَقَالَ سُبْحَانَهٗ۔ اسْجُدُوْا
لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِيْسَ۔ اِعْتَرَتْهُ
الْحَمِيَّةُ وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ الشِّقْوَةُ۔ وَتَعَزَّزَ
بِخِلْقَةِ النَّارِ۔ وَاسْتَهْوَنَ خَلْقَ
الصَّلْصَالِ۔ فَاَعْطَاهُ اللّٰهُ النَّظِرَةَ
اِسْتِحْقَاقًا لِلسُّخْطَةِ۔ وَاسْتِتْمَامًا
لِلْبَلِيَّةِ۔ وَاِنْجَازًا لِلْعِدَةِ۔ فَقَالَ اِنَّكَ
مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ۔

دوسری کی ضد اور اُن خلطوں سے جو ایک دوسرے سے مغائر ہیں یعنی حرارت. برودت (صفرا و بلغم) اور رطوبت و یبوست (خون وسودا) سے اور اسطرح انسان اول یعنی حضرت آدم کو پیدا کر کے خدا نے فرشتوں سے اپنی اُس امانت کو جو اُنکے حوالہ تھی ادا. اور اُس عہد وصیت کو جو اُنکے ذمہ تھی پورا کرانا چاہا اس امر میں کہ آدم کی تعظیم میں سجدہ اور فروتنی کرنے میں (خدا کی) اطاعت کرینگے پس خدا نے کہا "سجدہ کرو آدم کو" تو سب نے سجدہ کیا سوائے شیطان اور اسکی جماعت کے جسکو ننگ و عار معلوم ہوا اور جس پر شقاوت غالب آئی اور آگ کی مخلوق ہونے سے اپنے کو معزز اور مٹی کی مخلوق (آدمؑ) کو ذلیل سمجھا پس خدا نے اُسکو مہلت دی کہ وہ غضب کا مستحق اور اُس کا امتحان کامل اور (خدا کا) وعدہ پورا ہو جائے۔ پس فرمایا "تو قیامت تک مہلت پانے والوں میں ہے"

(بقیہ صفحہ ۵۱) اختلاف ہے کہ شیطان سے کیا مُراد ہے آیا یہ بھی کوئی مخلوق ہے یا قوائے بہیمیہ کا نام شیطان رکھا گیا ہے جو لوگ قرآن وحدیث کا ظاہری اقرار کر کے چاہتے ہیں کہ فلسفہ نیوٹن کے مطابق کریں وہ زبانی ان ناموں کا اقرار کرتے ہیں اور حقیقت میں سب کے منکر ہیں کیونکہ آج تک اُنھوں نے شیطان کی صورت نہیں دیکھی پھر کسی غیر مرئی و غیر محسوس کا کیونکر اقرار کریں لیکن جو لوگ عقل سلیم اور قلب میں بصیرت رکھتے ہیں وہ حدیث امیر المومنین من عرف نفسہ فقد عرف ربہ (جس نے اپنے نفس کی حقیقت سمجھ لی اُس نے خدا کو بھی پہچان لیا) کے مطابق ان چیزوں کا ویسا ہی اعتقاد رکھتے ہیں جیسا خدا رسول اور ائمہ نے فرمایا ہے کیونکہ خدا جب ایک قطرہ آب سے ایسے عقل وشعور والے انسان کو پیدا کر سکتا ہے جو ذہن سے سوچتا ہے ناک سے سونگھتا ہے دانہ مسور کے برابر پتلی سے تمام جہان کو دیکھتا ہے کان سے سنتا ہے حالانکہ عقل انسانی ان امور کو کسی طرح نہیں سمجھ سکتی کہ کیوں وہی گوشت وہی ہڈی وہی سوراخ رہتے ہوئے انسان کی ناک میں سُننے کی اور کان میں سونگھنے کی قوت نہیں اور کیوں انسان زبان سے تو مزہ پہچان لیتا ہے اور ہاتھ سے نہیں پہچانتا حالانکہ زبان میں بھی وہی خون گوشت ہے جو ہاتھ میں ہے مُنھ کے اندر آنے سے کوئی نئی چیز نہیں ہو گئی پھر بھی ہر عضو کے آثار وخواص علیحدہ ہیں جو (باقی صفحہ ۵۳ پر)

ثُمَّ اَسْکَنَ سُبْحَانَہٗ اٰدَمَ دَارًا اَرْغَدَ فِیْھَا عِیْشَتَہٗ۔ وَاٰمَنَ فِیْھَا مَحَلَّتَہٗ۔ وَ حَذَّرَہٗ اِبْلِیْسَ وَعَدَاوَتَہٗ فَاغْتَرَّہٗ عَدُوُّہٗ نَفَاسَۃً عَلَیْہِ بِدَارِ الْمُقَامِ۔ وَ مُرَافَقَۃِ الْاَبْرَارِ۔ فَبَاعَ الْیَقِیْنَ بِشَکِّہٖ۔ وَالْعَزِیْمَۃَ بِوَھْنِہٖ۔ وَاسْتَبْدَلَ بِالْجَذَلِ وَجَلًا۔ وَبِالْاِغْتِرَارِ نَدَمًا۔ ثُمَّ بَسَطَ اللّٰہُ سُبْحَانَہٗ لَہٗ فِیْ تَوْبَتِہٖ وَلَقَّاہُ کَلِمَۃَ رَحْمَتِہٖ وَوَعَدَہُ الْمَرَدَّ اِلٰی جَنَّتِہٖ۔ وَاَھْبَطَہٗ اِلٰی دَارِ الْبَلِیَّۃِ۔ وَتَنَاسُلِ الذُّرِّیَّۃِ۔ وَاصْطَفٰی سُبْحَانَہٗ

پھر خدانے آدم کو ایسے گھر میں جگہ دی جس میں اُن کی زندگی کو خوشگوار اور اُن کی سکونت کو با امن وامان کیا۔ اور شیطان اور اُس کی عداوت سے اُن کو ڈرا دیا۔ پس ابلیس نے اُن کی اچھی جگہ اور نیکو کاروں کی صحبت پر حسد کر کے اُن کو فریب دیا۔ تو (آدمؑ) نے یقین کو اپنے شک اور بشارت و استقلال کو اپنی سستی سے بیچ ڈالا اور خوشی سے خوف کو اور عزت سے حسرت کو بدل لیا پھر (بھی) خدائے سبحانہ نے اُن کی توبہ میں وسعت دی۔ اُنھیں اپنی رحمت کا کلمہ سکھایا اور اپنی جنت میں واپس لانے کا وعدہ کیا جس کے لیے آزمائش کے گھر اور اولاد کے ذریعہ نسل بڑھانے کی جگہ (یعنی دنیا) میں اُتارا (اور آباد کیا) پھر خدائے سبحانہ نے

(بقیہ ص۵۲) سب کے سب صرف خدا ہی ایسے قادر علی الاطلاق کی قدرت کے کرشمہ ہیں تو ایسے جلیل القدر ذات کی قدرت سے جنت نار شیطان جن انسان صاحب ہوش و حواس کا دفعۃً واحدۃً پیدا ہونا کچھ عجب نہیں۔ حاشیہ صفحہ ہذا ۱؎ حضرت آدمؑ کا یہ قصہ کلام اللہ کے بالکل شروع میں یعنی سورۂ بقرہ نیز سورۂ اعراف۔ حجر اور طٰہٰ میں تفصیل سے مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا نے جب آدمؑ کو پیدا کر کے جنت میں با احترام رکھا اور شیطان کو ذلیل کیا پھر آدمؑ کو ایک خاص درخت کے پاس جانے سے منع کیا تو شیطان نے مختلف طریقوں سے حضرت آدم و حوا کو فریب دے کر اُسی قسم کے ایک دوسرے درخت کا پھل کھلا دیا۔ تو چونکہ حضرت آدم اُس خاص درخت کے پاس نہ گئے لہذا کوئی گناہ تو نہ کیا لیکن چونکہ اُسی قسم کے دوسرے درخت سے شیطان کے کہنے سے پھل کھا لیا حالانکہ یہ بھی آپ کی شان کے خلاف تھا لہذا خدا کی طرف سے آپ پر عتاب ہوا جس پر آپ نے توبہ کیا خدا نے اُن کو رحمت کا کلمہ سکھایا جیسا کہ قرآن مجید میں بھی ہے فتلقّٰی اٰدم من ربہ کلمات فتاب علیہ کہ آدمؑ نے اپنے پروردگار سے معذرت کے چند الفاظ سیکھے پس خدا نے اُن الفاظ کی برکت سے آدم کی توبہ قبول کر لی بعض روایات میں ہے کہ وہ کلمات رحمت یہ تھے ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا و ترحمنا لنکونن من الخاسرین یعنی اے رب! میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور اگر تو مجھے نہ بخش دے گا اور نہ رحم کرے گا تو بیشک میں گھاٹے میں ہوں گا۔ اور حضرات اہلسنت کی مشہور ترین تفسیر در منثور سیوطی جلد اول صفحہ ۶۱ مطبوعہ مصر میں ہے کہ وہ کلمات رحمت اسمائے پنجتن پاک یعنی (باقی ص۵۴ پر)

مِنْ وَلَدِهٖ اَنْبِيَاءَ اَخَذَ عَلَى الْوَحْيِ مِيْثَاقَهُمْ. وَعَلَى تَبْلِيْغِ الرِّسَالَةِ اَمَانَتَهُمْ. لَمَّا بَدَّلَ اَكْثَرُ خَلْقِهٖ عَهْدَ اللهِ اِلَيْهِمْ فَجَهِلُوْا حَقَّهٗ. وَاتَّخَذُوا الْاَنْدَادَ مَعَهٗ. وَاجْتَالَتْهُمُ الشَّيَاطِيْنُ عَنْ مَعْرِفَتِهٖ. وَاقْتَطَعَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهٖ. فَبَعَثَ فِيْهِمْ رُسُلَهٗ. وَ وَاتَرَ اِلَيْهِمْ اَنْبِيَاءَهٗ. لِيَسْتَادُوْهُمْ مِيْثَاقَ فِطْرَتِهٖ. وَيُذَكِّرُوْهُمْ مَنْسِيَّ نِعْمَتِهٖ. وَيَحْتَجُّوْا عَلَيْهِمْ بِالتَّبْلِيْغِ. وَيُثِيْرُوْا لَهُمْ دَفَائِنَ

اُن کی اولاد سے کچھ (لوگوں کو) نبی منتخب کیا جن سے اپنی وحی پہونچانے پر عہد و پیمان اور تبلیغ رسالت کرنے پر امانت دکا اقرار) لیا جب اکثر مخلوق نے اپنے اُس عہد کو بدل دیا جو خدا نے اُن سے لیا تھا۔ پھر خدا کا حق بھول گئے (رتبوں کو) اُس کا شریک تجویز کیا۔ شیطان نے اُن کو معرفت خدا سے پھیر دیا اور اُس کی عبادت سے جدا کر دیا لہذا خدا نے اُن میں اپنے رسولوں کو مبعوث کیا اور اپنے نبیوں کو متواتر بھیجا تاکہ اُن سے فطرت کے عہد کو پورا کرائیں۔ اُس کی بھولی ہوئی نعمتوں کو یاد دلائیں۔ تبلیغ (احکام) کر کے حجت تمام کریں۔ اُن کی عقلوں کے خزانے کھولیں اور قدرت (خدا) کی نشانیاں دکھائیں۔ جن میں سے

(بقیہ صـ۵۳ـ) محمد و علی و فاطمہ و حسن و حسین تھے۔ غرض توبہ قبول کرنے کے بعد آپ کو دنیا میں نازل کیا جیسا کہ قرآن مجید میں بھی ہے کہ پہلے خدا نے آدمؑ کی توبہ قبول کی بعد ازاں آپ دنیا میں تشریف لائے جس سے معلوم ہوا کہ دنیا میں آپ کا آنا بطور سزا نہیں تھا کیونکہ توبہ قبول کرنے کے بعد سزا کیسی بلکہ یہ تو توبہ قبول ہونے کی علامت ہے کہ آپ کا درجہ بلند کیا گیا۔ دنیا کی آبادی کا سبب قرار پائے جو نہ فرشتوں سے ہو سکتا تھا نہ جنا سے۔ اس کے بعد یہ درجہ دیا گیا کہ آپ کو اور انبیاء و اوصیاء کے جد اعلیٰ قرار پانے کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت نے اس خطبہ میں عجیب طرح کی ترتیب کا لحاظ رکھا ہے کہ مشکل ہے کوئی اُسکو ادا کر سکے کیونکہ پہلے تو اس کو فرمایا کہ خدا نے اُن کو توبہ کی توفیق دی اور کلمات رحمت کے تعلیم فرمائے پھر اسکا وعدہ کیا کہ اُن کو جنت میں جگہ دے گا۔ ان تین امروں کے لئے خدا نے تین باتیں کیں کہ دار دنیا میں اُتارا اور ذریعہ ترقی نسل قرار دیا اور انبیا کو انکی نسل سے پیدا کیا۔ ؎ حاشیہ صفحہ ہذا ؎ شارحین کتاب سے علمائے شیعہ فرماتے ہیں کہ یہ اشارہ ہے اُس عہد الست کی طرف جس کو خدا نے کلام مجید سورۂ اعراف کے اس آیہ میں ذکر فرمایا ہے واخذ ربکم من بنی آدم من ظہورھم و اشھدھم علی انفسھم الست بربکم قالوا بلی الآیہ یعنی جب تمہارے پروردگار نے اولاد آدم سے اُن کی پشت در پشت اولاد کو لیا اور اُن کو اُنھیں پر گواہ قرار دے کر کہا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں تو اُن سب نے کہا ہاں لیکن علامہ ابن ابی الحدید اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس طرف اشارہ مراد لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے (باقی صـ۵۵ـ پر)

العقول ویروهم الآیات المقدرة من سقف فوقهم مرفوع ومهاد تحتهم موضوع ومعایش تحییهم وآجال تفنیهم وأوصاب تهرمهم وأحداث تتابع علیهم ولم یخل سبحانه خلقه من نبی مرسل أو کتاب منزل أو حجة لازمة أو محجة قائمة رسل لا تقصر بهم قلة عددهم ولا کثرة المکذبین لهم من سابق سمی له من بعده أو غابر عرفه من

ایک چھت (ایسا آسمان) ہے جو ان کے اوپر بلند ہے اور ایک فرش (ایسی زمین) ہے جو اُن کے نیچے بچھی ہوئی ہے اور ذرائع معاش ہیں جو انھیں زندہ رکھتے ہیں اور اجلیں ہیں جو فنا کرتی ہیں اور بیماریاں ہیں جو بوڑھا کرتی ہیں اور (اسیطرح دوسرے) حوادث ہیں جو متواتر واقع ہوتے رہتے ہیں۔ غرض خدائے سبحانہ نے کبھی اپنی مخلوق کو کسی نبی مرسل۔ یا نازل کی ہوئی کتاب یا حجۃ لازمہ (امام) یا واضح طریقہ سے خالی نہیں رکھا۔ رسول (بھی) ایسے جن کی تعداد کی کمی۔ اور جھٹلانے والوں کی زیادتی (تبلیغ رسالت سے) اُن کو قاصر نہیں رکھتی تھی جن میں سے بعض جانے والے کو آنے والے (رسول) کا نام بتا دیا جاتا اور بعض آنے والے کی

(بقیہ ص۵۴) بلکہ حضرت امیر المومنینؑ کی مراد اس عبارت سے یہ ہے کہ چونکہ خداوند عالم کی معرفت اور توحید و عدل کی دلیلیں انسان کی عقل میں فطرت کے وقت ہی سے مرکوز رہتی ہیں اور دنیاوی لغویات میں مبتلا ہو کر انسان ان کو بھول جاتا ہے لہذا خداوند عالم نبیوں کو بھیجتا رہا تاکہ عقل کی ان فطری دلیلوں کو تازہ کرتے رہیں اور اُن کی تقویت فرمایا کریں چنانچہ اسی فطرت کا اس حدیث شریف میں بھی ذکر ہے کہ کل مولود یولد علی فطرۃ الاسلام وابواہ یہودانہ او ینصرانہ یعنی ہر بچہ دین فطرۃ (اسلام) ہی پر پیدا ہوتا ہے ہاں بعد پیدا ہونے کے والدین اُسکو یہودی یا نصرانی وغیرہ مذہب پر لگا دیتے ہیں مگر جو وہی ہے جو علمائے شیعہ نے فرمایا کیونکہ یہ حدیث اسی قول باری کی شرح کرنے والی ہے اور حضرت کا جملہ اخذ علی الوحی میثاقہم صاف بتا رہا ہے کہ یہ کلام خدا واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظہورہم سے مقتبس ہے ۱۲ اس عہد فطرت سے مراد بھی وہی عالم ذر کا عہد ہے جس کے متعلق پہلے ذکر ہو چکا لیکن مفتی محمد عبدہ مفتی مصر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ خدا نے انسان میں طبیعتوں اور قوتوں کو پیدا کر کے اور اس کے لئے اپنی قدرت و حکمت کے شواہد اور علامات قائم فرما کر گویا اس پر انسان سے عہد لیا ہے کہ ان طبیعتوں اور قوتوں کو انھیں کاموں میں صرف کرے گا جن کے لئے وہ طبیعتیں اور قوتیں خدا نے پیدا کی ہیں اور انسان بھی اپنی فطرت کے مطابق اسی عہد پر ہی عمل کرتا رہتا اگر شیطان اس کے دل میں شہوات کے وسوسوں سے شبہ نہیں پیدا کر دیتا لہذا خدا نے نبیوں کو بھیجا کہ انسان سے اسکی اسی فطرت کے مقتضے کو ادا کرائیں یعنی انسان سے (باقی ص۵۶ پر)

قبله. على ذلك نسلت القرون. و
مضت الدهور. وسلفت الآباء.
وخلفت الأبناء. إلى أن بعث الله
سبحانه. محمداً رسول الله صلى
الله عليه وآله لإنجاز عدته. و
تمام نبوته. مأخوذاً على النبيين
ميثاقه. مشهورة سماته. كريماً
ميلاده. وأهل الأرض يومئذ
ملل متفرقة. وأهواء منتشرة.
وطوائف متشتتة. بين مشبه لله
بخلقه. أو ملحد في اسمه. أو مشير

کی تعریف پہلا نبی کر جاتا تھا (غرض) اسیطرح صدیاں گزریں اور زمانے
بسر ہوئے پرانے لوگ مرتے اور نئے لوگ اُن کی جگہ لیتے
رہے یہاں تک کہ خدائے سبحانہ نے اپنا وعدہ پورا کرنے
اور نبوت کو ختم کرنے کے لئے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ کو مبعوث
کیا جن (کے اقرار نبوت) کا عہد نبیوں سے لے لیا گیا تھا
اور علامتیں اُنکی (پہلے ہی سے) مشہور ہو رہی تھیں جن کی
ولادت کا زمانہ نہایت مکرم تھا (کیونکہ) اُس زمانہ میں سب
اہل زمین متفرق مذہبوں. پراگندہ خواہشوں اور مختلف
راہوں میں (بھٹک رہے) تھے. کوئی خدا کو اُسکی مخلوق سے
مشابہ کرتا. کوئی اُس کے نام میں الحاد کرتا (اور) کوئی
(بالکل ہی) غیر خدا کی طرف لو لگاتا تھا. پس خدا نے آنحضرت

(بقیہ صفحہ ۵۵) وہی اعتقادات قبول اور وہی اعمال انجام کرائیں جو اُسکی فطرت کے حسب حال ہیں اور جن کو عقل مستقیم صحیح بتاتی ہو مگر قرآن مجید کا بیان نہایت شافی ہو وہی زیادہ قابل اعتماد و وثوق ہے (۲) حاشیہ صفحہ ۵۱ اس جملہ میں حضرت نے صاف طور پر ظاہر کیا کہ خلق خدا کبھی خالی نہ رہی ان تین چیزوں سے یا تو کوئی نبی مرسل رہا جو خلائق پر احکام تبلیغ کرتا رہا مثل آدم و نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کہ یہ لوگ نبی بھی تھے رسول بھی اور صاحب شریعت بھی. اور اگر رسول کا زمانہ نہ رہا جسکو زمانہ فترت کہتے ہیں تو اس رسول کی کتاب رہی جس پر خلائق عمل کرتی یا حجت لازمہ یعنی امام رہا جو اپنے رسول کے احکام کو بتاتا اور خلائق کو اسکی تعلیم دیتا ابن ابی الحدید اسکی شرح میں لکھتے ہیں کہ "امامیہ اسکے قائل ہیں کہ مراد اس سے امام معصوم ہے جس سے زمانہ کبھی خالی نہیں رہتا اور ممکن ہے کہ اس سے مراد عقل ہو کہ وہ بھی حجت ہے" لیکن سیاق کلام کہتا ہے کہ مراد اس سے وجود امام معصوم ہے کیونکہ پہلے اغراض بعثت انبیا کو حضرت نے بتایا ہے کہ تبلیغ رسالت کریں اور اُن کے عقلی خزانوں کو ظاہر کریں. جس سے معلوم ہوا کہ عقلیں اُن لوگوں کی ضعیف تھیں اور حرص و ہوا کے نیچے دبی ہوئی تھیں جن کے لئے ضرورت ہوئی بعثت انبیا کی تو اب ان عقول ضعیفہ کو بشمول ان حجتوں کے کیونکر ذکر کر سکتے ہیں کیونکہ اگر مجرد عقل کافی ہوتی تو بعثت انبیا کی ضرورت نہ تھی لہذا معلوم ہوا کہ مراد اس سے وہی امام معصوم ہے جو نبی سابق کا وصی ہو جو اسکے احکام کی تبلیغ کرتا رہے. اسی وجہ سے اسکو سب کے آخر میں ذکر کیا تا کہ معلوم ہو کہ اس حجت لازمہ کی ضرورت ہر حالت میں ہے خواہ نبی مرسل (باقی صفحہ ۵۷ پر)

إِلَىٰ غَيْرِهِ۔ فَهَدَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ ثُمَّ اخْتَارَ سُبْحَانَهُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لِقَاءَهُ۔ وَرَضِيَ لَهُ مَا عِنْدَهُ وَأَكْرَمَهُ عَنْ دَارِ الدُّنْيَا۔ وَرَغِبَ بِهِ عَنْ مُقَارَنَةِ الْبَلْوَىٰ۔ فَقَبَضَهُ إِلَيْهِ كَرِيمًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ۔ وَخَلَّفَ فِيكُمْ مَا خَلَّفَتِ الْأَنْبِيَاءُ فِي أُمَمِهَا۔ إِذْ لَمْ يَتْرُكُوهُمْ هَمَلًا۔

سبب سے اُن کو ضلالت سے نکال کر ہدایت کی طرف پہونچایا اور جہالت کے گڈھے سے آپ کی بدولت اُن کو نجات دی۔ پھر خدائے سبحانہ نے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی درگاہ میں طلب کرنا چاہا اور اپنی بارگاہ کی نعمتوں کو آپ کے لئے پسند کیا تو عزت کے ساتھ دنیا سے اُٹھا لیا اور امتحان گاہ (عالم) سے متنفر کردیا۔ غرض (خدانے) آنحضرتؐ کو اپنی درگاہ میں نہایت احترام سے بُلایا تو حضرت تم لوگوں میں وہ چیزیں چھوڑتے گئے جو گزشتہ انبیاء اپنی امتوں میں چھوڑتے رہے ہیں کیونکہ وہ حضرات اپنی امتوں کو یوں ہی

(بقیہ صلہ۵) صاحب کتاب ہویا نہیں جیسا کہ آئندہ مذکور ہوگا۔ اور جملہ لا تقصیر بھم قلۃ عدد ھم سے اشارہ ان انبیاء اور اوصیاء اور اولیاء کے حالات کی طرف ہے کہ اگرچہ اُن انبیاء و اوصیاء کی تعداد قلیل تھی اور اُن کے دشمنوں اور مکذبوں (جھٹلانے والوں) کی تعداد زیادہ رہی مگر وہ اظہار حق سے باز نہ آئے خواہ رعیت قبول کرے یا نہ کرے بعضوں کا یہ خیال ہے کہ نبوت یا امامت میں اسکی بھی شرط ہے کہ لوگ انکے مطیع ہوں ان کی حکومت کو قبول کریں حالانکہ ایسا نہیں ہے شیخ ابو شکور کہ علمائے اہلسنت سے ہیں اپنی کتاب تمہید میں لکھتے ہیں کہ امام کی اطاعت رعایا پر فرض ہے اگر غلبہ نہ ہو تو یہ بسبب نافرمانی رعایا ہے۔ اس سے امام خلافت سے معزول نہیں ہوتا۔ جناب رسالتمآب ابتدائے رسالت میں غلبہ نہ رکھتے تھے کیونکہ کفار سرکشی کرتے تھے تو اس سے حضرت کی رسالت کو کیا ضرر ہوا۔ اسی طرح جناب امیر کی خلافت کو بھی تمام مسلمانوں نے نہ قبول کیا اور اس کے ساتھ بھی وہ حضرت امامت سے معزول نہ تھے بلکہ میں کہتا ہوں کہ قوم مسلمان اگر مرتد بھی ہو جائے تو بھی امام امامت سے معزول نہ ہوگا ۱۲

حاشیہ صفحہ ۵۶ ۱؎ اس عہد و پیمان انبیا کی حقیقت تفسیر شیخ عبدالوہاب میں یوں ہے ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا صلعم نے فرمایا کہ جب میں شب معراج میں آسمان پر گیا تو کل انبیاء جمع ہوئے اور سب نے مجھ سے بیان کیا کہ ہم لوگ اس پر مبعوث ہوئے کہ لا الٰہ الا اللہ کی شہادت دیں اور آپ کی نبوت اور علی ابن ابیطالب کی ولایت کا اقرار کریں۔ توضیح الدلائل، شہاب الدین اور مفاتیح الاعجاز و معرفۃ علوم الحدیث امام حاکم اخطب خوارزم و تفسیر ثعلبی و مفتاح النجا مرزا محمد بدخشی و ینابیع المودہ شیخ سلیمان قندوزی میں بھی اس قسم کی روایتیں موجود ہیں ۱۲ ۲؎ اس زمانہ کے حالات کی تفصیل علامہ ابن ابی الحدید نے مجمل طور پر یہ لکھی ہے کہ جس زمانہ میں حضرت مبعوث برسالت ہوئے دنیا میں بہت سے دین (باقی ص۵۸ پر)

بِغَيْرِ طَرِيْقٍ وَاضِحٍ۔ وَلَا عَلَمٍ قَائِمٍ۔ كِتَابَ رَبِّكُمْ فِيْكُمْ مُبَيِّنًا حَلَالَهٗ وَ حَرَامَهٗ۔ وَفَرَائِضَهٗ وَ فَضَائِلَهٗ۔ وَ نَاسِخَهٗ وَمَنْسُوْخَهٗ۔ وَ رُخَصَهٗ وَ عَزَائِمَهٗ۔ وَخَاصَّهٗ وَعَامَّهٗ۔ وَعِبَرَهٗ وَاَمْثَالَهٗ۔ وَ مُرْسَلَهٗ وَمَحْدُوْدَهٗ۔ وَ مُحْكَمَهٗ وَمُتَشَابِهَهٗ۔ مُفَسِّرًا مُجْمَلَهٗ۔ وَمُبَيِّنًا غَوَامِضَهٗ۔ بَيْنَ مَاخُوْذٍ مِيْثَاقُ فِيْ عِلْمِهٖ۔ وَمُوَسَّعٍ عَلَى الْعِبَادِ فِيْ جَهْلِهٖ

بغیر واضح طریقہ اور روشن دلیل کے تو چھوڑتے نہیں تھے، (لہذا آنحضرتؐ نے بھی) تم میں تمہارے رب کی کتاب (قرآن) چھوڑی جو اُس کے حلال و حرام۔ واجبات و مستحبات۔ ناسخ و منسوخ۔ رخصت و عزیمت۔ خاص و عام۔ نصائح و امثال۔ مطلق و مقید اور محکم و متشابہ کی بیان کرنے والی اور مجمل کی تفسیر اور مشکلات کی توضیح کرنے والی ہے۔ (یہ کتاب منقسم ہے) درمیان اُن اُمور کے جن کے جاننے کا عہد (ہر شخص سے) لیا گیا ہے اور اُن کے جن سے جاہل رہنے کی بندوں کو اجازت دی گئی ہے۔

(بقیہ ص۵۷) پھیلے ہوئے تھے۔ یہود۔ نصاریٰ۔ مجوس۔ صابئون بت پرست۔ فلاسفہ۔ زنادقہ۔ اور جس امت میں آپ کی بعثت ہوئی عرب کی یہ حالت تھی کہ بعض تو معطلہ تھے جو صانع عالم کے منکر تھے کہ نہ کوئی ہمارا خالق ہے نہ قیامت ہوگی نہ مُردے زندہ ہوں گے بلکہ جیسا کہ قرآن مجید میں اُن کے حالات مذکور ہیں یہی اُن کا عقیدہ تھا کہ جو کچھ ہے یہی دنیا اور اسی کی زندگی۔ اور زمانہ ہی ہم کو ہلاک کرتا ہے بعض کا یہ مذہب تھا کہ خالق عالم کا تو اقرار کرتے تھے مگر قیامت کے منکر تھے اور بعضوں کا یہ مذہب تھا کہ اقرار خالق کے ساتھ فی الجملہ حشر و نشر کے بھی قائل تھے مگر رسالت انبیاء کے منکر تھے اور بت پرستی کرتے تھے بعض عرب کا مذہب یہ تھا کہ وہ تناسخ کے قائل تھے کہ ایک بدن سے روح نکل کر دوسرے قالب میں جاتی ہے بعض عرب مشبہ اور مجسمہ تھے کچھ لوگ یہودیت کی طرف مائل تھے اور کچھ نصرانیت کی طرف اور کچھ صابئہ کی طرف کہ نجوم و کواکب کی پرستش کرتے بعض لوگ محفوظ تھے مثل عبد المطلب و ابو طالب وغیرہ کے ۲۔ حاشیہ صفحہ ہذا ۔ حضرت کا یہ فقرہ کہ رسول اللہ نے بھی تم لوگوں میں وہی چیزیں چھوڑیں جو انبیائے ماسبق نے چھوڑی تھیں عجب طرح کا بلیغ فقرہ ہے کہ جہاں حضرت کی رسالت ثابت کی وہاں اپنی امامت بھی ثابت کردی کیونکہ کل انبیائے ماسبق صاحب کتاب نہ تھے بلکہ اکثر صاحب شریعت بھی نہ تھے تابع تھے دوسرے رسول کے تو جب رسالت میں یا صاحب شریعت ہونے میں سب مساوی ہیں نہ سب صاحب کتاب ہیں بلکہ بعض صاحب کتاب ہیں بعض نہیں۔ تو اب اس قدر مشترک کو دیکھنا چاہیے جس میں کل انبیاء شریک ہیں وہ یہی وصی کا مقرر کرنا ہے!! کہ کوئی نبی کوئی رسول بلا وصی نہیں گزرا ہے۔ تو اب معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ نے بھی اپنے وصی کو اپنی امت میں خلیفہ مقرر کیا۔ جس طرح حضرت آدمؑ نے حضرت شیث ہبۃ اللہ کو حضرت شیثؑ نے اپنے فرزند انوش کو حضرت انوش نے اپنے صاحبزادے (باقی ص۵۹ پر

وَبَيْنَ مُثْبَتٍ فِي الْكِتَابِ فَرْضُهُ، وَ مَعْلُومٍ فِي السُّنَّةِ نَسْخُهُ، وَوَاجِبٍ فِي السُّنَّةِ أَخْذُهُ، وَمُرَخَّصٍ فِي الْكِتَابِ تَرْكُهُ، وَبَيْنَ وَاجِبٍ بِوَقْتِهِ، وَزَائِلٍ فِي مُسْتَقْبَلِهِ، وَمُبَايِنًا بَيْنَ مَحَارِمِهِ، مِنْ كَبِيرٍ أَوْعَدَ عَلَيْهِ نِيرَانَهُ، أَوْ صَغِيرٍ أَرْصَدَ لَهُ غُفْرَانَهُ، وَبَيْنَ مَقْبُولٍ فِي أَدْنَاهُ، مُوَسَّعٍ فِي أَقْصَاهُ۔ (مِنْهَا ذِكْرُ فِي الْحَجِّ) وَفَرَضَ عَلَيْكُمْ

اور درمیان اُن امور کے جن کا فرض ہونا تو کتاب میں ثابت لیکن منسوخ ہونا حدیث سے معلوم ہے[۱] اور درمیان اُن کے جن کا اختیار کرنا حدیث میں واجب ہے لیکن کتاب میں اُن کے ترک کی اجازت ہے[۲]۔ اور درمیان اُن کے جو اپنے وقت میں واجب لیکن آئندہ ساقط ہیں[۳] (اسیطرح یہ کتاب) تفریق کرنے والی ہے اُسکے محارم میں کہ گناہ کبیرہ پر جہنم کا خوف دلایا ہے اور گناہ صغیرہ کیلئے اپنی مغفرت مہیا رکھی ہے اور اسیطرح یہ کتاب منقسم ہے) درمیان ان امور کے جنکا تھوڑا مقبول ہے اور زیادہ میں وسعت دیگئی ہے[۴]۔ (اسی خطبہ کا ایک جزء جسکو حج کے متعلق فرمایا) اور

(بقیہ صفحہ ۵۸) قینان کو قینان نے اپنے فرزند مہلائیل کو مہلائیل نے اپنے فرزند یرد کو یرد نے حضرت آدریس کو حضرت ادریس نے اپنے فرزند متوشلخ کو متوشلخ نے اپنے فرزند لمک کو حضرت نوح نے جو نبی مرسل ہیں اپنے فرزند سام کو حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے اپنے فرزند اسحٰق کو حضرت اسحٰق نے حضرت یعقوب کو حضرت یعقوب نے اپنے فرزند حضرت یوسف کو حضرت ایوب نے اپنے فرزند حومل کو حضرت موسیٰ نے حضرت ہارون اپنے بھائی کو پھر اُن کی وفات پر اُن کی اولاد تک پہونچانے کو حضرت یوشع کو حضرت یوشع نے کالب ابن یوقنا کو کالب نے اپنے فرزند یوشافاش کو حضرت الیاس نے الیسع کو حضرت الیسع نے ذوالکفل کو حضرت داؤد نے اپنے فرزند سلیمان کو حضرت سلیمان نے اپنے فرزند رحیعم کو اور حضرت عیسیٰ نے شمعون کو اپنا وصی کیا (تاریخ کامل و روضۃ الصفا وغیرہ) یہ اکیس نام صرف اس غرض سے لکھے گئے تا کہ معلوم ہو ہر طبقہ میں ہر نبی نے اپنی ہی زندگی میں اپنا وصی مقرر کیا اور امت کو بتا دیا کہ یہ ہمارا وصی ہے۔ تو پھر کیونکر ممکن ہے کہ خاتم الانبیا سید المرسلین اسکے خلاف کرتے اور کسی شخص کو اپنا وصی وخلیفہ نہ مقرر کر جاتے۔ حالانکہ خداوند عالم فرماتا ہے قل ما کنت بدعا من الرسل کہہ اے محمدؐ کہ میں رسولوں سے نیا نہیں ہوں اور فبھدٰیھم اقتدہ تو پھر سب انبیائے ماسبق کی مخالفت کیونکر کر سکتے تھے۔ تو اب قول جناب امیر کی حقیقت بھی معلوم ہوئی جو حضرتؑ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ نے تم لوگوں میں انھیں چیزوں کو چھوڑا یعنی خلیفہ کیا جن چیزوں کو انبیائے ماسبق اپنی امت میں چھوڑ گئے تھے یعنی ایک وصی دوسرا قرآن جس کی توضیح اُس حدیث میں موجود ہے جو بتواتر حضرت رسولؐ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بھما لن تضلوا بعدی کتاب اللہ وعترتی اہل بیتی جس سے معلوم ہوا کہ دونوں چیزیں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گی (بقیہ تفصیل ضمیمہ میں آئیگی) ۱۲ بقیہ صفحہ ۶۰

حَجَّ بَیْتِہِ الْحَرَامِ۔ الَّذِیْ جَعَلَہٗ قِبْلَۃً
لِلْاَنَامِ۔ یَرِدُوْنَہٗ وُرُوْدَ الْاَنْعَامِ۔
وَیَاْلَہُوْنَ اِلَیْہِ وُلُوْہَ الْحَمَامِ۔ جَعَلَہٗ
سُبْحَانَہٗ عَلَامَۃً لِتَوَاضُعِہِمْ لِعَظَمَتِہٖ۔
وَاِذْعَانِہِمْ لِعِزَّتِہٖ۔ وَاخْتَارَ مِنْ
خَلْقِہٖ سُمَّاعًا اَجَابُوْا اِلَیْہِ دَعْوَتَہٗ۔
وَصَدَّقُوْا کَلِمَتَہٗ۔ وَوَقَفُوْا مَوَاقِفَ
اَنْبِیَائِہٖ۔ وَتَشَبَّہُوْا بِمَلٰٓئِکَتِہِ
الْمُطِیْفِیْنَ بِعَرْشِہٖ یُحْرِزُوْنَ الْاَرْبَاحَ
فِیْ مَتْجَرِ عِبَادَتِہٖ۔ وَیَتَبَادَرُوْنَ عِنْدَہٗ
مَوْعِدِ مَغْفِرَتِہٖ۔ جَعَلَہٗ سُبْحَانَہٗ وَ
تَعَالٰی لِلْاِسْلَامِ عَلَمًا۔ وَلِلْعَائِذِیْنَ
حَرَمًا۔ فَرَضَ حَجَّہٗ۔ وَاَوْجَبَ حَقَّہٗ۔

(خدا نے) تم پر حج واجب کیا اپنے خانۂ کعبہ کا جسکو مخلوق کا قبلہ قرار دیا ہے جہاں لوگ اسطرح ٹوٹتے ہیں جسطرح (پانی پر) جانور اور اسطرح فریفتہ ہوتے ہیں جسطرح کبوتر اور جسے خدائے سبحانہ نے اسکی علامت قرار دی ہے کہ بندے اُسکی عظمت کے سبب سے تواضع کریں اور اُسکی عزت کے مقر ہوں۔ اور اپنی مخلوق سے ایسے سُننے والے بندوں کو چُنا جنھوں نے اُسکی دعوت قبول کی۔ اُسکے کلمہ کی تصدیق کی بمقامات انبیاء میں ٹھہرے اور عرش خدا کے طواف کرنے والے فرشتوں کے مثل قرار پائے (کیونکہ وہ) عبادت خدا کی تجارت سے منافع جمع کرتے اور اُسکے وعدۂ مغفرت کی طرف بڑھتے ہیں۔ خدائے سبحانہ نے اُس (کعبہ) کو اسلام کا علم اور پناہ لینے والوں کے امن کی جگہ قرار دی ہے (لہذا) اس کے حج کو فرض اور اُس کے حق کو واجب کیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۹ کتاب دیکھ سے حضرت قرآن مجید کے صفات بیان کرتے ہیں حلال جیسے پانی حرام جیسے شراب واجب جیسے نماز مستحب جیسے صدقہ۔ ناسخ جیسے اقتلوا المشرکین منسوخ جیسے لکم دینکم ولی دین رخصت وہ امر جس کی باوجود حرمت اجازت دیگئی ہو جیسے روزہ ترک کرنا مسافر کے لئے عزیمت وہ حکم جس کے ترک کی اجازت نہ ہو جیسے خدا کو ایک ماننا۔ خاص وہ جسمیں کوئی حکم ایک ہی فرد سے مخصوص ہو عام وہ جسمیں سب برابر ہوں۔ نصائح و امثال پہلے لوگوں کے وہ حکایات جن سے عبرت حاصل ہو مطلق وہ حکم جسمیں کوئی قید نہ ہو جیسے وضو میں منھ دھونے کا حکم بے قید ہے۔ مقید وہ جسمیں کوئی قید ہو جیسے وضو کرنے میں ہاتھ دھونے کا حکم ہے کہ قید کر دی گئی ہے کہنیوں تک دھونے کی۔ محکم وہ جس کے سمجھنے میں کوئی شبہہ نہ ہو جیسے واللہ بکل شئ علیم کہ خدا ہر چیز سے واقف ہے۔ متشابہ وہ جس کے سمجھنے میں شبہہ ہو جیسے یداہ مبسوطتان (خدا کے دونوں ہاتھ کھلے ہیں) کہ اسمیں ید کے معنی میں شبہہ ہوتا ہے کہ مراد اس سے ہاتھ ہے یا قوت یا اختیار۔ پھر قرآن مجید کی تقسیم دوسری طرح فرمائی کہ بعض چیز کا جاننا ہر شخص کو ضروری ہے جیسے وجود خدا کا جاننا۔ اور بعض سے جاہل رہنے کی اجازت ہے جیسے کہیعص وغیرہ ۱۲ حاشیہ صفحہ ۵۹ کے جیسے پہلے جو زنا کرے اُس کو مرتے وقت تک قید رکھنے کا حکم تھا (باقی صفحہ ۶۱ پر)

وَكُتِبَ عَلَيْكُمْ وِفَادَتَهُ. فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِينَ ۝

اور تم پر وہاں کی حاضری لازم کی۔ پس فرمایا "اور لوگوں پر واجب ہے کہ خدا کے لئے خانہ کعبہ کا حج کریں جنھیں وہاں تک پہونچنے کی استطاعت ہو اور جس نے انکار کیا تو (خیر) خدا سارے جہان سے مستغنی ہے۔

خطبہ (۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ بَعْدَ انْصِرَافِهِ مِنْ صِفِّيْنَ

جنگ صفین سے لوٹنے کے بعد حضرت نے جو خطبہ فرمایا

اُس کا ایک حصہ

أَحْمَدُهُ اسْتِتْمَامًا لِنِعْمَتِهِ. وَاسْتِسْلَامًا لِعِزَّتِهِ. وَاسْتِعْصَامًا مِنْ مَعْصِيَتِهِ. وَأَسْتَعِينُهُ فَاقَةً إِلَى كِفَايَتِهِ. إِنَّهُ لَا يَضِلُّ مَنْ هَدَاهُ. وَلَا يَئِلُ مَنْ عَادَاهُ. وَلَا يَفْتَقِرُ مَنْ كَفَاهُ. فَإِنَّهُ

مَیں اُس (خدا) کی حمد کرتا ہوں تاکہ اُسکی نعمت تمام اور اُسکی عزت کی فرمانبرداری (ثابت) اور اُسکے گناہوں سے بچنے کی قوت حاصل ہو اور اُسکی مدد چاہتا ہوں اُسکی کفایت کا محتاج ہو کر کیونکہ اُس نے جسکی ہدایت کی وہ گمراہ نہیں ہو سکتا اور جس نے اُسکی مخالفت کی وہ نجات نہیں پا سکتا اور جس کی اُس نے کفایت کی وہ فقیر نہیں ہو سکتا پس یہ (حمد)

(بقیہ صنہ) لیکن حدیث سے یہ حکم منسوخ ہوا کہ اُسکو سنگسار کیا جاوے ۱۲ ۵۲ جیسے ابتدائے اسلام میں حدیث سے بیت المقدس کی طرف رُخ کرکے نماز کا حکم تھا اور قرآن سے وہ منسوخ ہو گیا ۱۲ ۵۳ جیسے مستطیع ہونے کے بعد ایک دفعہ حج واجب ہے پھر کبھی واجب نہیں ہوتا ۱۲ ۵۴ جیسے قسم کے خلاف کرنے میں کفارہ ہے کہ خواہ ایک بندہ آزاد کرے خواہ دس مسکین کو کھانا یا کپڑا دے یہ زیادہ ہے جسمیں وسعت ہے لیکن اگر ان تینوں چیزوں سے عاجز ہو تو تین روز روزہ رکھے کہ اگرچہ یہ تھوڑا ہے لیکن مقبول ہے ۱۲

(حاشیہ صفحہ ہذا) ۱ صفین ملک شام کے قریب کا ایک مقام ہے جہاں جنگ جمل کے بعد صفر ۳۷ھ ہجری میں جناب امیرالمومنین اور معویہ میں جنگ ہوئی تھی اور جسمیں شکست کے وقت معویہ نے کلام مجید کو نیزہ پر صلح کا فریب دینے کے لئے بلند کیا تھا ۱۲

۲ حضرت نے اگرچہ احمدہٗ کا لفظ استعمال فرمایا ہے لیکن مقصود شکر ہے اور استتماماً سے استعصاماً من معصیتہ تک گویا اُس شکر کی غرض و غایت بیان کی ہے۔ پس حضرت نے حمد و شکر ادا کرنے کی تین غرض فرمائی ہے نعمات خدا کا اتمام طلب کرنا بمفاد ولئن شکرتم لازیدنکم۔ اُسکی عزت و جبروت کے سامنے سر تسلیم خم کرنا بمفاد ولئن کفرتم ان عذابی لشدید اور اُسکی نافرمانیوں سے بچنا جس سے مذہب شیعہ کے عقیدہ توفیق کی تائید ہوتی ہے کیونکہ گو بندے اپنے افعال میں پورے مختار ہیں لیکن چونکہ ہوا و ہوس نفسانی میں مبتلا رہ کر نفس امارہ سے مغلوب ہو جاتے ہیں لہذا خدا کی (باقی صفحہ ۶۲ پر)

أَرْجَحُ مَا وُزِنَ ۔ وَ أَفْضَلُ مَا خُزِنَ ۔
وَ أَشْهَدُ أَنْ لَّآ إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهٗ
لَا شَرِيْكَ لَهٗ شَهَادَةً مُّمْتَحَنًا
إِخْلَاصُهَا ۔ مُعْتَقَدًا مُّصَاصُهَا ۔
نَتَمَسَّكُ بِهَا أَبَدًا مَّا أَبْقَانَا ۔ وَ
نَدَّخِرُهَا لِأَهَاوِيْلِ مَا يَلْقَانَا ۔
فَإِنَّهَا عَزِيْمَةُ الْإِيْمَانِ ۔ وَ فَاتِحَةُ
الْإِحْسَانِ ۔ وَ مَرْضَاةُ الرَّحْمٰنِ ۔ وَ
مَدْحَرَةُ الشَّيْطَانِ ۔ وَ أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَ رَسُوْلُهٗ أَرْسَلَهٗ
بِالدِّيْنِ الْمَشْهُوْرِ ۔ وَ الْعَلَمِ الْمَأْثُوْرِ ۔

ہر اُس چیز سے بہتر ہی جو وزن کیجا سکے اور ہر اُس چیز سے افضل ہے جو خزانہ میں رکھی جا سکے اور میں شہادت دیتا ہوں کہ سوائے اللہ وحدہٗ لاشریک لہٗ کے کوئی معبود نہیں ایسی شہادت جسکا اخلاص آزمایا ہوا ۔ اور جسکا خلوص طے شدہ ہی (خدا) جبتک ہمیں رکھے اسی (شہادت) سے متمسک رہیں گے اور آنیوالے (قیامت کے) اندوہوں کیلیے (بھی) اسی کو ذخیرہ رکھیں گے کیونکہ یہی ایمان کا اصل مقصود اور (باب) احسان کا کھولنے والا ہی اور (یہی) (خدائے) رحمٰن کے خوش ہونے اور شیطان کے دفع ہونے کا سبب ہے ۔ اور میں اسکی (بھی) شہادت دیتا ہوں کہ محمد (صلعم) اُسکے (مخصوص) بندہ اور رسول ہیں جنکو مبعوث کیا اُس دین کیساتھ جو مشہور ہی اور ایسے نشان (ہدایت) کے ساتھ جو

(بقیہ صا۶) توفیق کی ضرورت ہوتی ہی جس سے بندے اچھے اعمال کرنے کی طرف راغب اور بُرے افعال سے متنفر ہوتے ہیں ۔
یہاں شبہہ ہو سکتا ہی کہ حضرت نے طلب نعمت کو مقدم کیا ہی اور استسلام عزت کو موخر حالانکہ چاہیے خلاف کہ پہلے ہم اُسکی معرفت حاصل کریں تب نعمت طلب کریں لیکن چونکہ ہمارا وجود شعور ادراک یہ سب اُسی کی نعمتیں ہیں لہذا پہلا فرض ہمارا طلب نعمت ہے اور یہی طلب نعمت استسلام عزت بھی ہی کیونکہ جب ہم نے سمجھ لیا کہ وہی منعم حقیقی ہی تو اس سے زیادہ استسلام عزت کیا ہو سکتا ہی اور اسی کے ساتھ استعصام عن المعصیۃ بھی حاصل ہو گا کیونکہ جب ہم نے اُسکے انعام و اکرام پر خیال کیا اور اپنی ناچیز ہونے پر تو خود بخود خیال ہو گا کہ بجز اُس کے کوئی بچانے والا نہیں ہی ۔ بہرحال معنوی حیثیت سے تو ہر جملہ میں ایسا اتحاد و ارتباط ہی کہ اس سے بڑھ کر نہیں ہو سکتا اور لفظی حیثیت کو علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں و قولہ استتماماً و استعصاماً من لطیف الکنایۃ و بدیعہا فسبحان من خصہ بالفضائل التی لا تنتہی السنۃ الفصحاء الی وصفہا و جعلہ امام کل ذی علم و قدوۃ کل حقیقۃ کہ آپ کی عبارت نہایت لطیف اور بالکل جدید اور بدیع کنایہ سے ہی پس کیا ہی بزرگ خدا ہی جس نے حضرت علیؑ کو ایسے فضائل سے مخصوص کیا جن تک بڑے بڑے فصحا کی زبانیں تک نہیں پہونچ سکتیں خدا نے حضرت کو ہر ذی علم کا امام اور حقیقت کا پیشوا قرار دیا ہے۔
حاشیہ صفحہ ہذا ۱ دین مشہور میں دو احتمال ہی ایک یہ کہ اسمیں اشارہ ہی اُس شہرت کی طرف جو دین اسلام کو قبل سے حاصل تھی کہ ہر نبی اولوا العزم اسکی خبر اور بشارت دیتا آیا حضرت ابراہیمؑ سے لیکر حضرت عیسیٰؑ تک توراۃ انجیل زبور میں اسکی صریحی (باقی صا۶۳ پر)

وَالْكِتَابِ الْمَسْطُوْرِ۔ وَالنُّوْرِ السَّاطِعِ۔
وَالضِّيَاءِ اللَّامِعِ۔ وَالْاَمْرِ الصَّادِعِ۔
اِزَاحَةً لِلشُّبُهَاتِ۔ وَاِحْتِجَاجًا
بِالْبَيِّنَاتِ۔ وَتَحْذِيْرًا بِالْاٰيَاتِ۔
وَتَخْوِيْفًا بِالْمَثُلَاتِ۔ وَالنَّاسُ فِيْ
فِتَنٍ انْجَذَمَ فِيْهَا حَبْلُ الدِّيْنِ۔ وَ
تَزَعْزَعَتْ سَوَارِي الْيَقِيْنِ۔ وَاخْتَلَفَ
النَّجْرُ۔ وَتَشَتَّتَ الْاَمْرُ۔ وَضَاقَ
الْمَخْرَجُ۔ وَعَمِيَ الْمَصْدَرُ۔ فَالْهُدٰى
خَامِلٌ۔ وَالْعَمٰى شَامِلٌ۔ عُصِيَ الرَّحْمٰنُ۔
وَنُصِرَ الشَّيْطَانُ۔ وَخُذِلَ الْاِيْمَانُ۔

(گذشتہ انبیا سے) نقل ہوتا آیا ہو اور ایسی کتاب کے ساتھ جو لکھی ہوئی ہو اور ایسے نور کے ساتھ جو تاباں ہو اور ایسی ضیا کے ساتھ جو درخشاں ہو اور ایسے حکم کے ساتھ جو فیصل کر دینے والا ہے تاکہ (آپ) شبہات دفع کریں معجزات سے حجت قائم کریں آیات بینات سے ڈرائیں اور عقوبات الٰہی سے خوف دلائیں (غرض حضرت کی بعثت تو اسلئے ہوئی مگر) اب یہ حالت ہے کہ لوگ ایسے فتنوں میں ہیں جن سے دین کی رسی ٹوٹ گئی ارکان ایمان متزلزل ہو گئے اصل (دین) میں اختلاف پڑ گیا احکام الٰہی پراگندہ ہو گئے اور ان (فتنوں) سے نکلنے کی راہ تنگ در راہ (ہدایت) پر آنے کی جگہ گم ہو گئی۔ غرض (نور) ہدایت تو گل ہو گئی اور تاریکی (جہالت) چھا گئی خدا کی نافرمانی کیجاتی ہے اور شیطان کی نصرت در ایمان

(بقیہ صد ٦٢) بشارتیں موجود ہیں لہذا اس قدیم شہرت کیطرف اشارہ فرمایا ہو۔ دوسرا احتمال یہ کہ اُس شہرت کیطرف اشارہ ہو کہ باوصفے کہ آپ مکہ معظمہ میں مظلوم و مقہور رہے مگر آپ کے دین کی شہرت تمام پھیل گئی تھی یہانتک کہ نجاشی بادشاہ حبشہ آپ پر غائبانہ ایمان لایا یا اسکی طرف اشارہ ہو کہ صرف ٢٣ سال میں اس دین کو ایسی شہرت حاصل ہوئی کہ ادیان مشہورہ کے ساتھ اسکا نام بھی مشہور ہو گیا بلکہ باستثناء یہود و نصارے و مجوس جو ایک ایک سلطنت کے مذہب تھے کل مذاہب اسلام کے مقابلہ میں گم نام ہو گئے العلم الماثور کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید کو تردد ہوا کہ کیا مراد ہے کیونکہ ماثور کے معنی منقول کے ہیں اور علم بمعنی نشان لہذا قرآن کو مراد لیا جس کی غلطی اسی سے ظاہر ہے کہ حضرت ہی نے قرآن کو علیحدہ ذکر کیا۔ اور بعض نے معجزات مراد لی ہے مگر اس تکلف کی ضرورت نہیں کیونکہ مقصود اس سے حضرت کے وہ اخلاق و احسانات بھی ہو سکتے ہیں جو قیامت تک مذکور رہیں گے خواہ کوئی اسلام قبول کرے یا نہ کرے لیکن حضرت کا مداح رہے گا لہذا حضرت صلعم کا ہر فعل اور ہر امر یہ حیثیت رکھتا ہے کہ نشان کہا جائے ١٢

(حاشیہ صفحہ ہذا) سلہ وتخویفا بالمثلات تک تو مطلب واضح ہے کہ حضرت امیرالمومنین ع نے آنحضرت صلعم کی بعثت اور آپ کے صفات بیان فرمائے ہیں لیکن والناس فی فتن انجذم فیہا حبل الدین کے مقصود میں شارحین کو تردد ہے کہ حضرت کا اشارہ کس طرف ہے۔ علمائے شیعہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم کی وفات کے بعد لوگ جن فتنہائے ضلالت و دنیا پرستی میں مبتلا ہو گئے تھے حضرت انھیں کا ذکر فرماتے ہیں لیکن علامہ ابن ابی الحدید ایک احتمال یہ بھی پیدا کرتے ہیں کہ یہ جملے بھی زمانہ جاہلیت ہی سے متعلق (باقی صد ٦٤ پر)

فانهارت دعائمه. وتنكّرت معالمه. ودرست سبله. وعفت شركه. اطاعوا الشيطان فسلكوا مسالكه. ووردوا مناهله. بهم سارت اعلامه. وقام لواؤه في فتن داستهم باخفافها. ووطئتهم باظلافها. وقامت على سنابكها. فهم فيها تائهون. حائرون. جاهلون مفتونون. في خير دار. وشر جيران. نومهم سهود. وكحلهم دموع. بارض عالمها ملجم.

جس سے اُسکے ارکان منہدم اور آثار متغیر ہو گئے اور راہیں ناپدید ہو گئیں (یہاں تک کہ) اُسکی شاہراہیں (تک) محو ہو گئیں (غرض) لوگوں نے شیطان کی اطاعت کی اُسی کی راہ پر چلنے لگے اور اُسی کی گھاٹ اُترنے لگے (بس خشکی تری دونوں پر شیطان ہی کا قبضہ ہے) لہذا ان لوگوں کی بدولت شیطان کے جھنڈوں نے رواج پایا اور اُس کے نشان قائم ہوئے (غرض لوگ) ایسے فتنوں میں ہیں جو انھیں (اونٹ کی طرح) روندتے اور (گلۂ بیل کی طرح) پائمال کرتے ہیں اور (خود وہ فتنے) اپنے سموں پر قائم ہیں [۱۲] غرض یہ لوگ انھیں (فتنوں) میں سرگرداں حیران جاہل اور فتنوں میں مبتلا ہیں گھر تو بہتر ہے (ملک شام جسمیں صدہا انبیاء مدفون ہیں) مگر ہمسایہ (اصحاب معاویہ) بہت بُرے ہیں انکی نیند بیخوابی ہے (خوف سے اپنے دشمن کے) اور انکا سُرمہ آنسو ہے (جو بوجہ صدمات بہتا رہتا ہے) [۱۳] (یہ لوگ) ایسی زمین (شام) میں ہیں جہاں کے عالم پر تو ذلت کی لگام چڑھی ہے۔

(بقیہ ص ۶۳) ہو سکتے ہیں جنمیں حضرت نے زمانہ بعثت کے وقت کی حالت عرب کو ذکر فرمایا ہے'' مگر حق یہ ہے کہ ایسا احتمال پیدا کرنا بالکل داد تعصب دینا ہے کیونکہ جب جناب امیرؑ آنحضرتؐ کی بعثت کے اغراض و مقاصد بیان کر چکے جنمیں ایام جاہلیت کا ذکر بھی آچکا ہے کہ آنحضرتؐ نے اُن سب تاریکیوں کو دور کر دیا تو پھر ان فتنوں کا ذکر جو ایام جاہلیت میں ہو چکے بالکل خلاف بلاغت ہے اور ظاہر ہے کہ زمین مکہ یا عرب کبھی بھی آنحضرتؐ کے پہلے ایسی نہ تھی کہ کہا جائے اسمیں اعلام ایمان روشن تھے جو بجھ گئے یا مسالک دین واضح تھے جو مٹ گئے لہذا کسی طرح زمانہ جاہلیت سے ان فقرات کا تعلق مربوط نہیں بلکہ حضرت یہ حالت موجودہ اپنے زمانہ کی بیان فرماتے ہیں ۱۲

۵۳ یعنی آنحضرتؐ کے وقت تک تو سب لوگ ایک ہی دین اسلام پر تھے لیکن آپ کی وفات کے وقت سے نئے نئے مذہب جاری ہو گئے آنحضرتؐ کی حدیث ثقلین کے مقابلہ میں روح نکلتے وقت ہی حسبنا کتاب اللہ کا شور ہوا۔ پھر تینوں خلافتوں میں مختلف قسم کے تغیرات اسلام میں علیحدہ ہوئے غرض مذہب باطل بھی صرف ایک ہی نہ رہا۔ پھر معویہ کے عہد میں تو آنکھ بند کر کے اسلام سے انحراف کر لیا گیا اور جو کچھ ہوا دنیا جانتی ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ہذا

۵۵ آنحضرت صلعم کے انتقال کے بعد جو فتنے دنیائے اسلام میں نمودار ہوئے اُن کو جناب امیرؑ نے شتر اونٹ سے تشبیہ دی ہے جو اپنے پیروں کو جما کر زمین پر کھڑا ہوا اور جو چیزیں سامنے آتی ہوں چاروں طرف سے اُن کو روندتا اور پائمالی کرتا ہو۔ کہ اُس زمانہ کے فتنوں کا یہ حال تھا کہ ہر چہار طرف سے (باقی ص ۶۵ پر)

وَجَاهِلُهَا مُكْرَمٌ. (وَمِنْهَا يَعْنِي آلَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ) هُمْ مَوْضِعُ سِرِّهِ. وَلَجَأُ أَمْرِهِ. وَعَيْبَةُ عِلْمِهِ. وَمَوْئِلُ حِكَمِهِ. وَكُهُوفُ كُتُبِهِ. وَجِبَالُ دِينِهِ. بِهِمْ أَقَامَ انْحِنَاءَ ظَهْرِهِ. وَأَذْهَبَ ارْتِعَادَ فَرَائِصِهِ (وَمِنْهَا يَعْنِي قَوْمًا آخَرِينَ) زَرَعُوا الْفُجُورَ. وَسَقَوْهُ الْغُرُورَ. وَحَصَدُوا الثُّبُورَ. لَا يُقَاسُ بِآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ هَذِهِ

اور جاہل مکرم ہے[۱۵] (اسی خطبہ کا ایک حصہ جسمیں آل نبی علیہ الصلاۃ والسلام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں) یہی حضرات اسرار خدا کے محل۔ امور الٰہی کے ملجا و ماویٰ۔ علوم باری کے معدن۔ اُسکی حکمتوں کے مرجع۔ اُسکی کتابوں کے مخزن۔ اور اُسکے دین کے (مثل) کوہ (رکن محکم) ہیں۔ انھیں سے خدا نے دین کی پشت کو سیدھی کیا (کہ کجی نہ رہی) اور اُسکے شانوں کے رعشہ کو دفع کیا (یعنی انھیں حضرات سے دین کو محکم کیا)[۱۶] (اسی خطبہ کا حصہ منافقین کے حق میں) انھوں نے (فسق) فجور کی زراعت کی اور اُسکو فریب (کے پانی) سے سینچا اور بربادی کو (بطور حاصل) کاٹ لائے۔ آل محمد صلے اللہ علیہ و آلہ پر تو اس اُمت سے کسی کا قیاس نہیں ہوسکتا۔

(بقیہ صفحہ ۶۴) لوگ باطل سرداروں کے مظالم میں پائمال ہورہے تھے۔ عقبےٰ تو تباہ ہوتا ہی تھا دنیا بھی برباد ہو رہی تھی اور حضرت نے بغرض تعمیم کل جانوروں کی طرف اشارہ کیا جو روندتے اور پائمال کرتے ہیں اسی سبب سے اخفاف کہا جو اونٹ کے سُم کو کہتے ہیں اور اظلاف بھی کہا جو گائے بکری وغیرہ کے سُم کو کہتے ہیں ۱۲ سے[۲] لفظ فی خیر دار و شر جیران میں بھی خلاف ہے کہ اس سے کیا مُراد ہے شارحین نے تین احتمال ذکر کیا ہے اس احتمال کی بنا پر کہ یہ سب اوصاف زمانۂ جاہلیت کے ہیں خیر دار سے مراد مکہ اور شر جیران سے قریش ہیں اور اس احتمال کی بنا پر کہ حضرت اپنے زمانہ کی شکایت فرما رہے ہیں یا تو خیر دار سے مراد شام اور شر جیران سے اصحاب معویہ ہیں یا خیر دار سے مراد عراق اور شر جیران سے آپ کے اپنے اصحاب بیوفا ہیں جنھوں نے حضرت کا ساتھ آخر میں چھوڑ دیا مگر صحیح یہی ہے کہ مراد خیر دار سے شام ہے جو مثل مکہ معظمہ ہمیشہ خیر دار مشہور تھا بخلاف عراق کے کہ اُسکی خیریت کبھی بھی نہیں مشہور تھی ۱۲ سے[۳] یعنی اصحاب معویہ شب بھر سامان جنگ میں مصروف رہتے ہیں یا حضرت سے جنگ کرنے کی وہ ہیبت عظیمہ اُنکے دلوں میں ہے کہ شب بھر بیداری میں بسر ہوتی ہے اور اپنے بکثرت مقتولین پر چونکہ ہر وقت روتے رہتے ہیں اس وجہ سے اُن کی آنکھوں میں بجائے سرمہ کے ہر وقت آنسو بھرے رہتے ہیں ۱۲ حاشیہ صفحہ ہذا ۱ے عالم سے مراد خود حضرت ہیں کہ آپ کی باتیں سُنی نہیں جاتیں اور جاہل سے مراد معویہ ہے جس نے چہار شنبہ کو نماز جمعہ پڑھا دی اور کل مسلمانوں نے پڑھ لی (تاریخ مروج الذہب مسعودی برحاشیہ تاریخ کامل جلد ۵ صفحہ ۱۰۷) سے[۲] اس خطبہ میں حضرت نے اہلبیت نبوی علیہم السلام کے اوصاف (باقی صفحہ ۶۶)

الاُمّۃِ اَحَدٌ۔ وَلَا یُسَوّٰی بِھِمْ مَنْ جَرَتْ نِعْمَتُھُمْ عَلَیْہِ اَبَدًا۔ ھُمْ اَسَاسُ الدِّیْنِ۔ وَعِمَادُ الْیَقِیْنِ۔ اِلَیْھِمْ یَفِیْءُ الْغَالِیْ۔ وَبِھِمْ یُلْحَقُ التَّالِیْ وَلَھُمْ خَصَائِصُ حَقِّ الْوِلَایَۃِ۔ وَفِیْھِمُ الْوَصِیَّۃُ وَالْوِرَاثَۃُ الْاٰنَ اِذْ رَجَعَ الْحَقُّ اِلٰی اَھْلِہٖ۔ وَنُقِلَ اِلٰی مُنْتَقَلِہٖ۔

اور وہ لوگ کیونکر برابر ہو سکتے ہیں جنھوں نے آنحضرتؐ کی بدولت ہمیشہ نعمت (ہدایت) پائی۔ یہی حضراتؑ اسلام کے بنیاد اور ایمان کے ستون ہیں (دین میں) بڑھ جانیوالا انھیں کیطرف رجوع کرتا اور پیچھے رہنے والا بھی انھیں سے ملحق ہوتا ہے انھیں کیلئے حق امامت کی خصوصیات ہیں اور انھیں (کے حق) میں (آنحضرتؐ کی) وصیت (ہوئی) اور وراثت (پہونچی) ہے (ہاں) اب حق اپنے اہل کی طرف پلٹا اور اپنے مرکز کی طرف منتقل ہونا ہے۔

خطبہ (۳)

وَمِنْ خُطْبَۃٍ لَّہٗ وَھِیَ الْمَعْرُوْفَۃُ بِالشِّقْشِقِیَّۃِ

حضرت کے ایک خطبہ کا حصہ معروف بہ خطبہ شقشقیہ ہے ۳؎

اَمَا وَاللّٰہِ لَقَدْ تَقَمَّصَھَا ابْنُ اَبِیْ قُحَافَۃَ

خدا کی قسم خلافت کو ابوبکر نے (زبردستی) کرتہ کیطرح کھینچ تان کر پہن لیا۔

(بقیہ ص۶۵) بیان فرمائے ہیں ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ "موضع سرہ سے آخر تک کی ضمیریں آنحضرتؐ کی طرف پھرتی ہیں یعنی آل محمدؐ جناب رسالتمآبؐ کے رازوں کے محل اور اُن کے علم کے ظرف ہیں" لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ ضمیریں خداوند عالم کی طرف راجع ہوتی ہیں یعنی یہ حضرات خداوند عالم کے رازوں کے محل ہیں اسلئے کہ وہی جملہ کے بعد کہو تو کتبہ اور جبال دینہ فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ کتابیں تو خدا کی ہیں اور دین بھی اُسی کا ہے بس یہ حضرات اُن کتابوں کے حافظ ہیں یعنی وہ تمام علوم و احکام جو آسمانی کتابوں میں خدا نے نازل فرمائے تھے وہ سب ان حضراتؑ کے سینوں میں بھرے ہوئے ہیں اور جس طرح پہاڑوں سے زمین سیدھی ٹھہری ہوئی ہے کہ اگر پہاڑ نہ ہوں تو زمین ہلنے لگے اسی طرح آل محمدؐ کا وجود دین کیلئے ہے کہ اگر یہ حضرات نہ ہوں تو دین اسلام برباد ہو جائے ۱۲ ۳؎ علامہ ابن ابی الحدید نے بجائے لفظ فی قوم آخرین کے فی المنافقین لکھا ہے اور دوسرے نسخوں میں قوم آخرین ہی ہے لیکن بہر صورت مراد منافقین ہی ہیں جنمیں اصحاب جنگ جمل اصحاب معویہ خوارج سب ہی داخل ہیں اسمیں حضرتؑ نے واضح کر دیا کہ آل محمدؐ کے برابر دنیا میں کوئی بھی نہیں ہے انھیں حضراتؑ سے لوگوں کو نعمت ہدایت وارشاد اور دولت اسلام وایمان ملی ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ہذا ۱؎ مقصود یہ ہے کہ دین کے سیدھے راستہ سے جو تجاوز کر جاتا ہے اُسکو بھی صراط مستقیم پر آنے کے لئے انھیں کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے اور جو لوگ امور دین میں کوتاہی کرنے سے پیچھے رہ جاتے ہیں (باقی ص۶۷ پر)

وَاِنَّهٗ لَيَعْلَمُ اَنَّ مَحَلِّيْ مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحٰى۔ يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ۔ وَلَا يَرْقٰى اِلَيَّ الطَّيْرُ۔ فَسَدَلْتُ دُوْنَهَا ثَوْبًا۔ وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَشْحًا۔ وَطَفِقْتُ اَرْتَائِيْ بَيْنَ اَنْ اَصُوْلَ بِيَدٍ جَذَّآءَ۔ اَوْ اَصْبِرَ عَلٰى طَخْيَةٍ عَمْيَآءَ۔ يَهْرَمُ فِيْهَا الْكَبِيْرُ وَيَشِيْبُ فِيْهَا الصَّغِيْرُ۔ وَيَكْدَحُ فِيْهَا مُؤْمِنٌ حَتّٰى يَلْقٰى رَبَّهٗ۔ فَرَاَيْتُ اَنَّ الصَّبْرَ عَلٰى هَاتَا اَحْجٰى۔ فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَذًى۔ وَفِي الْحَلْقِ شَجًا۔

حالانکہ وہ جانتے تھے کہ میرا مرتبہ اسمیں ایسا ہی جیسا مِیخ کا چکی میں (کیونکہ علم و حکمت و ہدایت کا) سیل مجھ ہی سے گر کر نیچے آتا ہے اور میرے مرتبہ کی بلندی تک پرند بھی پر نہیں مار سکتا (ان سب کے ساتھ غصب خلافت کے وقت) میں نے پردہ (صبر) گرا لیا اُس سے پہلو تہی کر لی اور سوچنے لگا کہ آیا (اپنے) دست بریدہ سے حملہ کر بیٹھوں یا اس اندھیر پر صبر کر لوں جسکے صدمہ میں بڑے تو ضعیف اور چھوٹے بوڑھے ہو جائیں اور مومن رنج و صدمہ اُٹھاتا رہے یہانتک کہ اپنے رب سے ملاقات کرے تو مجھے اس (مصیبت) پر صبر ہی مناسب معلوم ہوا لہذا میں نے صبر کیا (مگر) اسطرح کہ (اس صدمہ سے گویا میری) آنکھ میں خس و خاشاک پڑا تھا اور حلق میں ہڈی پھنسی تھی۔

(بقیہ صفحہ ۶۶) وہ بھی انھیں سے ملتے ہیں تب راہ راست پر آتے ہیں غرض ہدایت و ارشاد اور صراط مستقیم کے معیار صرف یہی حضرات بلکہ عین صراط مستقیم ہیں ۱۲ ۔ اس سے ثابت ہوا کہ جناب رسالتمآبؐ نے اپنے اہلبیتؑ کے امام و خلیفہ ہونے کی وصیت بھی فرمائی تھی اور حکم خدا کے مطابق آنحضرتؐ کے وارث بھی یہی حضرات ہوئے ۱۲ ۔ یہ وہی معرکۃ الآرا خطبہ شقشقیہ ہے جسمیں حضرتؑ نے غصب خلافت کے واقعات کو بیان کیا ہے اور زیادہ تر اسی خطبہ کی وجہ سے بعض حضرات اہلسنت اصل نہج البلاغہ کے ہی کلام جناب امیرؑ ہونے سے انکار کرتے ہیں لیکن خود علمائے اہلسنت اس کثرت سے اسکو قبول کرتے ہیں کہ انکار ممکن ہی نہیں چنانچہ علامہ سبط ابن جوزی نے اپنی کتاب تذکرہ خواص الامۃ میں چند روایات سے پورے خطبہ کو نقل کیا ہے اور اسے کلام جناب امیرؑ تسلیم کیا ہے۔ اسیطرح علامہ ابن اثیر جزری نے اپنی کتاب نہایہ میں ۱۵ مقام پر علامہ محمد طاہر گجراتی نے مجمع البحار میں علامہ فیروز آبادی نے قاموس میں۔ ابو الفضل میدانی نے مجمع الامثال میں۔ ابن خشاب نے اپنے شاگرد کے درس دینے میں حسن ابن عبد اللہ بن سعود عسکری صاحب کتاب مواعظ و زواجر نے اپنی شرح میں جو اس خطبہ کی لکھی ہے اور علاء الدولہ سمنانی نے کتاب العروۃ الوثقیٰ میں تصریح کی ہے کہ خطبہ شقشقیہ کلام حضرت علیؑ ہے اور علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں علامہ قوشجی نے شرح تجرید میں علامہ گازرونی نے شرح مصابیح میں ملا یعقوب لاہوری نے شرح تہذیب میں امام شوکانی نے کتاب اتحاف الاکابر باسناد الدفاتر میں علامہ ابن ابی الحدید نے شرح میں اعتراف کیا ہے کہ نہج البلاغہ کلام جناب امیرؑ ہے بلکہ علامہ مسلم ابن ابی الحدید نے (باقی صفحہ ۶۸ پر)

آدٰی تُراثی نَهْباً حتّٰی مَضَی الْاَوَّلُ
لِسَبِیْلِهٖ۔ فَاَدْلٰی بِهَا اِلَی ابْنِ الْخَطَّابِ
بَعْدَهٗ (ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْاَعْشٰی) ؎
شَتَّانَ مَا یَوْمِیْ عَلٰی کُوْرِهَا
وَیَوْمُ حَیَّانَ اَخِیْ جَابِرٖ
فَیَا عَجَبًا بَیْنَا هُوَ یَسْتَقِیْلُهَا فِیْ حَیَاتِهٖ۔
اِذْ عَقَدَهَا لِاٰخَرَ بَعْدَ وَفَاتِهٖ لَشَدَّ
مَا تَشَطَّرَا ضَرْعَیْهَا! فَصَیَّرَهَا فِیْ
حَوْزَةٍ خَشْنَاءَ۔ یَغْلُظُ کَلْمُهَا۔ وَ
یَخْشُنُ مَسُّهَا۔ وَیَکْثُرُ الْعِثَارُ فِیْهَا۔
وَالْاِعْتِذَارُ مِنْهَا۔ فَصَاحِبُهَا کَرَاکِبِ

میں اپنی میراث (خلافت و فدک کو) لُٹتی ہوئی دیکھ رہا تھا یہاں تک
کہ پہلے صاحب نے اپنی راہ لی تو اپنے بعد اس (خلافت) کو عمر ابن خطاب
کی طرف جھونکتے گئے (پھر مثلاً اعشیٰ کا یہ شعر پڑھا)
کہاں میرا یہ دن کہ اپنے ناقہ کی پشت پر مارا مارا پھرتا ہوں
اور کہاں وہ جو حیان برادر جابر کے ساتھ بسر ہوا۔ ؎
پس عجب!!! یا تو وہ (ابوبکر) اپنی زندگی ہی میں اس سے استعفا
دیتے تھے یا مرنے کے بعد (یہی) چھوڑ دوسرے صاحب سے جکڑنے گئے
اُف! (دشتر) خلافت کی دونوں پستانوں کو ہر دو نے کس شدت سے
دوھ لیا غرض (ابوبکر نے) اس (خلافت) کو ایک درشت مزاج کے
حوالہ کر دیا جسکا زخم گہرا اور جسکا چھونا (تک) ناگوار ہوتا تھا جسمیں
لغزشیں بہت تھیں اور (پھر) عذر (گناہ بھی) بکثرت تھا۔

پس ایسا آدمی اُس شخص کے مثل ہے جو سرکش ناقہ پر سوار ہو۔

(بقیہ صہ ۶۷) اس خطبہ کے کلام جناب امیر علیہ السلام سے ہونے کی دلچسپ بحث لکھی ہے۔ اس خطبہ کے مورد کے متعلق معانی الاخبار۔ امالی علل الشرائع وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہو کہ ایک دفعہ بارگاہ حضرت امیر المومنین میں تذکرہ خلافت ہوا تو حضرت نے فرمایا اما واللہ لقد تقمصہا ابن ابی قحافہ الخ۔ قولہ اما واللہ لقد تقمصہا۔ اگرچہ ظلم دنیا میں ہمیشہ ہوا ہو اور اسکی شکایت بھی ہمیشہ کی گئی ہو مگر جس طرح جناب سیدہ کے شعر صُبّت علی مصائب لو انّہا صُبّت علی الایام صرن لیالیا۔ (مجھ پر تن تنہا اتنی مصیبتیں پڑیں کہ اگر وہ تمام دنوں پر پڑتیں تو کل دن شب تیرہ و تاریک ہو جاتے) کو خصوصیت ہے کہ ابتدائے قیام دنیا سے آج تک کسی زبان کے کسی شاعر یا ادیب یا مصیبت زدہ کو یہ تشبیہ نہ سوجھی اسی طرح لقد تقمصہا بھی جناب امیر کا ایسا لفظ ہو جسکی نظیر کہیں بھی نہیں ملتی کہ کسی نے بھی ظلم یا غصب سلطنت و حکومت میں اس لفظ کو استعمال کیا ہو لہذا حضرت کا یہ کلام بجائے خود ایک معجزہ ہو۔ کیونکہ اس ایک لفظ سے حضرت نے ظالم و غاصب خلافت کے اُن حالات و اطوار کو ظاہر کر دیا جو بڑی بڑی کتابوں میں بھی نہیں بیان ہو سکتے کیونکہ دنیا میں جسقدر لباس ہیں وہ دو ہی غرض سے مستعمل ہوتے ہیں یا ستر کیلئے جیسے پائجامہ۔ شلوار۔ لنگی وغیرہ یا زینت کے لئے جیسے تاج۔ عبا۔ ردا۔ کسا۔ مگر کرتہ کی پوشش نہ بغرض ستر ہوتی ہو جو واجب ہو نہ بغرض زینت کے جو مستحب ہو بلکہ محض بغرض آسائش نفس و آرام ہو لہذا ممکن ہو (باقی صہ ۶۹)

الصَّعْبَةِ۔ اِنْ اَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ۔ وَاِنْ اَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمَ فَمُنِيَ النَّاسُ لَعَمْرُ اللّٰہِ بِخَبْطٍ وَشِمَاسٍ۔ وَتَلَوُّنٍ وَاعْتِرَاضٍ۔ فَصَبَرْتُ عَلٰی طُوْلِ الْمُدَّةِ۔ وَشِدَّةِ الْمِحْنَةِ۔ حَتّٰی اِذَا مَضٰی لِسَبِيْلِهٖ۔ جَعَلَهَا فِیْ جَمَاعَةٍ زَعَمَ اَنِّیْ اَحَدُهُمْ۔ فَيَا لَلّٰہِ وَلِلشُّوْرٰی!

کہ اگر مہار کھینچتا ہو تو نکیل نکل آتی ہے اور اگر مہار ڈھیلی کرتا ہو تو منھ کے بھل گر پڑتا ہو پس بخدا (یہاں بھی) لوگ (اونٹ کے) بھٹکنے سرکشی کرنے رنگ بدلنے اور ٹیڑھے ہونے (کسیطرح برے اوصاف) میں مبتلا ہو گئے تھے۔ لہذا (پھر) مینے اس طویل مدت اور شدید محنت پر صبر کیا یہانتک کہ جب (دوسرے صاحب بھی دنیا سے) سدھارے تو اس (خلافت) کو ایک ایسی جماعت کے حوالہ کر دیا جس میں مجھ کو بھی شمار کیا۔ پس بار الٰہا! شوریٰ (کو کیا ربط)؟

(بقیہ ص۶۵) کہ حضرت نے اس لفظ کو اسلئے اختیار کیا ہو کہ اُن لوگوں نے جو خلافت پر قبضہ کیا تو نہ کسی دینی ضرورت سے نہ کسی قومی مفاد سے بلکہ محض اپنی آسایش نفس اور ذاتی اغراض سے اس پر متصرف ہوئے۔ حضرات اہلسنت نے اس تحصیل خلافت کو ایسا اہم قرار دیا ہو کہ کہتے ہیں یہ ایسا ضروری امر تھا کہ صحابہ نے دفن وکفن رسول پر اسکو ترجیح دی مگر جو لوگ عقل رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ انتہا درجہ کے حرص کی دلیل ہو۔ یہی وجہ ہو کہ جناب امیرؑ نے مطلقاً اُدھر توجہ نہ کی جب تک آپ دفن وکفن رسول سے فارغ نہ ہولئے۔ حق یہ ہو کہ امام کا ہر فعل ہر قول معجزہ ہوتا ہو دیکھیے صرف اسی موقع پر جناب امیرؑ نے دفن وکفن کی اہمیت نہیں ظاہر کی جسمیں کسی عاقل کو بھی شبہہ نہیں ہو سکتا بلکہ جب چوتھے درجہ میں آپ کو خلافت حاصل ہوئی ہو تو حضرت فرماتے ہیں "فقلت واللہ انی لاستحی من اللہ ان ابایع قوماً قتلوا عثمان وانی لاستحی من اللہ ان ابایع وعثمان لم یدفن بعد (صواعق محرقہ ص۶۷) کہ لوگوں نے مجھ سے بیعت کیلئے کہا تو میں نے کہا خدا کی قسم مجھے اس سے شرم آتی ہو کہ اُن لوگوں کی بیعت لوں جنھوں نے عثمان کو قتل کیا اور مجھے اس سے بھی شرم آتی ہو کہ ابھی تک عثمان نہیں دفن ہوئے اور میں بیعت لینا شروع کر دوں" آہ کیا یہ جملہ کوئی صحابی دفن رسول کی نسبت نہیں کہہ سکتا تھا کہ جب تک حضرتؐ دفن نہ ہولیں گے کوئی کام نہ ہوگا؟ غرض حضرت نے جو لفظ تقمصها فرمایا ہو اسمیں اس طرف واضح اشارہ ہو کہ اُن لوگوں نے جو خلافت کو حاصل کیا تو محض ذاتی اغراض سے دوسرے یہ کہ قمیص ایک ایسا لباس ہو جو پورے طور پر اغراض انسانی کو کافی نہیں ہوتا بلکہ کم از کم عمامہ کی احتیاج باقی رہ جاتی ہے تو ممکن ہو کہ حضرت نے اس طرف اشارہ فرمایا ہو کہ گو ان لوگوں نے اس کو قمیص بنا لیا مگر کسی طرح کافی نہیں ہوا بلکہ اور لباس کا محتاج رہ گیا۔ تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہو کہ جس طرح قمیص کل لباسوں میں سبک ہوتا ہو اسی طرح اس خلافت کو انھوں نے بالکل خفیف سمجھا غرض حضرت نے اس ایک لفظ سے بتا دیا کہ ان لوگوں کا سلوک خلافت رسول کے ساتھ (باقی ص۷۰ پر)

بقیۂ حواشی خطبۂ شقشقیہ

قولہ فصبرت وفی العین قذی وفی الحلق شجا حضرت امیر المومنین فرماتے ہیں کہ غصب خلافت پر میں نے صبر کیا (مگر) اسطرح کہ اس صدمہ سے (گویا میری) آنکھ میں خس و خاشاک پڑا تھا اور حلق میں ہڈی پھنسی تھی۔ اس سے بڑھ کر کوئی جملہ نہیں ہو سکتا جسمیں کوئی شخص اپنی روحانی تکلیف کو ظاہر کر سکے کیونکہ عرب کا مشہور فقرہ ہے "لاوجع الاوجع العین ولاہم الاہم الدین" یعنی نہ آنکھ کے درد سے بڑھ کر کوئی درد ہے نہ دین کی فکر سے بڑھ کر کوئی فکر ہے اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ یہ زمانہ اندھیر ایسا سخت اور ناگوار تھا کہ اُس پر صبر کرنا ایسا تھا جیسے کوئی درد چشم پر صبر کرے یا اُس حالت پر کہ حلق میں ہڈی یا لقمہ پھنسا ہوا ہو کہ نہ کچھ بول سکتا ہے نہ کوئی تدبیر کر سکتا ہے یہی حالت اُس زمانہ کی تھی کہ زندہ تھے اور دیکھتے تھے مگر اختیار نہ تھا کہ اس مصیبت کو دفع کریں۔

قولہ اری تراثی نہبا۔ یعنی میں اپنی میراث (خلافت و فدک) کو لٹتی ہوئی دیکھ رہا تھا۔ اس سے اشارہ ہے طرف آیہ کریمہ وتاکلون التراث اکلا لما وتحبون المال حبا جما کے کہ تم لوگ میراث کے مال کو سمیٹ کر کھائے جاتے ہو اور مال کو بہت ہی پیارا رکھتے ہو جس کی تصریح خداوند عالم نے سورۂ آل عمران میں فرمائی ہے منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الاخرۃ کہ اے صحابہ بعض تم سے دنیا کے طلبگار ہو اور بعض آخرت کے مطلب حضرت کا اس جملہ سے یہ ہے کہ خدا نے جن لوگوں کی حالت قرآن میں بتائی تھی وہ ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے کہ ہماری میراث لٹ رہی تھی اور کسی کو اس کی فکر نہ تھی کہ کوئی تو ان صحابہ سے حق کا طرفدار ہوتا اور بتاتا کہ یہ کیا ظلم ہو رہا ہے میراث سے اگر فدک مراد لیں تو بھی ممکن ہے لیکن خلافت کا مراد لینا زیادہ انسب ہے کیونکہ حضرت نے دعوت عشیرہ میں جناب امیرؑ کے نسبت فرمایا تھا انت اخی ووارثی ووزیری وخلیفتی تو جس میراث کو رسول نے اول روز آپ کے حوالہ کیا تھا اُسی کی نسبت جناب امیرؑ فرماتے ہیں اری تراثی نہبا چنانچہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں قولہ اری تراثی نہبا کنی عن الخلافۃ بالتراث وھو الموروث من المال کہ حضرت نے تراث سے خلافت کو مُراد لیا۔

قولہ حتی مضی الاول لسبیلہ یعنی ان ظلموں کی ابتدا جو بعد وفات رسول ہوئی اُسوقت تک باقی رہی کہ خلیفہ اول نے اپنی راہ لی اسمیں بھی عجب طرح کا کنایہ ہے کہ حضرت نہ اُن کے جنتی ہونے کو فرماتے ہیں نہ دوزخی ہونے کو بلکہ گول لفظوں میں فرماتے ہیں اپنی راہ لی جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اُن کی راہ کیا تھی۔

قولہ فادلی بہا الی ابن الخطاب بعدہ۔ شرح ابن ابی الحدید میں ہے قولہ فادلی بہا من قولہ تعالیٰ ولا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل وتدلوا بہا الی الحکام ای تدفعوہا الیہم رشوۃ واصلہ من ادلیت

الدلو فی البئر ارسلتها فان قلت فان ابابکر انما دفعها الی عمر حین مات ولا معنی للرشوة عند الموت قلت لما کان علیه السلام یری ان العدول بها عنه الی غیره اخراجها لها الی غیر جهة الاستحقاق شبه ذلک بادلاء الانسان بماله الی الحاکم فانه اخراج للمال الی غیر وجهه فکان ذلک من باب الاستعارة یعنی حضرت کا کلام فادلی بہا ماخوذ ہے آیہ کریمہ ولا تاکلوا الآیہ (یعنی نہ کھاؤ اپنے مالوں کو اپنے درمیان باطل کے ذریعہ سے اور نہ انکو اپنے حکام کی خدمت میں بطور رشوت پیش کرو) سے اسکی اصل ادلیت الدلو فی البئر ہے کہ میں نے ڈول کنویں میں لٹکایا۔ پس اگر کوئی کہے کہ ابوبکر نے تو مرتے وقت خلافت عمر کے حوالہ کی پھر اس وقت یہ رشوت کیونکر کہی جائے گی تو اسکا جواب یہ ہے کہ چونکہ حضرت نے دیکھا کہ اس خلافت کا آپ سے ہٹا کر دوسرے کی طرف لے جانا بلا وجہ استحقاق دوسرے کو دینا ہے لہذا اسکو اس سے تشبیہ دی کیونکہ یہ بھی مال کا بغیر کسی حق کے خارج کرنا ہے پس یہ گویا باب استعارہ سے ہے۔ اس شرح سے یہ تو معلوم ہوا کہ جناب امیرؑ نے حضرت ابوبکر کی حوالگی خلافت کو اس آیہ کے ماتحت قرار دیا مگر معترض کا یہ کہنا کہ ابوبکر نے تو بوقت موت عمر کو خلافت دی جس سے وہ رشوت سے خارج ہے درست نہیں کیونکہ جناب امیرؑ نے اسکو تو اسی روز ظاہر فرمایا جس روز حضرت عمر جناب امیرؑ سے بیعت ابوبکر کے طلبگار ہوئے فقال له علی احلب حلبا لک شطره وشد له الیوم یردده علیک غدا کہ حضرت علیؑ نے فرمایا اے عمر آج اس دودھ کو دوھ لو جسکا ایک حصہ تمہارے لئے ہے اور ابوبکر کی خلافت آج مستحکم کردو تاکہ کل وہ تمھیں لوٹا دیں (کتاب الامامة والسیاسة لابن قتیبة مطبوعہ مصر صفحہ ۱۹) پھر جب لفافہ سر بمہر خلیفہ اول کا پیش ہوا کہ اس پر بیعت کیجئے فقال له رجل ما فی الکتاب یا ابا حفص قال لا ادری ولکنی اول من سمع واطاع قال لکنی واللہ ادری ما فیه امرته عام اول وامرک العام۔ تو ان سے ایک شخص (حضرت علیؑ) نے کہا عمر! اس لفافہ میں کیا لکھا ہے کہا میں نہیں جانتا لیکن میں نے سب سے پہلے اسکو قبول کیا اور اسکی اطاعت کی ہے (علیؑ نے) جواب دیا لیکن میں جانتا ہوں کہ اسمیں کیا ہے سال گزشتہ تم نے ان کو خلیفہ مقرر کیا لہذا اب وہ تم کو خلیفہ کر دیتے ہیں (کتاب الامامة والسیاسة ص۲۳) جس سے معلوم ہوا کہ حضرت اسکو قبل وقوع سے یقینی جانتے تھے کہ ایسا ہی ہوگا۔ قصہ خلافت عمر کو علامہ ابن ابی الحدید نے کچھ تفصیل سے لکھا ہے جسکا خلاصہ یہ ہے "جب ابوبکر کی حالت آخر ہوئی تو انھوں نے عبدالرحمٰن بن عوف کو بلا بھیجا (یاد رکھو یہی حق عبدالرحمٰن بن عوف تھا جس سے حضرت عمر نے شوریٰ میں انکو مختار بنایا) اور پوچھا عمر کے بارے میں تمھاری کیا رائے ہے عبدالرحمٰن نے کہا جو تمھاری رائے ان کے بارے میں ہے اس سے بھی اچھی ہماری رائے ہے مگر انمیں غلظت ہے۔ ابوبکر نے کہا چونکہ ہم کو نرم پاتے ہیں اسلئے وہ سخت ہو جاتے ہیں اور جب خلافت ان کو ملے گی تو اکثر باتیں ترک ہو جائیں گی اسکے بعد

عثمان کو بلا بھیجا اُنھوں نے بھی عمر کی تعریف کی کہ باطن اسکا ظاہر سے اچھا ہے اور اُسکا کوئی مثل ہم میں نہیں ہے۔ ابوبکر نے کہا دیکھو تم دونوں اسکا تذکرہ نہ کرنا (جب خلافت اجماع و شورے سے ہوتی ہے تو پھر اخفا کی کیا وجہ؟) اور اے عثمان اگر ہم عمر کو چھوڑ دیتے تو تم کو نہ چھوڑتے (عمر کے موافق بھی دو رائے تھی جو بطلب مشورہ ابوبکر حاصل ہوئی) اسکے بعد طلحہ آئے اور کہا اے خلیفہ رسول ہم سُنتے ہیں تم عمر کو خلیفہ کیا چاہتے ہو تو خدا کو کیا جواب دوگے کیونکہ تمھارے ساتھ تو وہ یہ سختی کرتے ہیں جب تنہا وہی ہوں گے تو کیا کریں گے۔ ابوبکر نے کہا ہم کو اٹھا کر بٹھاؤ اور کہا کہ خدا سے ہم کو ڈراتے ہو۔ ہم کہہ دیں گے کہ بہترین شخص کو خلیفہ کیا ہے فقال طلحة اعمر خیر الناس طلحہ نے کہا آیں! کیا عمر بہترین ناس ہیں؟ فاشتد غضبه وقال ای واللّٰه هو خیرهم وانت شرهم اما واللّٰه لو ولیتك لجعلت انفك فی قفاك ولرفعت نفسك فوق قدرها حتی یکون اللّٰه هو الذی یضعها اتیتنی وقد دلکت عینك ترید ان تفتننی عن دینی وتزیلنی عن رائی قم لا اقام اللّٰه رجلیك لهما واللّٰه لئن عشت فواق ناقة وبلغنی انك عصته فیها او ذکرته بسوء لا لحقنك بحضات قنة حیث کنتم تسقون ولا تردون وترعون ولا تشبعون وانتم بذلك الجحون راضون فقام طلحة فخرج ۔ اس عبارت سے معلوم ہوسکتا ہے کہ حضرت ابوبکر کو طلحہ کا کلام کیسا ناگوار گزرا اور کس درجہ اُن کی توہین کی اور کس طرح اپنے دربار سے نکال دیا اور کہا کہ دور ہو یہاں سے اگر کبھی تو نے بھولے سے بھی اسکا نام لیا تو تیری وہ سزا کروں گا کہ تو بھی یاد کرے گا۔ مگر افسوس حضرت عمر نے ان کو بھی بمقابلہ جناب امیرؑ حقدار خلافت بنا دیا اور اصحاب شورے میں داخل کیا۔ یہ طلحہ بھی عشرہ مبشرہ سے ہیں اور خلیفہ اول کی بدولت یہ بھی مسلمان ہوئے تھے اور یہ اور زبیر حواری رسول اللہ کہلاتے ہیں مگر حضرت ابوبکر اُن کے حق میں یہ کلمات استعمال کرتے ہیں وَاَنتَ شَرُّھُم تم اُن سب سے بدتر ہو (تو پھر خیر القرون میں کیونکر شامل ہوسکتے ہیں اور عشرہ مبشرہ میں کس طرح داخل ہوئے) مگر اہلسنت شیعوں پر یہی الزام دیتے ہیں کہ وہ صحابہ کو نہیں مانتے حالانکہ با خودہا اس طرح کی باتیں کرتے ہیں اور آیندہ چلکر معلوم ہوگا کہ حضرت عمر نے اسی قسم کے کلمات اُن کے حق میں استعمال کیے ہیں۔ کتاب الامامة والسیاسة ابن قتیبہ میں ہے فدخل علیه اناس من اصحاب النبی فیهم عبد الرحمن بن عوف فقال له کیف اصبحت یا خلیفة رسول اللّٰه فانی ارجوان تکون بارئا قال اتری ذلك قال نعم قال ابوبکر واللّٰه انی لشدید الوجع ولما القی منکم یا معشر المهاجرین اشد علی من وجعی انی ولیت امرکم ولست خیرکم فی نفسی فکلکم ورم انفه ارادة ان یکون هذا الامر له وذلك لما رأیتم الدنیا قد اقبلت کہ حضرت ابوبکر کے پاس صحابہ نبوی آئے جنمیں عبدالرحمن بن عوف بھی تھے اُنھوں نے پوچھا کہ اے خلیفہ کیسا مزاج ہے میں اُمید کرتا ہوں کہ اب

اچھے ہوں گے کہا گیا تم کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہا ہاں۔ ابوبکر نے کہا واللہ سخت درد ہے اور اے گروہ مہاجرین جب میں تم سے ملتا ہوں تو میرا درد بہت سخت ہو جاتا ہے کیونکہ میں تمہارا خلیفہ ہو گیا حالانکہ میں اپنے نفس میں جانتا ہوں کہ تم سے بہتر نہیں ہوں پس تم سب لوگ نہایت غضبناک ہو صرف اس خلافت کی تمنا میں اور یہ بھی اسلئے کہ تم دیکھ رہے ہو دنیا ادھر ہی آگئی ہے (صفحہ ۳۰) اس سے معلوم ہوا کہ مہاجرین خود ابوبکر کی خلافت سے ناراض تھے اور ہر شخص کی ناک مارے غصہ کے پھول رہی تھی اور یہ کیوں صرف اسلئے کہ دنیا رُخ کئے ہوئے تھی تو پھر کب وہ خلیفہ دوئم سے راضی ہو سکتے تھے یہی وجہ ہے کہ اُسی کتاب (صفحہ ۳۴) میں ہے وکان اهل الشام قد بلغهم مرض ابی بکر واستبطؤا الخبر فقالوا انا لنخاف ان یکون خلیفة رسول الله قد مات وولی بعده عمر فان کان عمر هو الوالی فلیس لنا بصاحب و انا نری خلعه جس سے معلوم ہوا کہ جو صحابہ ملک شام میں لڑ رہے تھے اُن کو بھی معلوم تھا کہ ابوبکر کے بعد عمر خلیفہ ہوں گے لہذا وہ قبل از خلافت خلع کر رہے تھے کہ اگر وہ خلیفہ ہوں تو ہم پہلے سے خلع کر رہے ہیں۔ غرض حضرت نے اس جملہ فادلی بها الی ابن الخطاب سے ان سب واقعات کی طرف اشارہ کر دیا کہ ابوبکر کا یہ فعل محض اُسی معاوضہ کے بنا پر تھا جو عمر نے اُن کے خلیفہ بنانے میں کوشش کی تھی جس پر اُس صحابی نے جس سے عمر نے کہا تھا ہم نہیں جانتے صاف کہہ دیا کہ اگر تم نہیں جانتے تو ہم جانتے ہیں کہ پہلے سال تم نے اُن کو خلیفہ بنایا اور اس سال اُنھوں نے تم کو خلیفہ بنایا۔

کیفیت خلافت حضرت عمر۔ ان تحریروں سے اسقدر تو یقیناً معلوم ہوا کہ بجز عبدالرحمن بن عوف و عثمان کل صحابہ اس خلافت سے ناراض تھے جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ خلافت بہ اجماع نہیں ہوئی نہ بہ شورے بلکہ محض ابوبکر کی ذاتی رائے تھی۔ تو کیا رسول اللہ صلعم کی ذاتی رائے جو یقیناً موافق رائے خدا تھی کسی طرح قابل قبول نہ تھی؟ علامہ ابن ابی الحدید تو واقعہ خلافت کو اسی قدر لکھتے ہیں (صفحہ ۵۵) کہ جب حسب الحکم خلیفہ اول طلحہ چلے گئے تو آپ نے عثمان کو بلا بھیجا اور یہ وقت تھا آپ کی جانکنی کا پھر عثمان سے کہا لکھو هذا ما عهد عبد الله بن عثمان الی المسلمین اما بعد اسقدر کہہ کر وہ غش کر گئے اور عثمان نے اسکے ساتھ یہ بھی لکھ دیا قد استخلفت علیکم عمر بن الخطاب کہ میں نے تم پر عمر کو خلیفہ کیا۔ جب حضرت ابوبکر کو غش سے افاقہ ہوا تو کہا کیا لکھا ہے۔ عثمان نے پورا جملہ پڑھ کر سُنا دیا تو ابوبکر نے کہا اللہ اکبر اور خوش ہو گئے۔ اور کہا کہ تم کو اسکا خوف ہوا کہ ہم اگر اس غشی میں مر گئے تو اختلاف ہوگا لہذا یہ لکھ دیا۔ عثمان نے کہا ہاں۔ ابوبکر نے دعائے خیر دی اور کہا کہ یہ فرمان سب کو سُنایا جائے انتہی۔ مگر تاریخ طبری میں کچھ اور مزید تفصیل سے کام لیا گیا ہے جو نہایت دلچسپ ہے عن ابی السفر قال اشرف ابو بکر علی الناس من کنیفه واسماء بنت عمیس ممسکة موشومة الیدین وهو یقول اترضون بمن استخلفت علیکم فانی والله ما الوت من جهد

الولى ولا وليت ذا قرابة وانى قد استخلفت عمر بن الخطاب فاسمعوا له واطيعوا فقالوا سمعنا واطعنا (صفحہ ۱۵ جلد ۴) یعنی حضرت ابوبکر پاٹخانہ سے سر نکال کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے درحالیکہ اسماء بنت عمیس (جن کے ہاتھ مہندی سے رنگین تھے) اُن کو پکڑے ہوئے تھیں پس ابوبکر نے کہا کیا تم لوگ اُس شخص سے راضی ہو جو تم پر خلیفہ مقرر کیا گیا ہے کیونکہ واللہ میں نے اپنی رائے کے قائم کرنے میں کوئی کمی نہیں کی اور نہ اپنے کسی قرابت مند کو خلیفہ کیا ہے بلکہ عمر بن الخطاب کو خلیفہ مقرر کیا ہے پس اُن کی بات سنو اور اُن کی اطاعت کرو۔ پس لوگوں نے کہا ہم نے سُنا اور اطاعت کیا۔

مگر کتاب الامامۃ والسیاسۃ ابن قتیبہ (صفحہ ۳۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ حضرت ابوبکر نے یہ حکم پاٹخانہ میں دیا تھا مگر عمر کا نام نہ ظاہر کر سکے چنانچہ لکھتے ہیں۔ ثم امر ان یجتمع له الناس فاجتمعوا فقال یا ایها الناس قد حضرنی من قضاء الله ما ترون وانه لابد لکم من رجل یلی امرکم ویصلی بکم ویقاتل عدوکم فیامرکم فان شئتم اجتمعتم فائتمرتم ثم ولیتم علیکم من اردتم وان شئتم اجتهدت لکم رائی ووالله الذی لا اله الا هو لا الوکم فی نفسی خیرا قال فبکی وبکی الناس وقالوا یا خلیفة رسول الله انت خیرنا واعلمنا فاختر لنا قال ساجتهد لکم رائی واختار لکم خیرکم ان شاء الله قال فخرجوا من عنده ثم ارسل الی عمر فقال یا عمر احبك محب وابغضك مبغض وقد یما یحب الشر ویبغض الخیر فقال عمر لاحاجة لی بها فقال ابوبکر لکن بها الیك حاجة والله ما حبوتك بها ولکن حبوتها بك ثم قال خذ هذا الکتاب واخرج به الی الناس واخبرهم انه عهدی وسلهم عن سمعهم وطاعتهم فخرج عمر بالکتاب واعلمهم فقالوا سمعا وطاعة فقال له رجل ما فی الکتاب یا ابا حفص قال لا ادری ولکنی اول من سمع واطاع قال لکنی والله ادری ما فیه امرته عام اول وامرك العام جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابوبکر نے لوگوں کو اکٹھا کرا کر کہا کہ قضائے خدا سے جو امر مجھے درپیش ہے وہ تم لوگ دیکھتے ہو اور تم کو ایک ایسے شخص کی بھی ضرورت ہے جو تمہارا والی ہو اور نماز پڑھائے اور تمہارے دشمنوں سے جہاد کرے پس تم پر حکومت کرے پس اگر چاہو تو تم لوگ خود مشورہ کر کے کسی کو خلیفہ کر لو اور چاہو تو میں اپنی رائے سے کسی کو مقرر کر دوں اور میں بخدا کوئی کوتاہی نہیں کروں گا لوگوں نے کہا آپ بہتر ہیں آپ ہی انتخاب کر دیجیے کہا اچھا میں سوچوں گا اور انتخاب کر دوں گا۔ جب لوگ چلے گئے تو ابوبکر نے عمر کو بلا بھیجا اور کہا کہ یہ فرمان لے کر لوگوں کے پاس جاؤ اور کہو کہ یہی میرا دستاویز ہے اور لوگوں سے اس کے ماننے اور اس پر اطاعت کرنے کو کہو پس عمر وہ فرمان لے گئے لوگوں سے کہا تو سب نے کہا سمعاً وطاعۃً پھر ایک شخص (علیؑ) کے پاس گئے تو کہا اے عمر اسمیں کیا ہے کہا میں نہیں جانتا لیکن میں نے سب سے پہلے اسے مانا اور اسکی اطاعت کی ہے (علیؑ نے) کہا لیکن میں واللہ جانتا ہوں کہ اسمیں کیا ہے ابوبکر کو پہلے

سال تم نے خلیفہ کیا اور اب وہ تم کو خلیفہ کرتے ہیں۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر نے سمجھا بجھا کر سب اختیار اپنے ہاتھ میں لیا مگر پھر بھی خلیفہ مابعد کا نام نہ بتایا بلکہ حضرت عمر کو حکم دیا کہ بند لفافہ پر سب سے بیعت لو جس پر حضرت عمر کو جھوٹ بولنا بھی پڑا کہ ہمکو نہیں معلوم اسمیں کیا ہی مگر اس صحابی نے کہدیا تم کو نہیں معلوم تو ہم کو معلوم ہی اسمیں تمھاری خلافت کا حکم ہی کہ اس سال تم نے ان کو خلیفہ کیا اور اس سال وہ تم کو خلیفہ کرتے ہیں۔

کیفیت تبلیغ فرمان ابوبکر۔ اب اسکی حالت ملاحظہ ہو کہ حضرت عمر نے اس حکم نامہ ابوبکر کو کس طرح سنایا ہی مسند احمد بن حنبل (صفحہ ۳۷ جلد اول مطبوعہ بمبئی) میں ہی عن ابی خالد عن قیس قال رأیت عمر و بیدہ عسیب نخل وھو یجلس الناس و یقول اسمعوا لقول خلیفۃ رسول اللّٰہ فجاء مولی لابی بکر یقال لہ شدید بصحیفۃ فقرأھا علی الناس فقال یقول ابوبکر اسمعوا و اطیعوا لمن فی ھذہ الصحیفۃ فواللّٰہ ما آلو بکم قال قیس فرأیت بعد ذلک عمر علی المنبر۔ قیس کہتا ہی کہ میں نے عمر کو خرمہ کا ایک ڈنڈا لیے دیکھا کہ لوگوں کو بٹھا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ خلیفہ رسول اللہ کے قول کو سنو اتنے میں شدید ابوبکر کا غلام ان کا فرمان لے کر پہونچا اور لوگوں کے سامنے پڑھ کر کہا ابوبکر کہتے ہیں کہ اس فرمان میں جس شخص کا نام لکھا ہے اسکی بات سنو اور اطاعت کرو واللہ میں اسمیں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کرتا قیس نے کہا میں نے اسکے بعد فوراً عمر کو منبر پر پایا۔

ان مسلسل واقعات کو ملا جائیے تو پھر آپ کو کلام جناب امیرؑ میں ذرا شک نہ رہے کہ حضرت نے ایک جملہ فادلی بہا الی ابن الخطاب سے کیونکر ان کل معاملات کو ظاہر کر دیا کہ یہ خلافت عمر کو ابوبکر سے کس طرح پہونچی؟ اور کیا یہ خلافت کسی طرح نیک نیتی سے ہوئی۔ یہاں قدرتی طور پر سوال ہوتا ہی کہ رسول اللہ صلعم نے جو بوقت وفات فرمایا تھا کاغذ اور دوات لاؤ کہ ہم ایسی کتاب لکھ جائیں جسکے بعد تم گمراہ نہ ہو اور حضرت عمر نے کہا رسول اللہ ہذیان بک رہے ہیں لہذا اسمیں کیا راز مضمر تھا۔ جس طرح ابوبکر کے حکم نامہ کی عزت کی گئی اسی طرح رسول اللہ صلعم کے قول کا احترام کیا جاتا تو کیا ممکن تھا رسول اللہ صلعم کے فرمان سے کوئی سرتابی کرتا اور کسی طرح امت محمدیہ میں اختلاف پیدا ہوتا۔ اللہ اللہ وصیت نامہ رسول جس پر ہدایت امت کا انحصار تھا وہ تو اس طرح لکھنے سے روک دیا گیا اور ابوبکر کے وصیت نامہ کی یہ عزت کی گئی کہ حضرت عمر ڈنڈا لیے ہوئے سب کو چپ کرا رہے ہیں کہ فرمان خلیفہ سنو اور جب ابوبکر کا غلام آکر سناتا ہے تو پھر اسکا بھی انتظار نہیں کیا جاتا کہ کسی کا کلام سنیں حضرت عمر فوراً منبر پر پہونچ جاتے ہیں اور اسپر کہا جاتا ہے کہ جو کام ہوا خوش نیتی اور درد اسلام سے!!

قولہ ثم تمثل بقول الاعشی۔ اعشی ایک شاعر تھا اور حیان و جابر دو بھائی تھے۔ حیان بڑا متمول اور سردار شخص

تھا اُسی کا مصاحب اعشی تھا جو کہتا ہے کہ ایک زمانہ وہ تھا جب میں حیان کی مصاحبت میں عیش و آرام کرتا تھا اور ایک یہ دن ہے کہ اونٹ پر سوار تمام جہان کی خاک چھانتا پھرتا ہوں۔ اس شعر سے حضرتؑ کا مقصود بیان یہ ہے کہ افسوس ایک وہ زمانہ تھا جب جناب رسالتمآبؐ کے وقت میری اطاعت کی جاتی اور اسلام کی اشاعت کا مجھے موقع ملتا اور ایک دن آج ہے کہ اسلام کی حفاظت میں مجھے عراق شام وغیرہ مقامات کی خاک چھاننا پڑ رہی اور ساری مصیبتیں سر پر اُٹھانی پڑتی ہیں اور اطمینان نصیب نہیں ۱۲

قولہ فیا عجبا بینا ھو یستقیلھا۔ یہ فقرہ ایک مستقل طعن ہے مطاعن ابوبکر سے جس کی تفصیل تشئید المطاعن جلد اول میں قابل دید ہے۔ الریاض النضرہ میں ہے لما بویع ابوبکر قام دون مقام رسول اللہ وقال ایھا الناس انی شیخ کبیر فاستعملوا علیکم من ھو اقوی منی علےٰ ھذا الامر واضبط لہ فضحکوا وقالوا لا نفعل انت صاحب رسول اللہ فی المواطن واحق بھذا الامر فقال اما اذا قلتم فاحسنوا طاعتی ومو ازرتی واعلموا انما انا بشر ومعی شیطان یعتریبی فاذا رأیتمونی عصیت فقوموا عنی لا اوثر فی اشعارکم وانسابکم واتبعونی ما استقمت فان زغت فقومونی۔ اور علامہ ابن حجر مکی صواعق محرقہ باب اول فصل اول میں لکھتے ہیں الا وانما انا بشر ولست بخیر من احدکم فراعونی فاذا رأیتمونی استقمت فاتبعونی واذا رأیتمونی زغت فقومونی واعلموا ان لی شیطانا یعترینی فاذا رأیتمونی غضبت فاجتنبونی۔ دونوں کا مطلب یہ ہے کہ ابوبکر نے خطبہ میں کہا میں ایک معمولی آدمی ہوں اور تم سے کسی طرح بہتر نہیں پس میری حفاظت کرو اور جب دیکھو کہ میں سیدھی راہ پر ہوں تو میری پیروی کرو اور جب دیکھو کہ میں کج راہ ہوں تو مجھے سیدھا کردو اور جان لو کہ مجھ پر ایک شیطان مسلط رہتا ہے۔ پس جب میں نافرمانی خدا کروں تو مجھے چھوڑ کر چلے جاؤ اور جب سیدھی راہ چلوں تو اطاعت کرو۔ علمائے متکلمین کا اعتراض اس پر یہ ہے کہ اس سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکر کو اپنی نااہلی خلافت کا یقین تھا بلکہ اقرار کررہے ہیں کہ ہم نہ قوی ہیں نہ ضابط بلکہ ہم پر شیطان مسلط رہتا ہے تو ایسا شخص کب امام ہوسکتا ہے جو خود اسکا محتاج رہے کہ رعایا اسکی اصلاح کرتی رہے حالانکہ امام کو معصوم ہونا چاہیے کہ وہ نائب رسول ہے۔ مگر کوئی تصریح اسکی تواریخ میں نہیں معلوم ہوئی کہ یہ خطبہ کب بیان کیا۔ امام طبری نے تو اسکو اسوقت میں نقل کیا ہے جب ابوبکر نے چاہا کہ اسامہ بن زید کے لشکر کو روانہ کریں مگر افسوس یہ واقعہ لکھا گیا ہے اس طرح کہ اصل مطلب کا پتہ نہ چلے کیونکہ اُسی تاریخ میں اسکے بعد لکھتے ہیں کہ حضرت عمر نے آکر عرض کیا کہ یا خلیفہ رسول لوگ چاہتے ہیں کہ اسامہ سے زیادہ بزرگ شخص سردار بنایا جائے فوثب ابوبکر وکان جالسا فاخذ بلحیتہ عمر فقال لہ ثکلتک امک وعدمتک

یاابن الخطاب استعسلہ رسول اللہ وتامرنی ان انزعہ فخرج عمرالی الناس فقالوا الہ ماصنعت فقال امضوا ثکلتکم امہاتکم مالقیت فی سببکم من خلیفۃ رسول اللہ (جلد ۳ صفحہ ۲۱۲) کہ یہ سنکر ابوبکر نے اُچھل کر عمر کی داڑھی پکڑلی اور کہا تیری ماں تجھے روئے اور تجھے کھو بیٹھے اے پسر خطاب۔ رسول اللہ نے تو اسامہ کو سردار کیا اور تو مجھے اُسکو معزول کرنے کو کہتا ہے۔ پس عمر لوگوں کی طرف چلے گئے جنھوں نے پوچھا کیا کر آئے تو کہا چلے چلو تمھاری مائیں تم کو روئیں تمھارے ہی سبب سے خلیفہ نے میری توہین کی۔

اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ چونکہ حضرت عمر نے یہ گستاخی کی تھی جس پر خلیفہ اول نے اُن کی داڑھی پکڑ کر گالیاں دیں اور عمر نے اکثر صحابہ کو گالیاں دیں اسلئے حضرت ابوبکر نے اپنی خلافت سے اقالہ کیا ہو تو مناسب ہے کیونکہ باقی فقرات بھی اسکے مؤید ہیں جسمیں فرماتے ہیں۔ اگر ہم کو خلافت سے علیحدہ نہیں کرتے تو ہماری فرمانبرداری کرو۔ دوسرا وقت وہ ہے جب جناب سیدہ نے فدک کا مطالبہ کیا چنانچہ کتاب الامامۃ والسیاسۃ ابن قتیبہ میں ہے فقال ابوبکر انا عائذ باللہ من سخطہ وسخطک یا فاطمۃ ثم انتحب ابوبکر یبکی حتی کادت نفسہ ان تزھق وھی تقول واللہ لادعون علیک فی کل صلوٰۃ اصلیھا ثم خرج باکیا فاجتمع الیہ الناس فقال لھم یبیت کل رجل منکم معانقا حلیلتہ مسرورا باھلہ وترکتمونی وما انا فیہ لاحاجۃ لی فی بیعتکم اقیلونی بیعتی (صفحہ ۱۴) یعنی ابوبکر نے کہا فاطمہ! میں خدا کے غضب اور تمھارے غضب دونوں سے پناہ مانگتا ہوں پھر ابوبکر چیخ مار کر رونے لگے کہ قریب تھا اُن کی روح نکل جائے اور جناب فاطمہ فرماتی تھیں واللہ میں ہر نماز کے بعد تمھارے لئے بددعا کروں گی یہ سن کر ابوبکر روتے ہوئے وہاں سے اُٹھ گئے پس لوگوں نے اُنکو گھیر لیا تو کہا تم میں ہر شخص اپنی زوجہ کے پہلو میں مزے سے شب کو آرام کرتا ہے اور مجھ کو اس حالت میں مبتلا کر دیا ہے۔ مجھے اس خلافت کی کوئی ضرورت نہیں اپنی بیعت اُٹھا لو۔

غرض جناب امیرؑ کا مقصود یہ ہے کہ ابوبکر اپنی زندگی میں تو اس خلافت سے اقالہ کرتے تھے کہ لوگوں سے کہتے کہ ہم کو اس سے معاف کرو مگر مرتے وقت وہ دوسرے کو خلیفہ کر جاتے ہیں یہ کس قسم کی بات ہے کیونکہ جس شخص نے اس خلافت کے لئے نہ وفات رسول کا خیال کیا نہ شرکت جنازہ کا نہ دفن وکفن کا وہ کیونکر اس خلافت سے اقالہ کر سکتا ہے حالانکہ طالب جو قوی وامین ہو وہ طلب کر رہا ہے مگر نہیں دیتے اور پھر مجمع میں اقالہ کرتے ہیں تو اگر کسی طرح بھی وہ اپنے قول میں صادق ہوتے تو کم سے کم اتنا تو کرتے کہ اپنے مابعد کسی کو نامزد نہ کرتے مسلمانوں پر چھوڑ دیتے کہ وہ جس کو چاہیں منتخب کریں جیسا کہ بقول اہلسنّت ابوبکر منتخب ہوئے یا عمر نے بظاہر اپنے بعد کسی کو نامزد نہ کیا تو آپ اسپر تعجب فرماتے ہیں کہ یہ کس قسم کی بات ہے کہ اپنی زندگی میں تو استعفا دیتے تھے اور مرتے وقت وہ کام کر گئے کہ پوری ذمہ داری اپنے سر لی کیونکہ

آپ کتاب الامامۃ والسیاسۃ کی عبارت پڑھ آئے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے جمع کر کے لوگوں سے کہا یا تو خود کسی کو منتخب کر لو یا ہم کو اختیار دو کہ جس کو چاہیں مقرر کریں مگر قسم بخدا ہم بجز خیر خواہی کوئی کام نہ کریں گے جس پر سب نے کہا کہ تم ہم سے بہتر جانتے ہو۔ پس جب اس طرح قسم کھا کھا کر اپنا اعتبار ظاہر کریں تو رعایا کی کیا مجال کہ خلاف خلیفہ کریں طلحہ نے کچھ اعتراض کیا تو گھر سے نکال دیا پھر اور کی کیا حقیقت تھی۔

قولہ لشد ما تشطرا ضرعیھا۔ شرح ابن ابی الحدید میں ہے تشطرا ضرعیھا اقتسما فائدتھا ونفعھا والضمیر للخلافۃ کہ اسمیں حضرت نے خلافت کو شیر دار ناقہ سے تشبیہ دی ہے اور بتایا ہے کہ ابوبکر و عمر نے اس ناقہ کو خوب اچھی طرح دوہا اور پوری طرح منتفع ہوئے۔

قولہ فصیرھا فی حوزۃ خشناء۔ اب یہاں سے حضرت نے حضرت عمر کی خلافت کا بیان شروع کیا ہے شرح ابن ابی الحدید میں ہے ای فی جھۃ صعبۃ المرام شدیدۃ الشکیمۃ مقصود یہ ہے کہ ابوبکر نے اس خلافت کو ایسی سخت اور تند مزاج کے حوالہ کیا جسکا زخم بہت گہرا ہوتا تھا اسپر اعتراض ہو سکتا ہے کہ زخم لگانا تو ایسی چیز نہیں ہے جس کو غلیظ کہیں کیونکہ غلظت تو خواص اجسام سے ہے تو اسکا جواب ابن ابی الحدید دیتے ہیں کہ یہ معترض کی حماقت ہے کیونکہ خدا نے ونجینھم من عذاب غلیظ فرمایا ہے اسلئے کہ جب عذاب تو بہت ہوگا تو وہ غلیظ کہا جائے گا اسی طرح زخم جب عرضی و عمقی گہرا ہوتا ہے تو وہ بھی غلیظ کہا جاتا ہے۔ دوسری لطافت اسمیں یہ ہے کہ حضرت عمر کی غلظت لسانی سب کو معلوم ہے تو ایسے الفاظ سے حضرت نے اسکو ظاہر کیا جس سے اُن کی سخت گوئی اور بدزبانی بھی ظاہر ہو چنانچہ کلام اسی سے ماخوذ ہے۔ شرح ابن ابی الحدید میں ہے ان قیل قد قال علیہ السلام فی حوزۃ خشناء فوصفھا بالخشونۃ فکیف عاد ذکر الخشونۃ ثانیۃ فقال یخشن مسھا قیل الاعتبار مختلف لان مرادہ بقولہ فی حوزۃ خشناء ای لاینال ما عندھا ولا یرام یقال ان فلانا لخشن الجانب وعر الجانب ومرادہ بقولہ یخشن مسھا ای توذی وتضر وتنکی من یمسھا یصف جفاء اخلاق الوالی المذکور ونفور طبعہ وشدۃ بادرتہ یعنی اگر کوئی کہے کہ حضرت نے حوزۃ خشناء کہہ کر اُن کو خشونۃ سے متصف کیا ہے پھر کیوں دوبارہ اُن کی صفت اسی خشونۃ سے کی اور ایک ہی جملہ کے بعد فرمایا یخشن مسھا تو اُسکے جواب ہیں کہا جائے گا کہ یہاں حیثیت بدل گئی ہے کیونکہ پہلے جملہ حوزۃ خشناء سے مراد حضرت کی یہ ہے کہ وہ ایسی طبیعت کے تھے جس سے اُنکی کوئی چیز حاصل نہیں ہو سکتی اور نہ کسی کو اُسکے قصد کرنے کی جرأت ہو سکتی ہے چنانچہ کہا جاتا ہے فلاں شخص سخت اور دشوار پہلو کا ہے اور دوسرے جملہ یخشن مسھا سے مراد یہ ہے کہ وہ ایسی طبیعت کے ہیں کہ جو شخص اُسکو مس کرے اُسکو وہ اذیت پہونچائے

نقصان پہونچائے اور زخمی کرے۔ پس حضرت امیر المومنین اس آخری جملہ میں حضرت عمر کے بیہودہ اخلاق ناگوار طبیعت اور سخت مزاج ہونے کے عیوب کو بیان کرتے ہیں۔

قوله ویکثر العثار فیها والاعتذار منها۔ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ کہا جاتا ہو یہ راہ صاف نہیں ہے بلکہ ایسی ہی جسمیں پتھر زیادہ ہو چلنے والا گرتا ہو مگر حضرت نے جو والاعتذار منها فرمایا فیمکن ان تکون من علے اصلها یعنی ان عمر کان کثیرا ما یحکم بالامر ثم ینقضه ویفتی بالفتیا ثم یرجع عنها و یعتذر مما افتی به اولا ویمکن ان یکون من هنا للتعلیل والسببیة ای ویکثر اعتذار الناس عن افعالهم دھو کا تھمر تو ممکن ہے کہ مِن اپنی اصل پر ہو کہ اُس سے معذرت کرتے تھے کیونکہ عمر اکثر ایک حکم دیتے پھر توڑ دیتے ایک فتوے دیتے پھر اُس سے رجوع کر جاتے اور یہ بھی ممکن ہو کہ مِن تعلیل اور سببیت کے لئے ہو کہ لوگ اپنے افعال و حرکات سے معذرت کرتے تھے۔ مگر اصل یہی ہو کہ مِن اپنی اصل پر ہے کیونکہ حضرت عمر کا ایک فتوے دینا پھر اُسکے خلاف کرنا ایسا مشہور و معروف ہے جسمیں زیادہ تحقیق کی ضرورت نہیں بلکہ یہ بھی ایک مستقل طعن ہو خلیفہ دوئم کا کہ وہ مسائل شرعیہ سے جاہل تھے اور جاہل شخص کسی طرح خلیفۂ اسلام نہیں ہوسکتا اسکی تفصیل کتاب تشئید المطاعن میں قابل ملاحظہ ہے مختصر طور پر یہاں بھی کچھ ذکر کیا جاتا ہے (۱) حضرت عمر نے ایک دفعہ ایک حاملہ عورت کے رجم کرنے کا حکم دیا جس پر جناب امیر نے فرمایا جو لڑکا شکم مادر میں ہو اُس پر تم کو کیا اختیار ہے حضرت عمر اس حکم سے باز آئے اور کہا لولا علی لهلك عمر (شرح مواقف) (۲) مغنی قاضی القضاة عبد الجبار معتزلی میں ہے کہ ٹوکنے والے معاذ بن جبل ہیں جس پر حضرت عمر نے کہا لولا معاذ لهلك عمر (۳) ایک مجنونہ کے رجم کا حکم دیا تو جناب امیر نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے کہ تین شخصوں سے ہر قسم کی تکلیف ساقط ہے سونے والے سے جب تک بیدار نہ ہو جائے بچہ سے جب تک بالغ نہ ہو جائے اور مجنوں سے جب تک صحیح نہ ہو جائے (فواتح میبذی) (۴) ایک عورت کی کچھ سزا کی تو اُسکا حمل ساقط ہو گیا صحابہ سے پوچھا تو کہا تم پر کوئی الزام نہیں کیونکہ تادیباً ایسا کیا لیکن جناب امیر نے کہا تم کو اسکی دیت دینا چاہیے (۵) چاہا کہ خانہ کعبہ کے طلائی زیورات تجہیز لشکر میں صرف کریں تو جناب امیر نے کہا رسول اللہ کو تم سے زیادہ ضرورت تھی مگر ایسا نہ کیا جس پر حضرت عمر نے کہا لولاك لافتضحنا کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم فضیحت ہو جاتے اور اپنے ارادہ سے باز رہے (۶) جنین کی دیت آپ کو نہ معلوم تھی تو جناب امیر نے بتایا جس پر عمر نے کہا اللہ اکبر اگر میں آپ سے نہ سُن لیتا تو اسکے خلاف حکم دیدیے ہوتا (۷) ایک عورت نے زمانہ عدت میں نکاح کر لیا تو عمر نے دونوں میں تفریق کر کے اُسکے مہر کو داخل بیت المال کیا اور دونوں کو ہمیشہ کے لئے علیحدہ کر دیا۔ جناب امیر نے یہ سُنکر فرمایا کہ اگر اُس عورت نے از راہ جہل یہ کام کیا تو وہ

مہر کی مستحق ہو اور بعد عدہ اُس مرد کو اختیار ہو کہ اُس سے عقد کرے چنانچہ عمر نے اُس سے کہا ردوا الجہالات الی السُّنۃ
اور قول جناب امیرؑ پر عمل کیا (۸) آپنے ایک عورت سے ڈرا دھمکا کر زنا کا اقرار کرا لیا اور رجم کا حکم دیا تو جناب امیرؑ
نے فرمایا کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا تھا کہ جو قید، حبس یا خوف سے اقرار کرے اُسکا اقرار اقرار ہی نہیں ہے تب حضرت
عمر نے اُسکو چھوڑ دیا (۹) آپنے ایک شخص کو زنا کرتے دیکھا صبح کو صحابہ سے پوچھا تو سب نے کہا تم امام ہو جو چاہو
کرو۔ جناب امیرؑ نے کہا جب تک چار گواہ نہ ہوں گے تمہارا دیکھنا کافی نہ ہوگا۔ دو مرتبہ حضرت عمر نے اسکو دریافت
کیا صحابہ وہی کہتے رہے اور جناب امیر وہ کہتے رہے جس پر شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ امام غزالی کہتے ہیں کہ
عمر اس مسئلہ میں متردد رہے (۱۰) آپکے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے کسی کو قتل کیا تھا۔ مقتول کے بعض اولیا نے
قاتل کو معاف کر دیا تو بھی آپنے حکم قتل جاری کیا تب ابن مسعود نے کہا اُس خون کا حق سب کو تھا جب بعض نے
معاف کر دیا تو تم کیوں قتل کرتے ہو لہذا اُسکی دیت لینا چاہیئے (۱۱) ایک صحابی نے ایک ذمی کو مارا تو عمر نے چاہا
قصاص جاری کریں تو زید بن ثابت نے کہا غلام کے عوض آزاد سے قصاص لیا جائے گا لہذا اسکی دیت دو (۱۲)
آپنے باپ بیٹے میں بھی قصاص جاری کرنا چاہا تو معاذ نے کہا باپ بیٹے میں قصاص نہیں ہے (۱۳) زینب بنت جحش
زوجہ رسول اللہ صلعم نے انتقال کیا تو عمر نے چاہا ان کو خود قبر میں اُتاریں ازواج نبی نے منع کیا اور کہا وہی قبر میں اُتار
سکتا ہے جو اُسکا محرم ہو (۱۴) انبیاء کے نام پر نام رکھنا آپ ناجائز جانتے تھے چنانچہ ابو عیسیٰ۔ ابو یحییٰ وغیرہ پر اعتراض
کیا تو اُن دونوں نے کہا خود رسول اللہ صلعم نے ہماری یہ کنیت رکھی ہے (۱۵) حضرت ابو بکر و عمر کے پاس کچھ مال تقسیم
سے بچ گیا تو صحابہ نے کہا اسکو وقت حاجت کے لئے جمع رکھنا چاہیئے لیکن جب جناب امیرؑ سے پوچھا تو فرمایا اسکو بھی تقسیم
کر دینا چاہیے چنانچہ ایسا ہی ہوا (۱۶) نماز کے رکعات میں شک ہونے کا مسئلہ بھی آپ کو نہ معلوم تھا تو عبد الرحمن بن
عوف نے بتایا (۱۷) آپنے حالت صوم میں ایک لونڈی سے مباشرت کی تو صحابہ سے پوچھا کیا کیا جائے سب ساکت
ہو گئے کہ یہ تو نہایت عظیم امر ہے۔ تب جناب امیر سے پوچھا حضرت نے فرمایا وہ تیری لونڈی حلال تھی روزہ کا قضا
کر دو اور کفارہ ادا کر دو (۱۸) آپ کو حالت احرام میں بیضۂ شتر مرغ توڑنے کا حکم نہیں معلوم تھا تو جناب امیرؑ نے بتایا
(۱۹) ایک شخص کا ہاتھ اور پیر جرم سرقہ میں کٹ چکا تھا تیسری بار آپنے پیر کاٹنے کا حکم دیا تو جناب امیرؑ نے منع کیا اور
کہا یا تعزیر اُسپر جاری کر دو یا قید کر دو (۲۰) آپ کو لونڈی کے طلاق کا حکم معلوم نہ تھا تو جناب امیرؑ نے بتا دیا (۲۱) آپ کو
یہ نہ معلوم تھا کہ کسی کا گھر زبردستی داخل مسجد کر لینا کیسا ہے تو ابی بن کعب نے بتایا یہ واقعہ قصہ حضرت عباس کا ہے۔
(۲۲) آپ کو یہ نہ معلوم تھا کہ دختران سلاطین کے ساتھ کس طرح برتاؤ کرنا چاہیئے جناب امیرؑ نے بتایا (۲۳) آپ کو

یہ نہ معلوم تھا کہ دختران سلاطین کے ساتھ کس طرح برتاؤ کرنا چاہیئے جناب امیرؑ نے بتایا (۲۳) آپ کو یہ نہ معلوم تھا کہ عورتوں کو کتنے دنوں کے بعد مرد کی خواہش ہوتی ہے تو جا کر اپنی صاحبزادی حفصہ زوجہ رسول اللہ صلعم سے دریافت کیا (۲۴) آپ کو یہ بھی نہ معلوم تھا کہ مجرد دخول سے غسل جنابت واجب ہوتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو جناب امیرؑ نے بتایا (۲۵) آپ کو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بچوں کی حضانت ماں سے متعلق ہوتی ہے چنانچہ آپنے اپنی ایک زوجہ کو طلاق دیا تو اُس سے بچہ چھیننے لگے مگر ابوبکر نے سمجھایا کہ حق حضانت ماں سے متعلق ہے (۲۶) ایک عورت کے چھ مہینے پر بچہ ہوا تو آپنے اُسکو رجم کرنا چاہا جناب امیرؑ نے آیہ حملہ وفصلہ ثلاثون شہرا کی تلاوت فرما کر اس مسئلہ کو سمجھایا (۲۷) آپ کو یہ بھی نہ معلوم تھا کہ مجوس سے جزیہ کس قدر لینا چاہیئے تو عبدالرحمن بن عوف نے حدیث رسول سُنائی (۲۸) آپ کو یہ بھی نہ معلوم تھا کہ عورت اپنے شوہر کے دیت سے حصہ پا سکتی ہے یا نہیں (۲۹) آپ کو دیت اصابع کا حکم بھی نہیں معلوم تھا (۳۰) آپ کو میراث عمہ کا حال نہیں معلوم تھا اسپر بھی ایک کتاب اسکی تحقیقات میں تصنیف کی مگر آخر بکمال شرمندگی پانی سے دھو ڈالا اور کہا اگر خدا اس تصنیف سے راضی ہوتا تو باقی رکھتا (۳۱) آپ کو کلالہ نہ معلوم تھا جس کا حکم قرآن میں ہے (۳۲) آپنے ایک شخص سے صحیح و سالم گھوڑا خریدا اور دوسرے شخص کو اسپر سوار کیا جس کے بعد وہ گھوڑا مر گیا تو آپنے اُس گھوڑے کی قیمت دینے سے انکار کیا آخر شریح قاضی نے فیصلہ کیا کہ قیمت آپ پر لازم ہے (۳۳) ایک شخص سے اونٹ خریدا تو چاہا اُسکا پالان بھی اُسی قیمت میں لے لیں حالانکہ اُسکا کوئی معاہدہ نہیں ہوا تھا آخر بہ تعلیم جناب امیر عمر کو پالان سے باز آنا پڑا (۳۴) آپنے حجر اسود کو دیکھ کر کہا یہ پتھر ہے جو نہ نفع پہونچا سکتا ہے نہ ضرر تب جناب امیر نے حدیث رسول صلعم سُنایا جس پر عمر نے کہا اعوذ باللہ ان اعیش فی قوم لست فیھم یا اباحسن یعنی اے ابوالحسن میں خدا سے پناہ چاہتا ہوں ایسی قوم میں رہنے سے جسمیں آپ نہ ہوں (۳۵) دو عورتوں میں ایک لڑکے اور ایک لڑکی کی نسبت تکرار تھی دونوں لڑکے کی مدعی تھیں اور لڑکی سے انکار کرتیں اس واقعہ سے حضرت عمر اسقدر پریشان ہوئے کہ کسی طرح حل نہ کر سکے صحابہ سے پوچھتے ہیں تو وہ کہتے ہیں آپ خلیفہ ہیں۔ خلیفہ غصہ ہوتے ہیں کہ خدا کے لئے اس کو حل کرو آخر جناب امیرؑ کے پاس آتے ہیں اور آپ زمین سے ایک تنکا اُٹھا کر فرماتے ہیں کہ اسکا فیصلہ تو اس سے بھی زیادہ آسان ہے۔ آخر دونوں کا دودھ تلوا کر فیصلہ کر دیا کہ اسکا لڑکا ہے اور اسکی لڑکی ہے جس پر حضرت عمر نے کہا یا اباالحسن لا ابقانی اللہ لشدیدۃ لست لھا کہ ابوالحسن! خدا ہم کو کسی ایسی مصیبت کے وقت تک باقی نہ رکھے جسکو دفع کرنے کے لئے آپنے موجود نہوں (۳۶) ایک عورت کے ایک لڑکا ہوا جس کی دوہری خلقت تھی دو پیٹ چار ہاتھ دو سر دو شرمگاہ۔ اسکا فیصلہ حضرت عمر کو

نہ معلوم تھا تو جناب امیرؑ نے اسکا فیصلہ کیا جو نہایت طولانی قصہ ہے (۳۷) دو شخص بیٹھے تھے کہ ایک قیدی کا گزر ہوا جس کے پیر میں ڈہری بیڑیاں تھیں ایک نے کہا اس بیڑی کا وزن اسقدر ہے ورنہ میری عورت کو طلاق ہو دوسرے نے کہا کہ نہیں اُسکا وزن اسقدر ہے ورنہ میری زوجہ طالق ہے اب اسکا حل کیونکر ہو کیونکہ قیدی نے بھی قسم کھائی تھی کہ بیڑی پیر سے جدا نہیں کرونگا آخر یہ قضیہ حضرت عمر کے پاس گیا تو وہ بھی حل کرنے سے عاجز رہے آخر جناب امیرؑ کے پاس یہ قضیہ گیا اور آپنے اُسکو اسطرح حل کیا کہ ایک ظرف میں پانی منگوایا اور بیڑیاں اسمیں گرائی گئیں جس سے پانی کا مقدار بڑھا وہاں نشان کر دیا گیا۔ پھر اُسی مقدار کا لوہا ڈالا گیا کہ اُس مقدار تک اُسکا حجم بڑھا ان لوہوں کو تلواکر فرمادیا اسقدر وزن ہے (۳۸) بادشاہ روم نے چند مسائل دریافت کئے تو حضرت عمر سے جواب نہ ہوسکا جناب امیرؑ نے لکھوا دیا (۳۹) پھر دوسری روایت زین الفتی میں ہے جسمیں چند مسائل اور دریافت کئے تھے (۴۰) نجران کا ایک پادری خدمت خلیفہ دوئیم میں آیا اور سوال کیا مگر آپ جواب نہ دے سکے آخر جناب امیرؑ نے جواب دیا (۴۱) قصص الانبیا ثعلبی میں بھی ایک طولانی روایت اسکی ہے کہ جناب امیرؑ نے اُن مسائل کا جواب دیا (۴۲) آپ کو اسکا حکم بھی نہ معلوم تھا کہ غلام کئے عقد کرسکتا ہے جناب امیرؑ نے بتایا (۴۳) عمرہ کرنے کی جگہ بھی آپ کو نہ معلوم تھی جناب امیرؑ نے بتایا (۴۴) آپ کو یہ بھی نہ معلوم تھا کہ قبل طواف عطر کا لگانا جائز ہے جناب امیرؑ نے تعلیم فرمایا (۴۵) آپ کو ربا کا بھی حکم معلوم نہ تھا (۴۶) آپ یہ بھی نہ جانتے تھے کہ مومن کو مومن کہنا جائز ہے (۴۷) آپ کو رنگین چادروں کی طہارت بھی نہ معلوم تھی جو عہد رسول اللہ صلعم میں مستعمل ہوتیں تو ابی ابن کعب نے بتایا (۴۸) آپ کو خود رسول اللہؐ کا حلیہ بھی نہ معلوم تھا جیسے جناب امیرؑ نے بتایا (۴۹) آپ کو حد استیذان بھی معلوم تھا چنانچہ ابوموسیٰ اشعری پر بگڑے تو ابوسعید خدری نے آکر بتایا (۵۰) آپ کو یہ بھی نہ معلوم تھا کہ رسول اللہؐ نماز عید میں کون کون سورے پڑھتے تھے۔

یہ پچاس مسائل مختصر طور پر تشئید المطاعن سے اس غرض سے نقل کئے گئے کہ معلوم ہو خلیفہ ثانی صاحب باینہمہ دعوے ہمہ دانی ان سے جاہل تھے جس سے بخوبی معلوم ہوا کہ جناب امیرؑ نے اپنے قول ویکثر العثار فیہا میں انھیں امور کی طرف اشارہ فرمایا ہے

قولہ فمنی الناس لعمر اللہ بخبط وشماس یعنی اس خلافت ثانیہ میں مسلمانوں کی ایسی حالت ہوگئی جیسے کوئی اُس اونٹ پر سوار ہو جو مزاج میں نہایت شریر ہو اور جس کی رفتار سیدھی نہ ہو کبھی ٹیڑھا چلے کبھی سیدھا کبھی بے راہ چلے کبھی راہ پر۔ اسکی تفصیل کا تو موقع نہیں مگر صرف ایک مسئلہ میراث جد کو لیجیے کہ حضرت عمر نے اسمیں ستر طرح کا حکم دیا چنانچہ اسکی تفصیل تشئید المطاعن صفحہ ۹۶۴ میں بخوبی مذکور ہے فتح الباری میں ہے عن عبیدۃ بن عمرو قال انی حفظت

عن عمر فی الجد مائة قضیة کلها ینقض بعضها بعضاً یعنی عبیدہ بن عمرو کہتے ہیں کہ مجھے جد کے میراث میں عمر کے سو حکم یاد ہیں جو سب کے سب ایک دوسرے کے مخالف ہیں۔ توضیح فی شرح جامع الصحیح میں بھی ہے قال عبیدة السلمانی انی لاحفظ عن عمر فی الجد مائة قضیة کلها ینقض بعضها بعضاً۔ یہی عبارت قسطلانی شرح بخاری اور طبقات ابن سعد میں بھی ہے جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ زمانہ مسلمانوں کے لئے کیسا سخت اور جانکاہ تھا کہ ایک مسئلہ میں سو طرح کا حکم ملتا ہے۔ طرہ یہ ہے کہ یہ حدیث بھی روایت کرتے ہیں جیسا کہ کنز العمال میں ہے عن سعید بن المسیب عن عمر قال سألت النبی کیف قسم الجد قال ما سوالک عن ذلک یا عمر انی اظنک ان تموت قبل ان تعلم ذلک قال سعید بن المسیب فمات عمر قبل ان یعلم ذلک کہ سعید بن المسیب روایت کرتا ہے کہ عمر نے کہا میں نے رسول اللہ صلعم سے دریافت کیا کہ جد کی میراث کیونکر تقسیم ہوگی تو آنحضرت صلعم نے فرمایا عمر! اسکے متعلق تم کیا پوچھتے رہتے ہو میں دیکھتا ہوں کہ تم مر بھی جاؤ گے اور یہ مسئلہ تم کو نہ آئے گا۔ سعید بن المسیب کہتا ہے کہ واقعی عمر مر گئے لیکن یہ مسئلہ نہ سمجھ سکے۔ اگر خیال اختصار نہ ہوتا تو صدہا ایسے واقعات دکھائے جا سکتے تھے جن سے جناب امیر کے اس قول کی تصدیق ہوتی کہ اس خلافت کی بدولت مسلمان کس مصیبت میں مبتلا تھے کیونکہ ایک طرف قرآن تھا جو تمام ملک میں رائج تھا کہ ہر شخص کو تھوڑا بہت یاد تھا دوسری طرف خود احادیث رسول اللہ تھیں جن کے راوی اور ناقل صدہا نہیں بلکہ ہزارہا صحابی ہیں تیسری طرف خلفائے ثلاثہ کے فتاوی ہیں جو سب کے خلاف ہیں۔ تعمیل حکم میں تو کسی کو عذر ہی نہیں کیونکہ برسر حکومت ہیں مگر تطبیق قرآن و حدیث میں وہ الجھن ہے کہ منوں کاغذ سیاہ ہو گئے اور کوئی بات بنتی نہیں۔ یہاں تک کہ آخر اقرار کرنا پڑا کہ ہر مجتہد کو اختیار ہے کہ دوسرے کے خلاف کرے جس کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ صلعم بھی مجتہد تھے خلفا بھی مجتہد تھے لہذا اگر مخالفت کی تو کیا حرج ہے چنانچہ علامہ قوشجی شرح تجرید میں بجواب طعن حی علی خیر العمل لکھتے ہیں فان مخالفة المجتهد لغیرہ فی المسائل الاجتهادیة لیس ببدعة ایسا ہی شمس الدین اصفہانی اور تفتازانی نے بھی لکھا ہے (تشئید المطاعن صفحہ ۱۸۸۵) یعنی ایک مجتہد کی مخالفت دوسرے مجتہد سے مسائل اجتہادیہ میں باعث قدح نہیں ہے۔ غالباً اسی طرف علامہ ابن ابی الحدید بھی اسمیں اشارہ کرتے ہیں و یمکن ان یکون من ههنا للتقلیل و السببیة ای و یکثر اعتذار الناس عن افعالهم و حرکاتهم لاجلها۔ یعنی جناب امیر نے جو فرمایا و یکثر العثار فیها و الاعتذار منها تو منها کا من ہو سکتا ہے کہ تقلیل و سببیت کے لئے ہو کہ لوگوں کا عذر کرنا ان کے افعال و حرکات کے سبب سے بڑھ گیا۔ جس کی تصدیق ملاحظہ کتب مناظرہ سے بخوبی ہو سکتی ہے کہ شیعہ و سنی کے تمام تر مناظرات اسی اصول پر ہیں کہ شیعہ خلفائے ثلاثہ کی

مخالفت قرآن و حدیث سے دکھاتے ہیں اور اہلسنت صد ہا قسم کے عذر پیش کرتے ہیں جس سے اکثر اوقات قرآن و حدیث میں تحریف کرنی پڑتی ہے اور آخر میں جب سب سے عاجز آتے ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ ایک مجتہد کو دوسرے مجتہد سے مخالفت جائز ہے۔ اب حضرت کے کلام کی تصدیق میں تو کوئی عذر ہی نہیں ہو سکتا جو حضرت فرماتے ہیں اس طبیعت کا آدمی مثل اُس شتر سرکش اور بدمست و شریر کے ہے جس پر کبھی سواری نہیں ہوئی اور وہ ابھی رام نہیں ہوا۔ اگر نکیل دے کر مہار کھینچتے ہیں تو وہ اپنی شرارت سے اپنی ناک کو زخمی کرتا ہے اور اگر مہار چھوڑ دی جاتی ہے تو پھر اُسکا اختیار رہے جہاں چاہے لے جائے جہاں چاہے گرائے خواہ جنگل ہو یا بیابان آگ ہو یا پانی۔ جناب امیرؑ فرماتے ہیں کو اکب الصعبہ یعنی وہ سرکش اونٹ جس پر سوار رہنا نہایت دشوار ہو۔ علامہ ابن ابی الحدید حضرت عمر کے وصف میں لکھتے ہیں "عمر بہت ہی سخت اور نہایت پُر ہیبت شخص تھے اور سیاست میں بہت سخت کہ کسی کا خیال نہ کرتے نہ شریف کا نہ رذیل کا۔ بزرگان صحابہ اُن سے بچتے رہتے اور ملاقات کرنا تک پسند نہ کرتے۔ حضرت ابن عباس نے جب مسئلہ عول کے ناجائز ہونے کا فتوے دیا تو کسی نے کہا عمر کے زمانہ میں کیوں نہ یہ فتوے دیا تو کہا اُن کے خوف کے مارے کیونکہ وہ خوفناک شخص تھے۔ اسی طرح ایک عورت عمر کے سامنے آئی جو حاملہ تھی تو عمر کے خوف کے مارے اُسکا حمل ساقط ہو گیا مردہ لڑکا ساقط ہوا جس پر آپنے صحابہ سے استفتا کیا تو سب نے کہا تم پر کوئی حرج نہیں کیونکہ تم تو ادب دینے والے تھے لیکن جناب امیرؑ نے فرمایا اگر انھوں نے تمھارے خیال سے ایسا فتوے دیا تو سب نے تم کو دھوکا دیا اور اگر یہی اُن کا اجتہاد تھا تو سب نے خطا کی (کیا اس سے صحابہ کا اجماع خطا پر اور خلاف حق کہنا نہیں ثابت ہوا) تم پر ایک غلام کا آزاد کرنا ضرور ہے چنانچہ حضرت عمر اور سب صحابہ نے حضرت کے قول کی طرف رجوع کیا۔ یہی عمر وہ شخص ہیں جنھوں نے حضرت ابوبکر کی بعیت کو مستحکم کیا اور مخالفین کو دبایا۔ آپ ہی نے زبیر کی تلوار کو توڑ ڈالا تھا جب اُنھوں نے کھینچا تھا اور مقداد کو دھکا دیا اور سعد بن عبادہ کو کچل ڈالا اور کہا اسکو قتل کر دو اور جناب ابن منذر کی ناک کو توڑ ڈالا اور بنی ہاشم سے جن لوگوں نے خانہ جناب سیدہ میں پناہ لی تھی اُنھیں ڈرا دھمکا کر باہر نکالا پس اگر آپ نہ ہوتے تو نہ حضرت ابوبکر کی بعیت کی جاتی نہ اُن کی خلافت قائم ہوتی"۔ حضرت عمر کی سیاست کے ذکر میں علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "سب سے پہلے جو عمر نے درہ مارا ہے وہ ام فروہ بنت ابی قحافہ خواہر ابوبکر کو کہ ابوبکر کے مرنے پر عورتیں رونے لگیں تو عمر نے چند بار منع کیا مگر کسی نے نہ مانا تب ام فروہ خواہر ابوبکر کو اُن سب کے درمیان سے باہر نکالا اور درہ چلایا جس کے بعد وہ سب بھاگیں اور متفرق ہوئیں۔ چنانچہ مشہور ہے کہ عمر کا دُرّہ حجاج بن یوسف کی تلوار سے بھی زیادہ ہیبت ناک تھا"۔ پھر لکھتے ہیں "عمر ہی وہ شخص ہیں جنھوں نے جبلہ بن ایہم

نہایت درجہ غلظت کی یہاں تک کہ اُس نے مدینہ چھوڑ دیا بلکہ تمامی بلاد اسلامیہ سے جلاوطن ہوگیا اور آخر اسلام سے مرتد ہوکر نصرانی ہوگیا اسکے ساتھ ساٹھ ہزار کا قبیلہ تھا جو سب کا سب نصرانی ہوگیا اور مدتوں مسلمانوں سے لڑتا رہا جسمیں ہزاروں بلکہ لاکھوں مسلمانوں کا خون ہوا۔

قولہ فصبرت علی طول المدۃ وشدۃ المحنۃ۔ خلیفہ دوم صاحب کے متعلق حضرت کا یہ آخری فقرہ ہے جسمیں فرماتے ہیں کہ ہم نے اس طویل مدت اور شدید محنت پر صبر کیا اسلئے کہ خلیفہ دویم کی خلافت دس برس ہی رہی برخلاف خلیفہ اول کے جن کی خلافت ڈھائی سال رہی۔

قولہ حتی اذا مضی لسبیلہ۔ یہاں سے حضرت نے دور عثمانی کا تذکرہ شروع کیا کہ جب حضرت عمر بھی جانے لگے تو انھوں نے اس خلافت کو ایک ایسی جماعت کے حوالہ کیا جس کی نسبت یہ گمان کیا کہ میں بھی ایک انھیں سے ہوں۔ یہ اشارہ ہے قصہ شوریٰ کی طرف جو بہت مشہور واقعہ ہے اور آئندہ بتفصیل مذکور ہوگا۔

قولہ فیا للہ وللشوریٰ۔ اسمیں للہ کا لام مفتوح ہے اور للشوریٰ کا لام مکسور کیونکہ اللہ سے استغاثہ ہے اور شوریٰ مکسور اس سبب سے کہ اسکا استغاثہ ہے یعنی اسکی فریاد ہے۔ ظاہر مقصود یہ ہے کہ خداوندا اس شوریٰ کو دیکھ کہ اس کو تیرے احکام میں کیا دخل کیونکہ خلافت تو نیابت نبی ہے جس کو نبی ہی مقرر کر سکتا ہے پس اسمیں شوریٰ پنچایت کو کیا دخل۔

قولہ متی اعترض الریب فی۔ یعنی جب لوگوں نے خلیفہ اول کو خلیفہ بنایا تو اُس وقت میری حقیت میں کب شک ہوا تھا جو اب میری یہ بے عزتی کی جاتی ہے کہ ان لوگوں کے برابر قرار دیا جاتا ہوں۔ پس جس طرح پہلے مجھ پر ظلم کیا گیا کہ میری موجودگی میں حضرت ابوبکر خلیفہ بنا دیے گئے اُسی طرح اب یہ ظلم ہوا کہ مجھ کو ان لوگوں کا ہمسر قرار دیا۔

قولہ لکنی اسففت اذا اسفوا۔ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں واسف الرجل اذا دخل فی الامر الدنی۔ اصلہ من اسف الطائر اذا دنا من الارض فی طیرانہ یعنی اسف کا استعمال وہاں ہوتا ہے جہاں کسی امر ذلیل میں انسان داخل ہو جو ماخوذ ہے اسف الطائر سے کہ یہ اُسوقت کہا جاتا ہے جب طائر اڑنے میں زمین سے قریب ہو۔ یہاں چونکہ یہ اعتراض ہوسکتا تھا کہ کوئی کہے جبکہ ذات اقدس ایسی تھی کہ اُسکی حقیت میں بہ مقابلہ خلیفہ اول بھی کسی طرح کا شک و شبہہ نہ تھا تو آپ نے اُن کی شرکت کیوں قبول فرمائی اسی کا جواب یہ حضرت دیتے ہیں جس کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں ثم تعجب من ذلک فقال متی اعترض الشک فی مع ابی بکر حتی اقرن بسعد بن ابی وقاص عبدالرحمٰن ابن عوف وامثالھما لکنی طلبت الامر وھو موسوم بالاصاغر منھم کما طلبتہ اولا وھو موسوم باکابرھم یعنی حضرت نے اس سے تعجب کیا کہ جب بہ مقابلہ

ابو بکر ہماری حقیقت میں کسی طرح کا اعتراض نہ تھا تو پھر اس وقت سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف وغیرہ شامل کیوں کئے گئے مگر میں نے ہر طرح اپنے حق کو طلب کیا چھوٹوں کے ساتھ بھی اور بڑوں کے ساتھ بھی یعنی یہ میرا حق ہے تو پھر اس کے طلب میں مجھے کسی طرح ننگ و عار نہیں خواہ میرا مدمقابل جلیل القدر شخص ہو جیسا کہ حضرت ابو بکر سمجھے جاتے یا چھوٹے لوگ ہوں جیسے سعد بن ابی وقاص وغیرہ۔

قولہ فصغی رجل منهم لضغنه۔ یہاں سے حضرت نے شوریٰ کی حقیقت ظاہر کی کہ یہ شوریٰ جو چھ آدمیوں کا قرار پایا تھا ان میں سے دو تو اس سبب ہمارے خلاف ہو گئے کہ ان میں ایک شخص سعد تھا اس کے دل میں مجھ سے کینہ تھا اور دوسرا عبدالرحمن بن عوف جناب عثمان کا بہنوئی تھا کیونکہ ام کلثوم بنت عقبہ ابن ابی معیط جو حضرت عثمان کی مادری بہن تھی وہ عبدالرحمن بن عوف کی زوجہ تھی اسی سبب سے عبدالرحمن جناب عثمان کے طرف دار ہو گئے جس کی تفصیل یہ ہے کہ جناب عثمان کی ماں کا نام اروی بنت کریز تھا پہلے وہ عفان پدر جناب عثمان خلیفہ ثالث کی زوجہ تھی جس سے حضرت عثمان پیدا ہوئے۔ بعدہٗ اس نے عقبہ ابن ابی معیط سے نکاح کر لیا جس سے ام کلثوم پیدا ہوئی جس کا نکاح عبدالرحمن بن عوف سے ہوا۔ ان دونوں کے اتفاق سے خلافت کا جناب امیرؑ کے ہاتھ سے نکلنا ایسا یقینی تھا کہ حضرت امیرؑ نے قبل واقعہ ہی اسکی خبر دیدی تھی چنانچہ جب حضرت عباس سے ملاقات ہوئی ہے تو فرمایا "چچا اس دفعہ بھی خلافت نکل گئی" پوچھا "کیونکر معلوم ہوا" تو فرمایا "میرے ساتھ عثمان کو بھی شریک کیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اگر دو دو آدمی ایک شخص کو منتخب کریں تو اس طرف خلافت ہو گی جدھر عبدالرحمن بن عوف ہوں پس ظاہر ہے کہ عبدالرحمن تو عثمان ہی کا ساتھ دیں گے کیونکہ ان کے بہنوئی ہیں اور سعد بن ابی وقاص عبدالرحمن کو نہ چھوڑیں گے پھر اگر دو آدمی میرے ساتھ ہوں بھی تو کیا فائدہ"۔ اس واقعہ کی تفصیل بنابر تحریر علامہ ابن ابی الحدید یہ ہے (از شرح ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۶۲) کہ جب حضرت عمر کو ابو لولو نے زخمی کیا اور ان کو اپنی موت کا یقین ہوا تو انہیں مشورہ کرنے لگے کہ میرے بعد کون خلیفہ بنایا جائے کسی نے کہا کہ اپنے فرزند عبداللہ کو بناؤ جس پر عمر نے کہا خدا نہ کرے کہ وہ خلیفہ ہو دو آدمی اولاد خطاب سے خلیفہ نہیں ہو سکتے عمر ہی کافی ہے۔ میں زندگی اور موت دونوں میں اس کا متحمل نہیں ہو سکتا۔ پھر کہا رسول اللہ نے جب وفات پائی تو وہ قریش کے ان چھ آدمیوں سے راضی تھے (اس سے معلوم ہوا کہ باقی صحابہ سے حضرت ناراض تھے تو پھر نہ معلوم شیعوں پر کیوں اعتراض کیا جاتا ہے جو وہ اکثر صحابہ کے ارتداد کے قائل ہیں ۱۲ مولف) علی، عثمان، طلحہ، زبیر، سعد اور عبدالرحمن بن عوف (مگر افسوس آگے چل کر پھر حضرت کی ناراضگی کو بھی اس سے بیان کرتے ہیں ۱۲ مولف) لہذا

میری رائے ہے کہ خلافت کو ان لوگوں میں شوریٰ قرار دوں کہ وہ جس کو چاہیں منتخب کریں۔ پھر کہا کہ میں کسی کو خلیفہ بناؤں تو یہ بھی ہو سکتا ہے کیونکہ مجھ سے بہتر شخص (ابوبکرؓ) نے خلیفہ بنایا ہے اور اگر نہ بناؤں تب بھی کوئی حرج نہیں کیونکہ مجھ سے بہتر شخص (رسول اللہ) نے خلیفہ نہیں مقرر کیا (مگر یہ بالکل افترا رہی ۱۲ مولف) پھر سب کو اُس حالت حالت میں بلوایا کہ وہ دم توڑ رہے تھے سب کو دیکھ کر کہا تم سب کو اسکی طمع ہے کہ میرے بعد خلیفہ ہو۔ اس کے جواب میں سب خاموش رہے۔ پھر دوبارہ سوال کیا تو زبیر نے جواب دیا آخر ہم کس بات میں تم سے کم ہیں کہ تم تو خلیفہ بنے اور ہم نہ ہوں؟ نہ قریشی ہونے میں تم سے کم ہیں نہ قرابت میں نہ سابقہ میں (سبقت میں بھی یہ بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ عمر کے پہلے اسلام لائے ۱۲ مولف) عمر نے کہا میں تم لوگوں کے کچھ حالات بیان کروں سب نے کہا کہو کیونکہ اگر ہم لوگ منع بھی کریں گے تو تم نہ مانو گے۔ عمر نے کہا اے زبیر تو وعق نفس (تنگ دل بدمزاج) ہے خوشی کے وقت مومن اور غضب کے وقت کافر ایک روز انسان تو دوسرے روز شیطان۔ اگر تجھے خلافت ملے تو ایک مد (پون سیر) جو پر دن بھر مار پیٹ کرتا رہے اب بتاؤ کہ اگر خلافت تمھیں ملے تو رعایا کا کیا حال ہوگا اُس دن جس روز تم شیطان بن جاؤ گے اور تمھارے غضب کے روز لوگوں کا پناہ کون ہوگا ہرگز خدا تمھیں ان صفات پر خلافت نہ دے گا۔ پھر طلحہ کی طرف متوجہ ہوئے (جن سے اُن کو پہلے سے بغض تھا کیونکہ انھوں نے ابوبکر سے کہا تھا کہ عمر کو خلیفہ نہ کرنا) پس پوچھا کہو میں کچھ کہوں یا چپ رہوں طلحہ نے جواب دیا کہو کیونکہ میں جانتا ہوں تمھارے منہ سے کبھی کلمہ خیر نہ نکلے گا (یہاں اس حدیث اہلسنت کو یاد کرنا چاہیے الحق ینطق علی لسان عمر کہ عمر کی زبان پر کلمہ حق جاری رہتا ہے اور یہاں حضرت طلحہ فرماتے ہیں فانک لا تقول من الخیر شیئا کہ تمھاری زبان پر کبھی کلمہ خیر آئے گا ہی نہیں ۱۲ مولف) اس پر عمر نے کہا اے طلحہ میں تم کو اُس روز سے جانتا ہوں کہ جنگ اُحد میں جب تمھاری انگلی کو زخم پہونچا تو اُس روز سے تمھارا دماغ (بوجہ غرور) بگڑ گیا حالانکہ رسول اللہ نے ایسی حالت میں انتقال فرمایا کہ وہ تم سے ناراض تھے بوجہ اُس کلمہ کے جو تم نے روز نزول آیہ حجاب کہا تھا (یہاں اس اختلاف بیانی کو دیکھیے کہ شروع میں کہا تھا رسول اللہ ان چھ آدمیوں سے راضی گئے اور یہاں کہتے ہیں کہ رسول اللہ مرتے وقت تم سے ناراض رہے ۱۲ مولف) شیخ ابو عثمان جاحظ کہتے ہیں کہ وہ کلمہ طلحہ کا یہ تھا کہ جب آیہ حجاب نازل ہوا تو طلحہ نے کہا حضرت کو اس پردہ داری سے کیا فائدہ ہوگا کیونکہ حضرت کل مر جائیں گے اور ہم آپ کے ازواج سے نکاح کر لیں گے (اسی کلمہ سے حضرت ناراض رہے بلکہ خدا بھی ناراض رہا کہ حکم ممانعت نکاح بعد از وفات رسول اللہ نازل کیا) ابو عثمان کہتے ہیں اگر کوئی عمر سے یہ سوال کرتا کہ پہلے تو تم نے کہا تھا کہ رسول اللہ ان چھ آدمیوں سے ناراض تھے اور اب یہ کہتے ہو کہ حضرت طلحہ سے بوجہ اس کلمہ کے ناراض گئے تو عمر کا کیا حال ہوتا؟ مگر

کون تھا جو ایسی جراٴت کرتا۔ پھر سعد بن ابی وقاص سے کہا کہ تم صرف جنگ و پیکار تیر کمان نیزہ کے کام کے ہو پھر عبدالرحمٰن بن عوف سے کہا کہ خلافت کے لائق ایسا شخص نہیں ہو سکتا جسمیں تمھارا سا ضعف (رائے) ہو علاوہ بریں تمھارے قبیلہ زہرہ کو خلافت سے کیا تعلق۔ پھر حضرت علیؑ سے کہا خدا گواہ ہو بس تم ہی اس کام کے تھے اگر تم میں مزاح نہ ہوتا (حالانکہ یہ وہ صفت ہے جو رسول اللہؐ میں سب سے زیادہ تھی ۱۲ مولف) خدا کی قسم اگر تم اُن کے والی ہو تو ضرور حق واضح اور کشادہ پر اُن کو لے چلو مگر ہائے تدبیر ایسی کی کہ کبھی خلافت نہ ملے ۱۲ مولف) پھر عثمان کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا خوش ہو میں دیکھ رہا ہوں کہ قریش نے تمھاری گردن میں قلادہ خلافت ڈالا ہے کیونکہ سب کو تم سے محبت ہے اور تم نے بنی امیہ اور بنی ابی معیط کو لوگوں کی گردنوں پر سوار کر دیا ہے اور مال غنیمت و خراج جو کچھ آتا ہو وہ اُن کو دیتے ہو جس پر بہت سے بھیڑیے عرب کے آتے ہیں اور تجھے تیرے فرش پر ذبح کرتے ہیں قسم خدا کی اگر ایسا کریں گے تو تم ضرور کرو گے اور تم کرو گے تو وہ بھی ضرور کریں گے (یہ پیشین گوئی آپ نے اس سبب سے کی کہ کعب الاحبار ایک بڑا جوتشی تھا جو یمن کے یہودیوں کا بڑا عالم اور حضرت عمر کا بڑا یار غار تھا اُس نے از راہ علم نجوم کل واقعات کی خبر عمر کو دیدی تھی ۱۲ مولف) اس کے بعد حضرت عمر نے اہل شوریٰ سے کہا اگر تم مدد کرو گے اور ایک دوسرے کا معین و خیر خواہ و ناصح رہے گا تو تم بھی کھاؤ گے اور تمھاری اولاد بھی اور اگر باخود ہا حسد کرو گے اور ایک دوسرے کی مدد نہ کرے گا تو معویہ بن ابی سفیان تم سب پر دوڑ پڑے گا اور غالب آ جاوے گا۔ اس کے بعد ابوطلحہ انصاری سے کہا کہ ہمارے دفن ہونے پر تم پچاس ہتھیار بند انصاریوں کو حاضر کرنا اور ان چھ آدمیوں کو جمع کر کے کہنا کہ خلافت کا جلد فیصلہ کر ڈالیں سب کو ایک مکان میں جمع کرنا اور اپنے اصحاب کے ساتھ تم دروازہ پر تلواریں لئے کھڑے رہنا پس اگر پانچ آدمی ایک رائے ہوں اور ایک شخص اُن کے خلاف تو اُسکو قتل کر دینا اور اگر چار ایک طرف اور دو ایک طرف تو ان دو کو قتل کر دینا اور اگر تین ایک طرف اور تین دوسری طرف ہوں تو جن تین میں عبدالرحمٰن بن عوف ہوں اُن سے موافق دوسرے تین ہو جائیں تو خیر ورنہ ان تین آدمیوں کو قتل کر دینا اور اگر تین روز گزر جائیں اور باخود ہا اتفاق نہ ہو تو ان چھ آدمیوں کو قتل کر دینا اور مسلمانوں کو چھوڑ دینا جس کو چاہیں منتخب کریں۔ پس جب دفن عمر سے فراغت ہوئی تو ابوطلحہ نے سب کو ایک جگہ جمع کیا اور تلوار لے کر دروازہ پر کھڑے ہو گئے۔ اب شوریٰ میں سب سے پہلے طلحہ نے لوگوں کو گواہ کر کے اپنا حق عثمان کو دے دیا تاکہ عثمان کا پہلو قوی ہو جائے اور جناب امیر ضعیف ہو جائیں یہ دیکھ کر زبیر کو خاندانی حمیت نے اس پر مجبور کیا کہ اپنا حق جناب امیرؑ کو دے دیں کیونکہ زبیر صفیہ بنت عبدالمطلب کے بیٹے اور جناب ابوطالب کے بھانجے تھے مگر افسوس حمیت اسلامی کسی میں نہیں آئی ۱۲ مولف) طلحہ کا میل عثمان کی طرف اس سبب سے تھا

کہ وہ جناب امیرؑ سے منحرف تھے کیونکہ وہ بھی قبیلہ تیم سے تھے اور ابن عم ابوبکر بھی اور بنی تیم کے دلوں میں بنی ہاشم سے کینہ تھا اور یہ امر فطری ہے جو تمامی طبائع بشر کی خلقت میں داخل ہے خصوصاً طینت عرب میں اور انکی طبیعت میں جس کا آج تک تجربہ مؤید ہے۔ غرض دو تو یوں نکل گئے چار باقی رہے انہیں سے سعد بن ابی وقاص نے اپنا حق عبدالرحمٰن کو دے دیا کیونکہ دونوں قبیلہ بنی زہرہ سے تھے اب تین ہی رہ گئے۔ پس عبدالرحمٰن نے جناب امیرؑ عثمان سے کہا کہ تم دونوں سے جو شخص اپنے نفس کو علیحدہ کرے گا اُسی کو اس کا اختیار ہوگا کہ خلیفہ بنا دے۔ اس پر دونوں ساکت رہے تو عبدالرحمٰن نے کہا اچھا تم لوگ گواہ رہو کہ میں اپنے کو علیحدہ کئے لیتا ہوں اس شرط پر کہ تم دونوں سے جسے چاہوں خلیفہ بناؤں اس کا بھی کوئی جواب نہ ملا تو عبدالرحمٰن نے جناب امیرؑ سے کہا (یہ شروع سے چلا آتا ہے کہ جس کو خلیفہ کرنا منظور نہیں ہوتا اس سے ابتدا کی جاتی ہے ۱۲ مولف) میں تم سے اس شرط پر بیعت کرتا ہوں کہ کتاب خدا و سنت رسول اور سیرت شیخین (طریق ابوبکر و عمر) پر عمل کرو جناب امیرؑ نے فرمایا میں تو صرف کتاب خدا و سنت رسول پر ہی عمل کروں گا۔ تب عبدالرحمٰن حضرت کا ہاتھ چھوڑ کر عثمان کی طرف متوجہ ہوئے عثمان نے اُن شرائط کو قبول کر لیا عبدالرحمٰن نے پھر جناب امیرؑ سے کہا اور حضرت نے وہی جواب دیا اور حضرت عثمان قبول کیا جب تین مرتبہ اس طرح کا کلام ہو چکا تو عبدالرحمٰن نے عثمان کے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور کہا! یا امیرالمومنین اس کے بعد علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں فیقال ان علیا قال لہ واللّٰہ ما فعلتھا الا لانک رجوت منہ ما رجا صاحبکما من صاحبہ دق اللّٰہ بینکما عطر منشم قیل ففسد بعد ذلک بین عثمان وعبدالرحمٰن فلم یکلم احدھما صاحبہ حتی مات عبد

عبدالرحمٰن نے حضرت عثمان کی بیعت کر لی تو جناب امیرؑ نے فرمایا تم نے یہ بیعت اسی لئے کی ہے جس غرض سے ابوبکر کی بیعت عمر نے کی تھی تاکہ عثمان کے بعد تم کو خلافت ملے خدا تم لوگوں میں اختلاف شدید پیدا کر دے گا کہا گیا ہے کہ واقعی اس کے بعد عبدالرحمٰن اور عثمان میں ایسا شدید اختلاف ہوا کہ عبدالرحمٰن مر گئے اور دونوں میں کلام نہ ہوا علامہ ابن ابی الحدید اس کلمہ فصغی رجل منھم لضغنہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ "مراد اس سے طلحہ ہے مگر قطب راوندی علیہ الرحمۃ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ سعد بن ابی وقاص کو مراد لیتے ہیں"۔ پس یہ بھی صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ جناب امیرؑ نے سعد کے ماموں کو جنگ بدر میں قتل کیا تھا اس وجہ سے اُس کے دل میں کینہ تھا۔ ان امور سے معلوم ہوا کہ یہ شوریٰ کس طرح کا زہر قاتل بنایا گیا تھا کہ کل دشمنان جناب امیرؑ کا مجموعہ مرتب کیا گیا ہے کہ کسی طرح حضرت کو کامیابی نہ ہو یہاں تک جو کچھ ذکر کیا گیا وہ خلاصہ ہے واقعہ شوریٰ کا بروایت علامہ ابن ابی الحدید و مورخ طبری وغیرہ اس سے

زیادہ تفصیل تشئید المطاعن جلد ۳ اور ذوالفقار حیدر جلد ۳ میں ملاحظہ ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جناب امیرؑ نے جو بددعا دی تھی وہ قبول ہوئی کہ دونوں (عثمانؓ و عبد الرحمن بن عوف) اس حالت میں مرے کہ باہم عداوت بڑھ گئی اور ایک دوسرے سے علیحدہ رہا۔ ایک دفعہ عبد الرحمن نے عثمان کے پاس پیغام بھیجا کہ میں نے اپنے رہتے تم کو مسلمانوں کا خلیفہ مقرر کیا حالانکہ مجھ کو وہ فضائل حاصل ہیں جو تم کو نہیں کیونکہ میں جنگ بدر میں شریک تھا اور تم نہیں۔ میں بیعت رضوان میں شامل تھا تم نہیں تم نے جنگ اُحد میں فرار کیا اور میں ثابت قدم رہا۔ عثمان نے اس کے جواب میں کہلا بھیجا کہ میں بوجہ تیمارداری دختر رسول جنگ بدر میں شریک نہ ہو سکا مگر حضرتؐ نے مجھ کو بھی اُسی طرح حصہ دیا جس طرح تم کو دیا اور وہی اجر فرمایا جو تم کو ملا۔ اور بیعت رضوان تو تمھارے ہی سبب سے ہوئی کہ تمھارے قتل کی خبر آئی تو حضرتؐ نے یہ بیعت لی اور میری طرف سے بیعت کی۔ رہا فرار از جنگ اُحد تو خدا اس کو بخش چکا پھر کیوں تم ایسے گناہ پر ملامت کرتے ہو جس کو خدا نے بخش دیا حالانکہ تمھارے گناہ ایسے ہیں جن کو ہم لوگ نہیں جانتے کہ بخشے گئے یا نہیں۔

عثمان نے جب اپنا نہایت عالیشان قصر زورا بنوایا تو لوگوں کی دعوت کی جس میں عبد الرحمن بھی تھے۔ عبد الرحمن نے جب اُس مکان اور اُس دعوت کے اہتمام پر نظر کی تو کہا اس نے ان باتوں کی تصدیق کر دی جس کی ہم تکذیب کرتے تھے خدا ہم کو پناہ دے تمھاری بیعت سے۔ اس پر حضرت عثمان کو غصہ آیا اور کہا اے غلام اس کو یہاں سے نکال دے چنانچہ وہ نکال دیے گئے اُس کے بعد حکم دیا کہ کوئی شخص عبد الرحمن کے پاس آمد و رفت نہ رکھے جس پر سب نے اُن کے پاس آنا جانا چھوڑ دیا بہ استثناء حضرت ابن عباس کہ وہ آیا جایا کرتے اور فرائض و علم قرآن اُن سے سیکھتے جب عبد الرحمن بیمار ہوئے تو عثمان عیادت کو آئے اور بات چیت بھی شروع کی مگر عبد الرحمن نے کوئی کلام نہ کیا یہاں تک کہ مر گئے۔

اقول۔ بعض ناعاقبت اندیش جناب سیدہ کو الزام دیتے ہیں کہ حضرت کو ابوبکر وغیرہ سے اسقدر کینہ تھا کہ وہ معذرت کرتے رہے مگر آپؑ نے نہ مانا اور تا دم مرگ کلام نہ کیا مگر عبد الرحمن بن عوف کے بارے میں کچھ نہیں کہتے کہ انھوں نے کیوں ایسا کیا حالانکہ مظلوم کے اختیار میں اس کے سوا کیا ہے؟ — کیونکہ عبد الرحمن کا اقتدار اور مالداری ایسی تھی کہ عثمان کو خلیفہ بنا ہی دیا اور کوئی کچھ نہ کر سکا۔ اس پر بھی حضرت عثمان نے خلافت پانے پر یہ حکم دیا کہ ان سے کوئی بات چیت نہ کرے۔ نہ آمد و رفت رکھے۔ پھر اگر جناب سیدہؑ نے ابوبکر کے ساتھ یہ برتاؤ کیا تو کیوں تعجب ہوتا ہے۔ سیرۃ شیخین پر عمل کرنے سے انکار کرنے کو تو سب نے لکھا ہے کہ جناب امیر نے اس شرط کو قبول نہیں کیا مگر

کتاب الامامۃ والسیاسۃ ابن قتیبہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک دوسری شرط بھی پیش کی گئی تھی چنانچہ لکھتے ہیں
اخذ بید علی فقال لہ ابایعک علی شرط عمران لا تجعل احدا من بنی ھاشم علی رقاب الناس
فقال علی عند ذالک مالک ولھذا اذا قطعتھا فی عنقی فان علی الاجتھاد لامۃ محمد حیث
علمت القوۃ والامانۃ استعنت بھا کان فی بنی ھاشم او غیرھم قال عبدالرحمن لا واللہ حتی
تعطینی ھذا الشرط قال علی واللہ لا اعطیکہ ابدا فترکہ (صفحہ ۲۴ مطبوعہ مصر) کہ عبدالرحمٰن نے حضرت
علیؑ سے یہ شرط پیش کی کہ عمر نے خلافت کے لئے یہ شرط بھی کی ہے کہ بنی ہاشم سے کوئی شخص بر سر حکومت نہ لایا
جائے۔ جناب امیرؑ نے فرمایا اس شرط سے تم کو کیا واسطہ جب خلافت کو ہماری گردن میں ڈال دیا تو اب اجتہاد کرنا
ہمارا کام ہے کہ امت محمدیہ کی خیر خواہی کے لئے کوشش کریں جس میں قوت اور امانت پائیں گے اس سے مدد لیں گے
چاہے وہ بنی ہاشم میں ہو یا غیر بنی ہاشم میں۔ عبدالرحمٰن نے کہا قسم بخدا جب تک اس شرط کو نہ قبول کرو گے ہم خلافت
نہ دیں گے۔ جناب امیرؑ نے کہا قسم بخدا ہم کبھی اس شرط کو منظور نہیں کر سکتے۔ اس پر عبدالرحمٰن نے آپ کو چھوڑ دیا۔
اس سے صاف معلوم ہوا کہ یہ خلافت کیا تھی بالکل غلامی کہ جو عمر کہہ گئے تھے ہمیشہ اسی پر عمل ہوتا رہے مگر ہائے
فرمان رسول کا کسی شخص کو بھی خیال نہ تھا کہ آپ کا کیا حکم ہے۔

قولہ الی ان قام ثالث القوم یعنی بعد از خرابی بسیار تیسرا شخص قائم مقام ہوا تو اس کی یہ حالت تھی نافجا
حضنیہ۔ نفج معنے اٹھانا اور حضن اس مقام کو کہتے ہیں جو بغل سے کولھے تک ہے۔ اسکا استعمال دو مقام پر ہوتا ہے
ایک متکبر پر دوسرے اس پر جس کا پیٹ بھرا ہو نثیل گوبر۔ غلیظ کو کہتے ہیں اور معتلف موضع علف کو مطلب یہ ہے
کہ اس شخص کا کام سوائے کھانے اور فضلہ دفع کرنے کے اور کچھ نہ تھا۔

قولہ وقام معہ بنوا بیہ یعنی اس کے خاندان والے بھی اس کے ساتھ کھڑے ہو گئے اس سے اشارہ اس
طرف ہے کہ باوصفیکہ حضرت عمر نے مرتے وقت کہلایا تھا کہ عثمان! اگر تم نے اپنے خاندان والوں کو مسلط کیا
تو نتیجہ یہ ہوگا کہ تم قتل کئے جاؤ گے اور جب عبدالرحمٰن نے خلیفہ بنایا ہے تو اس وقت بھی کہا تھا وشرط علیہ ان لا
تجعل احدا من بنی امیہ علی رقاب الناس فقال عثمان نعم (کتاب الامامۃ والسیاسۃ صفحہ ۲۴) کہ عمر نے
خلافت کی شرط یہ بھی قرار دی تھی کہ بنی امیہ سے کسی کو لوگوں کی گردن پر نہ سوار کرنا جس پر عثمان نے کہا ہاں نہیں
سوار کروں گا۔ تو یہ اشارہ ہے اس طرف کہ عثمان نے خلافت لیتے وقت تو اس شرط پر لیا تھا کہ اپنے خاندان والوں
کو حکومت نہ دیں گے مگر خلافت پاتے ہی وہ شرط توڑ دی جس سے خلافت بھی ان کی باطل ہو چکی۔ یہیں سے

اس کی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ جناب امیرؑ نے کیوں نہ اس شرط کو قبول کیا تھا کیونکہ یہ بالکل خلاف شریعت ہے کہ
کہ آدمی کوئی عہد کرے اور پھر اُس کو توڑ دے۔

قولہ یخضمون مال اللہ خضمۃ الابل۔ خضم اور قضم دو لفظ ہیں خضم بھر منہ کھانے کو کہتے ہیں کہ منہ میں کوئی
چیز بھر لیں اور پورے منہ سے کھائیں اور قضم دانتوں کے کناروں سے چبا کر کھانے کو کہتے ہیں جسمیں کم کھانا ہوتا ہے
چنانچہ قول ابوذر علیہ الرحمہ ہے بنی امیہ یخضمون و نقضم یعنی بنی اُمیہ بھر منہ کھاتے ہیں اور ہم لوگ تھوڑا تھوڑا
ابن ابی الحدید لکھتے ہیں وھوانھم علی قدم عظیمۃ من النھم و شدۃ الاکل و امتلاء الافواہ یعنی
بنی اُمیہ بیٹھے پنے اور بے حد کھانے اور منہ بھرے رہنے میں مشغول رہتے۔

قولہ الی ان انتکث فتلہ الخ۔ فتل بٹی ہوئی ڈوری یا رسی کو کہتے ہیں اور کبت کبو سے ہے جس کے معنی منہ کے
بھل گر تے کے ہیں۔ لبطنہ ضرورت سے زیادہ کھانے کو کہتے ہیں پس مطلب یہ ہے کہ عثمان نے جو حرام میں اس طرح کی
زیادتی کی اسی کا یہ نتیجہ ہوا کہ وہ اس طرح قتل کیے گئے۔ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ عمر کی فراست اُن کے بارے
میں پوری ہوئی کیونکہ عثمان نے تمامی بنی امیہ کو لوگوں کی گردن پر سوار کر دیا بڑے بڑے ملک پر اُن کو حاکم بنایا اور
بہت سی جاگیریں اُن کو دیں۔ اُن کے زمانہ میں آرمینیہ فتح ہوا اُس کا خمس جس قدر تھا سب مروان کو دے دیا۔ عبداللہ
بن خالد بن اسید طالب صلہ ہوا تو چار کروڑ درہم دے دیا۔ حکم بن ابی العاص کو آنحضرت صلعم نے مدینہ سے نکال دیا
تھا عمر ابو بکر نے بھی اُس کو آنے نہیں دیا مگر عثمان نے اُس کو بلا لیا اور ایک لاکھ درہم انعام بھی دیا۔ آنحضرت صلعم نے
ایک بازار کو جو مھزول کہا جاتا تھا مسلمانوں پر وقف کر دیا تھا مگر عثمان نے اُسکو حرث بن حکم برادر مروان کی جاگیر میں
دے دیا فدک کو مروان کی جاگیر میں دے دیا۔ چراگاہ حوالی مدینہ جو مسلمانوں کا حق تھا اُسکو خاص بنی امیہ کے لئے مقرر
کیا۔ عبداللہ بن ابی سرح کو جس نے عبدالرحمن بن عوف کو شوریٰ کے وقت رائے دی تھی کہ عثمان کو خلیفہ بناؤ (فتح
افریقیہ سے جو مال غنیمت ملا تھا سب دے دیا اور دوسرے کسی مسلمان کو کچھ بھی نہ دیا۔ ابوسفیان کو بیت المال سے
دو لاکھ دلوا دیا۔ جب مروان کو ایک لاکھ دیا اور اپنی بیٹی ام امان کا اُس سے عقد کیا تو زید بن ارقم خزانہ دار نے خزانہ
کی کنجیاں لاکر رکھ دیں اور رونے لگے اُس پر عثمان نے کہا ہم اگر صلہ رحم کرتے ہیں تو تم روتے ہو۔ زید نے کہا یہ نہیں ہے
بلکہ جو کچھ تم نے عہد رسولؐ میں خرچ کیا تھا وہ سب وصول کر لیا۔ مروان کو اگر سو درہم بھی دیتے تو زیادہ تھا چہ جائیکہ
ایک لاکھ دیا جائے) اس پر عثمان نے کہا خزانہ کی کنجیاں رکھ دو تم سے زیادہ مستحق ہیں۔ اسی طرح ابوموسیٰ بہت سا
مال عراق سے لائے تو عثمان نے سب بنی اُمیہ کو دے دیا۔ حرث بن حکم برادر مروان سے اپنی بیٹی عائشہ کو بیاہا تو

ایک لاکھ بیت المال سے دلوا دیا۔ ان سب کے ساتھ اور بدعتیں بھی شریک ہوئیں کہ جناب ابو ذر رضی اللہ عنہ کو مدینے سے ربذہ کی طرف نکلوا دیا اور عبد اللہ بن مسعود کو اسقدر مارا کہ اُن کی پسلی کی ہڈیاں بھی ٹوٹ گئیں دربان مقرر کیا۔ جو قواعد و ضوابط خلیفہ دوئیم نے اقامت حدود میں مقرر کئے تھے سب کو درہم و برہم کر دیا۔ آخر میں وہ خط جو معاویہ کو لکھا تھا کہ ایک جماعت مسلمین کو قتل کر دو یہاں تک اُن کے مظالم بڑھ گئے کہ آخر اکثر اہل مدینے نے اتفاق کر کے اُن کو قتل کر ڈالا اور مصریوں کی آمد نے اور اُن قاتلین کی مدد کی (ملاحظہ ہو شرح ابن ابی الحدید صفحہ ۶۷ اور اس سے زیادہ تفصیل کے لئے تشئید المطاعن)۔

قولہ فما راعنی الا والناس الخ۔ یہاں سے حضرتؑ نے اپنی خلافت کی حالت شروع کی کہ ہم پر اس طرح اژدہام ہوا کہ ہم مجبور ہو گئے کیونکہ سابق خلافتوں کا حال مذکور ہو چکا ہے ہر خلیفہ نے تحصیل خلافت میں ایسی ناجائز کوششیں کیں جن سے آج تک اسلام شرمندہ ہے۔ خلیفہ اول و دوئیم نے تو اس خلافت کے لئے دفن و کفن رسول کی بھی ضرورت نہ سمجھی عمر نے پروانہ خلافت لکھوایا کس طرح ہاتھ میں ڈنڈا لیا اور سب سے زبردستی بیعت لی عثمان نے کیسی کیسی سازشیں کیں اور ہر شرط پر خلافت قبول کرنے کو آمادہ ہو گئے مگر خلافت پاتے ہی اُن سب شرائط کو توڑ دیا لیکن کسی خلافت میں یہ اژدہام یہ ہجوم نہ ہوا جو جناب امیرؑ کے وقت نظر آیا جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اگر جمہور اسلام اپنے ارادے پر چھوڑ دیے جاتے اور خلافت جمہوری قرار پاتی جب بھی جناب امیر ہی خلیفہ ہوتے مگر سازشوں نے مجبور رکھا اور خلاف خواہش اہل اسلام اپنا کام کیا۔

تفصیل اس واقعہ کی حسب تحریر علامہ ابن اثیر جزری یہ ہے کہ ذیحجہ ۳۵ھ میں بعد قتل عثمان اصحاب رسول نے جن میں مہاجرین و انصار سب تھے جمع ہو کر جناب امیرؑ سے استدعا کی کہ آپ خلافت قبول کریں۔ حضرتؑ نے فرمایا ہم کو اس کی حاجت نہیں جس کو تم اختیار کرو ہم راضی ہیں۔ سب نے کہا ہم بجز آپ کے کسی کو اس کا مستحق نہیں سمجھتے۔ نہ قرابت رسول میں آپ کا کوئی ہمسر ہے نہ سابقہ اسلامی میں حضرتؑ نے فرمایا ایسا نہ کرو بلکہ ہماری وزارت تمہارے لئے بہتر ہے خلافت سے۔ سب نے جواب دیا ایسا نہیں ہو سکتا فغشی الناس علیا فقالوا نبایعک فقد تری ما نزل بالاسلام وما ابتلینا بہ من بین القری فقال علی دعونی والتمسوا غیری فانا مستقبلون امرالہ وجوہ ولہ الوان لا تقوم بہ القلوب ولا تثبت علیہ العقول فقالوا ننشدک اللہ الا تری ما نحن فیہ الا تری الاسلام الا تری الفتنۃ الا تخاف اللہ فقال قد اجبتکم واعلموا انی ان اجبتکم رکبت بکم ما اعلم وان ترکتمونی فانما انا کاحدکم الا انی من اسمعکم واطوعکم لمن ولیتموہ (تاریخ کامل جلد ۳ صفحہ ۷۵)۔ پس سب نے جناب امیرؑ کو

گھیر لیا اور کہا ہم آپ ہی کی بیعت کریں گے آپ نے فرمایا ہم کو چھوڑ دو دوسرے کو تلاش کرو کیونکہ ہم کو ایسے پیش آنے والے امور نظر آتے ہیں جن کے بہت سے وجوہ اور مختلف رنگ ہیں کہ نہ کوئی دل اُن کا متحمل ہو سکتا ہے نہ عقلیں اُن پر ثابت رہ سکتی ہیں۔ سب نے کہا ہم آپ کو خدا کی قسم دیتے ہیں کیا آپ اس آفت کو نہیں دیکھتے جس میں ہم مبتلا ہیں۔ کیا آپ کو اسلام پر رحم نہیں آتا۔ کیا اس عظیم فتنہ کا خیال نہیں کرتے۔ کیا خدا سے نہیں ڈرتے۔ تب جناب امیرؑ نے فرمایا اچھا ہم قبول کر لیتے ہیں لیکن یہ سمجھ رکھو کہ ہم اس کو قبول کر کے اپنے علم کے موافق کام کریں گے اور اگر چھوڑ دو گے تو ہم بھی مثل تمہارے ہوں گے پس جس کو خلیفہ بناؤ گے اُس کی تم سب سے زیادہ اطاعت کریں گے۔ قتل عثمان ۱۸ ذالحجہ ۳۵ھ کو ہوا (تاریخ طبری صفحہ ۱۴۸) اور بیعت جناب امیرؑ ۲۶ ذیحجہ روز پنجشنبہ کو ہوئی (تاریخ طبری صفحہ ۱۵۷) ان آٹھ روز دن میں نہ معلوم کتنی مرتبہ جناب امیرؑ سے قبول خلافت کی استدعا کی گئی مگر آپ ہمیشہ انکار ہی کرتے رہے۔ مورخ طبری لکھتا ہے فاختلفوا الیه بعد ما قتل عثمان رضی الله عنه مرارا ثم اتوه فی آخر ذلك فقالوا له انه لا یصلح الناس الا بأمرة وقد طال الامر فقال لهم انکم قد اختلفتم الی واتیتم وانی قائل لکم قولا ان قبلتموه قبلت امرکم والا فلا حاجة لی فیه قالوا ما قلت من شیء قبلناه ان شاء الله فجاء فصعد المنبر فاجتمع الناس الیه فقال انی قد کنت کارها لامرکم فأبیتم الا ان اکون علیکم الا وانه لیس لی امر دونکم الا ان مفاتیح مالکم معی الا وانه لیس لی ان اخذ منه درهما دونکم رضیتم قالوا نعم قال اللهم اشهد علیهم ثم بایعهم علی ذلك یعنی لوگ برابر حضرت علیؑ کو آ کر گھیرا کرتے پھر سب اکٹھے ہو کر آخری مرتبہ آئے تو کہا کہ بغیر خلافت کے لوگوں کی حالت درست نہیں ہو سکتی اور اب بہت تاخیر ہو گئی پس حضرتؑ نے فرمایا تم لوگ بار بار میرے پاس آتے رہے اب میں ایک بات کہتا ہوں اگر تم نے مانا تو میں خلافت قبول کر لوں گا ورنہ مجھے ضرورت نہیں۔ لوگوں نے جواب دیا آپ جو بھی فرمائیں گے ہم لوگ مان لیں گے پس حضرت منبر پر تشریف لے گئے اور لوگوں نے آپ کو گھیر لیا پھر حضرتؑ نے فرمایا کہ لوگو! میں تمہاری خلافت سے متنفر ہوں لیکن تم لوگ مانتے نہیں۔ پس میں (خلیفہ ہو کر) تم سے زیادہ کوئی حق نہیں حاصل کروں گا سوائے اس کے کہ بیت المال کی کنجیاں تو میرے پاس رہیں گی اور اُس میں سے ایک درہم بھی تم لوگوں کے حصہ سے زیادہ نہ لوں گا نہ تم میں سے ایک کو دوسرے پر ترجیح دوں گا پس اس کو تم لوگ پسند کرتے ہو؟ سب نے کہا ہاں۔ تب حضرتؑ نے فرمایا خداوندا گواہ رہنا۔ پھر لوگوں سے انھیں شرائط پر بیعت لی (جلد ۵ صفحہ ۱۵۲) اس روایت سے معلوم ہوا کہ خلافت جمہوری کیسی ہوتی ہے کیونکہ آٹھ روز تک حضرتؑ نے انکار کیا جب سب نے مجبور کیا تو حضرتؑ نے

ان شرائط کے ساتھ قبول فرمایا پس کیا کسی سابق خلیفہ کے بارے میں بھی کوئی ایسی نفرت یا کراہیت اور انکار کی مثال دکھا سکتا ہے؟ ان حالات سے آٹھ روز تک جناب امیرؑ نے خلافت کو قبول نہ فرمایا اندازہ ہو سکتا ہے کہ جب جناب امیرؑ نے قبول کیا ہے تو کس طرح کا اژدہام ہوا ہوگا اور کیسا ہجوم کہ جناب امیر فرماتے ہیں کہ حسنین اس میں کچل گئے ہمارے دونوں پہلو چھل گئے۔

قولہ فلما نھضت بالامر الخ یعنی جب ہم نے خلافت کو قبول کر لیا اور اس کے انتظام میں مشغول ہوئے تو تین گروہ نے تین طرف سے مخالفت شروع کر دی ابن ابی الحدید لکھتے ہیں فاما الطائفۃ الناکثۃ فہم اصحاب الجمل واما الطائفۃ القاسطۃ فاصحاب صفین وسماھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ القاسطین واما الطائفۃ المارقۃ فاصحاب النھروان واشرنا نحن بقولنا سماھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ القاسطین الی قولہ علیہ السلام ستقاتل بعدی الناکثین والقاسطین والمارقین وھذا الخبر من دلائل نبوتہ صلوات اللہ علیہ لانہ اخبار صریح بالغیب لا یحتمل التمویہ والتدلیس کما تحتملہ الاخبار المجملۃ وصدق قولہ علیہ السلام الناکثین کونھم نکثوا البیعۃ بادی بدء فقد کان علیہ السلام یتلو وقت مبایعتھم لہ ومن نکث فانما ینکث علی نفسہ (جلد اول صفحہ ۶۷، ۶۸)

یعنی جناب امیر علیہ السلام کے اس قول میں ناکثین سے مراد اصحاب جمل ہیں جن کی سردار حضرت عائشہ تھیں اور طلحہ و زبیر اور قاسطین سے اصحاب صفین طرفداران معاویہ ہیں اور مارقین سے اصحاب نہروان خوارج ہیں ان سب کا نام خود رسول اللہ صلعم نے یہ سب کہا اور اس کی خبر دی چنانچہ آنحضرتؐ کی حدیث ہے کہ اے علی تم ہمارے بعد ناکثین۔ قاسطین اور مارقین سے مقابلہ کرو گے اور یہ حدیث آنحضرتؐ کے دلائل نبوت سے ہے کیونکہ اس میں صریح خبر غیب ہے جس میں کسی طرح جعل و فریب یا تحریف و تاویل کی گنجائش نہیں جیسا کہ اور اخبار مجملہ میں ہوتی ہے اور آنحضرتؐ کے کلام مارقین کا صدق آپ کے اس قول سے ثابت ہوتا ہے جس کو پہلے خوارج کے بارے میں فرمایا کہ یہ لوگ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر نشانہ کے پار ہو جاتا ہے پھر اس کا کوئی اثر اس نشانہ میں نہیں رہتا اور آنحضرتؐ کے قول ناکثین کا صدق اس سے ثابت ہوا کہ اصحاب جنگ جمل نے سب سے پہلے حضرت کی بیعت توڑ ڈالی چنانچہ جناب امیرؑ جس وقت ان سے بیعت لیتے تھے اس آیہ کی تلاوت فرماتے تھے ومن نکث فانما ینکث علی نفسہ۔ پس جس طرح رسول اللہ نے غیب کی خبر دی تھی اسی طرح جناب امیرؑ نے بھی اس آیہ کی تلاوت کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ لوگ اس کے مصداق ہوں گے واما اصحاب صفین فانھم عند اصحابنا رحمھم اللہ

مخلدون فی النار فنهج فیهم قوله واما القاسطون فکانوا لجهنم حطبا (شرح ابن ابی الحدید صفحہ ۶۸) پس فرقہ قاسطین ہمارے اصحاب کے نزدیک مخلد فی النار رہیں گے تو خدا کا قول واما القاسطون الآیہ درست ہوا کہ یہ ہمیشہ آتش جہنم کے کندے بنے رہیں گے۔

قولہ کانهم لم یسمعوا الخ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ وعید خدا صرف اس سے نہیں متعلق ہو کہ فتنہ وفساد اور علوئے درجہ دنیوی کو ترک کرو بلکہ چاہیے اسکا ارادہ بھی نہ کریں چنانچہ دوسرے آیہ میں خدا فرماتا ہو ولا ترکنوا الی الذین ظلموا فتمسکم النار یعنی اُن لوگوں کی طرف میل اور رغبت بھی نہ کرو جنھوں نے ظلم کیا ہے کہ تم کو آتش جہنم جلادے گی۔ اسمیں نہ صرف ظلم کی مذمت کی گئی ہے بلکہ ظالموں کی طرف میل اور خواہش کی بھی سخت ممانعت مگر افسوس آپ حضرات اہلسنت کی تصانیف میں اس کو بخوبی ملاحظہ کرتے ہوں گے کہ کوئی ظالم ایسا نہیں گزرا جس کے وہ طرفدار نہ ہوں بشرطیکہ وہ خلافت خلفائے ثلاثہ کو مانتا ہو خواہ وہ یزید ہو یا شمر و عمرو بن سعد ہو یا زیاد و حجاج۔

قولہ اما والذی فلق الحبة الخ اب یہاں سے حضرت اپنی مجبوری کو ظاہر فرماتے ہیں کہ میں نے کیوں خلافت کو قبول کیا اور کیوں ترک نہیں کرتا تو فرماتے ہیں کہ جب بیعت ہو چکی اور ایک لشکر نصرت کے لئے تیار ہے تو اب حجت خدا پوری ہو گئی۔ اور خدا نے جو عہد عالموں سے لیا ہو کہ مظلوم کی مصیبت اور ظالم کے مظالم پر چشم پوشی نہ کرو بلکہ مظلوم کی حمایت کرو اور ظالم کو سزا دو پس اگر یہ دو عذر نہ ہوتے تو میں خلافت کو چھوڑ دیتا ابن ابی الحدید لکھتے ہیں یقول علیه السلام لولا وجود من ینصرنی لا کما کانت الحال علیها اولا بعد وفات رسول الله صلی الله علیه واله فانی لم اکن حینئذ واجدا للناصر مع کونی مکلفا ان لا امکن الظالم من ظلمه لترکت الخلافة ولرفضتها الآن کما رفضتها قبل (صفحہ ۶۸) یعنی اگرچہ بعد وفات رسول اللہ بھی مجھ پر لازم تھا کہ ظالم کے ظلم کو روکوں کیونکہ میں اسکا مکلف تھا مگر چونکہ کوئی ناصر و مددگار نہ تھا اس سبب سے میں ساکت رہا۔ اُسی طرح اب بھی خلافت کو ترک کر دیتا لیکن کیا کروں مجبور ہو گیا کہ کچھ لوگ. تو مددگار مل گئے ہیں جن کی امداد و اعانت سے دفع ظلم مجھ پر لازم ہو گیا۔

قولہ ولا لفیتم الخ یہ بھی عجب طرح کی تشبیہ ہے کہ شاید اس سے بڑھ کر کوئی کلمہ تحقیر اور مذمت دنیا میں نہ کہا گیا ہو کہ آپ فرماتے ہیں تمھاری دنیا میرے نزدیک بکری کی ناک کے پانی سے بھی زیادہ ذلیل ہے۔

قولہ قال ابن عباس فوالله ما اسفت. اس پر علامہ ابن الحدید لکھتے ہیں حدثنی شیخی ابوالخیر مصدق بن شبیب الواسطی فی سنة ثلاث وستمائة قال قرأت علی الشیخ ابی محمد عبد الله بن احمد المعروف بابن الخشاب هذه الخطبة فلما انتهیت الی هذا الموضع قال لی لو سمعت ابن عباس یقول هذا

فقلت له وهل بقی فی نفس ابن عباس امر لم یبلغه فی هذه الخطبة لتتأسف ان لا یکون بلغ من کلامه ما اراد والله ما رجع عن الاولین ولا عن الآخرین ولا بقی فی نفسه احد لم یذکره الا رسول الله صلے الله علیه واله قال مصدق وکان ابن الخشاب صاحب دعابة وهزل قال فقلت له اتقول انها منحولة فقال لا والله وانی لاعلم انها کلامه کما اعلم انك مصدق قال فقلت له ان کثیرا من الناس یقولون انها من کلام الرضی رحمه الله تعالی فقال انی للرضی ولغیر الرضی هذا النفس وهذا الاسلوب قد وقفنا علے رسائل الرضی وعرفنا طریقته وفنه فی الکلام المنثور وما یقع مع هذا الکلام فی خل ولا خمر ثم قال والله لقد وقفت علے هذه الخطبة فی کتب صنفت قبل ان یخلق الرضی بمأتی سنة ولقد وجدتها مسطورة بخطوط اعرفها واعرف خطوط من هو من العلماء واهل الادب قبل ان یخلق النقیب ابو احمد والد الرضی قلت وقد وجدت انا کثیرا من هذه الخطبة فی تصانیف شیخنا ابی القاسم البلخی امام البغدادیین من المعتزلة وکان فی دولة المقتدر قبل ان یخلق الرضی بمدة طویلة ووجدت ایضا کثیرا منها فی کتاب ابی جعفر بن قبة احد متکلمی الامامیة وهو الکتاب المشهور المعروف بکتاب الانصاف وکان ابو جعفر هذا من تلامذة الشیخ ابی القاسم البلخی رحمه الله تعالی ومات فی ذلك العصر قبل ان یکون الرضی رحمه الله تعالی موجودا

(صفحہ ۶۹ جلد اول مطبوعہ مصر) یعنی میرے اُستاد ابوالخیر مصدق نے سنہ ۶۰۳ھ میں مجھ سے بیان کیا کہ میں نے اس خطبہ شقشقیہ کو اپنے استاد علامہ ابن الخشاب سے پڑھا تھا پس جب میں ابن عباسؓ کے اس قول تک پہونچا تو اُستاد ابن الخشاب نے کہا کاش میرے سامنے ابن عباسؓ یہ کہتے تو میں پوچھتا کہ حضرت امیرالمومنینؑ نے اپنے دل کی چھوڑی ہی کون سی بات جس کو اس خطبہ میں کہہ نہ ڈالا ہو اور جس پر آپ کو صدمہ ہے؟ خدا کی قسم حضرتؑ نے تو نہ پہلوں کو چھوڑا اور نہ پچھلوں کو۔ اور سوائے جناب رسالتمآب صلعم کے اور تو آپ کے ذہن میں کوئی نہ رہا جس کا ذکر نہ کر دیا ہو۔ مصدق کہتے ہیں میں نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا آپ کے خیال میں یہ خطبہ جعلی ہے (اور حضرت علی کا کلام نہیں ہے)؟ علامہ ابن الخشاب نے کہا نہیں نہیں خدا کی قسم مجھے اس کے کلام جناب امیرؑ ہونے کا ایسا ہی یقین ہے جیسا اس کا یقین ہے کہ تم جو میرے سامنے بیٹھے ہو مصدق ہو کوئی دوسرے نہیں ہیں (مصدق) نے کہا اکثر لوگ کہتے ہیں کہ یہ خطبہ رضی علیہ الرحمۃ کا ہے۔ اس کے جواب میں کہا کہاں بیچارے رضی وغیرہ اور کہاں یہ الٰہی کلام۔ بھلا رضی وغیرہ کو ایسا پاکیزہ نفس اور یہ حسن کلام کہاں نصیب۔ میں نے سید رضی کے

بہت سے رسائل دیکھے ہیں اور اُن کے طریقۂ کلام اُن کے مذاق اور اُن کے نثر کے کلام کی قابلیت کو بھی خوب
جانتا ہوں پس وہ تو نہ کسی کی مدح ہی میں ایسا کلام کہہ سکتے ہیں نہ مذمت ہی میں۔ خدا کی قسم میں نے تو اس خطبہ
کو اُن کتابوں میں دیکھا ہے جو سید رضی کے پیدا ہونے سے بھی دو سو برس قبل تصنیف کی گئی تھیں (پس اُسوقت
کیا عالم ارواح سے رضی نے وہ خطبہ بھیج دیا تھا؟) بلکہ میں نے تو اس خطبہ کو اُن خطوط سے لکھا ہوا پایا ہے جن کو
میں پہچانتا ہوں اور اُن خطوط کے لکھنے والے علما اور ادیب حضرات کو بھی جانتا ہوں کہ وہ سب
سید رضی کے والد نقیب ابواحمد کے بھی پیدایش کے قبل گزرے ہیں۔ میں (ابن ابی الحدید) عرض کرتا
ہوں کہ میں نے اس خطبہ کو اپنے شیخ یعنی بغدادی معتزلہ کے امام و پیشوا ابوالقاسم البلخی کی
تصنیفات تک میں پایا ہے جو خلیفہ مقتدر باللہ کے زمانہ میں یعنی سید رضی علیہ الرحمہ
کے پیدا ہونے سے بہت قبل گزرے ہیں (کیونکہ خلیفہ مقتدر باللہ ۲۹۵ھ میں خلیفہ
ہوا ہے اور جناب سید رضی علیہ الرحمہ ۳۵۹ھ میں گزرے ہیں) اسی طرح
میں نے اس خطبہ کو ابوجعفر ابن قبہ کی مشہور و معروف کتاب الانصاف
میں بھی پایا ہے جو علمائے متکلمین شیعہ سے تھے اور ہمارے شیخ
ابوالقاسم بلخی کے شاگرد تھے اور اسی زمانہ میں مر گئے قبل
اس کے کہ سید رضی علیہ الرحمہ حیز وجود میں بھی آئیں۔
پس ثابت ہوا کہ یہ خطبۂ شقشقیہ سوائے جناب
امیر علیہ السلام کے اور کسی کا کلام نہیں ۱۲
الحمد للہ کہ شرح خطبۂ شقشقیہ تمام ہوا
اور اگر کچھ بسط سے کام لیا جاتا تو
ایک ضخیم کتاب تیار ہو جاتی۔

فقط

مَتَى اعْتَرَضَ الرَّيْبُ فِيَّ مَعَ الْاَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّى صِرْتُ اُقْرَنُ اِلَى هٰذِهِ النَّظَائِرِ۔ لٰكِنِّيْ اَسْفَفْتُ اِذْ اَسَفُّوْا وَطِرْتُ اِذْ طَارُوْا۔ فَصَغٰى رَجُلٌ مِّنْهُمْ لِضِغْنِهٖ وَمَالَ الْاٰخَرُ لِصِهْرِهٖ مَعَ هَنٍ وَهَنٍ اِلٰى اَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجًا حِضْنَيْهِ۔ بَيْنَ نَثِيْلِهٖ وَمُعْتَلَفِهٖ۔ وَقَامَ مَعَهٗ بَنُوْ اَبِيْهِ يَخْضِمُوْنَ مَالَ اللّٰهِ خَضْمَةَ الْاِبِلِ نِبْتَةَ الرَّبِيْعِ۔ اِلٰى اَنِ انْتَكَثَ فَتْلُهٗ۔

کب شک ہوا تھا میری (حقیت خلافت) کے بارے میں بمقابلہ اُنکے (خلیفہ اول کے) جو اب میں ایسوں میں شامل کیا جانے لگا۔ لیکن (خیر، جب یہ لوگ پست ہوئے تو میں بھی پست ہو گیا اور جب بلند ہوئے تو میں بھی بلند ہو گیا (غرض اُن سے کسی حال میں مخالفت نہیں ظاہر کی) پس (جب شوریٰ ہوا تو) اُن کا ایک شخص (سعد) تو اپنے (قدیم کینہ کے سبب سے (مجھ سے) منحرف ہو گیا اور دوسرا (عبدالرحمن) اپنے سالے عثمان اور چند دوسرے لغو اور بیہودہ وجوہ کے سبب سے پھر گیا۔ تا اینکہ اُس جماعت کے تیسرے صاحب اپنے دونوں پہلوؤں کو آنتوں اور معدہ کے درمیان پھُلائے ہوئے قائم ہوئے اور اُن کے ساتھ اُن کے خاندانی حضرات (بنی اُمیہ بھی) اُٹھ کھڑے ہوئے جو مال خدا کو اس طرح کھائے جاتے جس طرح اونٹ فصل بہار کی ہری دوب کھاتے ہیں۔ تا اینکہ (جب) اُن کا (بھی) تار پود ٹوٹ گیا۔

(بقیہ صفحہ ٦٩) کیسا تھا کہ اسکو ایک معمولی کرتہ قرار دیا جس کو اگر نااہل کھینچ تان کر پہنتا ہے تو جلد کھسٹ جاتا ہے یا ایسا بدنما معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کہے اس نے دوسرے کا کپڑا پہن لیا ہے۔ **قولہ ابن ابی قحافہ** بعض نسخوں میں بجائے اسکے لفظ فلاں ہے اور بعض میں صریح یہی نام ہے اور یہی حق ہے چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید نے بھی ابن ابی قحافہ ہی لکھا ہو

حاشیہ صفحہ ۷۰۔ اسے یعنی ابوبکر کو علم الیقین معلوم تھا کہ ہمارے سوا کوئی مستحق خلافت نہیں ہے بنظر اُن آیات کے جو آپ کی شان میں قرآن میں نازل ہوئیں یا احادیث متواترہ کے جن کو رسول اللہ صلعم وقت بعثت سے وقت رحلت تک فرماتے رہے اور بنظر اُن خدمات اسلام کے جو حضرت تا حیات رسول صلعم انجام دیتے رہے اور بسبب اُن علمی فضائل و کمالات اور دینی خصوصیات کے جو حضرت کو حاصل تھے اور محلی منہا محل القطب من الرحی میں حضرت نے اُن کل اوصاف کو جمع کر دیا ہے جو تقمص کے خلاف ہے کیونکہ کرتہ پہننا ذاتی اغراض کے لئے ہوتا ہے اور چکی اغراض عامہ کے لئے اس لئے آپ نے خلافت کو چکی سے تشبیہ دی کہ اسکی غرض خلائق کی نفع رسانی ہوتی ہے اور اپنی ذات اقدس کو اُسکے قطب سے تشبیہ دی جس کے بغیر کسی طرح چکی چل نہیں سکتی پس جس طرح چکی بغیر قطب کے اپنا کام انجام نہیں دے سکتی اسی طرح خلافت رسول بھی بغیر حضرت امیرالمومنین کے اُسکی حقیقی خدمات اور صحیح فرائض انجام نہیں پا سکتے۔ (باقی ص۱۰۱)

وَاَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ۔ وَكَبَتْ بِهِ بِطْنَتُهُ فَمَا رَاعَنِي اِلَّا وَالنَّاسُ كَعُرْفِ الضَّبُعِ اِلَيَّ يَنْثَالُوْنَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ۔ حَتّٰى لَقَدْ وُطِئَ الْحَسَنَانِ۔ وَشُقَّ عِطْفَايَ مُجْتَمِعِيْنَ حَوْلِيْ كَرَبِيْضَةِ الْغَنَمِ۔ فَلَمَّا نَهَضْتُ بِالْاَمْرِ نَكَثَتْ طَائِفَةٌ وَمَرَقَتْ اُخْرٰى۔ وَقَسَطَ اٰخَرُوْنَ۔ كَاَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوْا كَلَامَ اللّٰهِ حَيْثُ يَقُوْلُ تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِي

اُن کے عمل (ناشائستہ) نے اُن کا کام تمام کر دیا اور اُن کی بے جا شکم پُری نے اُن کو لے ڈالا تو مجھے اس سے نہایت حیرت ہوئی کہ لوگ مجھ پر بجّو کے بال کی طرح اژدہام کرنے لگے اور ہر طرف سے مجھ پر ٹوٹے پڑتے تھے یہاں تک کہ (اسی ہجوم میں) حسن وحسین کچل گئے اور میرے دونوں پہلو شکستہ ہو گئے گلہ گوسفند کی طرح سب میرے گرد گھیر لگائے ہوئے تھے۔ پس جب (مجبور ہو کر) میں حکومت پر قائم ہوا تو ایک جماعت نے عہد شکنی کر لی۔ دوسری دین سے خارج ہو گئی۔ اور کچھ اور لوگ نافرمان ہو بیٹھے۔ گویا اُن لوگوں نے کلام خدا سنا ہی نہیں جو فرماتا ہے " اس آخرت کے گھر کو ہم نے اُن کے لئے مہیّا کیا ہے جو زمین میں نہ سرکشی کرنی چاہتے ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۹۹) غرض حضرتؑ نے اس جملے سے خلافت کی عظمت وجلالت قدر کی طرف بھی اشارہ کیا کہ یہ ایسی نہیں ہے کہ جو چاہے قمیص بنا کر پہن لے اور جب چاہے اُتار دے جیسا کہ حضرت عثمان نے کہا لا انزع قمیصا البسنی اللہ کہ ہم وہ کُرتہ نہ اُتاریں گے جو خدا نے پہنا دیا بلکہ یہ مثل آسیا ہے جس کی غرض محض نفع رسانی خلائق ہے اور خدا ہی مقرر کرتا ہے اور اس طرف بھی اشارہ کیا کہ جس طرح چکی چلنے کے لئے اُس کے اندر قطب کا ہونا ضروری ہے اُسی طرح خلافت کے لئے میرا وجود لازمی ہے۔ اسی طرح ممکن ہے آنحضرتؐ کی اس حدیث کی طرف بھی اشارہ ہو کہ تدور رحی الاسلام من مہاجرک فتلبث بذلک عشرا ثم تدور رحی الاسلام علی رأس خمس وثلثین من مہاجرک فتلبث بذلک خمسا ثم لا بد من رحی ضلالۃ ہی قائمۃ علی قطبہا ثم ملک الفراعنۃ یعنی آنحضرت صلعم نے ارشاد فرمایا کہ جبرئیل امین نے مجھے خبر دی ہے کہ اسلام کی چکی تمہاری ہجرت کے بعد دس برس تک چلے گی پھر تمہاری ہجرت کے پینتیس برس بعد پانچ برس تک چلے گی اس کے بعد گمراہی کی چکی ہے جو اپنے قطب پر قائم ہو گی پھر ملک فراعنہ ہے تو حضرتؑ نے اس جملے سے اس حدیث کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ اسلام یا خلافت سے ہم کو وہی نسبت ہے جو قطب کو رحی سے ہوتی ہے جس کی خبر آنحضرت صلعم بھی دے گئے ہیں کہ میری وفات کے بعد یہ چکی بند ہو جائے گی چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ آنحضرتؐ کے انتقال کرتے ہی حقیقی اسلام کی اشاعت رک گئی آخر جب (بقیہ صفحہ ۱۰۱ پر)

الْاَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ) بَلٰى وَاللّٰهِ لَقَدْ سَمِعُوْهَا وَوَعَوْهَا۔ وَلٰكِنَّهُمْ حَلِيَتِ الدُّنْيَا فِيْ اَعْيُنِهِمْ۔ وَرَاقَهُمْ زِبْرِجُهَا۔ اَمَا وَالَّذِيْ فَلَقَ الْحَبَّةَ۔ وَبَرَاَ النَّسَمَةَ۔ لَوْلَا حُضُوْرُ الْحَاضِرِ۔ وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُوْدِ النَّاصِرِ۔ وَمَا اَخَذَ اللّٰهُ عَلَى الْعُلَمَاۗءِ اَنْ لَّا يُقَارُّوْا عَلٰى كِظَّةِ ظَالِمٍ۔ وَلَا سَغَبِ مَظْلُوْمٍ لَاَلْقَيْتُ حَبْلَهَا عَلٰى غَارِبِهَا وَلَسَقَيْتُ اٰخِرَهَا بِكَاْسِ اَوَّلِهَا وَلَاَلْفَيْتُمْ

اور نہ فساد کیونکہ عاقبت (کی بھلائی) صرف پرہیزگاروں ہی کے لئے ہے"۔ مگر نہیں اس آیت کو انھوں نے بخدا سُنا ہو اور اُنھیں یاد بھی ہو لیکن (بات یہ ہو کہ) دُنیا ان کی آنکھوں میں بھلی معلوم ہوئی اور اُس کی زینت نے انھیں لُبھا لیا۔ (رہا میرے متعلق تو) آگاہ ہو قسم اُس ذات کی جس نے دانہ کو شگافتہ اور انسان کو پیدا کیا کہ اگر حاضرین مجھے نہ گھیرتے اور مددگاروں کے (ظاہرا) موجود رہنے سے حجت خدا (مجھ پر) نہ قائم ہو جاتی اور خدا نے علما سے یہ عہد نہ لیا ہوتا کہ ظالم کی سیری اور مظلوم کی بھوک پر (کسی طرح) قرار نہ لیں تو میں اس (ناقہ خلافت) کی مہار اس کے کوہان (ہی) پر چھوڑ دیتا اور اس (خلافت) کے آخری (مرتبہ) کو (بھی) اول ہی (مرتبہ) کے کاسہ (نفرت و علیحدگی) سے سیراب کرتا اور تم لوگ۔

(بقیہ صفحہ ۱۰۰) آنحضرتؐ کے ارشاد کے مطابق ۳۵ھ ہجری کے بعد جناب امیرالمومنین خلیفہ ہوئے تو پھر حقیقی اسلام کی اشاعت ہونے لگی قولہ ینحدر عنی السیل ولا یرقی الی الطیر میں حضرتؐ نے اپنے نفس مقدس کو اُس عالی شان پہاڑ سے تشبیہ دی ہو جہاں پرندے بھی نہیں پہونچ سکتے۔ اگر صرف ینحدر عنی السیل فرماتے تو یہ ضرور معلوم ہوتا کہ آپ کی ذات بہت ارفع و اجل ہے مگر یہ نہ معلوم ہوتا کہ وہاں تک اور کسی کی بھی رسائی نہیں ہو سکتی۔ غرض اس سے یہ ہو کہ آپ ہر کمال کے جامع ہیں جس سے ہر قسم کے علم اور سیاست کا فیضان آپ سے ہوتا ہے اور آپ کو خدا نے ایسا درجہ رفیعہ عطا کیا ہے کہ طائر خیال بھی وہاں تک نہیں پہونچ سکتا پھر کیونکر ایسے شخص کے رہتے پسر ابو قحافہ نے خلافت کا کرتہ پہن لیا اور قوم نے بھی پہنا دیا علامہ مفتی محمد عبدہ جو حال کے علمائے مصر میں بہت مشہور عالم گزرے ہیں اور جنھوں نے نہج البلاغہ کی شرح بھی لکھی ہے اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں تمثيل لسمو قدره كرم الله وجهه وقربه من مهبط الوحي وان ما يصل الى غيره من فيض الفضل فانما يتدفق من حوضه ثم ينحدر من مقامه العالي فيصيب منه من شاء الله وعلى ذلك قوله ولا يرقى الخ غير ان الثانية ابلغ من الاولى في الدلالة على الرفعة (صفحہ ۲۲) یعنی ینحدر عنی السیل میں حضرتؐ نے اپنی جلالت قدر کو ظاہر کیا ہو کہ کس قدر (باقی ص۱۰۲ پر)

دُنْیَاکُمْ هٰذِهٖ اَزْهَدَ عِنْدِیْ مِنْ
عَطْفَةِ عَنْزٍ (قَالُوْا) وَقَامَ اِلَیْهِ رَجُلٌ
مِنْ اَهْلِ السَّوَادِ عِنْدَ بُلُوْغِهٖ اِلٰی هٰذَا
الْمَوْضِعِ مِنْ خُطْبَتِهٖ فَنَاوَلَهٗ کِتَابًا
فَاَقْبَلَ یَنْظُرُ فِیْهِ۔ قَالَ لَهٗ ابْنُ عَبَّاسٍ
رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمَا: یَا اَمِیْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ
لَوِ اطَّرَدَتْ خُطْبَتُكَ مِنْ حَیْثُ
اَفْضَیْتَ۔ فَقَالَ هَیْهَاتَ یَا ابْنَ
عَبَّاسٍ تِلْكَ شِقْشِقَةٌ هَدَرَتْ
ثُمَّ قَرَّتْ۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَوَاللّٰهِ

اپنی اس دنیا کو میری نظروں میں بکرے کی ناک کے پانی سے
بھی زیادہ بے حقیقت پاتے (لوگوں کا بیان ہے کہ) خطبہ
میں حضرت اس مقام تک پہونچے تھے کہ اہل عراق سے
ایک شخص کھڑا ہو گیا اور آپ کی خدمت میں ایک خط پیش
کیا جس کے دیکھنے میں حضرت متوجہ ہو گئے (جب فارغ
ہوئے تو عبد اللہ) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے آپ سے
کہا "یا امیر المومنین آپ نے جہاں سے اپنا خطبہ چھوڑا تھا
کاش وہاں سے پھر بیان فرمائیے تو ارشاد فرمایا افسوس! ابن عباس!
یہ (اونٹ کے ایسی) ایک بلبلاہٹ تھی جو (جوش میں) اُٹھی
پھر تھم گئی"!! ابن عباس کہتے ہیں "خدا کی قسم

(بقیہ ص۱۰۱) آپ قریب ہیں مہبط وحی سے اور جو کچھ غیروں کو ملتا ہے وہ حضرت ہی کا فیضان ہے کہ ہر شخص بقدر اپنے حوصلہ کے پاتا ہے اور وہیں سے اُس کا فیضان ہوتا ہے اسی طرح حضرت کا قول لا یرقی الی الطیر ہے مگر بہ نسبت پہلے جملہ کے اس جملہ سے آپ کی کمال رفعت پر زیادہ دلالت ہوتی ہے مفتی صاحب کی یہ تشریح کہ حضرت مہبط وحی سے زیادہ قریب ہیں غالباً اشارہ ہے حدیث انا مدینۃ العلم و علی بابھا کی طرف کیونکہ اگرچہ اور صحابہ بھی آنحضرت صلعم ہی سے فیض پاتے مگر یہ درجہ کسی کو نہ حاصل ہو سکا جو شہر علم نبی کا دروازہ ہو سکے لہذا جملہ فیوض کی انتہا جناب امیرؑ ہی کی طرف ہوئی اور واقعات تاریخی بھی اس کے شاہد ہیں کہ خلفا اور صحابہ کی کس کس طرح حضرتؑ نے مدد فرمائی ہے اور غوامض علوم و اسرار حکم کو حل کر کے کس طرح تعلیم فرماتے رہے ہیں خواہ وہ قضا اور دیگر علمی مسائل کے متعلق ہوں خواہ سیاسیات ملکی کے متعلق

قولہ فسدلت دونہا ثوبا وطویت عنہا کشحا اس کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید اور مفتی محمد عبدہ نے صرف ارخیت لکھا ہے لیکن ارخیت یا القیت نہ لانا اور سدلت فرمانا کوئی خاص معنی رکھتا ہے مجمع بحار الانوار ص۱۰۵ میں ہے فیہ نہی عن السدل فی الصلوٰۃ وھو ان یلتحف بثوبہ ویدخل یدیہ من داخل فیرکع ویسجد کذالک وکانت الیھود تفعلہ وھذا مطرد فی القمیص وغیرہ من الثیاب یعنی سدل کے معنی یہ کہ کپڑے کو اس طرح لپیٹ لے کہ دونوں ہاتھوں کو اندر سے داخل کرے اور اسی طرح رکوع و سجود کرے۔ یہود ایسا ہی کرتے تھے مگر آنحضرتؐ نے اس سے منع کیا۔ اس کا استعمال قمیص وغیرہ میں زیادہ جاری ہے۔ تو چونکہ جناب امیرؑ نے (باقی ص۱۰۳ پر)

مَا اَسِفْتُ عَلٰی کَلَامٍ قَطُّ کَاَسَفِیْ عَلٰی هٰذَا الْکَلَامِ اَنْ لَّا یَکُوْنَ اَمِیْرُ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلَیْهِ السَّلَامُ بَلَغَ مِنْهُ حَیْثُ اَرَادَ (قَالَ الشَّرِیْفُ الرَّضِیُّ عَلَیْهِ الرَّحْمَةُ) (قَوْلُهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ فِیْ هٰذِهِ الْخُطْبَةِ کَرَاکِبِ الصَّعْبَةِ اِنْ اَشْنَقَ لَهَا خَرَمَ وَاِنْ اَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمَ۔ یُرِیْدُ اَنَّهٗ اِذَا اشْتَدَّ عَلَیْهَا فِیْ جَذْبِ الزِّمَامِ وَهِیَ تُنَازِعُهٗ رَاْسَهَا خَرَمَ اَنْفَهَا۔ وَاِنْ اَرْخٰی لَهَا شَیْئًا مَعَ

مجھ کو کسی کلام پر اتنا افسوس نہیں ہوا جتنا افسوس اس کلام پر ہوا کہ (جناب) امیر المومنین علیہ السلام نے اپنے کلام کو وہاں تک کیوں نہ پہونچایا جہاں تک مقصود تھا (علامہ سید شریف رضی علیہ الرحمہ کا قول ہے کہ) (اس خطبہ میں حضرت علیہ السلام کے اس قول کراکب الصعبۃ ان اشنق لہا خرم وان اسلس لہا تقحم سے مراد یہ ہے کہ اگر سوار مہار کھینچ کر ناقہ پر سختی کرتا ہے اور اس پر وہ ناقہ اپنا سر کھینچتی ہے تو اُس کی نکیل پھٹ جاتی ہے اور اگر مہار کچھ ڈھیلی کرتا ہے

(بقیہ صہ۱۰۱) ابوبکر کی نسبت فرمایا لقد تقمصها یعنی قمیص بنا کر ابوبکر نے خلافت کو لے لیا لہٰذا اسی مناسبت سے یہ لفظ لائے کہ جب ایسا ہوا تو ہم نے بھی اس طرح کی چادر صبر و تحمل لپیٹ لی جس سے ہاتھ پیر سب گھر گئے اور ہم نے کسی طرح جنبش نہیں کی قوله طخية عمياء اسمیں حضرت اپنی حالت ارشاد فرماتے ہیں کہ جب ابوبکر نے قمیص خلافت کو پہن لیا تو اب ہم کو دو ہی امر پیش تھا ایک یہ کہ اس حالت میں حملہ کریں تو اُس کی حالت یہ ہے کہ میرے ہاتھ کٹے ہوئے ہیں یعنی کوئی ناصر و مددگار نہیں ہے جس سے اشارہ ہے حضرت کی مجبوری اور معذوری کی طرف دوسرے یہ کہ صبر کریں اس اندھیر اور ظلم پر (قوله يهرم فيها ..... يلقى ربه حضرت نے زمانہ خلافت خلفاے ثلاثہ کے اوصاف میں یہ سب جملے ارشاد فرمائے ہیں کہ یہ زمانہ ایسے اندھیر اور سختی کا تھا کہ بڑے بوڑھے ہو جائیں اور لڑکے بوڑھے ہو جائیں مومن مشقت میں رہے یہاں تک کہ خدا سے ملاقات کرے۔ ان اوصاف کے بعد کوئی شخص باور کرسکتا ہے کہ جس زمانہ کی یہ حالت ہو اُس کو آنحضرت خیر القرون فرمائیں جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے اور اس کی رد تنقید بخاری جلد ۴ میں بتصریح مذکور ہے قوله فرأيت ان الصبر على هاتا احجى یعنی اسلام کی حفاظت مجھے اسی میں نظر آئی کہ میں صبر کروں۔ رہا یہ امر کہ ایسی حالت میں صبر کرنا حضرت کے نزدیک قرین عقل کیوں قرار پایا تو اس کی تصریح کی ضرورت نہیں کیونکہ مقصود آپ کا کوئی ذاتی نفع یا آسایش تو تھی نہیں جس کو آپ نے جملہ محلی منها محل القطب من الرحى سے بھی ظاہر کر دیا ہے بلکہ محط نظر صرف اقامت دین تھا (باقی صہ۱۰۴ پر)

صُعُوبَتِهَا تَقَحَّمَتْ بِهٖ فَلَمْ يَمْلِكْهَا۔ يُقَالُ أَشْنَقَ النَّاقَةَ إِذَا جَذَبَ رَأْسَهَا بِالزِّمَامِ فَرَفَعَهُ، وَشَنَقَهَا أَيْضًا ذَكَرَ ذٰلِكَ ابْنُ السِّكِّيتِ فِي إِصْلَاحِ الْمَنْطِقِ۔ وَإِنَّمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْنَقَ لَهَا وَلَمْ يَقُلْ: أَشْنَقَهَا لِأَنَّهُ جَعَلَهُ فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهٖ: أَسْلَسَ لَهَا فَكَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنْ رَفَعَ لَهَا رَأْسَهَا بِمَعْنَى أَمْسَكَهُ عَلَيْهَا بِالزِّمَامِ

تو وہ علاوہ اُس کی صعوبت کے ناقہ اُس کو لے کر گر پڑتی ہے پس خود سوار نہیں بچتا ہے۔ جب سوار ناقہ کے سر کو مہار سے کھینچ کر اونچا کرتا ہے تو اس کو اشنق الناقہ اور شنق الناقہ (دونوں) کہتے ہیں جس کو ابن السکیت نے (اپنی کتاب) اصلاح المنطق میں ذکر کیا ہے اور جناب (امیر) علیہ السلام نے اشنق لها کہا اور اشنقها نہ کہا اس سبب سے کہ اس کو اپنے دوسرے قول اسلس لها کے مقابلہ میں رکھا ہے پس گویا حضرت نے یہ فرمایا کہ اگر سوار ناقہ کے سر کو مہار سے اونچا کرتا ہے یعنی مہار سے اُس کے سر کو روکتا ہے۔

(بقیہ صفحہ ۱۰۳) مطابق قواعد شرعیہ کے کہ جس دین کامل کو رسول اللہ صلعم لائے تھے وہ مطابق انھیں احکام کے جاری ہو اور یہ اُسی وقت ہو سکتا ہے جب کل مسلمان تابع احکام شریعت ہوں یا آپ کو ایسے اعوان و انصار ملیں جو آپ کی نصرت کریں اور مخالفین کو راہ حق پر لائیں لیکن یہاں معاملہ برعکس ہے کہ تمام مسلمانوں نے اس طرح احکام شریعت سے روگردانی کر لی کہ کسی کو آنحضرت صلعم کے دفن و کفن کی بھی فکر نہ ہوئی ایسی حالت میں جناب امیرؑ کیا کر سکتے تھے لہذا صبر کرنا ہی انسب و اولیٰ قرار پایا۔ اس مطلب کو حضرتؑ نے حدیث رافع بن رافع میں اور بھی توضیح سے بیان کیا ہے استیعاب جلد اول صفحہ ۱۸۲ میں ہے قال علی العجب لطلحة والزبیر ان اللہ عز وجل لما قبض رسوله صلی اللہ علیه وآله قلنا نحن اهله واولیاؤه لا ینازعنا سلطانه احد فابی علینا قومنا فولوا غیرنا وایم اللہ لولا مخافة الفرقة وان یعود الکفر ویبوء الدین لغیرنا لصبرنا علی مضض مما لهم جناب امیرؑ نے کہا تعجب ہے طلحہ و زبیر سے کیونکہ جب رسول خداؐ نے انتقال کیا تو ہم نے کہا ہم حضرت کے ولی اور مستحق تر ہیں اس خلافت کے مگر قوم نے انکار کیا اور غیروں کو خلیفہ بنا لیا خدا کی قسم اگر اسلام میں تفرقہ پڑ جانے کفر کے لوٹ آنے اور دین پر دوسروں کے قبضہ ہو جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو دیکھ لیتے لیکن انھیں وجوہ سے ان سختیوں پر ہم نے صبر کیا۔ یہ روایت اچھی طرح بتا رہی ہے کہ حضرتؑ نے محض اس خیال سے کہ قوم میں تفرقہ نہ پیدا ہو اور دین اسلام مضمحل ہو کر کفار کو غلبہ نہ ہو ترک منازعت کیا جس کی تائید (باقی صفحہ ۱۰۵)

وَفِي الْحَدِيثِ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهٖ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلٰى نَاقَتِهٖ وَقَدْ شَنَقَ لَهَا فَهِيَ تَقْصَعُ بِجِرَّتِهَا وَمِنَ الشَّاهِدِ عَلٰى اَشْنَقَ بِمَعْنٰى شَنَقَ قَوْلُ عَدِيِّ بْنِ زَيْدِ الْعِبَادِيِّ ؎

سَائَهَا مَا لَهَا تَبَيَّنَ فِي الْاَيْدِيْ
وَاِشْنَاقُهَا اِلَى الْاَعْنَاقِ

چنانچہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ناقہ پر خطبہ فرمایا وقد شنق لہا یعنی جس کی مہار کھینچے ہوئے تھے اور وہ ناقہ جگالی کر رہا تھا اور اشنق بمعنے شنق (مستعمل) ہونے کی نظیر عدی ابن زید عبادی کا یہ شعر بھی ہے (جس کا ترجمہ یہ ہے)

ناگوار ہوئی اُس ناقہ کو وہ چیز جو ہاتھوں میں ظاہر ہوئی اور اُس کے سر کا گردن کی طرف کھینچنا۔

(بقیہ صکا) اُن واقعات سے بھی ہوتی ہے کہ ابو سفیان جو قوم مفتوح سے تھا آکر جناب امیرؑ کو طلب خلافت پر اُبھار رہا ہے اور حضرت اُس کو ڈانٹ رہے ہیں کہ تو ہمیشہ کا دشمن اسلام ہے مگر خلیفہ اول و دوم باوصفے کہ خلافت پر کامیاب ہیں اُس سے ڈر رہے ہیں اور اُس کو ملا رہے ہیں (جس کی تفصیل آئندہ آئے گی) جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ اگر جناب امیرؑ اُس وقت صبر و سکوت نہ فرماتے تو اسلام مٹ چکا تھا کیونکہ خلفائے ثلاثہ ہر طرح کی سازش پر تیار تھے اگرچہ اسلام نیست و نابود ہی کیوں نہ ہو جائے۔ غرض ان مجموعی حالات کی طرف اشارہ کر کے حضرت فرماتے ہیں کہ ان متضاد حالات پر غور کر کے ہم اس نتیجہ پر پہونچے کہ کٹے ہوئے ہاتھوں سے حملہ کرنا نہیں مقتضائے وقت و مصلحت ہے بلکہ صبر کرنا اس حالت میں زیادہ مناسب ہے (بقیہ حواشی ضمیمہ میں ہیں) ۱۲

خطبہ (۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بِنَا اهْتَدَيْتُمْ فِي الظَّلْمَاءِ۔ وَتَسَنَّمْتُمُ الْعَلْيَاءَ۔ وَبِنَا انْفَجَرْتُمْ عَنِ السِّرَارِ۔ وُقِرَ سَمْعٌ لَّمْ يَفْقَهِ الْوَاعِيَةَ وَكَيْفَ يُرَاعِي النَّبْأَةَ مَنْ اَصَمَّتْهُ الصَّيْحَةُ۔ رُبِطَ جَنَانٌ لَّمْ يُفَارِقْهُ الْخَفَقَانُ

اور حضرت علیہ السلام کے خطبہ کا ایک حصہ۔ (لوگو!) ہم ہی سے تم لوگوں نے تاریکی (کفر و جہالت) میں ہدایت پائی اور (اسلام کے) بلند مرتبہ تک (پہونچ کر) رفعت حاصل کی۔ اور ہماری ہی بدولت (ضلالت کی) اندھیری راتوں سے نکل کر صبح (ہدایت) میں آئے (پس) وہ کان بہرا ہو جو یاد رکھنے والی باتیں نہ سنے (مگر یاد رہے کہ

مَا زِلْتُ اَنْتَظِرُ بِكُمْ عَوَاقِبَ الْغَدْرِ۔
وَاَتَوَسَّمُكُمْ بِحِلْيَةِ الْمُغْتَرِّيْنَ [۵ـ۲]
سَتَرَنِيْ عَنْكُمْ جِلْبَابُ الدِّيْنِ۔
وَبَصَّرَنِيْكُمْ صِدْقُ النِّيَّةِ۔ اَقَمْتُ
لَكُمْ عَلٰى سَنَنِ الْحَقِّ فِيْ جَوَادِّ الْمَضَلَّةِ
حَيْثُ تَلْتَقُوْنَ وَلَا دَلِيْلَ۔ وَتَحْتَفِرُوْنَ
وَلَا تُمِيْهُوْنَ۔ اَلْيَوْمَ اُنْطِقُ لَكُمُ
الْعَجْمَاءَ ذَاتَ الْبَيَانِ۔ عَزَبَ
رَاْيُ اُمْرِئٍ تَخَلَّفَ عَنِّيْ۔ مَا شَكَكْتُ
فِي الْحَقِّ مُذْ اُرِيْتُهُ۔ لَمْ يُوْجِسْ مُوْسٰى
عَلَيْهِ السَّلَامُ خِيْفَةً عَلٰى نَفْسِهٖ۔
اَشْفَقَ مِنْ غَلَبَةِ الْجُهَّالِ وَدُوَلِ
الضَّلَالِ۔ اَلْيَوْمَ تَوَاقَفْنَا عَلٰى سَبِيْلِ
الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ۔ مَنْ وَثِقَ بِمَاءٍ
لَمْ يَظْمَاْ۔

ہلکی آواز (یعنی ہماری نصیحتوں) کو وہ کیونکر سن سکتا ہے جسکو گرجنے والی آواز (یعنی احکام خدا ورسول نے بہرا [۵ـ۱] کردیا (کہ نہ سُنا) (ہاں) وہ دل مطمئن رہیں جو (خوف خدا سے) لرزتے رہتے ہیں۔ (رہے تم لوگ تو) میں ہمیشہ تمھارے غدر وبیوفائی کا منتظر رہا اور تمھیں فریب خوردہ لوگوں کی روش میں تاڑتا رہا (لیکن) پردہ دین نے مجھے تم سے چھپائے رکھا (کہ مسلمان سمجھتا رہا مگر میری) خالص نیت نے تمھاری صحیح حالت کو مجھ پر واضح کردیا۔ تم لوگوں (کی ہدایت) کے لئے میں نے گمراہی کی راہوں سے سیدھی راہ پر اقامت کی کیونکہ تم لوگ آپس میں ملتے تھے مگر تمھارا کوئی رہنما نہ تھا اور کنواں کھودتے تھے لیکن پانی نہیں نکلتا تھا۔ [۵ـ۳] آج میں بے زبانوں کو تمھارے لئے گویا کئے دیتا ہوں (گویا یہ فصیح البیان [۵ـ۴] (ثواب) جو شخص مجھ سے علیحدہ ہو (سمجھو کہ) اُس کی عقل زائل ہوگئی (کیونکہ) جب سے مجھے راہ حق دکھائی گئی میں نے اسمیں شک کیا ہی نہیں (اور جس طرح) حضرت موسی علیہ السلام کو اپنی جان کا خوف نہیں ہوا تھا (بلکہ) جاہلوں اور گمراہی کی دولتوں کے غلبہ کا خوف تھا [۵ـ۵] (اسی طرح مجھے اپنی فکر نہیں بلکہ گمراہی پھیلنے سے ڈرتا ہوں بس) آج ہم (تو) راہ حق پر قائم ہیں اور (تم) باطل پر (لہذا سمجھ رکھو کہ) جو شخص پانی پر بھروسہ رکھے گا وہ پیاسا نہیں رہ سکتا (یعنی تم لوگ مجھ پر اعتماد رکھوگے تو گمراہ نہیں ہو سکتے)۔

حاشیہ صفحہ ۱۰۵ـ۱ یہ کلمات انتخاب جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے حضرت کے ایک طویل خطبہ سے انتخاب کیا ہے۔ کہا گیا ہے کہ اس خطبہ کو حضرت نے طلحہ اور زبیر کے قتل ہونے کے بعد ان دونوں اور ان کے ساتھیوں کو مخاطب کرکے فرمایا ہے جیسا کہ جناب رسالتمآب صلعم نے جنگ بدر میں کفار قریش کے قتل اور اُن کے کنوئیں میں ڈالے جانے کے بعد اُن کو مخاطب کرکے کچھ ارشاد فرمایا تھا جس پر خلیفہ دوم حضرت عمر نے آنحضرت پر اعتراض کیا کہ "یا رسول چہ سخن می کنی با اجسادے کہ نیست اُن را روح" جس کے جواب میں حضرت نے فرمایا "سوگند بہ آں خدا کہ نفس من بید قدرت اوست کہ نیستید شما شنواتر از ایشاں ایں سخن را

کہ می گویم ایشاں می شنوند ولیکن ایشاں جواب نمی گویند" (مدارج النبوۃ جلد ۲ صفحہ ۱۲۰) اور بعض شروح میں ہے کہ حضرت نے طلحہ و زبیر کی زندگی میں ہی اُن کو اور اُن کے ساتھیوں کو خطاب کرکے یہ ارشاد فرمایا ہے ۱۲ منہ اس جملہ میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ حضرت بددعا دے رہے ہیں کہ جو شخص تو جہ سے سُننے والی باتیں نہ سُنے اور اُن کو یاد نہ رکھے تاکہ اُن پر آئندہ عمل کرسکے اُس کا کان بہرا ہوجائے دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ جملہ خبریہ ہو کہ جس شخص نے ایسی باتیں نہ سُنیں وہ گویا بہرا ہوگیا کہ درحقیقت اُسکو سامع کہنا مناسب ہی نہیں ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ۹۹ ملہ نباۃ خفیف اور ہلکی آواز کو کہتے ہیں اور صیحۃ خوب سخت آواز کو یہاں نباۃ سے مراد حضرت کے ارشادات ہیں اور صیحۃ سے زواجر قرآنی احادیث رسول صلعم پس مقصود یہ ہے کہ ان لوگوں (طلحہ و زبیر وغیرہم) نے خدا اور رسول کے اوامر و نواہی کی جن کی اہمیت نہایت سخت ہے، پروانہ کی تو میری چھوٹی باتوں کی کب پروا کر سکتے ہیں ۱۲ منہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ اس جملہ میں کئی احتمال ہیں ایک بہت واضح یہ کہ تم لوگ جو اسلام کا دعوے اور اُس کے شعار کا اظہار کرتے ہو اسی نے تم کو مجھ سے محفوظ کر لیا ہے باوجودیکہ میں تمھارے قلب کی حالت نفاق کو اچھی طرح جانتا ہوں اور اس نفاق کو اور تمھاری قلبی خباثتوں کو میں نے اپنے خالص نیت سے پہچانا ہے جیسا کہ حدیث ہے المومن یبصر بنور اللہ کہ مومن نور خدا سے باطنی امور کو دیکھ لیتا ہے دوسرا احتمال یہ ہے کہ پردہ دین نے مجھ کو تم سے چھپا لیا ہے اور مجھے اس سے منع کر دیا ہے کہ میں اپنی حقیقت تم پر ظاہر کروں اور اپنے کو تمھیں پہچنواؤں۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ پردہ دین میرے تمھارے درمیان حائل ہوگیا جس سے تم میری عقل و فراست اور تدبیر و سیاست دنیاویہ کو سمجھ نہیں سکتے کیونکہ بسبب شدت ثناقت دین میں ہمیشہ مکائد دنیا سے بچتا اور تم لوگوں پر شفقت و مہربانی کرتا رہتا ہوں اور تمھارے جرموں کو معاف کرتا ہوں جس سے تم سمجھتے ہو کہ علی ضعیف ہیں اور دنیاوی امور کا سلیقہ نہیں رکھتے حالانکہ صرف دین کے خیال نے مجھے ایسا کر رکھا ہے کہ نمونہ رحمت خدا ہو رہا ہوں ورنہ میں تم کو بتا دیتا کہ خدا نے کیسی قوت مجھے عطا کی ہے ۱۲ منہ یہ سب استعارات ہیں کہ تم لوگ گمراہ ہو کر بھٹکتے پھرتے تھے تمھارا کوئی ہادی نہ تھا انتظام اور امن و امان کے پیاسے تھے کوئی ساقی نہ تھا لہذا جو بہت سی راہیں تھیں اُن سے سیدھی راہ کو میں نے بتا دیا اور ٹیڑھی راہوں کو جو اُس کے چاروں طرف تھیں چھوڑ دیا ۱۲ منہ مطلب یہ ہے کہ جس طرح آسمان و زمین اشجار و احجار اپنی زبان بے زبانی سے خدا کی توحید اور اُس کے خالق ہونے کا اقرار کر رہے ہیں اسی طرح حقائق و معارف واقعات و حالات آیات خدا و احادیث نبوی جو سب بے زبان ہیں بولنے والوں کی طرح گواہی دے رہے ہیں کہ میرے معیت میں فلاح دنیا و دین اور میری مخالفت میں خسران دنیا و دین ہے پس باوجودیکہ یہ اشارات و رموز خفیہ ہیں لیکن صاحبان عقل و فہم کے لئے گویا زبان سے بول رہے ہیں ۱۲ منہ یعنی خدا نے کلام مجید میں

حضرت موسےٰ کے بارے میں جو فرمایا ہے کہ فاوجس فی نفسہ خیفۃ موسیٰ (کہ حضرت موسیٰ اپنے دل میں ڈرے) تو اس سے یہ مطلب نہیں کہ انھیں اپنی جان کی ہلاکت کا خوف ہوا بلکہ مقصود یہ ہے کہ حضرت موسیٰ اس بات سے ڈرے کہ ایسا نہ ہو کہ جہالت و ضلالت غالب آ جائے۔ کیونکہ فرعون کے جادوگروں کے بدولت شبہات کے پیدا ہونے کا خوف تھا۔ اسی طرح میں جو ان لوگوں کے بارے میں ڈرتا ہوں تو اس خیال سے نہیں کہ ان کے مکر و فریب یا جنگ سے میرا کچھ نقصان ہو جائے گا بلکہ خوف یہ ہے کہ ان کے چالبازیوں اور مکاریوں کو دیکھ کر دوسرے لوگ اسی کو دلیل حقیقت نہ سمجھ لیں اور اس طرح گمراہ نہ ہو جائیں ۱۲

خطبہ (۵)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَخَاطَبَهُ الْعَبَّاسُ وَأَبُو سُفْيَانُ بْنُ حَرْبٍ فِي أَنْ يُبَايِعَا لَهُ بِالْخِلَافَةِ

أَيُّهَا النَّاسُ شُقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفُنِ النَّجَاةِ وَعَرِّجُوا عَنْ طَرِيقِ الْمُنَافَرَةِ۔ وَضَعُوا تِيجَانَ الْمُفَاخَرَةِ۔ أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ۔ أَوِ اسْتَسْلَمَ فَأَرَاحَ۔ هٰذَا مَاءٌ آجِنٌ۔ وَلُقْمَةٌ يَغَصُّ بِهَا آكِلُهَا۔ وَمُجْتَنِي الثَّمَرَةِ لِغَيْرِ وَقْتِ إِينَاعِهَا۔ كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ أَرْضِهِ فَإِنْ أَقُلْ يَقُولُوا حَرَصَ عَلَى الْمُلْكِ وَإِنْ أَسْكُتْ يَقُولُوا: جَزِعَ مِنَ الْمَوْتِ هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّتَيَّا وَالَّتِي۔ وَاللهِ لَابْنُ أَبِي طَالِبٍ آنَسُ بِالْمَوْتِ

حضرت رسول خدا صلعم کے انتقال پر جناب عباس اور ابو سفیان بن حرب نے جناب امیرؑ سے آپ کے (ہاتھ پر) بیعت کرنے کو کہا تو آپ نے جو فرمایا اُس کا (یہ) ایک حصہ (ہے) [1]

لوگو! فتنوں کی موجوں کو نجات (صبر و صلح) کی کشتیوں سے شق کر دو اور راہ مخالفت سے علیحدہ ہو جاؤ اور فخر (و مباہات) کے (خیالی) تاجوں کو اُتار ڈالو۔ یہ بھی جان لو کہ کامیابی اُس نے حاصل کی جو (قوی) بازو کے ساتھ کھڑا ہوا یا جس نے مطیع ہو کر لوگوں کو آسودہ کر دیا۔ یہ (دنیا گویا) متعفن پانی اور وہ لقمہ ہے جس سے کھانے والے کو اُچھو ہو جائے (اور اس کے سوا بھی اس وقت بیعت لینا مناسب نہیں کیونکہ) بے وقت میووں کا چننے والا مثل اُس شخص کے ہے جو نامناسب زمین میں زراعت کرے پس (دیکھو) اگر میں (معاملہ خلافت میں دخل دے کر) کچھ کہتا ہوں تو لوگ کہیں گے کہ ملک کے حریص ہیں، اور اگر سکوت

مِنَ الطِّفْلِ بِثَدْيِ اُمِّهٖ۔ بَلِ انْدَمَجْتُ عَلٰی مَکْنُوْنِ عِلْمٍ لَوْ بُحْتُ بِهٖ لَاضْطَرَبْتُمْ اِضْطِرَابَ الْاَرْشِیَةِ فِی الطَّوِیِّ الْبَعِیْدَةِ۔

کرتا ہوں تو کہیں گے کہ موت سے ڈر گئے افسوس (میرے چھوٹے بڑے (معرکہ دیکھنے) کے بعد (اُن کا یہ خیال ہے حالانکہ) قسم بخدا پسر ابو طالب (خود ذات مبارک) موت سے اس قدر مانوس ہے کہ اتنا کوئی بچہ اپنی ماں کے پستان سے بھی مانوس نہ ہوگا [1] اُس موت کے خوف سے علی کو کیا تعلق) بلکہ (میرے سکوت کی وجہ یہ ہے کہ) ایسے مخفی علم پر میں مطلع ہوں جس کو ظاہر کر دوں تو تم لوگ اس طرح مضطرب ہو جاؤ جیسے گہرے کنوؤں میں ڈول وغیرہ کی رسیاں ہلتی (اور ڈول سے ٹکراتی) ہیں [2] (اور اُنھیں سکون و قرار نہیں ہوتا)۔

حاشیہ صفحہ [1] اس کلام کا باعث یہ ہوا کہ بعد وفات رسول اللہ جب خلیفہ اول صاحب بہ مشورہ عمر صاحب و ابو عبیدہ خلیفہ بنائے گئے تو ابو سفیان نے چاہا کہ مسلمانوں کو آپس میں لڑا کر دین اسلام کو برباد کر دیں کیونکہ اس کی دشمنی اسلام سے باوصف قبول اسلام ایسی تھی کہ کسی کو اُس سے انکار نہیں اور اُس کو ناراضی جناب امیرؑ اس خلافت سے معلوم تھی اور جانتا تھا کہ خلیفہ اول بلا حکم رسول خلیفہ بنے ہیں اور یہ خلیفہ اس قبیلہ سے ہے جو ہمیشہ ذلیل و خوار رہا۔ انھیں چار باتوں نے اسکو اس پر آمادہ کیا کہ جناب عباس کے پاس آیا اور کہنے لگا "دیکھتے ہو ان لوگوں نے خلافت کو خاندان بنی ہاشم سے نکال کر سردست بنی تیم میں پہونچا دیا اب کل بنی عدی کا یہ فظ غلیظ (عمر) ہم پر حکومت کرے گا لہذا جلد ہم تم حضرت علیؑ کی بیعت کر لیں تم رسول خدا کے چچا ہو لہذا تمھارا اثر ہوگا اور میری بات قریش میں برابر مانی جاتی ہے پس اگر لوگوں نے اسمیں ہماری مخالفت کی تو ہم اُن کو جنگ کر کے ہلاک کر ڈالیں گے"۔ یہ مشورہ کر کے جناب امیرؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت تو ابو سفیان کی قلبی حالت سے واقف تھے کہ یہ اسلام کی خیر خواہی میں کلام نہیں کرتا بلکہ مقصود اصلی مسلمانوں کو آپس میں لڑا کر اسلام کو تباہ کرنا ہے پس آپ نے اس کلام سے ابو سفیان کو سمجھایا کہ اس وقت اسلامی بہبودی صلح و امن میں ہے نہ جنگ و خونریزی میں (شرح ابن ابی الحدید معتزلی جلد اول صـ۴۲ و شرح ابن میثم صـ۲۴۴) اس کلام سے حضرات اہلسنت کا وہ اعتراض کامل طور پر رفع ہو جاتا ہے کہ حضرت علی نے غصب خلافت پر تلوار میان سے کیوں نہ نکالی کیونکہ اس کی وجہ خود حضرت نے ظاہر کر دی کہ اسمیں اسلام کی تباہی یقینی ہے اور ہمارا سا محافظ حقیقی اسلام اسکو پسند نہیں کر سکتا کہ اسلام تباہ ہونے پائے (اس کے متعلق تفصیل ضمیمہ میں ملاحظہ ہو) [2] سیاق و سباق خطبہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں تک خطاب ابو سفیان سے تھا اس لئے کہ اُس نے حضرت سے بیعت کرنے کی خواہش اس سبب سے ظاہر کی تھی کہ بنی تیم کی اطاعت نہ کرنا پڑے نہ اس لئے کہ واقعی حضرت علی کو وہ حقیقی نائب رسول اور خلیفۃ اللہ سمجھتا ہو لہذا حضرت نے اس کو سمجھایا کہ اسلام نے خاندان پرستی گدی نشینی اور ذاتی وجاہت و اقتدار کی حکومت کو باطل کر دیا ہے بلکہ ریاست اصلیہ اولیاء اللہ کو

حاصل ہو۔ پس اے ابوسفیان اس خیال سے باز آ کہ خاندانی وجاہت سے خلافت رسول حاصل ہوتی ہے اگر ایسا ہوتا تو بنو ہاشم جن کو تو قابل سرداری کہتا ہے انہیں سب سے بزرگ عباس ہیں اُن کو سردار دین ہونا چاہیئے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ ولی اللہ صرف وہی ہو سکتا ہے جس کو خداوند عالم کے حکم سے رسول خدا صلعم مقرر فرما دیں۔

خطبہ (٦)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ لَمَّا أُشِيرَ عَلَيْهِ بِأَنْ لَا يَتْبَعَ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَلَا يَرْصُدَ لَهُمَا الْقِتَالَ۔

وَاللّٰهِ لَا أَكُونُ كَالضَّبُعِ تَنَامُ عَلَىٰ طُولِ اللَّدْمِ حَتَّىٰ يَصِلَ إِلَيْهَا طَالِبُهَا. وَيَخْتِلَهَا رَاصِدُهَا. وَلٰكِنِّي أَضْرِبُ بِالْمُقْبِلِ إِلَى الْحَقِّ الْمُدْبِرَ عَنْهُ۔ وَبِالسَّامِعِ الْمُطِيعِ۔ الْعَاصِيَ الْمُرِيبَ أَبَدًا۔ حَتَّىٰ يَأْتِيَ عَلَيَّ يَوْمِي۔ فَوَاللّٰهِ مَا زِلْتُ مَدْفُوعًا عَنْ حَقِّي۔ مُسْتَأْثَرًا عَلَيَّ۔ مُنْذُ قَبَضَ اللّٰهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّىٰ يَوْمِ النَّاسِ هٰذَا۔

حضرت کے اُسوقت کے کلام کا کچھ حصّہ جب آپ کو مشورہ دیا گیا کہ طلحہ و زبیر کا تعاقب نہ کریں اور نہ اُن سے جنگ کا سامان فرمائیں۔

بخدا میں بجّو ایسا نہ ہوں گا جو دیر تک کھٹکھٹانے سے سُو جاتا ہے یہاں تک کہ اُسکا پکڑنے والا اُس تک پہونچ جاتا ہے اور تاک والا فریب دے کر پکڑ لیتا ہے۔ بلکہ میں حق کی طرف آنے والے کے ساتھ لڑتا رہوں گا۔ اُس سے جو اس سے مُنھ پھیرے گا۔ اور فرمانبردار کے ساتھ اُس سے جو نافرمانی (یا) شک کرے گا یہاں تک کہ میری اجل معین کا دن آجائے کیونکہ خدا کی قسم جب سے خدا نے اپنے نبی صلے اللہ علیہ وسلم کو (دنیا سے) اٹھا لیا آج تک میں برابر اپنے حق سے ہٹایا جاتا رہا ہوں اور (غیروں کو) مجھ پر ترجیح دی جاتی رہی ہے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ١٠٩ ؁ ١٣ معلوم ہوتا ہے کہ اوّل حق نہض سے خطاب خاص حضرت عباس سے ہے اور مقصود حضرت کا یہ ہے کہ جب سوائے چند مخصوص اشخاص کے سب کے سب حق سے مُنھ موڑ چکے میرا بیعت کے لئے کھڑا ہونا باعث خرابی اسلام ہے اور مثل اُس شخص کے ہوگا جو درخت سے خام میووں کو توڑے کہ میوے بھی ضائع ہو جائیں گے اور اُس کو کوئی نفع بھی نہ ہوگا اسی طرح اگر میں بیعت لینا چاہوں تو اسلام بھی تباہ ہو جاوے گا اور میری بیعت کر کے لوگ حق کے تابع بھی نہ ہوں گے لہذا صبر و سکوت سے کام لو کہ اسلام کی ظاہری حالت درست رہے ؁ ٢ حاشیہ صفحہ ١٠٩ ؁ ١٤ غالباً یہ اشارہ ہے اُن واقعات شجاعت اور عدم مبالاۃ

بالموت کی طرف جن میں حضرت نے اپنی جان کی ذرہ برابر بھی پروا نہ کی مثلاً شب ہجرت بستر رسول پر نہایت گہری نیند اطمینان سے تلواروں کے سایہ میں سونا۔ جنگ بدر میں نشتر سے زیادہ کفار کو قتل کرنا۔ غزوہ احد میں بخلاف دیگر صحابہ کے ثابت قدم رہ کر آنحضرت صلعم کی حمایت کرنا۔ عمرو بن عبدود کو خندق میں اور مرحب کو خیبر میں قتل کرنا کہ جب ان مواقع پر ہر شخص اپنے کو موت کے منھ میں سمجھتا تھا میں نے موت سے خوف نہ کیا تو یہ امور ان کے مقابلہ میں کیا وقعت رکھتے ہیں ۱۲ سے ۲ یہ اشارہ ہے اُن خرابیوں اور فسادات کی طرف جو حضرت کے تلوار نکالنے اور بیعت لینے سے اسلام میں پیدا ہوتے اللہ اکبر کیسی بلیغ تشبیہ حضرت نے دی ہے کہ دوسری اس معنویت کی مقصود نہیں ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۰۵ طلحہ و زبیر جناب رسالتمآب صلعم کے مشہور صحابی ہیں اور اہلسنت کے یہاں عشرہ مبشرہ سے ہیں کہ جناب رسالتمآب صلعم نے ان لوگوں کو جنت کی بشارت دی تھی۔ قتل حضرت عثمان خلیفہ ثالث کے بعد ان دونوں نے نہایت اصرار سے جناب امیر کو قبول خلافت پر آمادہ کیا نہایت مستعدی سے آپ کی بیعت کی لیکن بعد ان سب کے سخت مخالف ہو گئے اور بی بی عائشہ کے ساتھ جنگ جمل میں شریک ہو کر آپ سے لڑے آخر کار مارے گئے۔ اس بارے میں حضرت کو مشورہ دیا گیا کہ ان سے جہاد نہ فرمائیں ۱۲ سے ۲ علامہ ابن ابی الحدید ابو عبیدہ سے نقل کرتے ہیں کہ بجّو (جانور) کا شکار کرنے والا اُس کے سوراخ کے پاس آتا ہے تو وہاں کی زمین کو آہستہ آہستہ کھٹکھٹاتا ہے اور کچھ بولتا جاتا ہے جس سے بجّو فریب میں آکر سو رہتا ہے پس صیاد اُس کے پیر میں رسی باندھ کر اُس کو گرفتار کر لیتا ہے۔ اُسی حالت سے حضرت اپنی حالت کو تشبیہ دیتے ہیں کہ میں جنگ سے باز نہ آؤں گا کیونکہ پھر یہ لوگ میری خاموشی سے جو چاہیں گے کر گزریں گے اور میرا وہی حال ہو گا جو بجّو کا حال اُن کی آوازوں کو سن کر سو رہنے سے ہوتا ہے بلکہ میں اُن لوگوں کو جو میری اطاعت کریں گے اور حق کو مانیں گے ہمراہ لے کر اُن لوگوں سے جہاد کروں گا جو مجھ سے مخالفت اور احکام خدا اور رسول سے روگردانی یا اُن میں شک و شبہہ کرتے ہیں یہاں تک کہ میں درگاہ خدا میں حاضر ہو جاؤں کیونکہ وفات رسول صلعم سے آج تک ان لوگوں کی یہی حالت رہی ہے کہ باطل کو حق پر ترجیح دیتے رہے اور مستحق کو ترک کر کے غیر مستحق کو اختیار کرتے رہے ۱۲

خطبہ (۷)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

اِتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لِأَمْرِهِمْ مِلَاكًا۔ وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَاكًا۔ فَبَاضَ وَ

(لوگوں نے) شیطان کو اپنے ہر امر کا مالک و مختار بنا رکھا ہے اور اُس نے بھی ان کو اپنا شریک (یا پھندا) بنا یا ہے

فَرَّخَ فِي صُدُورِهِمْ۔ وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ۔ فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ۔ وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ۔ فَرَكِبَ بِهِمُ الزَّلَلَ۔ وَزَيَّنَ لَهُمُ الْخَطَلَ۔ فِعْلَ مَنْ قَدْ شَرِكَهُ الشَّيْطَانُ فِي سُلْطَانِهِ۔ وَنَطَقَ بِالْبَاطِلِ عَلٰى لِسَانِهِ۔

پس انھیں کے سینوں میں اُس نے انڈے بچے دیے اور انھیں کی گودوں میں (وہ شیطانی بچے) چلے پھرے (اور جوان ہوئے ہیں) تو اب (شیطان نے جو کچھ) دیکھا انھیں کی آنکھوں سے اور (جو کچھ) باتیں کیں انھیں کی زبانوں سے۔ پھر تو ان کو (ہر طرح کے) گناہ پر آمادہ کیا اور ہر بُرائی کو اُن کے لیے آراستہ کیا مثل اُس شخص کے افعال کے جس کے (ہر) کام میں شیطان شریک ہو اور اُسی کے زبان سے کلام باطل کرتا ہو۔ ۱؎

۱؎ اس خطبہ میں جناب امیر علیہ السلام نے ایسی لطیف تشبیہات ذکر فرمائی ہیں جن کے محاسن کا بیان بھی نہیں ہو سکتا حضرت اپنے زمانہ کے مخالفین کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان لوگوں نے شیطان کو اپنے تمام امور کا مدار المہام بنا رکھا ہے کہ جو کچھ کرتے ہیں اُسی کی اطاعت سے لہذا شیطان نے بھی ان لوگوں کو اپنا شریک یعنی شیطان بنا لیا ہے یا یہ کہ اپنا پھندا بنایا کہ لوگوں کو اس سے پھانستے ہیں کیونکہ اگر اشراک جمع شریک ہو تو وہ معنی ہوں گے اور اگر شریک کی جمع لی جاوے تو معنے پھندا ہوگا غرض دونوں کے اتحاد کی یہ حد ہوگئی کہ جس طرح چڑے گھونسلوں میں انڈے دے کر بچے نکالتے ہیں اور اُنھیں گھونسلوں میں وہ بچے بڑے ہوتے ہیں اسی طرح ان لوگوں کے سینوں میں شیطان اپنے انڈے بچے دیتا ہے چنانچہ وہ شیطانی بچے بڑھتے اور جوان بھی اُنھیں کے سینوں میں ہوتے ہیں یعنی یہ لوگ باطل اور گمراہی کو جو گویا شیطان کی محبوب اولاد ہے اسی طرح اپنے سینوں میں پرورش کرتے ہیں جس طرح طائر اپنے بچوں کو گھونسلوں میں لہذا جب ان لوگوں اور شیطان میں اسقدر اتحاد ہوگیا تو شیطان جو کچھ دیکھتا ہے انھیں کی آنکھوں سے اور جو کچھ بولتا ہے انھیں کی زبانوں سے غرض ان کے رگ و ریشہ میں شیطان پیوست ہوگیا ہے خلاصہ یہ کہ یہ سب کے سب شیطان کی اطاعت اور محبت کرتے کرتے خود بھی شیطان مجسم ہوگئے ہیں کہ اب اگر کوئی شخص ان لوگوں میں اور شیطان میں فرق کرنا چاہے تو نہ کرسکے ۱۲

خطبہ (۸)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَعْنِي بِهِ الزُّبَيْرَ فِي حَالٍ اقْتَضَتْ ذٰلِكَ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَدْ بَايَعَ بِيَدِهِ۔ وَلَمْ يُبَايِعْ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ زبیر کے متعلق ایسی حالت کے بارے میں جو اسی (کلام) کو مقتضی تھی ۱؎ وہ گمان کرتا ہے کہ اُس نے (میری) بیعت اپنے ہاتھ سے کی ہے

بِقَلْبِهٖ فَقَدْ اَقَرَّ بِالْبَیْعَةِ۔ وَادَّعٰی الْوَلِیْجَةَ۔ فَلْیَاْتِ عَلَیْهَا بِاَمْرٍ یُعْرَفُ وَاِلَّا فَلْیَدْخُلْ فِیْمَا خَرَجَ مِنْهُ۔

اور اپنے دل سے بیعت نہیں کی پس اقرار بیعت تو اُس نے کرلیا (رہا یہ کہ) دلی مخالفت کا دعوےٰ کیا تو اُسے چاہیے کہ (اپنے) اس (دعوے) پر کوئی ایسی دلیل لائے جو واضح ہو ورنہ جس امر (بیعت) سے نکل گیا ہے اُس میں داخل ہو۔

حاشیہ صفحہ ۱۱۰ ۔ اہ زبیر بن العوام صحابی رسالتمآب صلعم نے پہلے جناب امیرؑ کی بیعت کی بعدازاں آپ کا مخالف ہوگیا اور نقض عہد و بیعت کرکے جنگ جمل میں آکر حضرتؑ سے لڑا تو آنحضرت نے اُس سے کہلایا کہ تم نے تو میری بیعت کرلی تھی لہذا وہ بیعت تمہاری گردن میں لازم اور میری اطاعت تم پر واجب و متحتم ہے زبیر نے کہا بیعت کرتے وقت میں نے توریہ کرلیا تھا کبھی کہا کہ ظاہرا صرف ہاتھ سے بیعت کرلی تھی اور دل میں یہ نیت تھی کہ آپ کی بیعت نہیں کروں گا غرض اسی قسم کے بیہودہ جواب دیتا تھا حضرتؑ نے جب یہ سُنا تو فرمایا کہ اسکا تو اُسے بہرحال اقرار ہے کہ میری بیعت کی۔ اب یہ جو دعوےٰ کرتا ہے کہ اُس وقت دل میں اُس کے خلاف امر تھا تو چاہیے کہ اس دعوے پر کوئی دلیل پیش کرکے اس کو ثابت کردے تاکہ واضح ہو جائے وہ میری بیعت میں نہیں ہے ورنہ جب اقرار بیعت کر چکا تو اُسی بیعت میں باقی رہ کر میری اطاعت کرتا رہے"

خطبہ (۹)

وَمِنْ کَلَامٍ لَّهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ

وَقَدْ اَرْعَدُوْا وَاَبْرَقُوْا۔ وَمَعَ هٰذَیْنِ الْاَمْرَیْنِ الْفَشَلُ۔ وَلَسْنَا نُرْعِدُ حَتّٰی نُوْقِعَ۔ وَلَا نُسِیْلُ حَتّٰی نُمْطِرَ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔

یہ لوگ (خوب) گرجے (بھی) اور چمکے (بھی) مگر پھر بھی وہی بزدلی!! اور (برخلاف اس کے) ہم جب تک ہلاک نہیں کر لیتے گرجتے نہیں اور جب تک برس نہیں لیتے بہتے نہیں لہ

حاشیہ صفحہ ہذا لہ یہ جملے جنگ جمل کے فریق مخالف یعنی بی بی عائشہ و طلحہ و زبیر کے لشکر کی حالت میں ہیں کہ یہ لوگ جنگ سے قبل زمین میں زلزلہ ڈالے ہوئے تھے کہ ہم یوں لڑیں گے یوں ہلاک کریں گے لیکن یہ سب دعوے لڑنے کے قبل ہی تھے جب جنگ شروع ہوگئی تو ویسے ہی بودے نکلے۔ برخلاف اس کے ہم لوگوں کی حالت ہے کہ پہلے بالکل مطمئن اور خاموش رہتے ہیں لیکن جب لڑتے ہیں تو رن ہلا جاتے ہیں اور جب تلوار پکڑ لیتے ہیں تو خون کی ندیاں بہا جاتی ہیں ۱۲

خطبہ (۱۰)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ جَمَعَ حِزْبَهُ. وَاسْتَجْلَبَ خَيْلَهُ. وَإِنَّ مَعِي لَبَصِيرَتِي. مَا لَبَّسْتُ عَلَى نَفْسِي. وَلَا لُبِّسَ عَلَيَّ. وَايْمُ اللّٰهِ لَأُفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَاتِحُهُ. لَا يَصْدُرُونَ عَنْهُ. وَلَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ.

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔

خبردار ہو جاؤ کہ شیطان[1] نے اپنا گروہ (گمراہی کے لئے) جمع کر لیا اور اپنے سوار و پیادے اکٹھا کر لیے (مگر) میرے ساتھ تو میری وہی بصیرت (دین) موجود ہے[2] کہ نہ تو میرے نفس ہی نے میری بصیرت کو اشتباہ میں ڈالا اور نہ (اور ہی کسی طرح) میں اشتباہ میں ڈالا گیا۔[3] خدا کی قسم میں ان کے لئے (جنگ) کا ایک ایسا حوض بھروں گا جس کا پانی کھینچنے والا بھی میں ہی ہوں گا کہ یہ سب[4] تو اُس سے نکل سکیں گے اور نہ (اُس سے بھاگنے والے) اُدھر لوٹ سکیں گے۔

---

[1] علامہ ابن ابی الحدید اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ ممکن ہے حضرتؑ کی مراد یہاں شیطان سے شیطان حقیقی ہو اور ممکن ہے کہ اس سے مراد معاویہ ہو پس اگر معاویہ مراد ہے تو لشکر جمع کرنے اور سوار و پیادے اکٹھا کرنے کا مضمون واقعات کے بیان کرنے کے لئے ہو اور اگر شیطان حقیقی مراد ہے تو لشکر جمع کرنے سے مراد استعارات ہوں کہ شیطان نے سب کو گمراہ کر دیا اور اپنی جماعت تیار کر لی ہے لیکن حق یہ ہے کہ اس سے مراد معاویہ ہی ہے ۱۲ [2] یعنی جناب رسالتمآب صلعم کے زمانہ سے جو بصیرت دین مجھے حاصل ہے وہ اس وقت تک موجود ہے جس میں کسی قسم کا تغیر ہوا ہی نہیں لہذا مجھے شیطان کی طرح لوگوں کے بہکانے اور شر و فساد کے لئے لشکر آراستہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے [3] اس کے متعلق ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ یہ نہایت عمدہ تقسیم ہے کیونکہ جو شخص بھی راہ ہدایت کو ترک کر کے گمراہ ہوتا ہے اسکی دو ہی صورت ہوتی ہے یا اُسکا نفس ہی گمراہی کی طرف مائل ہو جاتا ہے یا دوسرے لوگ اُسکو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں پس حضرتؑ کے بارے میں دونوں صورتیں مفقود ہیں ۱۲ [4] حضرت کا مقصود یہ ہے کہ اس شیطان معاویہ کے مقابلہ میں جنگ و جدال کا ایسا گڑھا تیار کر دوں گا اور اُس میں ان لوگوں کو اس طرح پھنساؤں گا کہ جو اسمیں آجائیں گے وہ نکل نہ سکیں گے اور جو اُس سے بھاگیں گے وہ لوٹ نہ سکیں گے ۱۲

خطبہ (۱۱)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِابْنِهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ لَمَّا اَعْطَاهُ
الرَّايَةَ يَوْمَ الْجَمَلِ۔
تَزُوْلُ الْجِبَالُ وَلَا تَزُلْ۔ عَضَّ عَلٰى
نَاجِذِكَ۔ اَعِرِ اللّٰهَ جُمْجُمَتَكَ۔ تِدْ فِي
الْاَرْضِ قَدَمَكَ۔ اِرْمِ بِبَصَرِكَ اَقْصَى
الْقَوْمِ۔ وَغُضَّ بَصَرَكَ وَاعْلَمْ اَنَّ
النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ سُبْحَانَهٗ۔

کچھ حصّہ حضرت علیہ السّلام کے کلام کا (جسے) اپنے صاحبزادہ محمد بن حنفیہ سے (فرمایا) جب جنگ جمل میں اُن کو لشکر کا عَلم عطا کیا۔

(بیٹا) پہاڑ ٹل جائیں (تو ٹل جائیں) تم نہ ٹلنا (بلکہ دانت کو (دانت پر) خوب جمائے رہنا۔ اپنا سر خدا کو عاریت دے دینا اپنے قدم کو زمین میں میخ کی طرح گاڑ دینا لشکر کی آخری صف پر اپنی نگاہ ڈالنا اور (وہیں) اُسے جما دینا اور یقین رکھنا کہ خدائے سبحانہ کی درگاہ سے (تمہاری) مدد (ضرور) ہوگی۔ [۱]

[۱] تمام دنیا کے کلام کو ڈھونڈھ لیا جائے پھر بھی جنگ کی ہدایت اور میدان حرب کی استقامت میں اس قدر مختصر الفاظ میں ایسے مواعظ و نصائح نہیں مل سکتے۔ ایک ایک لفظ میں حضرتؑ نے ایک ایک دفتر کے مطالب کو ادا فرما دیا ہے اور ظاہر ہے کہ جنگ کا موقع ایسا نازک ہوتا ہے کہ سردار کو نہایت مختصر الفاظ میں پوری شجاعت و قوت قلب اور اجتماع حواس و استقامت کی تاکید کرنا پڑتی ہے لیکن پھر بھی حضرتؑ نے جیسے مختصر الفاظ فرمائے ہیں اگر دوسرے معانی بھی ہوں جب بھی ایسے مختصر الفاظ استعمال کرنا گویا محال معلوم ہوتا ہے اور اگر الفاظ دوسرے اور زیادہ بھی ہوں جب بھی اس سے زیادہ جوش دلانے اور حرارت پیدا کرنے والا کلام صادر ہونا گویا ناممکن نظر آتا ہے ۱۲

خطبہ (۱۲)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا اَظْفَرَهُ اللّٰهُ بِاَصْحَابِ الْجَمَلِ
وَقَدْ قَالَ لَهُ بَعْضُ اَصْحَابِهِ: وَدِدْتُ
اَنَّ اَخِيْ فُلَانًا كَانَ شَاهِدَنَا۔ لِيَرٰى
مَا نَصَرَكَ اللّٰهُ بِهٖ عَلٰى اَعْدَائِكَ

حضرت علیہ السّلام کے ایک کلام کا کچھ حصّہ۔

جب خدا نے آپ کو اصحاب (جنگ) جمل پر فتح دی۔ اور آپ سے آپ کے بعض اصحاب نے کہا کہ "میری خواہش تھی کہ میرا فلاں بھائی ہم میں موجود رہتا کہ دیکھتا خدا نے آپ کو آپ کے دشمنوں پر کس طرح غالب کیا"۔ تو

فَقَالَ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اَهْوٰى اَخِيْكَ مَعَنَا؟ فَقَالَ: نَعَمْ۔ قَالَ: فَقَدْ شَهِدَنَا۔ وَلَقَدْ شَهِدَنَا فِيْ عَسْكَرِنَا هٰذَا اَقْوَامٌ فِيْ اَصْلَابِ الرِّجَالِ۔ وَاَرْحَامِ النِّسَآءِ۔ سَيَرْعَفُ بِهِمُ الزَّمَانُ۔ وَيَقْوٰى بِهِمُ الْاِيْمَانُ۔

حضرت علیہ السلام نے اُس سے فرمایا "کیا تیرے بھائی کا میلان ہماری طرف ہے"، اُس نے عرض کی "ہاں" فرمایا "(اگر ایسا ہے) تو بیشک وہ ہم میں حاضر تھا اور ہمارے اس لشکر میں تو وہ لوگ بھی موجود تھے جو (ابھی) مردوں کی پشتوں میں اور عورتوں کی رحموں میں ہیں کہ عنقریب اُن کو زمانہ پیدا کرے گا اور ایمان کو اُن سے قوت حاصل ہوگی۔ ؎

؎ ماخذ اسکا کلام الٰہی ہے یوم ندعوا کل اناس باما مھم کہ ہر شخص اپنے امام کے ساتھ محشور ہوگا اور آنحضرت کی حدیث مشہور ہے المرء مع من احب کہ ہر شخص اپنے محبوب کے ساتھ ہے پس چونکہ وہ شخص بھی حضرت کے ہواخواہوں سے تھا لہذا اگرچہ وہ یہاں موجود نہ تھا مگر اس حکم میں تھا کہ وہ موجود ہے چنانچہ آنحضرت نے تو بہت سے صحابہ کو اسی بنا پر مال غنیمت سے حصہ بھی دیا ہے۔ اب اس کے بعد حضرت ترقی فرماتے ہیں کہ محض اُس شخص کو یہ درجہ اور نفع نہ حاصل ہوگا جو دنیا میں اس وقت موجود ہے اور یہاں سے اسوقت غائب ہے۔ لیکن تمنا ہمارے ہمراہ ہونے کی رکھتا ہے بلکہ اُن لوگوں کو بھی یہی درجہ حاصل ہوگا۔ جو حیز وجود میں نہیں آئے ہیں بلکہ ابھی اپنے مردوں کے صلبوں میں یا عورتوں کے رحموں میں اُن کا مادہ ہے اور عرصہ کے بعد زمانہ میں پیدا ہوں گے کیونکہ المرء مع من احب مسلّم ہے ابن ابی الحدید صفحہ ۱۳۸ میں اس خطبہ کی شرح میں لکھتے ہیں دو جب حضرت علی علیہ السلام جنگ جمل میں فتح یاب ہوئے اور امن قائم ہوگیا تو حضرت بصرہ کے بیت المال میں بہت سے مہاجرین کو ساتھ لے کر تشریف لے گئے وہاں اس مال کی بے حد و انتہا کثرت اور فراوانی ملاحظہ فرمائی تو اُن مالوں کو خطاب کر کے کئی مرتبہ کہا غری غیری غری غیری (کسی اور کو دھوکہ دے کسی اور کو فریب دے) پھر حضرت نے ایک مرتبہ مال کی طرف نظر کی اور نظر جما کر اُن مالوں کو دیکھا اور اُس تعداد کا اندازہ کیا تو فوراً حکم دیا کہ ان کل مالوں کو اُن لوگوں میں پانچ پانچ سو تقسیم کرا دو پس وہ کل مال اُسی وقت تقسیم کر دیا گیا فلا والذی بعث محمد بالحق مانقص درھما ولا زاد درھما کانہ کان یعرف مبلغہ ومقدارہ وکان ستۃ آلاف الف درھم والناس اثنا عشرا لفا یعنی قسم ہے اُس ذات کی جس نے محمد صلعم کو مبعوث کیا کہ لوگوں نے نہ کسی کو ایک درہم زیادہ دیا اور نہ کم دیا اور سب پر برابر کل مال تقسیم ہوگیا گویا کہ حضرت کو علم غیب سے معلوم تھا کہ یہ مال کتنا ہے اور اس کی مقدار کتنی ہے چنانچہ بعد کو معلوم ہوا کہ وہ پورے ساٹھ لاکھ درہم تھے اور جن لوگوں پر

وہ تقسیم ہوا وہ پورے بارہ ہزار تھے ۔ اللہ اکبر اس علم کی کوئی انتہا ہے ۔ سچ ہے علی ہو باب مدینۃ العلوم حضرتؑ نے اس جنگ میں جس قدر سلاح ۔ دابہ مملوک متاع عروض تھا اُسی کو لیا اور اُسی کو مجاہدین پر تقسیم کیا بقیہ اشیاء کو چھوڑ دیا جب صحابہ نے اعتراض کیا کہ مثل مال کفار تقسیم کر دیا جائے تو حضرتؑ نے فرمایا اچھا بتاؤ عائشہ کس کے حصہ میں دی جائے سب نے گزارش کی کہ ان کی تقسیم صحیح نہیں ۱۲

خطبہ (۱۳)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي ذَمِّ أَهْلِ الْبَصْرَةِ ۔
كُنْتُمْ جُنْدَ الْمَرْأَةِ ۔ وَأَتْبَاعَ الْبَهِيمَةِ
رَغَا فَأَجَبْتُمْ ۔ وَعُقِرَ فَهَرَبْتُمْ ۔
أَخْلَاقُكُمْ دِقَاقٌ ۔ وَعَهْدُكُمْ شِقَاقٌ
وَدِينُكُمْ نِفَاقٌ ۔ وَمَاؤُكُمْ زُعَاقٌ ۔
وَالْمُقِيمُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مُرْتَهَنٌ
بِذَنْبِهِ ۔ وَالشَّاخِصُ عَنْكُمْ مُتَدَارَكٌ
بِرَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ ۔ كَأَنِّي بِمَسْجِدِكُمْ
كَجُؤْجُؤِ سَفِينَةٍ قَدْ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهَا
الْعَذَابَ مِنْ فَوْقِهَا وَمِنْ تَحْتِهَا ۔ وَ
غَرِقَ مَنْ فِي ضِمْنِهَا (وَفِي رِوَايَةٍ)
وَايْمُ اللَّهِ لَتَغْرَقَنَّ بَلْدَتُكُمْ حَتَّى
كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى مَسْجِدِهَا كَجُؤْجُؤِ
سَفِينَةٍ ۔ أَوْ نَعَامَةٍ جَاثِمَةٍ ۔ (وَفِي
رِوَايَةٍ) كَجُؤْجُؤِ طَيْرٍ فِي لُجَّةِ بَحْرٍ ۔
(وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى) بِلَادُكُمْ أَنْتَنُ

اہل بصرہ کی مذمت میں حضرتؑ کے کلام کا ایک حصہ ۔

(بصرہ والو!) تم لشکر تھے (ناقص العقل) عورت کے اور پیرو تھے ایک چوپایہ (یعنی شتر عائشہ) کے (کہ جہاں) وہ بولا تم نے لبیک کہی اور جب بے پا ہوا تو بھاگ کھڑے ہوئے تمہارے اخلاق ذلیل اور تمہارا عہد و پیمان بے وفائی تمہارا دین نفاق اور تمہارے شہر کا پانی شور و تلخ ہے اور (علاوہ بریں) تم میں رہنے والا گناہوں میں گھرا ہوا رہتا ہے اور تم سے علٰحدہ ہو جانے والے کی دستگیری خدا کی رحمت کرتی رہتی ہے (یہ بھی جان لو کہ آئندہ بصرہ غرق ہوگا) گویا تمہاری مسجد کو میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ مثل سینہ سفینہ کے (محسوس ہو رہی) ہے جس پر خدا نے اوپر کی جانب سے بھی عذاب بھیج دیا ہو اور نیچے کی جانب سے بھی اور جو جو اس میں سوار ہوں (سب) غرق ہو گئے ہوں (اور دوسری روایت میں ہے) اور قسم بخدا تمہارا شہر غرق ہو جائے گا حتی کہ میں تمہاری مسجد کو مثل کشتی کے بالائی حصہ کے یا لیٹے ہوئے شتر مرغ کے دیکھ رہا ہوں (اور ایک دوسری

بِلَادِ اللّٰهِ تُرْبَةً - اَقْرَبُهَا مِنَ الْمَاءِ - وَاَبْعَدُهَا مِنَ السَّمَاءِ - وَبِهَا تِسْعَةُ اَعْشَارِ الشَّرِّ - الْمُحْتَبِسُ فِيْهَا بِذَنْبِهٖ وَالْخَارِجُ بِعَفْوِ اللّٰهِ - كَاَنِّيْ اَنْظُرُ اِلٰى قَرْيَتِكُمْ هٰذِهٖ قَدْ طَبَّقَهَا الْمَاءُ - حَتّٰى مَا يُرٰى مِنْهَا اِلَّا شُرَفُ الْمَسْجِدِ كَاَنَّهٗ جُؤْجُؤُ طَيْرٍ فِيْ لُجَّةِ بَحْرٍ -

روایت میں ہے یہ مسجد) مثل سینہ پرندکے (ہوگی) جو قعر دریا میں ڈوبا ہو اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ) تمھارے شہر کی مٹی خدا کے کل شہروں سے زیادہ گندہ اور پانی سے سب سے زیادہ قریب اور آسمان سے سب سے زیادہ دُور ہے اور شر (وفساد) کے دس حصوں سے نو حصہ اسی (شہر) میں ہیں (پس) اسمیں پھنسنے والا (درحقیقت) اپنے گناہ میں پھنستا ہے اور اس سے نکلنے والا (گویا) خدا کی معافی کے ساتھ نکلتا ہے گویا میں تمھارے اس گاؤں کو دیکھ رہا ہوں کہ پانی اس پر چڑھ گیا ہے یہاں تک کہ (اس کی) مسجد کے کنگروں کے سوا کوئی چیز نظر نہیں آتی۔ گویا وہ بیچ سمندر میں ڈوبے ہوئے پرند کا سینہ ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۱۷- اے جمادی الآخر ۳۶ھ کے آخر میں جناب امیر جنگ جمل سے کامیابی کے ساتھ فارغ ہوئے تو ایک شخص سے فرمایا کہ بصرہ والوں میں عام طور پر ندا کردو کہ تین روز کے بعد کل اہل بصرہ نماز جمعہ میں حاضر ہوں اور جو شخص بھی بغیر کسی سبب کے حاضر نہیں ہوگا اس سے بازپرس کی جائے گی اور کوئی عذر نہ سنا جائے گا پس روز معین میں کل اہل بصرہ جمع ہوئے اور حضرتؑ نے مسجد جامع میں نماز پڑھائی بعدہٗ خطبہ بیان فرمانا شروع کیا حمد و نعت و استغفار برائے مومنین و مومنات کے بعد یہ الفاظ بیان فرمائے جن میں بصرہ والوں کی مذموم صفتیں بیان فرمائی ہیں ۱۲ ۲ عورت سے مراد بی بی عائشہ بنت خلیفہ اول ہیں جن کے ہاتھ میں جنگ جمل کی کمان تھی اور جانور سے وہ اونٹ مراد ہے جس پر آپ سوار تھیں وجہ مذمت ظاہر ہے کہ ایک تو یوہیں عورتوں کی پیروی کرنا شان علم و عقل کے منافی ہے کیونکہ عورتوں کا ناقص العقل ہونا ظاہر ہے اُس پر مستزاد جناب امیرؑ کی مخالفت میں تابع ہونا جن کی ضلالت میں کوئی شبہہ نہیں رغا فاجبتم سے مراد یہ ہے کہ جس وقت بی بی عائشہ اُس شتر پر سوار ہو کر میدان جنگ میں آئیں اور اونٹ کی آواز لوگوں نے سنی تو جمع ہوگئے اور جنگ چھیڑ دی اور جب جناب امیرؑ کے حکم سے شتر کے چاروں پیر قطع کر دیے گئے جس سے وہ اونٹ گر گیا تو کل اہل لشکر بھاگ کھڑے ہوئے ۱۲ ۳ بصرہ کا پانی شور اس سبب سے ہے کہ سمندر کے کنارے یہ شہر واقع ہے اور سمندروں کا پانی عموماً شور ہوا کرتا ہے حالانکہ ایسے پانی سے بکثرت امراض مثل بدمزاجی۔ کج خلقی۔ فساد طحال۔ خارش وغیرہ کے پیدا ہوتے ہیں جس سے اچھے لوگ ان لوگوں کے ہمراہ رہنا پسند نہیں کرتے اور شرفا کی صحبت ان کو نصیب نہیں ہوتی ۱۲ ۴ نہج البلاغۃ میں آئندہ ہونے والے واقعات کے متعلق حضرت امیرالمومنینؑ کی جو کثیر التعداد پیش گوئیاں ہیں اُن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ حضرت

فرماتے ہیں کہ ہماری نظروں میں تم لوگوں کی وہ حالت گھوم رہی ہے کہ یہ شہر غرق ہو جائے گا اس کے مکانات اور عمارتیں گر جائیں گی اور سوائے مسجد کے بالائی حصہ کے اور کچھ باقی نہ رہے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ مشہور سُنی معتزلی مورخ علامہ ابن ابی الحدید لکھتا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ بصرہ کے آئندہ زمانہ میں تباہ اور غرق ہونے کے متعلق جو پیشین گوئی حضرتؑ نے فرمائی وہ ہو بہو واقع ہوئی کیونکہ بصرہ دو مرتبہ غرق ہوا ایک دفعہ قادر باللہ (جو خلیفہ عباسی ہے اور جس نے ۳۸۱ھ سے ۴۲۲ھ تک خلافت کی ہے) کے زمانہ میں اور دوسری مرتبہ خلیفہ قائم بامر اللہ (جو قادر باللہ کا جانشین تھا) کے عہد میں جب کہ کل بصرہ غرق ہو گیا اور سوائے جامع مسجد کے کنگروں کے کوئی شے بالائے آب نہیں تھی یہ سیلاب بحر فارس کا تھا جو مقام جزیرۃ الفارس اور جبل سنام سے آیا تھا اس سے بصرہ کے کل مکانات گر گئے اور کل موجودات شہر غرق ہو گئیں اس غرق ہونے کی خبر اہل بصرہ میں مشہور ہے اور گزشتہ و موجودہ لوگ برابر اسکا ذکر کرتے رہے ہیں (شرح نہج البلاغہ علامہ ابن ابی الحدید سُنی معتزلی جلد اول صفحہ ۲۹ مطبوعہ ایران)۔

خطبہ (۱۴)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مِثْلِ ذٰلِكَ۔

اسی (مذمت اہل بصرہ) کے مثل حضرت علیہ السلام کے ایک (اور) کلام کا کچھ حصہ۔

أَرْضُكُمْ قَرِيبَةٌ مِنَ الْمَاءِ۔ بَعِيدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ خَفَّتْ عُقُولُكُمْ وَسَفِهَتْ حُلُومُكُمْ۔ فَأَنْتُمْ غَرَضٌ لِنَابِلٍ۔ وَأُكْلَةٌ لِآكِلٍ۔ وَفَرِيسَةٌ لِصَائِلٍ۔

تمھاری زمین پانی سے تو نزدیک (لیکن) آسمان سے دُور ہے[۱] تمھاری عقلیں ناقص ہو گئیں اور تمھارا علم فاسد اور بیہودہ ہو گیا ہے پس (اب) تم لوگ ہر تیر انداز کے نشانہ اور ہر کھانے والے کے لقمہ اور ہر شکار کرنے والے کے شکار ہو۔ ۱۲

[۱] بصرہ کے پانی سے نزدیک ہونے کا ایک مطلب تو واضح ہے کہ سمندر سے ملا ہوا یہ شہر اور مشہور بندرگاہ ہے گویا عراق عرب کا دہانہ ہے۔ لیکن شرح ابن ابی الحدید میں ہے کہ حضرتؑ کے قول قریبۃٌ من الماء بعیدۃٌ من السماء کا معنی پہلے ذکر ہو چکا ہے اور یہ کہ بحر فارس کے سیلاب سے بصرہ دو مرتبہ غرق ہو چکا ہے پس حضرت کی مُراد قریبۃٌ من الماء سے یہی ہے کہ اس کے پانی سے ڈوبنے کا زمانہ قریب ہے رہا آسمان سے دُور ہونا پس علم ہیئت کے ماہرین اور منجمین کاملین بیان کرتے ہیں کہ زمین میں آسمان سے سب سے زیادہ بُعد پر جو مقام ہے وہ ابلہ ہے اور یہ موافق ہے حضرتؑ کے اس قول کے پس یہاں آسمان سے

دُور ہونے کا مطلب دائرہ معدل النہار سے اس مخصوص زمین کا بہت زیادہ دُور ہونا ہے اور مختلف اقطاع اور بلاد اس امر میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں اور علم نجوم اور علم ہیئت کے آلات اور رصدگاہیں بھی یہی بتاتی ہیں کہ دنیا کے آباد حصہ میں دائرہ معدل النہار سے سب سے زیادہ دور جو مقام ہے وہ ابلہ ہے اور ابلہ بصرہ کا ایک قصبہ ہے اور یہ مضمون حضرت امیر المومنین کے خصائص عجیبہ سے ہے کیونکہ حضرت نے ایک ایسے امر کی خبر دی ہے جس کو عرب جانتے ہی نہ تھے اور نہ کبھی وہ اس علم سے آشنا ہوئے بلکہ یہ علم اور یہ خبر تو حکماء و فلسفین سے بھی جو بڑا ماہر اور متبحر اور مدقق ہو اُس سے مخصوص ہے پس یہ مضمون حضرت کے اسرار عجیبہ اور غرائب بدیعہ سے ہے" الخ (چونکہ اس خطبہ کی شرح کے لئے بعض مطالب و مسائل علم ہیئت کا مقدمہ مذکور ہونا ضروری ہے لہٰذا اس کی بقیہ شرح انشاء اللہ ضمیمہ میں آئے گی) ۱۲ ؎۵۲ علم کے فاسد ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگوں میں سُبکی اور بے بصری پیدا ہو گئی ہے پس عقل کے زائل اور علم کے غائب ہو جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ تم لوگ اپنے امور معاشرت کی تدبیر اور تصرف سے عاجز ہو گئے پس تمہارے دشمن تم کو قبضہ میں کئے ہوئے ہیں کہ جو چاہتا ہے تم کو اذیت پہونچاتا ہے اور جو چاہتا ہے تمہارا مال و دولت اور جائداد تم سے چھین کر کھا جاتا ہے اور جو چاہتا ہے تم کو قتل کر کے تم کو ہلاک کر دیتا اور برباد کر ڈالتا ہے ۱۲

خطبہ (۱۵)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيمَا رَدَّهُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَطَائِعِ عُثْمَانَ۔

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ عثمان کی جاگیروں کے بارہ میں جنھیں آپ نے مسلمانوں کو واپس کر دیا۔

وَاللّٰهِ لَوْ وَجَدْتُهُ قَدْ تُزُوِّجَ بِهِ النِّسَاءُ۔ وَمُلِكَ بِهِ الْإِمَاءُ۔ لَرَدَدْتُهُ۔ فَإِنَّ فِي الْعَدْلِ سَعَةً وَمَنْ ضَاقَ عَلَيْهِ الْعَدْلُ۔ فَالْجَوْرُ عَلَيْهِ أَضْيَقُ۔

بخدا اگر میں اس (مال فدا) کو (اس حالت میں بھی) پاتا کہ اس سے عورتوں کا نکاح کیا گیا اور کنیزیں خریدی گئیں جب بھی اسکو واپس لے لیتا کیونکہ انصاف ہی میں تو وسعت ہے اور جس پر انصاف تنگ ہوا اُس پر ظلم تو بہت زیادہ تنگ ہو گا ؎

؎ شرح ابن ابی الحدید میں ہے کہ "عثمان نے بنی امیہ وغیرہ کے خاندان سے بہت سے اپنے اعزا و احباب و مصاحبین کو بیت المال کی زمینیں بلا وجہ بطور جاگیر کے دے دی تھیں اور عمر نے بھی لوگوں کو جاگیریں عطا کی تھیں مگر عثمان نے

بہت زیادہ اسراف سے کام لیا تھا اور سب کے سب صرف اپنی قرابت اور رشتہ اور ذاتی محبت و تعلق کے سبب سے نہ کسی دوسری غرض سے اور اُس خطبہ کو کلبی نے پورا ذکر کیا ہے جس کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کی ہے کہ حضرت امیرالمومنین علیہ السلام کی بیعت جس روز مدینہ میں کی گئی اُس کے دوسرے دن حضرت نے خطبہ بیان فرمایا جس میں ارشاد کیا الا ان کل قطیعة اقطعها عثمان وکل مال اعطاہ من مال اللہ فهو مردود فی بیت المال فان الحق القدیم لا یبطله شئ ولو وجدته قد تزوج به النساء وفرق فی البلدان لرددته الی حاله فان فی العدل سعة ومن ضاق علیه الحق فالجور علیه اضیق یعنی لوگو سُنو کہ مال خدا سے جو جاگیریں اور جو مال عثمان نے لوگوں کو دے رکھے تھے وہ سب بیت المال میں واپس ہو جائے کیونکہ حق قدیم کو کوئی چیز مٹا نہیں سکتی اور اگر میں اس مال کو اس طرح پاؤں کہ اُس کے مہر سے عورتوں کا نکاح کیا گیا ہو اور وہ مال تمام شہروں میں پھیلا دیا گیا ہو جب بھی اسکو واپس کر لوں گا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ حضرت علی کی بیعت جب مدینہ میں کی گئی تو اُس کے دوسرے روز یہ خطبہ ارشاد فرمایا جس میں ارشاد کیا کہ عثمان نے جتنی جاگیریں تقسیم کیں اور مال خدا سے جو جو مال لٹایا ہے اُن سب کو میں بیت المال میں واپس کر لوں گا ۱۲ ؎ مراد یہ ہو کہ جو حاکم یا امام ہو اُسکو عدل کرنے میں اگر دقت ہوگی اور لوگوں کا خوف دامنگیر ہوگا تو ظلم یعنی خلاف عدل کرنے میں اور بھی زیادہ دقتیں پیدا ہوں گی اور مشکلات میں اضافہ ہوگا کیونکہ جب عدل کرنے سے لوگ اس کو روکیں گے تو وہ لوگ کب پسند کریں گے کہ اُن پر ظلم کیا جائے لہذا ظلم وجور سے انسان اور زیادہ مشکلات اور آفات انتظام میں مبتلا ہوتا ہے ۱۲

خطبہ (۱۶)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا بُويِعَ بِالْمَدِيْنَةِ۔

ذِمَّتِي بِمَا أَقُوْلُ رَهِيْنَةٌ۔ وَأَنَا بِهِ زَعِيْمٌ۔ إِنَّ مَنْ صَرَّحَتْ لَهُ الْعِبَرُ عَمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمَثُلَاتِ حَجَزَتْهُ التَّقْوٰى عَنْ تَقَحُّمِ الشُّبُهَاتِ أَلَا وَإِنَّ بَلِيَّتَكُمْ قَدْ عَادَتْ

حضرت علیہ السلام کے اُس وقت کے خطبہ کا کچھ حصہ جب مدینہ میں آپ کی بیعت کی گئی ؎

میں جو کچھ کہتا ہوں اُس (کے درست ہونے) کا میں ذمہ دار ہوں اور میں (ہی) اُسکا ضامن بھی ہوں ؎ جس شخص کو اُسکے سامنے کی چیزوں کی عبرتناک حالتیں (دنیا) کی سختیاں کھول (کر دکھا) دیں اُسکو تقویٰ مشتبہ اُمور (تک) میں پھنسنے سے روک دے گا (تاکہ اُسکا دامن یقیناً

كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللهُ نَبِيَّكُمْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَتُبَلْبَلُنَّ بَلْبَلَةً - وَلَتُغَرْبَلُنَّ غَرْبَلَةً - وَلَتُسَاطُنَّ سَوْطَ الْقِدْرِ - حَتَّى يَعُودَ أَسْفَلُكُمْ أَعْلَاكُمْ - وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ - وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصَّرُوا - وَلَيُقَصِّرَنَّ سَبَّاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا - وَاللهِ مَا كَتَمْتُ وَشْمَةً - وَلَا كَذَبْتُ كِذْبَةً - وَلَقَدْ نُبِّئْتُ بِهَذَا الْمَقَامِ - وَهَذَا الْيَوْمِ - أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلٌ شُمُسٌ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا - وَخُلِعَتْ لُجُمُهَا - فَتَقَحَّمَتْ بِهِمْ فِي النَّارِ - أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى مَطَايَا ذُلُلٌ حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا - وَأُعْطُوا أَزِمَّتَهَا - فَأَوْرَدَتْهُمُ الْجَنَّةَ - حَقٌّ وَبَاطِلٌ - وَلِكُلٍّ أَهْلٌ - فَلَئِنْ أَمِرَ الْبَاطِلُ لَقَدِيمًا فَعَلَ - وَلَئِنْ قَلَّ الْحَقُّ فَلَرُبَّمَا وَلَعَلَّ - وَلَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ (قَالَ الشَّرِيفُ الرَّضِيُّ) أَقُولُ إِنَّ فِي هَذَا الْكَلَامِ الْأَدْنَى مِنْ مَوَاقِعِ الْإِحْسَانِ - مَا لَا تَبْلُغُهُ مَوَاقِعُ الْاِسْتِحْسَانِ - وَإِنَّ حَظَّ

پاک رہے) خبردار ہو جاؤ تمہاری پہلی بلا پھر اُسی طرح پلٹ آئی جس طرح اُس روز تھی جب کہ خدا نے تمہارے نبی صلے اللہ علیہ وآلہ کو مبعوث کیا (پس) قسم اُس ذات کی جس نے حضرت کو مبعوث بحق کیا کہ تم لوگ اچھی طرح پھینٹے جاؤ گے اور پوری طرح چھانے جاؤ گے اور دیگ کے اُبال کی طرح تہ و بالا کئے جاؤ گے یہاں تک کہ تمہارا ادنے اعلیٰ ہو جائے گا اور اعلیٰ ادنیٰ اور وہ سبقت کرنے والے جو (پہلے) پیچھے تھے بڑھ جائیں گے اور وہ بڑھے ہوئے لوگ جو (پہلے) مقدم تھے پیچھے کو دب جائیں گے - بخدا (اس بیان میں) میں نے کوئی بات چھپائی نہیں اور نہ کوئی جھوٹ کہا ہے اور (کیونکر میں غلط کہہ سکتا ہوں اسلئے کہ) مجھے اس مقام (خلافت) اور اس روز (بیعت) کی خبر پہلے ہی آنحضرت صلعم سے مل چکی ہے (پس) سمجھ رکھو کہ گناہ (مثلاً) سرکش گھوڑے ہیں جن پر اُن کے اہل سوار کئے گئے ہوں اور جن کی لگامیں چھوڑ دی گئی ہوں پس اُن (گھوڑوں) نے اُن لوگوں کو جہنم میں جھونک دیا ہو - اور (اسکے مقابل) تقوے (گویا) سدھائی ہوئی سواریاں ہیں جن پر اُن کے اہل سوار کئے گئے ہوں اور جن کی لگامیں اُنھیں دے دی گئی ہوں پس اُن (سواریوں) نے اُن لوگوں کو بہشت میں اُتار دیا ہو (غرض دو ہی قسم ہے) حق اور باطل اور ہر ایک کے کچھ لوگ ہیں پس اگر باطل زیادہ ہو جائے تو پہلے ہی سے ہوتا آیا ہے اور اگر حق کم ہے تو اکثر اوقات کم ہی دیکھا گیا اور شاید (آئندہ بھی ایسا ہی ہو) کیونکہ بہت کم کوئی چیز

الْعَجَبُ مِنْهُ. اَكْثَرُ مِنْ حَظِّ الْعَجَبِ بِهٖ وَفِيْهِ. مَعَ الْحَالِ الَّتِيْ وَصَفْنَا زَوَائِدَ مِنَ الْفَصَاحَةِ. لَا يَقُوْمُ بِهَا لِسَانٌ. وَلَا يَطَّلِعُ فَجَّهَا اِنْسَانٌ. وَلَا يَعْرِفُ مَا اَقُوْلُ اِلَّا مَنْ ضَرَبَ فِيْ هٰذِهِ الصِّنَاعَةِ بِحَقٍّ وَجَرٰى فِيْهَا عَلٰى عِرْقٍ (وَمَا يَعْقِلُهَا اِلَّا الْعَالِمُوْنَ)۔

جاکر پھر آئی ہے (تو حق کے لوٹنے کی کیا اُمید کی جائے)[ﷺ] (سید شریف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں) "میں عرض کرتا ہوں کہ اس مختصر کلام میں اتنے اعلےٰ مطالب ہیں جن تک پسندیدگی کے مضامین کی رسائی بھی نہیں ہوسکتی اور اس (بے مثل و بے نظیر کلام) سے جو تعجب ہوتا ہے اُس کی مقدار اسکے لُطف دسترت کی مقدار سے بہت زیادہ ہے اور اسمیں علاوہ اُس خوبی (مطالب پاکیزگی مضامین) کے جس کو میں نے بیان کیا فصاحت (و بلاغت عبارت) اس کثرت سے ہے جس (کے بیان یا حاصل کرنے) پر نہ کوئی زبان قادر ہوسکتی ہے اور نہ جس کی تہ تک کوئی انسان پہونچ سکتا ہے اور میرے اس قول کو کچھ وہی شخص سمجھ سکتا ہے جس نے اس فن کی کماحقہ سیر کی ہو اور اس کے رگ و ریشہ تک پہونچا ہو کیونکہ (اس فن کے) جاننے والوں کے سوا اور کون اس کو سمجھ سکتا ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۲۱ [ا] علامہ ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۹۱ میں لکھتے ہیں "یہ خطبہ حضرت امیرالمومنین علیہ السّلام کے نہایت جلیل القدر عظیم الشان اور اشہور و معروف خطبوں سے ہے جن کو تمام علماء و محدثین نے روایت کی ہے۔ اسکے بہت سے حصہ کو سید رضی علیہ الرحمۃ نے اختصاراً حذف کردیا ہے لیکن علامہ ابو عثمان الجاحظ نے کتاب البیان والتبیین میں بعینہا ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ سے روایت کیا ہے ابو عبیدہ کا بیان ہے کہ حضرت امیرالمومنین کی جب بیعت ہوئی تو اس کے بعد سب سے پہلا جو خطبہ مدینہ میں فرمایا یہی تھا (انشاء اللہ پورا خطبہ مع شرح ضمیمہ میں درج کیا جائے گا) مگر تاریخ روضۃ الاحباب جلد ۳ صفحہ ۶ میں ہے "اول خطبہ این بود کہ الحمد للہ علی احسانہ قد رجع الحق الی مکانہ" شکر ہے خدا کے احسان کا کہ حق اپنے مرکز پر لوٹ آیا ہے" ۱۲ [۲] لفظ ذمہ سے مُراد عہد و پیمان ہے چنانچہ قرآن مجید میں ہے لَا يَرْقُبُوْنَ فِيْ مُؤْمِنٍ اِلًّا وَّلَا ذِمَّةً کہ مومنین کے بارے میں نہ قرابت کا خیال کرتے ہیں نہ اپنے عہد و پیمان کا اور رہین کا لفظ بطور استعارہ ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ "ہر شخص اپنے اعمال میں رہن ہے مگر میں چونکہ زمام خلافت کا قابض ہوں اسلئے میری ذمہ داریاں اور بھی سخت ہیں اور جو کچھ کہتا ہوں اُسکا پورے طور پر ذمہ دار ہوں "اَنَا بِهٖ زَعِيْمٌ" یعنی میں خود اُسکا کفیل اور ضامن ہوں کہ کسی کو اس کلام کے سُننے اور باور کرنے میں شک و شبہ نہ ہو کیونکہ حضرت جانتے تھے کہ قوم کس درجہ آپ سے عناد رکھتی ہے اس لئے ضرورت ہوئی کہ اسکا تدارک کیا جائے تاکہ ہر شخص بصدق دل اس کو قبول کرے ۱۲

سله اس جملہ کا ترجمہ نہایت مشکل ہو کیونکہ عبر جمع عبرت ہے جو بمعنی نصیحت ہے اور مثلات بمعنے عقوبت ہے مقصود یہ ہو کہ جو شخص روزمرہ کے حالات اور گزشتہ زمانہ کے واقعات پر نظر رکھتا ہو اور اُس سے کچھ عبرت حاصل کرتا ہے اُس شخص کو بخوبی معلوم ہوگا کہ وہ آفات و مصائب جو لوگوں پر نازل ہوتے ہیں وہ ان لوگوں کے ظلم و جور - جہل - شر - فساد - کبر - رعونت وغیرہ کے سبب سے پس ان اُمور کے معائنے سے اُسکو ایسی عبرت حاصل ہوگی کہ باطل امور میں پھنسنے سے رُک جاوے گا - بلکہ جن اُمور کے حق و باطل ہونے میں اُسکو شک و شبہہ ہوگا اُس سے بھی وہ اجتناب کرے گا تاکہ اُسکا دامن یقیناً پاک رہے کیونکہ دنیا و آخرت کے صلاح و فلاح کا دارومدار تقوے پر ہے پس اُس سے بڑھ کر کون متقی ہو سکتا ہے جو بنظر عبرت ہر حالت پر غور کرے پھر وہ ان امور میں کب مبتلا ہو سکتا ہے جس سے اور لوگ ہلاک و برباد ہو چکے ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۶۳ لے یعنی خوف افتراق و اختلاف معصیت بغض و نفاق جاہلیت کے وقت بھی اور جسکو اسلام نے مٹا دیا تھا افسوس پھر لوٹ آئی کہ اب تم میں نہ اتفاق نظر آتا ہے نہ الفت دین نہ اُنس ایمان بلکہ تباغض و تنافر - دنیاداری میں اچھی طرح مشغول ہو گئے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہوئے ہیں ہوا و حق کو ترک کر دیا باطل کے پیرو ہو گئے یہی حالت قوموں کو ہلاک اور دنیا کے امن و ترقی کو برباد کرنے والی ہو امام فخر الدین رازی نے اسی مضمون کی ایک مفصل تقریر اپنی تفسیر کبیر جلد ۱۲ صفحہ ۵۶۲ میں کی ہے جس کا آخری حصہ یہ ہے العرب کانوا قبل مقدم الرسول طالبین للمال والجاہ والمفاخرۃ وکانت محبتھم معلقۃ بھذہ العلۃ فلاجرم کانت تلک المحبۃ سریعۃ الزوال وکانوا ابدا فی سبب یقعون فی الحروب والفتن فلما جاء الرسول ودعاھم الی عبادۃ اللہ تعالی والاعراض عن الدنیا والاقبال علی الآخرۃ زالت الخشونۃ والخصومۃ عنھم وعادوا اخوانا متوافقین ثم بعد وفاتہ لما انفتحت علیھم ابواب الدنیا وتوجھوا الی طلبھا عادوا الی محاربۃ بعضھم بعضا م مقاتلۃ بعضھم مع بعض فھذا ھو السبب الحقیقی فی ھذا الباب. یعنی عرب لوگ آنحضرت صلعم کے دنیا میں تشریف لانے کے قبل طالب مال و جاہ اور خواہان مفاخرت و عزت تھے پس اُن کی محبت بھی انھیں اغراض پر مبنی تھی اسی لیے جلد زائل ہو گئی اور وہ لوگ ہر وقت ذرہ ذرہ بات پر آمادۂ فتنہ و فساد ہو جاتے پھر جب رسول خدا صلعم مبعوث ہوئے اور ان لوگوں کو دین اسلام اور عبادت خدا کی طرف دعوت دی اور دنیا سے علیحدگی اور آخرت کی طرف سبقت کرنے کی ہدایت کی تو آپس کا وہ بغض و عناد زائل ہوا اور سب کے سب مثل بھائی بند کے ہو گئے یہانتک کہ جب آنحضرت کا انتقال ہو گیا اور ان لوگوں پر دُنیا کے دروازے کھل گئے اور اسکے حاصل کرنے کی طرف وہ لوگ متوجہ ہوئے تو پھر اپنی سابق حالت پر عود کر گئے اور آپسمیں جنگ و جدال کا بازار گرم ہو گیا پس یہی سبب ہے ان لوگوں کی منازعت اور جنگ و جدال و حرب و قتال کا ۱۲

ے سوط القدر یہاں حضرت لوگوں کی مصیبت جاہلیت میں مبتلا ہونے کی خبر دینے کے بعد اُسکے نتائج کو بیان کررہے ہیں تبلبل خوب اچھی طرح مخلوط کرنے کو کہتے ہیں اسی سے ہے تبلبلت الالسن یعنی زبانیں مخلوط ہوگئیں۔ تغربلُ (غربال سے ہے) چھلنی سے چھاننے کو کہتے ہیں اور سوط یہ ہے کہ کسی ظرف میں کچھ چیزیں ڈالی جائیں اور اس شدت سے ہلائی جائیں کہ سب اوپر نیچے ہوکر اچھی طرح مل جائیں پس مطلب یہ ہے کہ جس طرح بہت سے لوگ مل کر ایک وقت میں شور کریں تو ایک دوسری زبان پیدا ہوجاتی ہے اور جس طرح چھلنی میں چھانتے وقت سب آٹا ملا دیا جاتا ہے یا دیگچیوں کے چاول وغیرہ پکتے وقت خوب اچھی طرح تہ و بالا کرکے ملائے جاتے ہیں اُسی طرح تم لوگ بھی مصائب و آفات میں خوب تہ و بالا ہوکے صاف کردیے جاؤ گے جو پہلے شریف تھا وہ اب رذیل سمجھا جائے گا اور جو رذیل تھا وہ شریف ہوجائے گا ۱۲

ے۳ لیقصرن سباقون کانوا سبقوا مفتی محمد عبدہ مصری اپنی شرح نہج البلاغہ میں اس مقام پر لکھتے ہیں لقد سبق معاویہ الی مقام الخلافۃ وقد کان فی قصورہ عنہ بحیث لا یظن وصولہ الیہ وقصر آل بیت النبوۃ عن بلوغہ وقد کان اسبق الناس الیہ یعنی جیسا معاویہ کے بارے میں ہوا کہ وہ سبقت کرکے مسند خلافت پر پہونچ گیا حالانکہ وہ اس پستی میں تھا کہ کسی کو وہم و گمان بھی نہ تھا کہ اس درجہ اعلیٰ پر پہونچ جائے گا اور اہلبیت رسالتمآب صلعم مسند خلافت سے محروم رہ گئے حالانکہ وہی حضرات تمام آدمیوں سے زیادہ مستحق اور اہل تھے حضرت فرماتے ہیں کہ ہم جو یہ کہتے ہیں تو بنظر حالات زمانہ نہیں ہے بلکہ اس کی خبر ہم کو خود رسول کریم سے مل چکی ہے اور پہلے سے ہم جانتے ہیں جو کچھ ہونے والا ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۲۳ ے۱ مقصود یہ ہے کہ اگر تم لوگوں کو باطل کی ظاہری کثرت اور غلبہ اور حق کی کمزوری اور نارسائی سے کوئی خیال ہوتا ہے تو سمجھ رکھو کہ ظاہری حالات کے اعتبار سے ہمیشہ باطل ہی کی کثرت اور غلبہ رہا ہے اور حق برابر کمزور اور قلیل ہی رہا ہے اور کیا عجب کہ آئندہ بھی ایسا ہی ہو یا یہ مطلب ہے کہ اگرچہ اسوقت حق قلیل مغلوب و ضعیف ہوگیا ہے لیکن بسا اوقات وہ زیادہ رہا ہے اور شاید آئندہ بھی زیادہ اور غالب ہوکر اپنے اہل کو قوت دے اور اُن کا عوض باطل سے لے کر حالت موجودہ کی مکافات کرے مگر پھر حضرت اپنی اس اُمید کی رد فرماتے ہیں کیونکہ ایسا بہت کم ہوا ہے کہ جو چیز جا چکی ہو وہ پھر آئے اور جو چیز مغلوب اور کمزور ہوگئی ہو وہ غالب اور قوی ہوجائے خصوصاً حق اور ایمان کہ یہ تو برابر ظاہری حالت سے قلیل اور مغلوب ہی رہا ہے اور باطل اور کفر قوی کثیر اور غالب رہا ہے (اسکے متعلق اور مطالب انشاء اللہ ضمیمہ میں آئیں گے) ۱۲

خطبہ (۱۷)

وَمِنْ هٰذِهِ الْخُطْبَةِ

شُغِلَ مَنِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ اَمَامَهُ. سَاعٍ سَرِيْعٌ نَجَا. وَطَالِبٌ بَطِيْءٌ رَجَا. وَمُقَصِّرٌ فِي النَّارِ هَوٰى. اَلْيَمِيْنُ وَالشِّمَالُ مَضَلَّةٌ. وَالطَّرِيْقُ الْوُسْطٰى هِيَ الْجَادَّةُ. عَلَيْهَا بَاقِي الْكِتَابِ. وَاٰثَارُ النُّبُوَّةِ. وَمِنْهَا مَنْفَذُ السُّنَّةِ. وَاِلَيْهَا مَصِيْرُ الْعَاقِبَةِ. هَلَكَ مَنِ ادَّعٰى. وَخَابَ مَنِ افْتَرٰى. مَنْ اَبْدٰى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ. وَكَفٰى بِالْمَرْءِ جَهْلًا اَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ. لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوٰى سِنْخُ اَصْلٍ. وَلَا يَظْمَأُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ. فَاسْتَتِرُوْا فِيْ بُيُوْتِكُمْ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَيْنِكُمْ. وَالتَّوْبَةُ مِنْ وَّرَائِكُمْ. وَلَا يَحْمَدْ حَامِدٌ اِلَّا رَبَّهُ. وَلَا يَلُمْ لَائِمٌ اِلَّا نَفْسَهُ.

اور اس خطبہ کا ایک جزو (یہ بھی ہے)

بہشت اور دوزخ جس کے پیش نظر ہیں وہ (انہیں کی فکر میں) مشغول ہے (پس لوگ تین ہی قسم کے ہیں ایک) تیز کوشش کرنے والا جس نے (گویا) نجات پائی اور دوسرا سستی سے طلب کرنے والا جو امیدوار ہے اور (تیسرا) کوتاہی کرنیوالا جو (گویا) جہنم میں گر گیا[1] (سمجھ لو کہ) دائیں اور بائیں گمراہی ہے اور درمیانی راہ ہی (ہدایت کی) شاہراہ ہے۔ اسی پر ہے وہ کتاب جو باقی ہے (قرآن) اور نبوت کے آثار۔ اور سنت کے جاری ہونے کی راہ اسی سے ہے اور اسی کی طرف عاقبت کی بازگشت ہے (پس) جس نے (اس کے خلاف) دعوی کیا[2] ہلاک ہوا اور جس نے افترا کیا محروم رہا (اور) جس نے حق کا مقابلہ کیا تباہ ہوا اور آدمی کی (انتہائے) جہالت کے (ثبوت کے) لئے یہی کافی ہے کہ وہ اپنی آپ قدر نہ جانے (غرض) راہ تقوے پر رہ کر نہ کوئی اصل تباہ ہو سکتی ہے اور نہ اس پر کسی قوم کی زراعت خشک ہو سکتی ہے پس (تقوے اختیار کر کے) اپنے گھروں میں چھپے (بیٹھے رہو) اور باہم اصلاح کرتے رہو اور (اپنے گناہوں کی) توبہ (کرو کیونکہ وہ) تمہارے پیچھے ہے اور بجز خدا کے نہ کسی کی کوئی حمد کرے اور نہ اپنے نفس کے سوا کسی کی ملامت کرے[3]

---

[1] مقصود یہ ہے کہ جس کو دیدۂ بصیرت حاصل ہے وہ جنت اور دوزخ کو اپنے آگے سمجھتا ہے کہ یہ دونوں چیزیں پیش نظر ہیں اگر وہ سمجھدار ہے تو امور دنیاویہ میں مشغول نہیں ہو سکتا بلکہ بہشت کو حاصل کرنے اور دوزخ سے بچنے کی فکر میں منہمک رہے گا اور مکلفین خداوند عالم تین ہی قسم کے ہیں پہلی قسم وہ لوگ جنھوں نے اطاعت خدا میں نہایت مستعدی کو راہ دی اور معاصی سے بچے ہوئے ہیں کہ یہ لوگ معصومین ہیں اور یقیناً نجات پائیں گے دوسری قسم وہ لوگ جو اطاعت خدا میں کوشش تو

کرتے ہیں لیکن وہ قوت ایمان اور صفائی قلب نہیں رکھتے لہذا اسمیں سُست رہتے ہیں اور معاصی سے بھی بالکل نہیں بچتے پس یہ لوگ رحمت و مغفرت خدا کے صرف اُمیدوار ہیں تیسری قسم وہ لوگ ہیں جو اشقیا اور فساق ہیں اور جو اطاعت خدا کے عوض اُسکے معاصی میں مبتلا رہتے ہیں اس گروہ کے نجات کی اُمید بھی نہیں ہے چنانچہ خود قرآن مجید میں ہے فمنھم ظالم لنفسہ و منھم مقتصد و منھم سابق بالخیرات باذن اللہ کہ بعض بندگان خدا اپنے نفس کے ظالم اور بعض معتدل روش کے اور بعض اعمال حسنہ کی طرف سبقت کرنے والے ہیں بلکہ اس آیت کلام مجید اور خطبہ جناب امیرؑ کا مضمون ایک ہی ہے صرف ترتیب کا فرق ہے دوسری روایت میں دو قسم کا اور اضافہ ہے ملک طار بجناحیہ و نبی اخذ اللہ بیدہ لا سادس یعنی چوتھی قسم اپنے پروں سے اُڑنے والے فرشتوں کی ہے پانچویں انبیاء کی جن کو خدا نے معصوم بنایا ہے ان کے سوا کوئی چھٹی قسم نہیں ہے ۱۲ ؎۲ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں۔ یعنی جس شخص نے امامت کا دعوےٰ کیا ہلاک ہوا اور جس نے اسے بلا استحقاق حاصل کیا تباہ ہوا کیونکہ اس خطبہ میں حضرتؑ کا کلام امامت و خلافت ہی کی طرف اشارہ ہے نہ کسی دوسرے امر کی طرف ۱۲ ؎۳ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ جو لوگ دل میں خدا کا خوف رکھیں معارف خدا اور اوامر و نواہی الٰہی کے امتثال کو اپنے نفس میں استعمال کریں (یہاں حضرتؑ نے نفس کو زمین سے تشبیہ دی ہے جو زمین صالح ہے یعنی جو لوگ اپنے نفس کو احکام خدا کا پابند رکھیں) اُن کی زراعت بجائے خشک اور پژمردہ ہونے کے سرسبز اور شاداب رہے گی (یعنی نفس پاکیزہ اور منور رہے گا) اور وہ لوگ اُسکا پھل (جو آخرت کی نجات اور رفع درجات ہے) بآسانی حاصل کرسکیں گے لہذا تم لوگوں کو چاہیے کہ دنیاوی فتنہ و فساد سے علیحدہ ہو کر اپنے گھروں میں بیٹھے رہو تقوےٰ اختیار کر کے مرضی باری تعالےٰ کو حاصل کرنے کی کوشش کرو آپس میں اصلاح اور اتفاق قائم کرو اور جو گناہ کرچکے ہو اُس سے توبہ کرلو کہ دروازہ انابت و توبہ ہر وقت تمہارے لئے کُھلا ہوا ہے اور چونکہ مستحق حمد و شکر صرف خدا کی ذات ہے لہذا اُس کی حمد کرو اور اس سبب سے کہ انسان اپنے ہر فعل کا خود ہی فاعل ہے لہذا ملامت بھی اپنے نفس ہی کی کرنی چاہیے نہ خدا کی جیسا کہ گمراہ فرقوں کا اعتقاد ہے ۱۲

خطبہ (۱۸)

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِىْ صِفَةِ مَنْ يَّتَصَدّٰى لِلْحُكْمِ بَيْنَ الْاُمَّةِ وَلَيْسَ لِذٰلِكَ بِاَهْلٍ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ اُس شخص کے بارے میں جو امت (اسلام) میں حکم (اور فتوے) دینے کے درپے ہو۔ حالانکہ اسکی (ذرہ بھی) اہلیت رکھتا ہو۔

إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلَائِقِ إِلَى اللهِ رَجُلَانِ:
رَجُلٌ وَكَلَهُ اللهُ إِلَى نَفْسِهِ - فَهُوَ
جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ - مَشْغُوفٌ
بِكَلَامِ بِدْعَةٍ - وَدُعَاءِ ضَلَالَةٍ - فَهُوَ
فِتْنَةٌ لِمَنِ افْتَتَنَ بِهِ - ضَالٌّ عَنْ
هَدْيِ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ - مُضِلٌّ لِمَنِ
اقْتَدَى بِهِ فِي حَيَاتِهِ - وَبَعْدَ وَفَاتِهِ -
حَمَّالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ - رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ
وَرَجُلٌ قَمَشَ جَهْلًا - مُوضِعٌ فِي جُهَّالِ
الْأُمَّةِ - عَادٍ فِي أَغْبَاشِ الْفِتْنَةِ -
عَمٍ بِمَا فِي عَقْدِ الْهُدْنَةِ - قَدْ سَمَّاهُ
أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ - بَكَّرَ
فَاسْتَكْثَرَ مِنْ جَمْعٍ مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ
مِمَّا كَثُرَ - حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ آجِنٍ -
وَاكْتَنَزَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ - جَلَسَ
بَيْنَ النَّاسِ قَاضِيًا ضَامِنًا لِتَخْلِيصِ
مَا الْتَبَسَ عَلَى غَيْرِهِ - فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ
إِحْدَى الْمُبْهَمَاتِ هَيَّأَ لَهَا حَشْوًا
رَثًّا مِنْ رَأْيِهِ - ثُمَّ قَطَعَ بِهِ - فَهُوَ مِنْ
لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِي مِثْلِ نَسْجِ
الْعَنْكَبُوتِ - لَا يَدْرِي أَصَابَ
أَمْ أَخْطَأَ؟ فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ
يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ - وَإِنْ أَخْطَأَ رَجَا

خدا کے نزدیک اُس کی مخلوقات میں سب سے زیادہ دشمن
دو ہی شخص ہیں ایک وہ شخص جسے خدا نے اُسکی حالت
پر چھوڑ دیا ہے پس وہ (حکم خدا کو نہیں مانتا اور) سیدھی
راہ سے پھرا ہوا (اور) کلام بدعت و دعوت گمراہی پر
فریفتہ ہے ایسا شخص فتنہ ہے ہر اُس آدمی کے لئے جو اُس سے
فریب کھائے (خود) گمراہ ہے اپنے سے پہلے (لوگوں)
کی راہ راست سے (اور) گمراہ کرنے والا ہے ہر اُس شخص کا
جو اُس کی زندگی میں اور اُس کے مرنے پر اُس کی پیروی
کرے دوسروں کے گناہوں کا بوجھ اُٹھانے والا (اور)
اپنے گناہوں میں آپ گرو ہے۔ دوسرا وہ شخص ہے جس نے
جہالت محض کو سمیٹ لیا ہے۔ جاہلان امت میں (گمراہی
کو) تیزی سے پھیلاتا ہے فتنہ و فساد کی تاریکیوں میں تیز
دوڑتا ہے (کہ ہے جاہل محض مگر بے پروائی سے فتوے
دیا کرتا ہے) اور صلح و سکون میں جو نفع ہے اُس سے
اندھا ہے ظاہری لوگوں نے اسکا نام عالم رکھا ہے حالانکہ
وہ ایسا نہیں ہے۔ اُس نے جلد جلد بہت کچھ (جہالتوں سے
جمع کر لیا (کہ) جس کا کم ہونا بہتر تھا اُس کی زیادتی سے
یہاں تک کہ جب وہ گندہ پانی (علوم باطلہ و عقائد
فاسدہ) سے سیراب ہو گیا اور مہملات (یعنی غلط اور
باطل مسائل کو (اپنے دماغ میں) بھر لیا تو لوگوں میں
قاضی بن بیٹھا اور ضامن ہو گیا اُن مسئلوں کے حل کرنے
کا جو دوسروں پر پوشیدہ تھے اب اگر اُس پر کوئی مشکل
مسئلہ نازل ہوتا ہے تو اپنی رائے سے اُس کے لئے بیکار

ان يكون قد اصاب جاهل خباط
جهالات. عاش ركاب عشوات
لم يعض على العلم بضرس قاطع.
يذري الروايات اذراء الريح
الهشيم. لا ملئ والله باصدار
ما ورد عليه. ولا هو اهل لما
فوض اليه. لا يحسب العلم في
شيء مما انكره. ولا يرى ان
من وراء ما بلغ مذهبا لغيره و
وان اظلم عليه امر اكتتم به.
لما يعلم من جهل نفسه. تصرخ
من جور قضائه الدماء. و تعج
منه المواريث. الى الله اشكو من
معشر يعيشون جهالا. و يموتون
ضلالا. ليس فيهم سلعة ابور
من الكتاب اذا تلي حق تلاوته.
ولا سلعة انفق بيعا ولا اغلى
ثمنا من الكتاب اذا حرف عن
مواضعه ولا عندهم انكر
من المعروف. ولا اعرف من
المنكر.

باتیں بناتا ہے اور جہل جواب گڑھتا ہے پھر اُس پر یقین
کر لیتا ہے غرض (درحقیقت) ان شبہوں کے مشتبہ ہونے
سے وہ تار عنکبوت ایسے کمزور پھندوں میں پھنس گیا ہے
کہ یہ بھی نہیں جانتا درست جواب دیا یا غلط۔ اب اگر
(اتفاق سے) اُس نے صحیح کہا ہے تو ڈرتا ہے کہ کہیں غلط
نہ کہا ہو اور اگر غلط کہا ہے تو اس کی اُمید کرتا ہو کہ
صحیح ہے (غرض وہ) سخت جاہل (بلکہ) جہالتوں میں
ٹھوکریں کھانے والا ٹٹول کر چلنے والا اور ایسی سواریوں
کا سوار ہے جنھیں اپنے آگے دکھائی نہیں دیتا اُس نے
علم کو صحیح طور پر نہیں حاصل کیا جس سے حدیثوں کو اسطرح
اُڑاتا ہے جیسے ہوا سوکھی گھاس کو۔ جو مسئلہ اُس پر وارد
ہوتا ہے اُسکے جواب پر بخدا (کسی طرح) قادر نہیں ہے نہ
اُس (منصب) کا اہل ہو جو اُسکو دیا گیا ہے (ایسا جاہل
ہے کہ) اُسکو گمان بھی نہیں ہو کہ جس چیز سے انکار کرتا ہو (در اصل
اُسی میں علم ہو اور نہ یہ سمجھتا ہے کہ جہاں (اُسکا ذہن) پہونچا
ہے اُسکے علاوہ بھی دوسروں کی کوئی راہ ہے اور اگر کوئی امر
اُسپر پوشیدہ رہتا ہے تو اُسے چھپا دیتا ہے کیونکہ اپنی جہالت
کو جانتا ہے اسکے (غلط) فیصلوں کے ظلم سے خون ہائے
(ناحق) چیختے رہتے ہیں اور میراثیں فریاد کرتی رہتی ہیں
(پس جاہل قاضیوں کی) اس جماعت کی شکایت میں
خدا ہی سے کرتا ہوں جو جہالت میں تو زندگی بسر کرتے
ہیں اور گمراہوں کی موت مرتے ہیں اُن میں قرآن سے زیادہ بے قدر کوئی چیز نہیں جب حق طور پر تلاوت کیا جائے
اور جب (اُس) قرآن کے مقامات (احکام) میں تحریف (یا تاویل) کردی جائے تو (پھر) نہ اُس سے زیادہ قابل قدر

کوئی چیز ہے اور نہ زیادہ بیش بہا۔ اور نہ اُن کے نزدیک نیکی سے زیادہ بُری کوئی چیز ہے اور نہ بدی سے زیادہ اچھی کوئی چیز (غرض یہ لوگ محض باطل پرست اور دنیا کے بندے ہیں)۔

حاشیہ صفحہ ۱۲۰ الف یعنی چونکہ یہ شخص اپنی دعوت میں خود بھی گمراہ ہے اور دوسروں کا بھی گمراہ کرنے والا ہے لہٰذا وہ اپنے گناہوں کا بھی ذمہ دار ہے اور اپنے پیرودں کے گناہوں کا بھی پس وہ دو قسم کے گناہوں میں گرو ہے کہ کسی طرح چھوٹ نہیں سکتا۔ اور یہ مضمون کلام مجید کی اس آیت کے مثل ہے لیحملوا اوزارھم کاملۃ یوم القیامۃ ومن اوزار الذین یضلونھم بغیر علم الا ساء ما یزرون یعنی قیامت کے روز یہ لوگ اپنے گناہوں کے پورے بوجھ بھی اُٹھائیں گے اور اُن کے گناہوں کے بوجھ بھی جن کو انھوں نے گمراہ کیا ہے افسوس کیسا بُرا بوجھ اپنے اوپر لادیں گے ۱۲ ۵۲ اغباش جمع ہے غبش کی جو شب کے آخری حصہ کی تاریکی اور ظلمت کو کہتے ہیں ۱۲ ۵۳ اشباہ جمع ہے شبہ کی جس کے معنی ہیں مانند اور مثل اور مراد یہ ہے کہ وہ لوگ جو آدمیوں کا سا صرف ہاتھ پیر صورت شکل رکھتے ہیں انسانیت عقل معرفت وغیرہ اوصاف اُنہیں پائے نہیں جاتے دیکھنے میں تو وہ آدمی معلوم ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں انسانیت کی کوئی صفت اُن میں نہیں ہے ۱۲ ۵۴ بکر فاستکثر تبکیر کے اصلی معنی صبح کو آنا اور جلدی کرنا ہے یہاں حضرت نے استعارۃ استعمال کیا ہے اور مقصود یہ ہے کہ اس جاہل شخص نے جس کا ذکر ہو رہا ہے اپنی ابتدائے عمر میں ایسے علوم اور اعتقادات کے حاصل اور جمع کرنے میں سبقت اور مستعدی ظاہر کی جو باطل گمراہ کرنے والے غلط اور بیکار محض تھے یعنی شروع سے مرتے وقت تک علوم باطلہ ہی حاصل کرتا رہا آخر قاضی بنکر بیٹھ گیا اور لوگوں کو فتوے دینے لگا لیکن چونکہ صحیح علوم نہیں حاصل کئے ہیں لہٰذا جو جواب دیتا ہے غلط اور جو مسئلہ بتاتا ہے باطل ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۲۹ الف یعنی جاہل مذکور کی یہ حالت ہے کہ جب کسی مسئلہ کو صحیح بتاتا ہے تو اُسکو شبہہ ہوتا ہے کہ کہیں غلط نہ کہا ہو اور جب غلط بتاتا ہے تو اُسکو اُمید ہے کہ شاید صحیح ہو غرض وہ فتوے دیتے وقت نہایت اضطراب میں رہتا ہے جس طرح تار عنکبوت میں مکھی پھنس کر باوجود اُس تار کے انتہائی درجہ کی کمزوری کے بے دست و پا ہو جاتی ہے اسی طرح یہ جاہل شخص اپنے مہمل شبہات کے پھندوں میں پھنس کر اندھا ہو جاتا ہے اس تشبیہ پر مصر کے نامور علامہ مفتی محمد عبدہ مصری اپنی شرح نہج البلاغہ میں لکھتے ہیں وقد جاء الامام فی تمثیل حالہ بابلغ ما یمکن التعبیر عنہ یعنی حضرت امام نے جاہل مفتی کی حالت کو اس مثال سے تشبیہ دینے میں ایسی بلیغ تعبیر فرمائی ہے جس سے زیادہ بلیغ تعبیر ممکن نہیں ہے ۱۲ ۵۵ شارحین شیعہ و سنی نے لکھا ہے کہ اکثر نسخوں میں بجائے یذری کے یذرو الریح وایا ہے اور یہی بہتر ہے چنانچہ کلام مجید میں بھی ہے فاصبح ھشیما تذروہ الریاح بہر کیف مقصود یہ ہے کہ جس طرح ہوا خشک گھاس کو اُڑا کر پراگندہ کر دیتی ہے اسی طرح جاہل مفتی حدیثوں کو ضائع و برباد کر دیتا ہے کیونکہ اُسکے سمجھنے سے عاجز اور اُس کی قدر سے ناواقف ہے ۱۲

ــــــــہ یعنی چونکہ احکام خدا و شرائع دین سے محض جاہل ہے لہذا جہاں قصاص کا حکم دینا چاہیے وہاں معاف کر دیتا ہے اور جہاں خون کا وقوع نہیں ہوتا وہاں قصاص کا حکم دے دیتا ہے پس خون ناحق جس کو لوگوں نے خود بہایا ہے وہ بھی اور جو اس کے فتووں سے بہایا گیا ہے وہ بھی خدا سے فریاد کرتا رہتا ہے اور اسکے ظلم کی شکایت میں مشغول رہتا ہے اور جو حقدار ورثہ ہوتے ہیں وہ اسکے غلط فتووں سے محروم رہتے ہیں اور جو غیر مستحق ہیں وہ میراث پاتے ہیں لہذا مال میراث بھی فریاد کرتا رہتا ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ہٰذا یعنی قرآن کے صحیح احکام اُن کے سامنے بیان کئے جائیں تو یہ لوگ ذرا بھی اُسے نہیں پوچھنے کے اور اگر قرآن کا مطلب بدل کر غلط اور باطل احکام اُسی قرآن کی طرف منسوب کئے جائیں تو اُسکے قبول کرنے کے لئے لبیک کہتے ہیں اللہ اکبر حضرت کا یہ کلام کیسا سچا ہے اور یہ پیشین گوئی کیسی درست نکلی آج کس کثرت سے اسلام میں فرقے پیدا ہو گئے ہیں اور سب اپنے مذہب کی حقیقت قرآن ہی سے ثابت کرتے ہیں اسلئے کہ اُسکا صحیح مطلب نہیں سمجھنا چاہتے بلکہ بالکل غلط اور اپنے ذاتی مفاد کے مطلب کو اپنا مستمسک قرار دے کر قرآن مجید کے الفاظ کو زبردستی اُس مطلب باطل پر منطبق کرنا چاہتے ہیں اور اگر کوئی شخص اُن آیات کے صحیح مطالب بتا کر کہتا ہے کہ کم سے کم ان مطالب پر غور کر لو اور دیکھو کہ حق سے یہ کس قدر قریب اور تمھارا مطلب کس قدر دور ہے تو فوراً اس قول سے اعراض کرتے اور اپنے سمجھے ہوئے یا اپنے پیشواؤں کے بتائے ہوئے مطلب پر اصرار کرتے ہیں بلکہ محکمات قرآن تک سے لوگ صرف اس وجہ سے مخالفت کرتے ہیں کہ اُن کے مذہب کے صریح خلاف ہوتا ہے گویا اُن لوگوں نے دین حق کی جستجو ہی نہیں کی بلکہ اپنے نفس کی عبادت کی ۱۲۔

خطبہ (۱۹)

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِیْ ذَمِّ اخْتِلَافِ الْعُلَمَاءِ فِی الْفُتْيَا۔

فتووں میں جو اختلاف علماء میں ہوتا ہے اُسکی مذمت میں حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ :-

تَرِدُ عَلٰۤى اَحَدِهِمُ الْقَضِيَّةُ فِیْ حُكْمٍ مِّنَ الْاَحْكَامِ فَيَحْكُمُ فِيْهَا بِرَاْيِهٖ۔ ثُمَّ تَرِدُ تِلْكَ الْقَضِيَّةُ بِعَيْنِهَا عَلٰى غَيْرِهٖ فَيَحْكُمُ فِيْهَا بِخِلَافِهٖ ثُمَّ يَجْتَمِعُ الْقُضَاةُ بِذٰلِكَ عِنْدَ الْاِمَامِ الَّذِیْ اسْتَقْضَاهُمْ۔

ان (مفتیوں) سے کسی شخص کے پاس کوئی مسئلہ کسی حکم (خدا) کے متعلق آتا ہے تو وہ اسمیں اپنی رائے سے حکم دیتا ہے پھر بعینہا وہی مسئلہ اُسکے غیر کے پاس آتا ہے تو اُس (پہلے شخص) کے خلاف حکم دیتا ہے پھر جب یہ سب قاضی اپنے اُس امام کے پاس جمع ہوتے ہیں جس نے

فیصوّب آراءھم جمیعاً۔ وَاِلٰھُھُم واحدٌ ونبیُّھم واحدٌ۔ وکتابُھم واحدٌ اَفَامَرَھُمُ اللّٰہُ تعالیٰ بالاختلاف فَاَطاعُوہُ؟ اَم نَھاھم فعصوہُ۔ اَم اَنزلَ اللّٰہُ سُبحانَہٗ دِیناً ناقصاً فاستعانَ بِھم علےٰ اِتمامِہٖ اَم کانوا شُرکاءَ لہٗ۔ فَلَھُم اَن یقُولوا۔ وعلیہ اَن یرضیٰ۔ اَم اَنزلَ اللّٰہُ سُبحانَہٗ دِیناً تامًّا فقصّرَ الرّسولُ صلّے اللّٰہُ علیہِ واٰلہٖ عن تبلیغِہٖ وَاَدائِہٖ۔ واللّٰہُ سُبحانَہٗ یقولُ مَا فَرَّطنا فِی الکتابِ مِن شیءٍ وقال: فیہِ تِبیانُ کُلِّ شیءٍ۔ وَذَکَرَ اَنَّ الکتابَ یُصدِّقُ بعضُہٗ بعضًا۔ وَاَنَّہٗ لا اختلافَ فیہِ۔ فقالَ سُبحانَہٗ۔ وَلَو کانَ مِن عِندِ غیرِ اللّٰہِ لَوَجَدُوا اختلافًا کثیرًا۔ وَاِنَّ القرآنَ ظاھِرُہٗ اَنیقٌ۔ وباطِنُہٗ عمیقٌ۔ لا تَفنیٰ عجائبُہٗ وَلا تنقضی غرائبُہٗ۔ وَلا تُکشَفُ الظُّلُماتُ اِلّا بِہٖ۔

انھیں قاضی مقرر کیا ہے تو وہ (امام) اُن سب کے فتووں کو صحیح قرار دیتا ہے (عجیب!!) حالانکہ ان سب کا خدا ایک ان کا نبی ایک ان کی کتاب (قرآن) ایک (پھر فتووں میں اختلاف کی وجہ؟) کیا خدائے برتر ہی نے ان کو اختلاف کا حکم دیا تھا جس کی اُنھوں نے اطاعت کی یا اُس نے ان کو اس سے منع کیا تھا جس کی انھوں نے نافرمانی کی یا خدائے سبحانہ نے کوئی ناقص دین نازل کیا تھا جس کے پورا کرنے پر اُن کی مدد چاہی یا یہ لوگ خدا کے شریک ہیں جس سے اُن کو اختیار ہے کہ (جو چاہیں) کہیں اور اُس پر واجب ہے کہ (انکی باتوں کو) مانا کرے یا خدائے سبحانہ نے خود تو کامل دین نازل کیا تھا مگر رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ نے اُس کے پہونچانے اور ادا کرنے میں کوتاہی کی؟ حالانکہ خدائے سبحانہ تعالےٰ تو فرماتا ہے "اس (قرآن) میں ہر امر کا بیان ہے" اور بیان کیا ہے کہ اس کتاب کا بعض (حصہ دوسرے) بعض (حصہ) کی تصدیق کرتا ہے اور یہ کہ اسمیں کوئی اختلاف نہیں ہے چنانچہ فرمایا ہے "اور اگر (یہ قرآن) خدا کے سوا کسی کی طرف سے (آیا) ہوتا تو لوگ اسمیں بہت کچھ اختلاف پاتے" اور اسمیں بھی شک نہیں کہ قرآن کا ظاہر بہت خوشنما اور باطن (اسقدر) دقیق ہے (کہ نہ اُسکے ہر مطلب کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے) اور نہ اسکے عجائب ختم ہوں گے اور نہ اسکے غرائب تمام ہوں گے اور نہ بغیر اس کے (گمراہی کی) تاریکیاں دُور ہو سکتی ہیں۔

حاشیہ ط۱۳ اس خطبہ میں حضرت علمائے اسلام کے فتووں میں اختلاف کرنے کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں اس کی شرح میں

ابن ابی الحدید لکھتے ہیں المراد الرد علے اھل الاجتھاد فی الاحکام الشرعیۃ وافساد قول من قال کل مجتھد مصیب یعنی اس خطبہ سے حضرت کی مراد رد کرنا ہے اُن لوگوں کا جو احکام شرعیہ میں اجتہاد کرتے ہیں اور فاسد قرار دینا ہے اُن لوگوں کے قول کا جو کہتے ہیں کہ ہر مجتہد درست جواب دیتا ہے۔ لیکن اس سے مطلق اہل اجتہاد کی رد سمجھنے میں علامہ ممدوح سے غلطی ہوئی ہے کیونکہ مطلق اہل اجتہاد میں شیعہ بھی ہیں حالانکہ اُن کی رد اسمیں یقیناً مراد نہیں ہے بلکہ حضرت اُن لوگوں کی رد فرمارہے ہیں جو اپنی رائے اور قیاس سے فتوے دیتے ہیں۔ چنانچہ حضرت خود تصریح سے فرمارہے ہیں کہ "کسی شخص کے پاس کوئی مسئلہ کسی حکم خدا کے متعلق آتا ہے تو وہ اُسمیں اپنی رائے سے فتوے دیتا ہے" اور شیعوں کے مذہب میں اپنی رائے یعنی قیاس سے فتوے دینا حرام ہے اور نہ کوئی مجتہد اپنی رائے یعنی قیاس سے فتوے دیتا ہے بلکہ شیعہ احکام خدا و رسول ہی سے جو صحیح حکم مستنبط ہوتا ہے اُسی کو بیان کرتے ہیں اور وہ بھی اُس وقت جب کوئی حکم صریح کسی چیز کا قرآن یا حدیث سے نہیں ملتا۔ رہا قیاس اور رائے پس اس سے مسلمانوں کے دوسرے فرقوں میں ہی فتوے دیئے جاتے ہیں نہ شیعوں میں بلکہ شیعوں میں تو قیاس کی مذمت اور رائے کے تحریم کے متعلق اس کثرت سے حدیثیں وارد ہیں جن کا شمار کرنا تک دشوار ہے یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ وغیرہ حضرات ائمہ طاہرین کی خدمت میں کبھی آجاتے تھے تو حضرات اُن لوگوں کو بھی رائے اور قیاس پر عمل کرنے اور فتوے دینے سے نہایت شدت سے منع فرماتے تھے۔ شارح نے دوسری مراد یہ لکھی ہے کہ "اس سے فاسد قرار دینا ہے اُن لوگوں کے قول کو جو کہتے ہیں کہ ہر مجتہد درست جواب دیتا ہے"۔ پس یہ مسئلہ بھی اصول فقہ کا ہے جس میں علمائے اسلام میں بکثرت اختلاف ہوا ہے چنانچہ حضرات اہلسنت کے مجتہدین و ائمہ اسی تصویب کے قائل ہیں یعنی ہر مجتہد اپنے اجتہاد کے مطابق جو فتوے دیتا ہے وہی دراصل حکم خدا ہوتا ہے پس اگر ایک مجتہد نے کسی چیز کو حرام کہہ دیا تو خدا بھی اسکو حرام ہی کہے گا اور اگر دوسرے مجتہد نے اُسی چیز کو حلال کہہ دیا تو خدا بھی اُس کو حلال ہی کہے گا غرض کسی چیز کے متعلق خاص حکم خدا کوئی نہیں ہوتا بلکہ مجتہد جو فتوے دیتا ہے وہی درحقیقت حکم خدا ہے اور اسکا باطل ہونا ظاہر ہے کیونکہ اس سے اجتماع نقیضین اور اجتماع ضدین لازم آتا ہے کہ ایک ہی چیز کو خدا درحقیقت حرام بھی کہے اور حلال بھی۔ واجب بھی کہے اور غیر واجب بھی۔ برخلاف شیعوں کے کہ اُن کے یہاں اجماع اور احادیث قطعیہ سے ثابت ہے کہ کسی مسئلہ میں حقیقی حکم اور واقعی مطلوب خدا ایک ہی امر ہے جو مجتہد کے فتوے دینے سے بدلتا نہیں اور نہ خدا کا کسی چیز کو حرام یا حلال یا واجب یا مباح قرار دینا مجتہد کے فتوے کا تابع ہے۔ بلکہ ہر امر کے متعلق کوئی نہ کوئی حکم معین خدا کے نزدیک ضرور ہے خواہ کوئی شخص اجتہاد کرے یا نہ کرے پس اگر حکم خدا واضح طور پر نہ معلوم ہو تو مجتہد جامع الشرائط کو چاہیے کہ ادلۂ اربعہ سے اسکو استنباط کرے جس میں اگر اُس نے کوتاہی کی اور تمام کوشش صرف کرنے اور پورے طور پر

غور و تامل کرنے کے قبل فتوے دے دیا تو گنہگار ہوگا اور اگر اپنے امکان بھر محنت و مشقت اور غور و تامل کرنے کے بعد فتوے دیا تو اگرچہ وہ فتوے احکم خدا کے خلاف ہو وہ مجتہد نہ گنہگار ہوگا نہ قابل الزام کیونکہ خدا فرماتا ہے لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا خدا کسی کو اُس کی طاقت سے زیادہ کی تکلیف نہیں دیتا اور اس مجتہد نے بھی صحیح حکم کے حاصل کرنے کے لیے جس قدر قوت تھی صرف کر دی اب یہ اُسکے ذہن اور علم کا قصور ہی جس سے وہ صحیح حکم کو نہیں دریافت کرسکا اور ظاہر ہے کہ یہ اُسکے اختیار سے باہر امر تھا لیکن اس مجتہد کے غلط فتوے دینے سے اس جواب کو درست یا صحیح نہیں قرار دیا جاے گا (جیسا کہ مجتہدین اہلسنت کا اعتقاد ہے کہ ہر مجتہد کا فتوے درست اور صحیح ہے) بلکہ صحیح جواب وہی رہے گا جو پہلے سے خدا کے یہاں معین ہے ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۲۰ لہ یعنی قرآن کا ظاہری بیان نہایت خوشنما اور فصیح و بلیغ ہے لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اسکا مطلب سمجھ لینا بھی آسان ہے بلکہ اِسکے مطالب دقیق اور اسکا مقصود عمیق ہے جہاں تک ہر شخص نہیں پہونچ سکتا بلکہ وہی پہونچے گا جس میں اس کے مطالب سمجھنے کا ملکہ خاصہ پیدا ہو گیا ہو جس کو خدا یوں فرماتا ہے وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم (آل عمران آیہ ۷) کہ خدا اور اُن لوگوں کے سوا جو علم میں بڑے پایہ پر فائز ہیں قرآن کا اصلی مطلب کوئی نہیں سمجھ سکتا۔ دوسرے مقام پر فرماتا ہو فاسئلوا اھل الذکر ان کنتم لا تعلمون کہ اگر تم نہیں جانتے ہو تو صاحبان علم سے پوچھو۔ اس آیہ سے معلوم ہوتا ہو کہ ہر شخص اگر حکم خدا اور قرآن کے مطالب سمجھنے کی قابلیت رکھتا تو صرف اہل ذکر کی خصوصیت قرآن میں نہ ہوتی اس مضمون کی بہت سی حدیثیں بھی ہیں ۱۲

خطبہ (۲۰)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَهُ لِلْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ وَهُوَ عَلَى مِنْبَرِ الْكُوفَةِ يَخْطُبُ فَمَضَى فِي بَعْضِ كَلَامِهِ شَيْءٌ اعْتَرَضَهُ الْأَشْعَثُ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هٰذِهِ عَلَيْكَ لَا لَكَ فَخَفَضَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ ثُمَّ قَالَ۔

حضرت علیہ السلام شہر کوفہ میں منبر پر خطبہ فرما رہے تھے جس پر اشعث بن قیس نے اعتراض کے طور پر کہا "یا حضرت! یہ (جملہ) تو آپ کے خلاف (اور آپ کے حق میں مضر) ہے نہ موافق (اور نافع)" تو حضرت نے اُس کی طرف تیز نظر سے دیکھا اور (یوں) ارشاد فرمایا۔

مَا يُدْرِيكَ مَا عَلَيَّ مِمَّا لِي. عَلَيْكَ لَعْنَةُ اللهِ وَلَعْنَةُ اللَّاعِنِينَ. حَائِكٌ ابْنُ حَائِكٍ. مُنَافِقٌ ابْنُ كَافِرٍ. وَاللهِ لَقَدْ أَسَرَكَ الْكُفْرُ مَرَّةً وَالْإِسْلَامُ أُخْرَى. فَمَا فَدَاكَ مِنْ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مَالُكَ وَلَا حَسَبُكَ. وَإِنَّ امْرَأً دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ. وَسَاقَ إِلَيْهِمُ الْحَتْفَ. لَحَرِيٌّ أَنْ يَمْقُتَهُ الْأَقْرَبُ. وَلَا يَأْمَنَهُ الْأَبْعَدُ (قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ) يُرِيدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ أُسِرَ فِي الْكُفْرِ مَرَّةً وَفِي الْإِسْلَامِ مَرَّةً أُخْرَى وَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَلَّ عَلَى قَوْمِهِ السَّيْفَ فَأَرَادَ بِهِ حَدِيثًا كَانَ لِلْأَشْعَثِ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ بِالْيَمَامَةِ غَرَّ فِيهِ قَوْمَهُ وَمَكَرَ بِهِمْ حَتَّى أَوْقَعَ بِهِمْ خَالِدٌ وَكَانَ قَوْمُهُ بَعْدَ ذَلِكَ يُسَمُّونَهُ عُرْفَ النَّارِ وَهُوَ اسْمٌ لِلْغَادِرِ عِنْدَهُمْ)

تجھے کیا معلوم کون سی بات میرے خلاف (اور مجھے مضر) ہے اور کون سی بات میرے موافق (اور مجھے نافع) ہے[1]۔ تجھ پر تو خدا کی بھی لعنت ہے اور تمام لعنت کرنے والوں کی بھی لعنت ہے[2] اے جولاہہ فرزند جولاہہ[3] اے منافق فرزند کافر بخدا تجھ کو ایک مرتبہ کفر نے قید کیا اور دوبارہ اسلام نے[4] پس دونوں سے کسی ایک مرتبہ بھی تو نہ تیرے مال ہی نے تجھے نجات دی[5] اور نہ تیرے حسب (ونسب) ہی نے کیونکہ جس شخص نے تلوار کو اپنی قوم کی راہ دکھائی اور موت کو اُن کی طرف کھینچ لایا اسی کا سزاوار ہے کہ (اعزاز) واقربا تو اسکو دشمن رکھیں اور بیگانے اُسکے شر سے محفوظ رہیں (جناب سید رضی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ "حضرت علیہ السلام کا مقصود یہ ہے کہ (اشعث) ایک دفعہ (زمانہ) کفر میں قید ہوا تھا اور دوسری مرتبہ (زمانہ) اسلام میں۔ رہا حضرت علیہ السلام کا قول "تلوار کو اپنی قوم کی راہ دکھائی" تو اس سے آپ کا مقصود اشعث کی وہ گفتگو ہے جو خالد بن ولید سے یمامہ میں ہوئی تھی کہ اپنی قوم کو اُس نے فریب دیا تھا اور اُن کے ساتھ مکر کیا تھا جس پر خالد بن ولید نے اُن لوگوں پر حملہ کر دیا تھا اور (اسی سبب سے) اُس کی قوم اس واقعہ کے بعد اشعث کو عرف النار (آگ لگانے والے) کے نام سے پکارتی جو ان کے یہاں غدر کرنے والے کا نام ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۳۴[1] علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں حضرت امیر المومنین[ع] خوارج کا جھگڑا ختم ہونے کے بعد ایک مرتبہ کوفہ میں منبر پر خطبہ فرما رہے تھے اور حکمین یعنی عمرو بن العاص و ابو موسیٰ اشعری کے فیصلہ اور مکر و فریب کا ذکر کر رہے تھے پس جب خوارج کے ذکر سے فارغ ہوگئے تو حاضرین سے ایک شخص کھڑا ہوا اور عرض کی یا حضرت پہلے تو آپ نے حکمین مقرر کرنے سے ہم لوگوں کو

رُد کا بعد ازاں اُسی کا حکم دیا اب ہم کو نہیں معلوم کہ اسمیں کون امر مناسب اور بہتر تھا" حضرتؑ نے اسپر کف افسوس ملا اور فرمایا "جو شخص بات نہیں سنتا اور اپنے بہی خواہوں کی رائے نہیں مانتا اور بغیر اپنے نفع و نقصان کو سوچے اور سمجھے ہوئے کسی کام کو اختیار کرتا ہو اُسکا یہی نتیجہ ہوتا ہے" اس کلام سے حضرت کا مقصود یہ تھا کہ یہ تم لوگوں کی سزا ہو جو حکمین مقرر کرنے کے قبل ہیں نے تم لوگوں کو منع کیا اور تم نے اُسے نہ مانا بلکہ حکمین مقرر کرنے پر اڑے رہے پس بغیر غور و فکر کیے ہوئے اس کام کو تم لوگوں نے اختیار کیا لہذا اُسکا نتیجہ بھگتو۔ لیکن اشعث حضرتؑ کے کلام کو سمجھ نہ سکا بلکہ خیال کیا کہ حضرت اپنی غلطی کا اقرار کر رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ چونکہ میں بغیر غور و فکر کیے حکمین پر راضی ہو گیا لہذا اُسکی سزا پا رہا ہوں۔ اور اشعث کی اس غلط فہمی کی وجہ یہ تھی کہ حضرت کا یہ کلام مجمل تھا اور آپ صاف صاف اپنی قوم کی ملامت نہیں کر سکتے تھے کیونکہ اس امر کو سب جانتے ہیں کہ جب سردار کے ماتحت لوگ شر و فساد پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور اُس سے ایسے امر کے طالب ہوتے ہیں جسمیں اُسکا ضرر ہوتا ہو تو سردار مجبوراً اُن لوگوں کی رائے سے اتفاق کر لیتا ہے تاکہ اُن کی تسکین ہو جائے اور شر و فساد سے وہ لوگ باز رہیں نہ یہ کہ درحقیقت وہ اُن لوگوں کی خواہش کو اچھا سمجھتا ہو پس جب اُس امر کے انجام دینے کے بعد بُرا نتیجہ دیکھ کر وہ لوگ نادم ہوتے اور پچھتاتے ہیں تو سردار مجمل طور پر صرف یہی کہہ دیتا ہو کہ جو شخص صلاح نیک کی مخالفت کرتا ہو اُسکی یہی سزا ہوتی ہو اس سے اُسکی مُراد اپنی قوم کی سرزنش ہوتی ہے جو اُسکی رائے کے خلاف اصرار کرتی مصلحت کو نہیں سمجھتی اور دور اندیشی کو کام میں نہیں لاتی ہے اسی طرح حضرت امیر المومنینؑ نے بھی پہلے تو امکان بھر لوگوں کو حکمین کے مقرر کرنے سے روکا لیکن نہ ماننے تو مجبوراً راضی ہو گئے اب اُن لوگوں نے نتیجہ دیکھ لیا اور نادم ہوئے تو حضرت پر اعتراض کیا کہ "آخر آپ کیوں راضی ہو گئے تھے؟" اُسی کو حضرتؑ نے فرمایا کہ "میں کہاں راضی ہوا تم لوگوں نے میری رائے کی مخالفت کی اب نتیجہ بھگتو کیونکہ جو شخص بے سمجھے بوجھے کام کرتا ہے اُسکا یہی انجام ہوتا ہے" جس کو اشعث سمجھا کہ حضرت اپنے متعلق فرما رہے ہیں کہ میں نے بے سمجھے بوجھے آخر میں رضامندی ظاہر کی تھی ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۰۷ ۱۱ یعنی میں نے جو پہلے تقرر حکمین سے مخالفت کی بعد ازاں اپنی قوم کا طوفان عظیم ہٹانے کے لیے منظور کر لیا اُس کے نفع اور ضرر کو تو کیا جانے کیونکہ تو جاہل محض ہو اور اشعث چونکہ محض جاہل ہی نہیں تھا بلکہ اول درجہ کا منافق اور اسلام کا باطنی دشمن تھا اس سبب سے حضرت نے اُسکو اس سختی سے جواب دیا ۱۲ ۵۲ چنانچہ تاریخ طبری ایسی مستند تاریخ میں اشعث کے حال میں ہے وبعث به الى ابى بكر مع السبى فكان معهم يلعنه المسلمون ويلعنه سبايا قومه یعنی ابوبکر کے والی نے قیدیوں کے ساتھ اشعث کو بھی ابوبکر کے پاس بھیجا تھا۔ پس وہ اُنھیں کے ساتھ تھا اس حالت سے کہ اُسپر مسلمان لوگ بھی لعنت کرتے تھے اور اُسکی قوم کے (کافر) قیدی بھی لعنت

کرتے تھے (تاریخ طبری جلد ۳ صفحہ ۲۷۵) ۱۲ سنہ ۵ھ اشعث اور اسکا باپ اپنے وطن میں بُردیانی بنتے تھے ۱۲ سنہ ۵ھ پورے واقعہ مذکورہ کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ منافق اشعث ابن قیس یمن کے قبیلہ کندہ سے تھا اپنی عمر میں دو مرتبہ قید ہوا ایک دفعہ حالت کفر زمانہ جاہلیت میں جب اسکے باپ کو ایک شخص نے مار ڈالا تھا جس کا قصاص لینے کے لئے اشعث مع اپنے قبیلہ بنی کندہ کے نکلا لیکن وہ جماعت جو اسکے باپ کی قاتل تھی ان لوگوں پر غالب آئی اور اشعث کی طرف کے دو سرداروں کو قتل اور اشعث کو قید کر لیا آخر اشعث نے تین ہزار اونٹ فدیہ میں دیا تو رہا ہوا۔ دوسری مرتبہ اسلام میں اسیر ہوا جسکا قصہ یہ ہے کہ جب آنحضرت کا تسلط عرب پر قائم ہو گیا تو اشعث کے قبیلہ بنی کندہ کا ڈیپوٹیشن بھی آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوا اور سب لوگوں نے اسلام قبول کیا بعد ازاں اپنے وطن واپس گئے تو آنحضرتؐ کے عامل حضرموت سے ان لوگوں سے کچھ اختلاف ہوا اور بنی کندہ کی زیادتی ثابت ہوئی اُسکے متعلق علامہ ابن الحدید لکھتے ہیں دفی هذه الواقعة كان الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لبني وليعة لتنتهن يا بني وليعة او لابعثن عليكم رجلا عديل نفسي يقتل مقاتلتكم ويسبي ذراريكم قال عمر بن الخطاب فما تمنيت الامارة الا يومئذ وجعلت انصب له صدري رجاء ان يقول هو هذا فاخذ بيد علي عليه السلام وقال وهو هذا یعنی اس واقعہ کے متعلق آنحضرت صلعم کی وہ مشہور حدیث ہے جسمیں آپ نے فرمایا ہے کہ اے بنی ولیعہ اپنی شرارت سے باز آؤ ورنہ میں تمہارے یہاں ایسے شخص کو بھیجوں گا جو بالکل میرا نظیر ہے جو تمہارے لڑنے والوں کو قتل کر ڈالے گا اور تمہاری ذریت کو قید کرے گا عمر بن الخطاب کہتے ہیں کہ میں نے حکومت اور امارت کی تمنا نہیں کی مگر اسی روز۔ میری تمنا کی یہ حالت تھی کہ ایڑی پر کھڑا ہو کر اپنے سینہ کو بار بار اونچا کرتا تھا اس اُمید میں کہ شاید حضرت مجھے دیکھ کر کہیں کہ وہ شخص یہی ہے لیکن آنحضرتؐ نے ایسا نہ کیا بلکہ علی کا ہاتھ پکڑ کر کہا وہ شخص یہ ہے پھر جب آنحضرتؐ کا انتقال ہو گیا تو یہ قبیلہ مرتد ہو گیا لہذا ابو بکر نے خلیفہ ہو کر زیاد کو حضرموت کا والی مقرر کیا اور وہاں والوں سے بیعت لینے کا حکم دیا تو وہاں کے سب لوگوں نے بیعت کی سوائے انھیں بنی ولیعہ کے جس پر اس قبیلہ اور مسلمانوں میں جنگ عظیم قائم ہوئی اور اور شدید خونریزی ہوئی بعد ازاں اشعث اور اُسکے قبیلہ کے باقی ماندہ لوگ ایک قلعہ میں پناہ گیر ہو گئے جسکا مسلمانوں نے محاصرہ کر لیا اس محاصرہ کے زمانہ میں ایک شب اشعث تنہا زیاد کے پاس آیا اور کہا اگر تم مجھے بچانے کا پختہ وعدہ کرو تو میں قلعہ کھلوا دوں چنانچہ زیاد نے وعدہ کیا جس پر اشعث نے اپنے قبیلہ والوں کو فریب دے کر قلعہ کھلوا دیا زیاد نے قلعہ میں داخل ہو کر سب کو تہ تیغ کیا اور حسب وعدہ اشعث کو چھوڑ دیا لیکن قید کر کے اور زنجیروں میں جکڑ کر ابو بکر کے پاس لایا ابو بکر نے اُسکے قصور کو معاف کر دیا اور اپنی بہن ام فروہ بنت ابی قحافہ کا اُس سے عقد کر دیا اور اُس

روز سے اشعث دشمنان اہلبیت کی جماعت میں داخل ہوگیا اور حق نفاق پورے طور پر ادا کرنے لگا۔ اس واقعہ کے لکھنے کے بعد علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "اشعث کے قید ہونے اور اپنی قوم کے ہلاک کرنے کی یہی وجہ میرے ذہن میں آتی ہے اور یہ وجہ اس وجہ سے زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے جسے جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے آخر خطبہ میں لکھا ہے کہ حضرت امیر المومنینؑ کا اشارہ اس جملہ سے اس کلام کی طرف ہے جو اشعث نے خالد بن ولید سے یمامہ میں کیا تھا جس میں اس نے اپنی قوم کو فریب دیا اور ان لوگوں کے ساتھ مکر کیا حتے کہ سب کو قتل کرا دیا اور میرے اس خیال کی وجہ یہ ہے کہ میں نے کسی تاریخ میں یہ نہیں دیکھا کہ یمامہ میں خالد سے یہ یا اس قسم کا کوئی ذکر ہوا ہو کیونکہ کہاں کندہ اور کہاں یمامہ کندہ یمن کے لوگ تھے اور یمامہ بنی حنیفہ کی جگہ تھی پس میں نہیں کہہ سکتا کہ سید رضی رحمہ اللہ تعالےٰ نے یہ کہاں سے نقل کیا ہے"

ھ۵ اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ اشعث کی طرف سے فدیہ نہیں دیا گیا کیونکہ پہلی دفعہ جب اشعث قید ہوا ہے تو اس نے اپنے فدیہ میں تین ہزار اونٹ دیے بلکہ مقصود یہ ہے کہ تیرے مال اور تیری خاندانی عزت اور قوت نے تجھ کو نفع نہ پہونچایا اور قید ہونے سے تجھ کو بچا نہ سکی کیونکہ اگر تیرا مال اور خاندانی اقتدار تجھے قید ہونے سے بچا لیتا اس وقت البتہ ان چیزوں کا نفع ظاہر ہوتا ۱۲۔

خطبہ (۲۱)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَإِنَّكُمْ لَوْ قَدْ عَايَنْتُمْ مَا قَدْ عَايَنَ مَنْ مَاتَ مِنْكُمْ لَجَزِعْتُمْ وَوَهِلْتُمْ. وَسَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ وَلَكِنْ مَحْجُوبٌ عَنْكُمْ مَا قَدْ عَايَنُوا. وَقَرِيبٌ مَا يُطْرَحُ الْحِجَابُ. وَلَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ. وَأُسْمِعْتُمْ إِنْ سَمِعْتُمْ. وَهُدِيتُمْ إِنِ اهْتَدَيْتُمْ. وَبِحَقٍّ أَقُولُ لَكُمْ. لَقَدْ جَاهَرَتْكُمُ الْعِبَرُ. وَزُجِرْتُمْ بِمَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ. وَمَا يُبَلِّغُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ

پس اگر تم لوگ اس (منظر) کا معائنہ کر لیتے جسے تم سے (پہلے) مرنے والوں نے دیکھا ہے تو یقیناً بے چین ہو جاتے اور کانپ اٹھتے اور (حق کو) سنتے اور مان لیتے لیکن (افسوس) انھوں نے جو دیکھا ہے وہ (ابھی) تم سے پردہ میں ہے اور عنقریب یہ پردہ (زندگی) تم سے اٹھا چاہتا ہے (اس وقت سمجھوگے) اور یقیناً اس دنیا میں بھی بہت کچھ تم دکھائے گئے ہو اگر (چاہتے تو) دیکھتے اور (اچھی طرح) سنائے گئے ہو اگر (ارادہ کرتے تو) سنتے اور (کامل طور پر) ہدایت کئے گئے ہو اگر (خواہش ہوتی تو)

عَنِ اللهِ بَعْدَ رُسُلِ السَّمَاءِ إِلَّا الْبَشَرُ۔

ہدایت پاتے اور میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ دنیا کی عبرتوں نے تم کو کھول کر (انجام کار) دکھا دیا ہے اور اس چیز سے تمہاری تنبیہ کر دی گئی ہے جس میں کافی تنبیہ ہے کیونکہ آسمانی قاصدوں (فرشتوں) کے بعد خدا کے احکام بجز انسان (پیغمبروں) کے کوئی نہیں پہونچا سکتا۔

خطبہ (۲۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

فَإِنَّ الْغَايَةَ أَمَامَكُمْ. وَإِنَّ وَرَاءَكُمُ السَّاعَةَ تَحْدُوكُمْ. تَخَفَّفُوا تَلْحَقُوا. فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ.

(غافلو!) انجام کار یقیناً تمہارے آگے ہے اور قیامت تمہارے پیچھے ہے جو تمہیں ہنکائے لے چل رہی ہے۔ (پس بوجھ ہٹا کر) ہلکے پھلکے چلو کہ (اپنے مطلوب حقیقی کے) فوراً مل جاؤ کیونکہ تمہارے اول کے لئے تمہارے آخر کا انتظار کیا جا رہا ہے (کہ دورہ نسل انسانی ختم ہو جائے تو قیامت آئے)۔

(قَالَ الشَّرِيفُ الرَّضِيُّ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ) أَقُولُ: إِنَّ هٰذَا الْكَلَامَ لَوْ وُزِنَ بَعْدَ كَلَامِ اللهِ سُبْحَانَهُ وَبَعْدَ كَلَامِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِكُلِّ كَلَامٍ لَمَالَ بِهِ رَاجِحًا. وَبَرَّزَ عَلَيْهِ سَابِقًا: فَأَمَّا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَخَفَّفُوا تَلْحَقُوا فَمَا سُمِعَ كَلَامٌ أَقَلُّ مِنْهُ مَسْمُوعًا وَلَا أَكْثَرُ مَحْصُولًا. وَمَا أَبْعَدَ غَوْرَهَا مِنْ كَلِمَةٍ. وَأَنْقَعَ نُطْفَتَهَا مِنْ حِكْمَةٍ. وَقَدْ نَبَّهْنَا فِي كِتَابِ الْخَصَائِصِ عَلَى عِظَمِ قَدْرِهَا وَشَرَفِ جَوْهَرِهَا۔

(جناب سید رضی رحمہ اللہ نے فرمایا) میں کہتا ہوں کہ کلام خدا و کلام رسول کے بعد (حضرت امیر المومنین کا) یہ کلام اگر دنیا بھر کے کلام سے مقابلہ کیا جائے تو سب پر غالب رہے (اور سب سے اعلیٰ و افضل ثابت ہو) اور ہر ایک پر گوے سبقت لے جائے اور خاص کر حضرت کا کلام "ہلکے پھلکے چلو کہ فوراً مل جاؤ" تو ایسا ہے کہ سننے میں اس سے چھوٹا اور (سمجھنے اور) مطلب میں اس سے بڑا کوئی کلام سنا ہی نہیں گیا (دیکھنا کیسا اللہ اکبر) یہ کلمہ کس قدر غامض اور اسکا آب (جوہر) کس قدر سیراب کرنے والا اور جہالت و گمراہی کی) پیاس بجھانے والا ہے جس کی عظمت قدر اور شرافت جوہر پر میں نے کتاب الخصائص میں بھی تنبیہ کی ہے۔

سلہ مکلفین کا انجام کار ثواب اور عقاب ہے لہذا ایک احتمال یہ ہے کہ حضرت کی مراد آخرت کا عذاب و ثواب ہو دوسرا

احتمال یہ ہے کہ شاید انجام کار اور غایت سے مراد موت ہو اور اسکو ہم لوگوں کے آگے اس سبب سے فرمایا ہو کہ انسان دنیا کی زندگی بسر کرتا ہوا گویا موت کی طرف جارہا ہے یا گویا جزا و سزا کی طرف جارہا ہے لہٰذا موت اور جزا و سزا اُس کے آگے ہیں یعنی اُسکے سامنے ہیں اسکے بعد فرمایا "اِنّ وراءکم الساعة تحدوکم" یعنی قیامت تم لوگوں کو ہنکائے لے چل رہی ہے اور اس قیامت کو حضرت نے ہم لوگوں کے پیچھے قرار دیا کیونکہ جب وہ آئے گی تو لوگوں کو میدان حساب کتاب و موقف جزا کی طرف ہنکائے جائے گی جیسا کہ چرواہا جانوروں کو ہنکاتا ہے پس چونکہ قیامت میں یہ صفت ہے کہ ہم لوگوں کو ہنکائے چلے گی لہٰذا وہ بمنزلہ اُس شے کے ہے جو پیچھے سے انسان کی حفاظت کرتی آتی ہو اور پیچھے سے اُسکو آگے کی طرف حرکت دیتی ہے ۱۲ ۞ اس جملہ کی اصل یہ ہے کہ کوئی شخص بغیر اسباب و بوجھ کے لادے ہوئے چلتا ہے تو ہلکا ہوتا ہے لہٰذا جو لوگ اُس سے آگے رہتے ہیں اُن سے جلد ملحق ہو جاتا ہے اور تاخیر نہیں ہوتی اور جو شخص اسباب و سامان کا بوجھ لاد کر چلتا ہے وہ بوجھ کے سبب سے دبا جاتا ہے جس کے سبب سے چلنے سے عاجز ہوتا ہے اور اگر چلتا بھی ہے تو نہایت تاخیر سے منزل مقصود تک پہونچتا ہے ۱۲ ۞ مقصود یہ ہے کہ جو لوگ اول زمانہ میں اور تم لوگوں سے پہلے مرچکے ہیں اُن کے محشور ہونے اور حساب و کتاب کرکے جزا و سزا پانے کے لئے تم لوگوں کا انتظار کیا جارہا ہے کہ تم لوگ بھی دنیاوی زندگی ختم کرکے اُن سے مل جاؤ تو قیامت آئے اور سب زندہ ہو کر قبر سے نکلیں اور اُن کا حساب و کتاب کیا جائے یہ کلام اُس فعل کے مثل ہے کہ کوئی بادشاہ جب لشکر والوں کو انعام و اکرام دینا چاہتا ہے تو انتظار کرتا ہے کہ جب سب جمع ہو جائیں تو ایک ہی دفعہ تقسیم کرے علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "هذا الكلام فصيح جدًا" کہ حضرت کا یہ کلام نہایت درجہ فصیح ہے ۱۲

خطبہ (۲۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلَا وَاِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ذَمَرَ حِزْبَهٗ. وَاسْتَجْلَبَ جَلَبَهٗ. لِيَعُوْدَ الْجَوْرُ اِلٰى اَوْطَانِهٖ. وَيَرْجِعَ الْبَاطِلُ اِلٰى نِصَابِهٖ. وَاللّٰهِ مَا اَنْكَرُوْا عَلَيَّ مُنْكَرًا. وَلَا جَعَلُوْا بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ نِصْفًا. وَاِنَّهُمْ

(حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ جسمیں اپنی شرکت قتل عثمان کی رد کی ہے) ۞

دیکھو شیطان نے اپنی جماعت کو آمادہ اور اپنے لشکر کو جمع کرلیا ہے تاکہ ظلم اپنے (پہلے) گھروں کی طرف لوٹ آئے اور باطل اپنے اصل کی طرف پلٹ آئے بخدا ان لوگوں نے کسی برائی کو نہ چھوڑا جس کا اتہام مجھ پر نہ قائم کیا ہو اور نہ میرے اور اپنے درمیان انصاف کو راہ دیا بلکہ یہ لوگ

لَيَطْلُبُونَ حَقّاً هُمْ تَرَكُوهُ. وَدَماً
هُمْ سَفَكُوهُ. فَلَئِنْ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ
فِيهِ. فَإِنَّ لَهُمْ لَنَصِيبَهُمْ مِنْهُ. وَ
لَئِنْ كَانُوا وَلُوهُ دُونِي. فَمَا التَّبِعَةُ
إِلاَّ عِنْدَهُمْ. وَإِنَّ أَعْظَمَ حُجَّتِهِمْ
لَعَلَى أَنْفُسِهِمْ. يَرْتَضِعُونَ أُمّاً قَدْ
فَطَمَتْ. وَيُحْيُونَ بِدْعَةً قَدْ أُمِيتَتْ
يَا خَيْبَةَ الدَّاعِي! مَنْ دَعَا وَإِلاَمَ
أُجِيبَ. وَإِنِّي لَرَاضٍ بِحُجَّةِ اللهِ
عَلَيْهِمْ. وَعِلْمِهِ فِيهِمْ. فَإِنْ أَبَوْا
أَعْطَيْتُهُمْ حَدَّ السَّيْفِ. وَكَفَى بِهِ
شَافِياً مِنَ الْبَاطِلِ. وَنَاصِراً لِلْحَقِّ.
وَمِنَ الْعَجَبِ بَعْثُهُمْ إِلَيَّ أَنْ أَبْرُزَ
لِلطِّعَانِ! وَأَنْ أَصْبِرَ لِلْجِلاَدِ.
هَبِلَتْهُمُ الْهَبُولُ. لَقَدْ كُنْتُ وَمَا
أُهَدَّدُ بِالْحَرْبِ. وَلاَ أُرْهَبُ بِالضَّرْبِ
وَإِنِّي لَعَلَى يَقِينٍ مِنْ رَبِّي. وَغَيْرِ
شُبْهَةٍ مِنْ دِينِي.

(الٹے) مجھ سے اُس حق کو طلب کرتے ہیں جسے خود ہی کھو یا ہے
اور اُس خون کا قصاص (چاہتے ہیں) جسے خود ہی بہایا ہے
پس اگر اس (خون) میں میں ان کا شریک تھا تو ان کا بھی
تو اُسمیں (بڑا) حصہ ہے (پھر یہ کون قصاص چاہنے والے)
اور اگر ان لوگوں نے بغیر میری (رائے کے) اس (قتل عثمان)
کو انجام دیا ہے تو پھر ان کے سوا کسی پر (اسکا) مظلمہ نہیں ہو سکتا ہے
غرض ان کی سب سے بڑی دلیل خود انھیں پر عائد ہوتی ہے۔
(اور اصلی بھید یہ ہے کہ) یہ لوگ اُس ماں کا دودھ پینا چاہتے
ہیں جو دودھ چھڑا چکی اور وہ بدعت زندہ کر رہے ہیں جو
محو ہو چکی۔ ہائے افسوس ذرا اسکی ناامیدی دیکھو جو (مجھ سے
جنگ کے لئے لوگوں کو) بُلا رہا ہے یہ جن کو بُلاتا ہے کون ہیں۔
(اُن کی حقیقت ہی کیا ہے) اور اسکی جو بات منظور کی گئی
(یعنی مجھ سے جنگ اسکی) کیا (وقعت) ہے؟ اور میں تو خدا کی
اُس حجت پر راضی ہوں جو اُن پر (قائم ہو چکی) ہے اور
اُس علم پر جو اُسے اُنکے متعلق حاصل ہے پس اگر یہ لوگ
(اپنی شرارت سے) باز نہ آئیں گے تو میں انھیں اپنی تلوار
کی باڑھ پر رکھ لوں گا کہ وہی (انکے مرض) باطل پرستی
سے شفا دینے اور حق کی مدد کرنے کے لئے کافی ہے اور ان کا
میرے پاس یہ پیغام بھیجنا (بھی نہایت درجہ) عجیب ہے کہ میں (اُن سے) جنگ کے لئے نکلوں اور کشت و خون پر آمادہ ہو جاؤں
اُن کی مائیں اُنھیں کھو بیٹھیں۔ کیا میں بھی ایسا ہو گیا کہ کبھی جنگ سے دھمکایا اور (حرب و ضرب سے) ڈرایا جاؤں؟ ہرگز نہیں
کیونکہ مجھے اپنے پروردگار پر کامل یقین ہے اور اپنے مذہب (کی حقیقت) میں بھی مجھے ذرہ برابر شبہ نہیں (پھر ان کی دھمکی مجھ پر
کیا اثر کر سکتی ہے؟)

حاشیہ صفحہ ۱۴۰ ؎ حضرت اس خطبہ میں اس جماعت کی مذمت فرماتے ہیں جس نے حضرت پر قتل عثمان کی شرکت کا اتہام قائم کیا تھا

مثل طلحہ و زبیر و عائشہ کے اور ان لوگوں کے اس دعوے کا بدیہی البطلان ہونا ثابت فرما کر آخر میں اپنی شجاعت و راہ خدا میں حق کی پابندی اور مخالفین کی مخالفت سے لاپرواہی ظاہر فرماتے ہیں اور یہ کہ حضرت کو دین کے متعلق کسی امر میں نہ کسی قسم کا شک ہوا ہے اور نہ ہو سکتا ہے علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "حضرت کا کلام اس خطبہ میں اصحاب جمل یعنی طلحہ و زبیر اور بی بی عائشہ کے متعلق ہے اور پورا خطبہ یہاں مذکور نہیں ہے بلکہ اصل خطبہ بہت بڑا ہے جس کے اکثر حصہ کو مورخ ابو مخنف رحمہ اللہ نے بھی ذکر کیا ہے چنانچہ مورخ مذکور مسافر بن حبیب سے روایت کرتا ہے کہ اس نے کہا جب حضرت علی طلحہ و زبیر و عائشہ کو سمجھانے سے عاجز آ گئے اور حضرت کے قاصد جو ان لوگوں کے پاس گئے تھے حضرت کی خدمت میں واپس آ گئے جن کے ذریعے سے ان لوگوں نے حضرت کو جنگ و جدال کی خبر دی تھی تو حضرت نے خطبہ بیان فرمایا جس میں بعد حمد و نعت ارشاد فرمایا کہ اے لوگو! میں نے حتے المقدور اس قوم غدار کا لحاظ کیا ان کی فہمائش کی ان کو شر و فساد سے باز رکھنا چاہا اور ان کے نکث بیعت پر توبیخ کی اور ان کی گمراہی سے ان کو مطلع کر دیا پھر بھی ان لوگوں کو حیا دامنگیر نہیں ہوئی بلکہ ہمارے پاس جنگ کا پیغام کہلا بھیجا ہے اور یہ کہلایا ہے کہ تمہارا نفس تم کو باطل امور کا آرزومند کر رہا ہے اور تم کو فریب دے رہا ہے ان بدبختوں سے خدا سمجھے کہ میں بھی ایسا ہو گیا کہ جنگ سے ڈرایا جاؤں؟ اور جنگ کی مجھے دھمکی دی جائے عجیب؟ بہرکیف یہ لوگ جس قدر چاہیں گرج لیں اور جہاں تک ہو سکے چمک لیں کیونکہ مجھے تو یہ لوگ عرصہ دراز سے دیکھتے آرہے ہیں وہ میری بہادری اور میرے گشت و خون کو بھی اپنے آباد اجداد کے وقت سے اچھی طرح پہچان رہے ہیں میں ابوالحسن! جس نے مشرکین کو مسمار کر کے رکھ دیا تھا اور ان کی جماعت کو تہ و بالا کر دیا تھا۔ وہ دل ابھی تک میرے سینہ میں ہے اور اب بھی جو مجھ سے دشمنی کر کے مقابلہ کرے گا اُس سے اسی دل سے مقابلہ کروں گا علاوہ بریں خداوند عالم نے جو مجھ سے نصرت و مدد کا وعدہ کیا تھا اُسکا مجھے پورا یقین ہے جسمیں شک عارض ہو ہی نہیں سکتا اور نہ میرے دین اور مذہب میں کسی قسم کا شبہ ہو سکتا ہے کیونکہ میں حق پر ہوں جو ایسا ہی یقینی ہے جیسا رسالتمآب صلعم کا بمقابلہ کفار و مشرکین حق پر ہونا یقینی تھا لوگو! جو جہاد سے جان بچاتا ہے وہ بھی موت سے بچ نہیں سکتا اور جو جنگ سے بھاگ کھڑا ہوتا ہے وہ بھی موت کو روک نہیں سکتا غرض موت سے نجات اور چھٹکارا تو ہو ہی نہیں سکتا پس جو شخص بھی جہاد میں قتل ہونے سے بچ جائے گا ایڑیاں رگڑ رگڑ کر مرے گا پس بخدا مجھے تلوار کی ہزار ضرب آسان اور خوشگوار تر معلوم ہوتی ہے بستر پر بے اذیت مرجانے سے بار الہا طلحہ نے میری بیعت توڑ دی اور اسکے قبل عثمان کے بھی پیچھے پڑ گیا تھا آخر قتل کر چھوڑا پھر اُسکا بہتان مجھ پر قائم کیا اور افترائے عظیم کو راہ دی پس بار الہا اُسکو تو نہ چھوڑنا اور بار الہا زبیر نے میرے ساتھ قطع رحم کیا اور میری بیعت توڑ دی اور میرے دشمن کی پشت پناہی کی پس اب میرا عوض اُس سے تو ہی لے جس طرح بھی تو مناسب سمجھتا ہو"

(علامہ مذکور نے اور بھی کئی خطبہ حضرت کے اس جنگ جمل اور ناکثین بیعت کے متعلق ذکر کئے ہیں جو سب انشاء اللہ ضمیمہ میں آئیں گے) ۱۲ ؎ چونکہ طلحہ و زبیر اپنی دنیاوی خواہشوں میں حضرت کی خلافت سے کامیاب نہیں ہوئے اور بی بی عائشہ کا قدیم بغض و نفاق علی کی سرداری کو دیکھ نہ سکا لہذا ان لوگوں نے حضرت کی مخالفت کی اور ہر برائی کو حضرت کی طرف منسوب کیا۔ عثمان کے قتل کرانے کا اتہام بھی قائم کیا اُن کے خلاف لوگوں کو بہکانے کا بہتان بھی باندھا اس سبب سے حضرت فرماتے ہیں کہ ان لوگوں نے کسی برائی کو نہ چھوڑا جس سے مجھے متہم نہ کیا ہو ۱۲ ؎ یعنی عثمان کو تو خود ان لوگوں نے ہی قتل کیا اور اب اپنے اغراض فاسدہ کے حاصل کرنے کے لئے عثمان کی مظلومیت بیان کر کے لوگوں میں جوش پیدا کرتے ہیں اور جس خون کے مجرم خود ہیں اُسکا الزام مجھ پر قائم کرتے ہیں تاکہ لوگ میرے مخالف ہو جائیں اور اُن کی غرض حاصل ہو ۱۲ ؎ یعنی ان کے کہنے کے مطابق اگر (بفرض محال) میں بھی خون عثمان میں ان کا شریک تھا جب بھی یہ کون اُن کا قصاص طلب کرنے والے کیونکہ اس کے طالب تو عثمان کے اعزا ہوں گے یہ لوگ کس طرح اور کس حق سے طلب کرتے ہیں۔ عجب تماشہ ہے کہ جو مدعا علیہ ہے وہی مدعی بن گیا اور جو مجرم تھا وہ منصفی کا عہدہ حاصل کرنا چاہتا ہے اور اگر میں اسمیں شریک نہیں تھا (جیسا کہ واقعہ ہے اور جسکا گواہ مسلمانوں بلکہ کفار عرب کا بچہ بچہ تک ہے) تو پھر پورا قصاص انھیں کو ادا کرنا چاہیئے نہ کسی دوسرے کو غرض ہر صورت سے یہ لوگ قاتل ہیں جنکو قصاص طلب کرنے کا کوئی حق نہیں ۱۲ ؎ یعنی یہ لوگ مسلمانوں کو میرے خلاف یہ کہہ کر اُبھار رہے ہیں کہ چونکہ علی نے عثمان کو قتل کرایا ہے لہذا ان کو خلافت سے معزول کرو اور ان سے جنگ کرو یہی ان کی سب سے بڑی دلیل ہے پس یہ حجت تو انھیں پر عائد ہوتی ہے کیونکہ ان کا قاتل عثمان ہونا بدیہی اور یقینی ہے لہذا مسلمانوں کو اُن کے دعوے کے مطابق اُنھیں سے لڑنا چاہیئے نہ مجھ سے کہ میں تو بالکل علیحدہ رہا جس کو سب جانتے ہیں ۱۲ ؎ یرتضعون اما اتم فطم کہتے ہیں عورت کے بچے سے دودھ چھڑا دینے کو اور یہ جملہ اُس محل پر بولتے ہیں جہاں کوئی شخص ایسے امر کو حاصل کرنا چاہتا ہو جو فوت ہو چکا ہو اور اُسکے اختیار میں باقی نہ رہا ہو جس طرح عورت کے دودھ چھڑانے کے بعد بچہ کو نہیں پلاتی پس حضرت کا مقصود یہ ہے کہ عثمان کے زمانہ میں بیت المال کا بے اندازہ مال جو طلحہ و زبیر وغیرہ کھائے جاتے تھے میرے خلیفہ ہونے سے وہ سب چھن گیا کیونکہ میں اُسکو اصلی مستحقین تک پہونچاتا ہوں اور ان لوگوں کو محض حصہ رسدی ملتا ہے لہذا یہ لوگ مجھ سے جنگ کر کے اور میرے معزول کرنے کے بعد اس طرح بیت المال کو کھانا چاہتے ہیں اور عثمان نے جس بدعت خیانت اور غصب اموال وحقوق مسلمین کو قائم کیا تھا اُسکو محو کر کے میں نے حکم خدا کے مطابق ان اموال کو تقسیم کرنا شروع کیا تو یہ لوگ اُس محو شدہ بدعت کو پھر زندہ کرنا چاہتے ہیں ۱۲ ؎ مقصود طلحہ و زبیر و عائشہ اور اُن کے ساتھ دینے والوں کی حقارت سے

کہ ان لوگوں کی حقیقت کیا ہے اور سب ملکر کیا بنا لیں گے چنانچہ وہی ہوا کہ سب نے جنگ جمل میں شکست فاش کھائی اور حضرت کا کچھ بھی نہ بگاڑ سکے ۱۲ ش ۵ حجت سے مراد خداوند عالم کا وہ حکم ہے جو بغاوت کرنے والوں کے متعلق کلام مجید میں یوں فرمایا ہے فان بغت احدٰھما علی الاخریٰ فقاتلوا التی تبغی حتیٰ تفیٓء الیٰ امر اللہ یعنی اگر مسلمانوں سے ایک فریق دوسرے سے بغاوت کرے تو تم اُس سے لڑو یہاں تک کہ وہ خدا کے حکم کی طرف رجوع کرے لہذا مجھے خدا کی یہ حجت حاصل ہو یہ لوگ نہیں مانیں گے تو میں حکم خدا کے مطابق جہاد کروں گا اُس وقت اُن کو سرکشی کا مزہ ملے گا"

۹ علامہ ابن الحدید لکھتے ہیں وقولہ لقد کنت وما اھدد بالحرب معناہ مازلت لا اھدد بالحرب والواو زائدۃ وھذہ کلمۃ فصیحۃ کثیرا ما تستعملھا العرب وقد ورد فی القرآن العزیز کان بمعنی مازال فی قولہ وکان اللہ علیما حکیما ونحو ذلک من الاٰی معنی ذلک لم یزل اللہ علیما حکیما یعنی حضرت کے قول لقد کنت الخ کا معنے یہ ہے کہ شروع سے میں ایسا رہا کہ کوئی مجھ کو جنگ کی دھمکی نہیں دے سکتا ہے اور اسمیں واو زائدہ ہے اور یہ ایک فصیح کلمہ ہے عرب اس معنے میں کثرت سے استعمال کرتے ہیں اور قرآن مجید میں کان بمعنے مازال وارد ہوا ہے چنانچہ کان اللہ علیما حکیما کے معنی یہ ہیں کہ خدا ہمیشہ سے علیم وحکیم ہے ۱۲ ش ۱۰ یعنی مجھے اپنے دین کے متعلق کوئی شبہہ نہیں ہوا بلکہ یقین ہے کہ حق پر ہوں اور حقیقی اسلام کی اشاعت اور حفاظت کر رہا ہوں لہذا مجھے اسکا بھی کامل یقین ہے کہ خدا میری طرف ہے اور میرا ساتھ نہیں چھوڑے گا ۱۲

خطبہ (۲۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْأَمْرَ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ كَقَطَرَاتِ الْمَطَرِ إِلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا قُسِمَ لَهَا مِنْ زِيَادَةٍ أَوْ نُقْصَانٍ. فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ لِأَخِيهِ غَفِيرَةً فِي أَهْلٍ أَوْ مَالٍ أَوْ نَفْسٍ فَلَا تَكُونَنَّ لَهُ فِتْنَةً. فَإِنَّ الْمَرْءَ الْمُسْلِمَ مَا لَمْ يَغْشَ دَنَاءَةً تَظْهَرُ فَيَخْشَعُ لَهَا

اما بعد (واضح ہو کہ رزق کے بارے میں خدا کا) حکم بارش کے قطروں کی طرح آسمان سے زمین پر ہر شخص کے پاس اسکی قسمت کے مطابق ہی (کہ قسمت میں زیادہ ہو تو) زیادتی کے ساتھ اور (کم ہے تو) کمی کے ساتھ (غرض مختلف طور پر) نازل ہوتا ہو تو جب تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کی اولاد یا مال یا عزیزوں کی زیادتی دیکھے (تو یہ زیادتی) اُسکے لئے فتنہ (حسد کی باعث) نہ ہو کیونکہ مسلمان آدمی

إِذَا ذُكِرَتْ وَتُغْرِي بِهَا لِئَامُ النَّاسِ.
كَانَ كَالْفَالِجِ الْيَاسِرِ الَّذِي يَنْتَظِرُ
أَوَّلَ فَوْزَةٍ مِنْ قِدَاحِهِ تُوجِبُ
لَهُ الْمَغْنَمَ. وَيُرْفَعُ بِهَا عَنْهُ الْمَغْرَمُ.
وَكَذٰلِكَ الْمَرْءُ الْمُسْلِمُ الْبَرِيءُ مِنَ
الْخِيَانَةِ يَنْتَظِرُ مِنَ اللهِ إِحْدَى
الْحُسْنَيَيْنِ: إِمَّا دَاعِيَ اللهِ فَمَا عِنْدَ
اللهِ خَيْرٌ لَهُ. وَإِمَّا رِزْقَ اللهِ فَإِذَا
هُوَ ذُو أَهْلٍ وَمَالٍ. وَمَعَهُ دِينُهُ وَ
حَسَبُهُ. إِنَّ الْمَالَ وَالْبَنِينَ حَرْثُ
الدُّنْيَا. وَالْعَمَلَ الصَّالِحَ حَرْثُ
الْآخِرَةِ. وَقَدْ يَجْمَعُهُمَا اللهُ لِأَقْوَامٍ.
فَاحْذَرُوا مِنَ اللهِ مَا حَذَّرَكُمْ مِنْ
نَفْسِهِ. وَاخْشَوْهُ خَشْيَةً لَيْسَتْ
بِتَعْذِيرٍ. وَاعْمَلُوا فِي غَيْرِ رِيَاءٍ وَلَا
سُمْعَةٍ. فَإِنَّهُ مَنْ يَعْمَلْ لِغَيْرِ اللهِ
يَكِلْهُ اللهُ لِمَنْ عَمِلَ لَهُ. نَسْأَلُ اللهَ
مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ. وَمُعَايَشَةَ السُّعَدَاءِ.
وَمُرَافَقَةَ الْأَنْبِيَاءِ.

أَيُّهَا النَّاسُ. إِنَّهُ لَا يَسْتَغْنِي الرَّجُلُ
وَإِنْ كَانَ ذَا مَالٍ عَنْ عَشِيرَتِهِ وَ
دِفَاعِهِمْ عَنْهُ بِأَيْدِيهِمْ وَأَلْسِنَتِهِمْ.
وَهُمْ أَعْظَمُ النَّاسِ حِيطَةً مِنْ

جب تک ایسی دنارت (حسد) نہ اختیار کرے گا جو (اگر) ظاہر
ہو جائے تو اُسکے ذکر کرتے وقت اُس (حاسد) کو جھینپنا
پڑے اور جس سے کمینہ لوگوں کو اُس کی آبرو ریزی کا موقع
ملے اُسوقت تک (وہ مسلمان آدمی) اُس جیتنے والے
قمار باز کی طرح (کامیاب) رہے گا جو اپنے قمار بازی کے
تیروں سے اُس پہلی جیت کا انتظار کرتا ہے جس سے اُسکو
مال غنیمت حاصل اور اُسکا خسارہ زائل ہو کر اسی طرح خیانت
سے بری مسلمان آدمی کو بھی خدا سے ان دو بھلائیوں سے
کسی ایک کا انتظار (یقیناً) رہے گا (اگر اُسکی اجل آگئی ہو تو
خدا کے (طرف) بُلانے والے کا (جو ملک الموت ہے) پس خدا کے
یہاں جو نعمت ہے وہ اسکے لئے بہتر ہے اور (اگر زندگی باقی
ہے تو) خدا کے رزق کا کہ اسوقت وہ صاحب اولاد و مال
ہو جائے گا ایسی حالت میں کہ اُسکا ایمان اور ذاتی شرف بھی
اُسکے ساتھ رہے گا۔ غرض مال اور اولاد تو دنیا ہی کی کھیتی
ہے اور آخرت کی کھیتی (صرف) نیک عمل ہے اور خدا
کبھی بعض قوموں کے لئے دونوں (دنیا اور آخرت کی نعمت) کو
جمع بھی کر دیتا ہے لہٰذا خدا نے جن چیزوں سے تم کو بچایا ہے
اُن سے بچو اور اُس سے ڈرتے رہو۔ ایسا ڈرنا جس میں کوئی
کمی اور تقصیر نہ ہو اور بغیر (لوگوں کے) دکھانے اور سُنانے
(کی نیت) کے (صرف خدا کے لئے) عمل (عبادت) کرو
کیونکہ جو شخص غیر خدا کے لئے عمل کرے گا اُسکو خدا اُسی کے
سپرد کرے گا جسکے لئے وہ عمل کیا ہو (حالانکہ) ہم لوگ
خدا سے شہیدوں کے درجات اور نیک بختوں کی زندگی

وَرَائِهٖ - وَاَلَمُّهُمْ لِشَعَثِهٖ - وَاَعْطَفُهُمْ عَلَيْهِ عِنْدَ نَازِلَةٍ اِذَا نَزَلَتْ بِهٖ - وَلِسَانُ الصِّدْقِ يَجْعَلُهُ لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ خَيْرٌ لَهٗ مِنَ الْمَالِ يُوَرِّثُهٗ غَيْرَهٗ -

وَمِنْهَا اَلَا لَا يَعْدِلَنَّ اَحَدُكُمْ عَنِ الْقَرَابَةِ - يَرٰى بِهَا الْخَصَاصَةَ اَنْ يَسُدَّهَا بِالَّذِيْ لَا يَزِيْدُهٗ اِنْ اَمْسَكَهٗ وَلَا يَنْقُصُهٗ اِنْ اَهْلَكَهٗ وَمَنْ يَّقْبِضْ يَدَهٗ عَنْ عَشِيْرَتِهٖ فَاِنَّمَا تُقْبَضُ مِنْهُ عَنْهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ وَتُقْبَضُ مِنْهُمْ عَنْهُ اَيْدٍ كَثِيْرَةٌ - تَلِنْ حَاشِيَتُهٗ يَسْتَدِمْ مِنْ قَوْمِهِ الْمَوَدَّةَ - (قَالَ الشَّرِيْفُ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ) اَقُوْلُ: اَلْغَفِيْرَةُ هٰهُنَا الزِّيَادَةُ وَالْكَثْرَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ لِلْجَمْعِ الْكَثِيْرِ اَلْجَمُّ الْغَفِيْرُ وَالْجَمَّاءُ الْغَفِيْرُ وَيُرْوٰى عَفْوَةً مِنْ اَهْلٍ اَوْ مَالٍ - وَالْعَفْوَةُ الْخِيَارُ مِنَ الشَّيْءِ يُقَالُ اَكَلْتُ عَفْوَةَ الطَّعَامِ اَيْ خِيَارَهٗ - وَمَا اَحْسَنَ الْمَعْنَى الَّذِيْ اَرَادَهٗ ! عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهٖ: وَمَنْ يَّقْبِضْ يَدَهٗ عَنْ عَشِيْرَتِهٖ اِلٰى تَمَامِ الْكَلَامِ

اور نبیوں کی رفاقت کے خواستگار ہیں (جو ریاکاری سے نہیں حاصل ہو سکتی) لہ

لوگو! کوئی شخص اگرچہ (کتنا ہی بڑا) مالدار ہو اپنی قوم و قبیلہ اور اُنکے ہاتھ (پیر) اور زبانوں کی (اعانت) حفاظت و دفاع سے بے نیاز نہیں ہو سکتا (لہذا مال صرف کرکے اُنکو قبضہ میں رکھنا چاہیے) کیونکہ وہی لوگ اس کے پیچھے اسکی سب سے زیادہ حفاظت اور رعایت کرنیوالے اور اسکی پریشانی کے سب سے بڑے دفع کرنے والے اور جب کوئی مصیبت نازل ہو تو اس پر سب سے زیادہ شفقت کرنیوالے ہوتے ہیں (علاوہ بریں انسان کا) وہ ذکر خیر جسے خدا لوگوں میں جاری رکھتا ہے اُسکے اُس مال سے کہیں بہتر ہے جسے وہ (شخص) دوسروں کیلئے چھوڑ جاتا ہے۔

(اور اسی خطبہ سے یہ بھی ہے) خبردار تم میں سے کوئی شخص جب اپنے قرابتمندوں کو فقر و فاقہ میں مبتلا دیکھے تو اُنکو وہ (حقیر) مال خرچ کرکے فاقے سے بچانے سے باز نہ رہے جسکو اگر روک رکھے گا تو اُس (کی دولت) کو زیادہ نہ کرے گا اور اگر ضائع کر دے گا تو اُسکو کم نہ کرے گا (پھر کیوں نہ اپنے عزیزوں پر احسان کرے) اور جو شخص اپنی قوم سے اپنا دست (کرم) روک لیتا ہے تو اُن سے (اسکا) ایک ہی ہاتھ رکتا ہے لیکن (اُسکے عوض) اس شخص سے اُن لوگوں کے بہت سے ہاتھ رک جاتے ہیں اور جس شخص کا پہلو نرم رہتا ہے (یعنی جو اپنے اعزا پر احسان کرتا رہتا ہے) اُس پر اُسکی قوم ہمیشہ فدا رہتی ہے (جناب سید رضی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ) میں

فَإِنَّ الْمُمْسِكَ خَيْرَهُ عَنْ عَشِيرَتِهِ إِنَّمَا يُمْسِكُ نَفْعَ يَدٍ وَاحِدَةٍ۔ فَإِذَا احْتَاجَ إِلَى نُصْرَتِهِمْ۔ وَاضْطُرَّ إِلَى مُرَافَدَتِهِمْ قَعَدُوا عَنْ نَصْرِهِ۔ وَ تَثَاقَلُوا عَنْ صَوْتِهِ۔ فَمُنِعَ تَرَافُدَ الْأَيْدِي الْكَثِيرَةِ۔ وَ تَنَاهُضَ الْأَقْدَامِ الْجَمَّةِ۔

کہتا ہوں کہ غفیرہ (یہاں معنی) زیادتی اور کثرت ہے جو اُن (اہل عرب) کے اس قول سے ماخوذ ہے جو بڑی جماعت کو کہتے ہیں "الجم الغفیر" اور "الجماء الغفیر" اور بعض ادیوں نے (بجائے غفیرہ فی اہل او مال کے) عفوۃ من اہل او مال بیان کیا ہے اور عفوۃ کسی چیز کے عمدہ اور پسندیدہ حصہ کو کہتے ہیں چنانچہ بولتے ہیں اکلت عفوۃ الطعام یعنی میں نے پسندیدہ اور عمدہ کھانا کھایا۔ اور کیا اعلےٰ لطیف اور حکمت میں ڈوبا ہوا) مضمون حضرت علیہ السلام نے اپنے اس قول "جو شخص اپنا دستِ کرم اپنی قوم سے روک لیتا ہے" تا آخر میں ادا فرمایا ہے۔ کیونکہ جو بخیل شخص اپنے قوم و قبیلہ سے اپنا نفع اور احسان روک رکھتا ہے وہ اُن سے صرف ایک ہاتھ کا نفع روکتا ہے (کیونکہ وہ تنہا ہے) لیکن جب اُن لوگوں کی مدد کا محتاج اور (اُنکی خدمت اور) اعانت کیلئے مضطر ہوتا ہے تو وہ (قوم و قبیلہ کے لوگ) اُسکی مدد کرنے سے باز رہتے اور اُسکی آواز سے بہرے بن جاتے ہیں پس وہ (اپنے کاموں میں) بہت سے ہاتھوں کی مدد کرنے اور (اپنی خدمت و نصرت میں) بہت سے قدموں کے اُٹھنے سے محروم رہ جاتا ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۴۵ ۱ فالج کے معنی کامیاب اور جیتنے والے کے ہیں اور یاسر اُس شخص کو کہتے ہیں جو تیروں سے جُوا کھیلتا ہے اور عرب میں تیروں کے جُوے کا رواج بہت کثرت سے عرصہ دراز سے ہے اس جملہ میں تقدیم و تاخیر ہے اصل تقدیر یوں تھی کالیاسر الفالج اور یہ از باب تقدیم صفت بر موصوف سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے غرابیب سود اور حضرت کے اس کلمہ کا حسن یہ ہے کہ دونوں لفظ صفت ہیں اگرچہ ایک دوسرے پر مرتب ہے پس مقصود یہ ہے کہ جو شخص ایسی دناءت حسد نہ اختیار کرے جو ظاہر ہو جائے تو اُسکو نادم ہو کر شرمانا اور نظر نیچی کرنی پڑے اور جس کو کمینہ لوگ سُن لیں تو اُس حاسد کی مذمت اور پردہ دری کے درپے ہو کر اُسکو فضیحت اور رُسوا کرتے پھریں اُسوقت تک وہ کامیاب قمار باز کے مثل ہوگا ۱۲ ۲ مقصود یہ ہے کہ قضا و قدر کے مطابق مال و اولاد وغیرہ کا رزق آسمان سے اس طرح نازل ہوتا ہے جس طرح بارش کے قطرے گرتے ہیں کہ زمین کے ہر حصہ پر بوندیں پہونچتی ہیں لیکن پراگندہ طور پر کہیں زیادہ ہوتی ہے کہیں کم اسی طرح رزق ہر شخص کو پہونچتا رہتا ہے لیکن پراگندہ طور پر کہ اگر اُسکی قسمت میں زیادہ لکھا گیا ہے تو زیادہ۔ کم لکھا گیا ہے تو کم۔ پھر حضرت لوگوں کو دوسروں کی کثرت اولاد و مال و جاہ پر حسد کرنے سے منع کرنے کے لیے فرماتے ہیں کہ دوسروں کی کثرت اُنکے فراوانی تم کو حاسد نہ کردے کہ اس حسد سے تم فتنہ و فساد میں مبتلا ہو جاؤ گے اور تمہارے اعمال حسنہ ضائع ہو جائیں گے اور اگر حسد کی دناءت کو اختیار

نہ کروگے بلکہ صبر کروگے اور تقدیر الٰہی پر راضی رہوگے تو خدا تم سے نہایت درجہ خوش ہوگا اور اُس وقت تم اُس قمار باز کے مثل ہوگے جو پہلے ہی کھیل میں جیت جاتا اور نفع حاصل کرلیتا ہے کہ یا تو اُسکو نیا مال مل جاتا ہی یا جو مال اُسکے پاس سے ضائع ہوچکا ہو وہ واپس آجاتا ہی اسی طرح تم کو بھی رضائے خدا پر راضی رہنے اور حسد نہ کرنے سے دو نیکیوں اور دو نعمتوں سے ایک ضرور حاصل ہوگی کہ اگر تمھاری وفات کا وقت قریب آگیا ہے تو آخرت میں وہ نعمتیں حاصل ہوں گی جس کی ادنیٰ نعمت تک بھی دنیا کی اعلےٰ سے اعلیٰ نعمت نہیں پہونچ سکتی اور اگر دنیاوی زندگی کا زمانہ ابھی باقی ہے تو یہاں کی دولت عزت جاہ و جلال اور کثرت اولاد و اعزا سب ہی حاصل ہوگی اور پہلے سے حسب دین اور شرف فضل و کمال جو حاصل ہیں وہ علٰحدہ ہیں پس ہر قسم کی نعمت کے مالک ہوگے غرض دونوں نعمتوں سے ایک ضرور ملے گی یا دنیا کی نعمتیں یا آخرت کی کہ دونوں سے محروم نہیں ہوسکتے ۱۲ ؎۳ یہ اُس آیہ مبارکہ سے ہے جو کلام مجید میں ہے کہ المال والبنون زینۃ الحیوۃ الدنیا کہ مال اور اولاد دنیاوی زندگی کی زینت ہیں دوسری آیت یہ ہے من کان یرید حرث الآخرۃ نزد لہ فی حرثہ ومن کان یرید حرث الدنیا نوتہ منہا و مالہ فی الآخرۃ من نصیب یعنی جو شخص آخرت کی زراعت چاہتا ہی خدا اُسکی زراعت میں زیادتی عطا کرتا ہی اور جو شخص دنیا کی زراعت چاہتا ہے اُسکو دنیا کی زراعت دیتا تو ہی لیکن اُسکو پھر آخرت سے کوئی حصہ نہیں ملتا ۱۲

؎۴ یعنی چاہیے کہ تم خدا سے اس طرح خوف رکھو اور ایسا شدید تقوےٰ اختیار کرو جس سے زیادہ ممکن نہ ہو کہ خدا سے ڈرنے میں اپنی انتہائی کوشش اور تمام قوت صرف کردو اور جسمیں کوئی کمی اور تقصیر نہ ہو کیونکہ خدا سے ڈرنا ایک عمل صالح ہے پس جو عمل اعلےٰ درجہ کا نہ ہوگا اُسکا ثواب اور اُسکا درجہ بھی اعلےٰ نہ ہوگا اور جسکو خدا کی کامل خشیت ہوگی اُسکو دنیا و آخرت کی لاتعد و لاتحصےٰ نعمتیں حاصل ہوں گی ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۴۷

؎۵ جب حضرت ونارت حسد سے منع فرما چکے اور صبر کرنے اور قضاء و قدر الٰہی پر راضی رہنے کا حکم دے چکے اور اسکے منافع کو بیان کردیا تو اُسکے بعد اعمال عبادت میں ریاکاری سے منع فرماتے ہیں اور دکھانے سُنانے کی خرابیوں کو ارشاد کررہے ہیں کیونکہ عمل عبادت وغیرہ میں ریاکاری کی بہت شدید مذمت اور سخت مذمت وارد ہوئی ہے کیونکہ واقعہ یہ ہی کہ جو شخص لوگوں کے دکھانے سُنانے کو عمل کرتا ہے وہ درحقیقت کوئی عمل اور عبادت نہیں ہی اسلیے کہ اُس سے تقرب الی اللہ مقصود نہیں اور خوشنودی باری مطلوب نہیں بلکہ دوسروں کا خوش کرنا اور اُن کی نظروں میں وقعت حاصل کرنا ہوتا ہی اسی مطلب کو حضرت نے ایک دوسری حدیث میں یوں فرمایا ہے لیست الصلوۃ قیامک وقعودک انما الصلوۃ اخلاصک وان ترید بہا اللہ وحدہ یعنی نماز حقیقت میں تمھارا اُٹھنا بیٹھنا نہیں ہی بلکہ نماز تمھارا اخلاص ہی اور یہ کہ اُس سے تمھاری غرض صرف تقرب الی اللہ اور خوشنودی باری ہو

نہ کچھ اور ۱۲ ؁۳ جناب ملا فتح اللہ کاشانی علیہ الرحمہ اس جملہ اعظم الناس حیطۃ من ورائہ کے ترجمہ میں لکھتے ہیں جسکا ترجمہ اردو یہ ہے کہ یہ لوگ احتیاط کے اعتبار سے بزرگ ترین مردم ہیں اور بعض روایات میں کسرہ حا اور سکون یا ہے واقع ہے جس سے یہ معنی ہوا کہ وہ اعزا و اقربا اسکے پیچھے حفاظت اور رعایت کے اعتبار سے بزرگ ترین مردم ہیں یعنی اُس کے غیبت کے زمانہ میں یہی لوگ اُسکے مال کے حافظ رہتے ہیں اور تمام ممکن احتیاط کے ساتھ اُسکے نگہبان رہتے ہیں ۱۲ ؁۳ لسان الصدق یجعلہ الخ کسی شخص کے لسان الصدق سے یہ مقصود ہے کہ لوگ اُس کو اچھے نام سے یاد کریں اور اُس کی مدح و ثنا کریں چنانچہ کلام مجید میں حضرت ابراہیمؑ کی دعا ہے واجعل لی لسان صدق فی الاٰخرین یعنی آئندہ آنیوالی نسلوں میں میرا ذکر خیر جاری رکھ ۱۲ ؁۴ جب حضرت جود و سخا اور اُس سے انسان کو جو ذکر خیر اور مدح و ثنا حاصل ہوتی ہے اُسکے فضائل و منافع بیان فرما چکے اور مالداروں کے اعزا و اقربا کی اہمیت اور اُنکے فوائد ذکر کر چکے تو اب بیان مذکور کی غرض و غایت بیان فرماتے ہیں کہ جب تم لوگوں کو معلوم ہو چکا کہ تم لوگوں کے اعزا و اقربا تمھارے کن کن وقتوں میں کام آسکتے ہیں اور تم لوگوں کو اُن سے کیسی کیسی مدد مل سکتی ہے اور یہ بھی تم لوگوں کو معلوم ہو چکا کہ اگر بخل کو راہ دے کر تم لوگ اپنا مال بچاؤ گے اور اعزا کی مدد نہ کرو گے تو وہ مال تمھارے کام نہیں آئے گا کیونکہ تمھارے مرنے کے بعد اُس سے دوسروں کو نفع پہونچے گا۔ برخلاف اسکے اگر اپنے اعزہ اور احباب میں صرف کرو گے یا خدا کی راہ میں خرچ کرو گے تو تمھارا نام روشن ہوگا اور تمھارے مرنے کے بعد بھی لوگ تمھارا ذکر خیر کرتے رہیں گے اور تمھاری خوبیوں اور احسانات کو یاد کر کے تم پر رحمت خدا کے نازل ہونے کی دعا کریں گے لہذا اپنے مالوں کو اپنے اعزا کی حاجتوں میں خرچ کرو اور وہ لوگ فقر و فاقہ سے رہوں تو اُنکو مصیبتوں سے نجات دو کیونکہ بہت حقیر رقم سے اُن کا تو فاقہ ٹوٹ جائے گا اور اُن کی احتیاج جاتی رہے گی اور تمھاری دولت میں اُس سے کوئی کمی نہ ہوگی اسلئے کہ بڑی دولت کا جزوی حصہ صرف ہونے سے معلوم بھی نہیں ہوتا کہ کس رقم سے یہ مقدار نکلی اور کہاں گئی برخلاف اُس شخص کے جس کے پاس وہ رقم پہونچتی ہے کہ صرف اُس رقم سے اُس کی جان بچ جاتی اور عزت محفوظ رہ جاتی ہے ۱۲

خطبہ (۲۵)

وَمِنْ خُطْبَۃٍ لَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ
وَلَعَمْرِیْ مَا عَلَیَّ مِنْ قِتَالِ مَنْ خَالَفَ الْحَقَّ۔ وَخَابَطَ الْغَیَّ مِنْ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ ؁۱
(میں) اپنی قسم (کھا کر کہتا ہوں کہ) جو لوگ حق کے مخالف اور گمراہی میں اچھی طرح مبتلا ہیں میں نے اُن سے جہاد

يَذْهَبُ بِعِلَاقَتِهِ. اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ قَدْ
مَلِلْتُهُمْ وَ مَلُّوْنِيْ وَ سَئِمْتُهُمْ وَ
سَئِمُوْنِيْ. فَاَبْدِلْنِيْ بِهِمْ خَيْرًا
مِّنْهُمْ وَاَبْدِلْهُمْ بِيْ شَرًّا مِّنِّيْ.
اَللّٰهُمَّ مِثْ قُلُوْبَهُمْ كَمَا يُمَاثُ الْمِلْحُ
فِي الْمَآءِ. اَمَا وَاللّٰهِ لَوَدِدْتُّ اَنَّ لِيْ
بِكُمْ اَلْفَ فَارِسٍ مِّنْ بَنِيْ فِرَاسِ
بْنِ غَنْمٍ.

هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتَ اَتَاكَ مِنْهُمْ
فَوَارِسُ مِثْلُ اَرْمِيَةِ الْحَمِيْمِ

ثُمَّ نَزَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمِنْبَرِ.
(قَالَ الشَّرِيْفُ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ)
اَقُوْلُ: اَلْاَرْمِيَةُ جَمْعُ رَمِيٍّ وَهُوَ
السَّحَابُ. وَالْحَمِيْمُ هٰهُنَا وَقْتُ
الصَّيْفِ. وَاِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ
سَحَابَ الصَّيْفِ بِالذِّكْرِ لِاَنَّهٗ اَشَدُّ
جُفُوْلًا وَاَسْرَعُ خُفُوْقًا لِاَنَّهٗ لَا مَآءَ
فِيْهِ. وَاِنَّمَا يَكُوْنُ السَّحَابُ ثَقِيْلَ
السَّيْرِ لِامْتِلَآئِهٖ بِالْمَآءِ وَذٰلِكَ لَا
يَكُوْنُ فِي الْاَكْثَرِ اِلَّا زَمَانَ الشِّتَآءِ.
وَاِنَّمَا اَرَادَ الشَّاعِرُ وَصْفَهُمْ
بِالسُّرْعَةِ اِذَا دُعُوْا وَالْاِغَاثَةِ اِذَا
اسْتُغِيْثُوْا وَالدَّلِيْلُ عَلٰى ذٰلِكَ قَوْلُهٗ.

بھی اپنے سردار (معاویہ) کی (پوری) اطاعت کرتے ہیں اور (اسی طرح) وہ لوگ اپنے سردار کی امانت اُس تک پہونچا دیتے ہیں اور تم لوگ خیانت کرتے ہو اور وہ لوگ اپنے شہروں میں (امن) صلاح قائم رکھتے ہیں اور تم لوگ فساد کرتے رہتے ہو یہاں تک کہ اگر میں ایک لکڑی کا پیالہ بھی تم سے کسی کے پاس امانت رکھوں تو خوف ہے کہ وہ اُسے (دستہ یا) ڈوری سمیت غائب کردے بار الٰہا! میں تو اب ان سے عاجز آگیا اور یہ مجھ سے عاجز آگئے اور میں اُن سے اُکتا گیا اور یہ مجھ سے اُکتا گئے تو اب ان کے عوض ان سے اچھے لوگ مجھے اور میرے عوض مجھ سے بدتر (سردار) انھیں عطا فرما۔ اور بار الٰہا ان کے دلوں کو اس طرح گھلا (کر مٹا) دے جس طرح پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔ سنو بخدا مجھے یہ پسند ہے کہ تم سب کے عوض مجھے صرف ہزار سوار قبیلہ بنی فارس بن غنم کے مل جائیں۔

(ترجمہ شعر جسے حضرت نے اس موقع پر بطور مثل پڑھا
اگر تو (اُن کو) پکارے گا تو اُس وقت تیرے پاس اُنکے ایسے سوار آپہونچیں گے جو موسم گرما کی طرح (تیز رفتار) ہیں اسقدر فرماکر حضرت منبر سے اُتر آئے (جناب سید رضی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ ارمیہ جمع ہے لفظ رمی کی جس کا معنے ابر ہے اور حمیم یہاں (بمعنے) موسم گرما ہے۔ اور شاعر نے خاص کر گرمی کے ابر کو اس سبب سے ذکر کیا کہ وہ نہایت تیز رفتار اور ہلکا ہونے سے بہت سریع السیر ہوتا ہے کیونکہ اُسمیں پانی تو ہوتا نہیں اسلئے کہ ابر وزنی اور سست رفتار اسی سبب سے ہوتا ہے کہ اُسمیں پانی بھرا ہوتا ہے اور سوائے

هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ) ۔ موسم سرما کے عموماً یہ (یعنی ابر پانی سے بھرا ہوا) نہیں ہوتا بہر کیف شاعر کا مقصود اُس قوم کی اُسوقت کی مستعدی اور سُرعت بیان کرتا ہی جب وہ مدد کیلئے پکارے جاتے ہیں (اور اُن کی) فریاد رسی کی مدح کرتا ہے جب اُن سے فریاد کی جاتی ہو اور اس پر دلیل شاعر کا پہلا مصرع ہے جسمیں کہا ہے کہ (مخاطب!) اگر تو (اُنکو) پکارے گا تو اُسوقت تیرے پاس اُن کے سوار آ پہونچیں گے۔

حاشیہ صفحہ ۱۵۱ ملہ اس خطبہ کے متعلق علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں یہ جنگ صفین سے فارغ ہونے اور قضیہ حکمین و خوارج کے ختم ہونے کے بعد حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام نے اس خطبہ کو ارشاد فرمایا اور یہ حضرت کے آخری خطبوں سے ہو ۱۲ ملہ بلاد عرب پر معاویہ کے لشکروں کے تسلط حاصل کرتے جانے کی وجہ مشہور ہی یعنی اُسکی باطل پرستی اور حضرت امیر المؤمنین کی حق پرستی کیونکہ حضرت انصاف اور احکام خدا سے ذرا بھی تجاوز نہیں کرتے تھے خواہ اس سے حضرت کے ساتھی کتنا ہی ناراض ہوتے اور آپ کا جس قدر بھی نقصان ہوتا اسکے بالکل برعکس معاویہ کی حالت تھی کہ مجسم حیلہ و مکر اور کید و فریب تھا اپنے ترقی اور عروج کے لئے ہر بُرے سے بُرے امر کو واجب جانتا اور اپنی کامیابی کے لئے ہر ظلم کو روا رکھتا جس ہونہار آدمی کو دیکھتا بکثرت مال دے کر اُسے ملا لیتا تھا اور خاندان بنی ہاشم سے لوگوں کو مخالف کرنے کے لئے اپنے خزانوں کا مُنھ کھول رکھا تھا ۱۲ ملہ بُسر بن ارطاۃ کے حجاز اور یمن پر تسلط حاصل کرنے کی کیفیت علامہ ابن ابی الحدید وغیرہ نے بہت طویل لکھی ہے لہذا یہاں تاریخ کامل سے اسکا واقعہ درج کیا جاتا ہے۔ مورخ مذکور ۴۰ھ ہجری کے واقعات میں لکھتا ہے کہ وہ حکمین کے فیصلہ سُنانے کے بعد ۴۰ھ ہجری میں معاویہ نے بسر بن ارطاۃ کو حجاز کی طرف بھیجا۔ وہ مدینہ میں پہونچا تو حضرت علی کے حاکم مدینہ ابو ایوب انصاری وہاں سے بھاگ کر کوفہ حضرت علی کے پاس چلے آئے بسر مدینہ میں داخل ہو کر منبر پر گیا اور کہا "اگر مجھے ممانعت نہ ہوتی تو آج میں کسی بالغ شخص کو بھی اس شہر میں زندہ نہ چھوڑتا جس پر اہل مدینہ نے اُسکے ہاتھ پر بیعت کر لی پھر بھی بُسر نے مدینہ کے بہت سے مکانات منہدم کرا دیے وہاں سے مکہ آیا اور وہاں بھی لوگوں سے جبراً بیعت لی۔ وہاں سے یمن آیا جہاں حضرت علی کی طرف سے عبید اللہ بن عباس حاکم تھے پس عبید اللہ بُسر کی شقاوت اُسکے ظلم اور سفاکی سے خوف زدہ ہو کر بھاگ گئے اور کوفہ میں حضرت علی کے پاس چلے آئے بُسر وہاں پہونچا تو بہت سے لوگوں کو قتل کیا جن میں عبید اللہ بن عباس کے دو نہایت کمسن بچے بھی تھے باوجودیکہ یمن کی ہر عورت اور مرد سینہ پیٹتا رہا لیکن بُسر نے ان دونوں بچوں کو ذبح کر ڈالا اسکی خبر حضرت علی کو معلوم ہوئی تو ایک شخص جاریہ کو دو ہزار سواروں کے ساتھ بُسر کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا جاریہ چلے تو نجران میں بُسر کے لوگوں سے مٹھ بھیڑ ہوئی لیکن بُسر بھاگ کھڑا ہوا جاریہ نے طرفداران بنی اُمیہ سے بہت سے لوگوں کو قتل کیا پھر بُسر کا تعاقب کئے ہوئے مکہ تک آئے وہاں معاویہ کے پیروؤں پر فتح حاصل کر کے اُن سے حضرت علی کی بیعت لی پھر مدینہ آئے وہاں ابو ہریرہ

معاویہ کی طرف سے نیا والی مقرر ہوا تھا وہ جاریہ کو دیکھ کر بھاگا جاریہ نے وہاں والوں سے حضرت علی کے لئے بیعت لی پھر کوفہ میں واپس آئے کیونکہ بُسر ایسا بھاگا کہ اُسکا پتہ نہ لگا بُسر کے فرزندان عبید اللہ بن عباس کو ذبح کرنے سے اُن دونوں کی ماں پاگل ہوگئی اور ہمیشہ جلسوں میں اُن دونوں کو ڈھونڈھا کرتی تھی جب حضرت امیر المومنین کو بُسر کے اس شقاوت کی خبر معلوم ہوئی تو بے حد بیتاب ہوئے اور بُسر کے لئے بددعا کی اور فرمایا اللھم اسلبہ دینہ وعقلہ فاصابہ ذلک وفقد عقلہ فکان یھذی بالسیف یطلبہ فیوتی بسیف من خشب ویجعل بین یدیہ زق منفوخ فلا یزال یضربہ ولم یزل کذلک حتی مات یعنی فرمایا بار الہا بُسر کے دین اور عقل کو سلب کرلے۔ پس فوراً یہ دعا مقبول ہوئی کہ اُس کی عقل زائل ہوگئی اور یہ حالت ہو پہنچی کہ تلوار گھماتا رہتا اور اسی کو لوگوں سے طلب کرتا پس لوگ اُسکو لکڑی کی ایک تلوار دیدیتے اور ہوا بھر کر ایک مشک اُسکے سامنے رکھ دیتے پس وہ آدمی سمجھ کر اُسے مارا کرتا یہاں تک کہ اسی حالت میں مرگیا۔" از تاریخ کامل مطبوعہ مصر جلد ۳ صفحہ ۱۵۳ لیکن صاحب نصائح کافیہ نے لکھا ہے کہ بُسر بن ارطاۃ نے فرزندان عبید اللہ بن عباس کو ماں کی گود میں ذبح کیا جس پر وہ عورت مجنون ہوگئی علامہ ابن ابی الحدید بُسر کی صفت میں لکھتے ہیں کان قاسی القلب فظا سفاکا للدماء لا رافۃ عندہ ولا رحمۃ یعنی بُسر نہایت درجہ شقی القلب۔ ظالم اور بڑا خونخوار تھا اُسمیں رحمت نام کو بھی نہیں تھی ۱۲۔ ۴ یعنی میرے باقاعدہ قبضہ میں سوائے کوفہ کے کوئی شہر نہیں کیونکہ اسی میں ہوں دوسرے شہر جس میں وہ لوگ ہیں جو جہاد سے جان چُراتے اور میری رائے سے مخالفت کرتے ہیں پس میرا اختیار صرف اسی میں ہو جس پر میں اس طرح تصرف کرسکتا ہوں جس طرح ہر شخص اپنے لباس پر تصرف کرتا ہے کہ جب چاہا اُسے کھول دیا جب چاہا باندھ دیا پھر کوفہ کی طرف خطاب کرکے فرمایا کہ کوفہ میرے قبضہ میں تیرے سوا کوئی شہر نہ رہا تو تیری بھی مجھے ضرورت نہیں کیونکہ گو تجھ پر مجھے پورا اختیار ہے لیکن کس کام کا کیونکہ تیرے رہنے والے میری بات تک نہیں مانتے دشمن سے مقابلہ نہیں کرتے آرام طلب اور نفس پرست ہیں۔ حضرت نے کوفہ کے لوگوں کی مخالفت اور پراگندگی کو بگولوں سے تشبیہ دی ہو کیونکہ جس طرح بگولا خاک اُڑاتا اور زمین کو فاسد کرتا ہے اُسی طرح کوفہ والوں کی مخالفت اور پراگندگی طوفان اُٹھارہی تھی اور وہاں کے رہنے والوں کو اذیت اور ذلت کا سامان بہم پہنچا رہی تھی ۱۲۔ ۵ یعنی جس طرح برتن میں کھانے کے بعد روغن کی دھنیت رہ جاتی ہو جو نہ کسی کا پیٹ بھر سکتی ہو نہ کسی زبان کو اُس سے مزہ مل سکتا ہو اُسی طرح میری اور کوفہ کی حالت ہے کہ اس سے بھی مجھے کوئی نفع نہیں کیونکہ اسکے باشندے نافرمان اور بزدل ہونے سے محض ناکارہ ہیں پس اس شعر سے تشبیہ دینے کی وجہ کوفہ کی ذلت اور حقارت اور اُن کا بے مصرف محض ہونا ہو علامہ ابن ابی الحدید اپنے شیخ ابو عثمان الجاحظ سے ناقل ہیں کہ اُس نے عراق والوں کے متعلق بیان کیا کہ وما زال العراق موصوفا اھلہ بقلۃ

الطاعة وبالشقاق علی اولی الریاسة یعنی کوفہ کی ہمیشہ ہی حالت رہی ہے کہ اسکے باشندے بہت کم مطیع ہوتے اور برابر اپنے سرداروں سے مخالفت کرتے رہتے تھے چنانچہ اسکے بعد اپنے دعوے کے شاہد میں حجاج بن یوسف ثقفی کے چند خطبے بھی نقل کئے ہیں جنھیں اُس نے اپنی گورنری عراق کے زمانہ میں اہل عراق کی مذمت میں بیان کیا تھا ۱۲

حاشیہ صفحہ ۱۹۲ ۱ھ علامہ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں کہ حضرتؑ نے اپنے ساتھیوں کے حق میں یہ دعا اس سبب سے کی کہ آپ کو یقین ہو گیا تھا کہ اب اِس قوم غدار و مکار کی اصلاح نہیں ہو سکتی جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کی ہدایت سے مایوس ہو کر یہ دعا کی تھی ولا تزد الظالمین الا تبارا کہ بار الٰہا ان لوگوں کی بس تباہی کو زیادہ کرتا رہ " اور علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں " حضرت کا مقصود دواقعاً یہ نہیں ہے کہ ان میں بھی اچھائی ہے اور مجھے ایسے لوگ ان کے عوض دے جن میں ان سے زیادہ اچھائی ہو۔ اور نہ یہ کہ مجھ میں بھی بُرائی ہے اور انھیں ایسا شخص میرے عوض دے جسمیں مجھ سے زیادہ برائی ہو بلکہ مقصود صرف اچھائی اور بُرائی ہے یعنی یہ لوگ بُرے ہیں ان کے عوض مجھے اچھے لوگوں کو دے اور میں اچھا ہوں لیکن یہ لوگ میری قدر نہیں کرتے پس میرے عوض ان کو بُرا اور شریر سردار دے ۱۲ ۲ھ یعنی ان کے دل کو اس طرح پگھلا دے جس طرح نمک پانی میں گھل جاتا ہے کہ پھر اسکا کچھ بھی اثر نظر نہیں آتا اسی طرح اُن کے دل کی قوت احساس بھی بالکل زائل ہو جائے جس کے بعد یہ لوگ مثل جمادات کے ہو جائیں گے کیونکہ جب دل ہی نہ رہے گا تو انسانیت کیا باقی رہ سکتی ہے علامہ کاشانی اسپر لکھتے ہیں مشہور ہے کہ جسوقت حضرتؑ نے یہ بد دعا کی تھی اسی وقت حجاج بن یوسف اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا جو بڑا ہو کر اہل کوفہ پر حاکم مقرر ہوا اور اسقدر وہاں کے لوگوں پر ظلم و ستم کیا کہ سب کے سب ہلاک ہو گئے اور کوفہ ایسا عظیم الشان شہر ویران ہو کر رہ گیا کہ آج تک پھر آباد نہ ہو سکا ۱۲ ۳ھ بنو فراس بن غنم بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر عرب کا ایک نہایت مشہور و معروف شجاع قبیلہ تھا جس میں ہر شخص نہایت دلیر ہوتا تھا اُنکی ادنی شجاعت کا ایک واقعہ یہ ہے کہ اس قبیلہ کا ایک شخص اپنے خاندان کی بہت سی عورتوں کو کسی جگہ لے جا رہا تھا کہ ایک بڑے قبیلے نے اُسپر حملہ کر دیا اُس نے عورتوں سے کہہ دیا کہ تم لوگ اپنی راہ چلی جاؤ اور تنہا مقابلہ کرتا رہا آخر ایک شخص کا تیر اُسکے سینہ پر لگا اُس نے فوراً اپنا نیزہ زمین میں گاڑ دیا اور اُسپر ہاتھ ٹیک کر کھڑا ہو گیا دشمن سمجھتے رہے کہ زندہ کھڑا ہے حالانکہ وہ مُردہ تھا آخر جب عورتیں اپنی منزل مقصود تک پہونچ گئیں اُسکے بعد دشمنوں نے اُسکو بے حس و حرکت دیکھ کر تعجب کیا اور اُس کے گھوڑے کو تیر مارا جس کے گرنے سے وہ سوار بھی گرا اُس وقت اُن لوگوں کو معلوم ہوا کہ مُردہ تھا ۱۲

خطبہ (۲۷)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ اللّٰهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَآلِهٖ نَذِيرًا لِّلْعَالَمِينَ۔ وَ
أَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ۔ وَأَنْتُمْ مَعْشَرَ
الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ۔ وَفِي شَرِّ دَارٍ۔
مُنِيخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خُشْنٍ۔ وَ
حَيَّاتٍ صُمٍّ۔ تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ وَ
تَأْكُلُونَ الْجَشِبَ۔ وَتَسْفِكُونَ
دِمَاءَكُمْ وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ۔
الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنْصُوبَةٌ۔ وَالْآثَامُ
بِكُمْ مَعْصُوبَةٌ۔ (وَمِنْهَا) فَنَظَرْتُ
فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلُ بَيْتِي۔
فَضَنِنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَوْتِ۔ وَأَغْضَيْتُ
عَلَى الْقَذَى۔ وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَا۔
وَصَبَرْتُ عَلَى أَخْذِ الْكَظَمِ۔ وَعَلَى أَمَرَّ
مِنْ طَعْمِ الْعَلْقَمِ۔ (مِنْهَا) وَلَمْ يُبَايِعْ
حَتَّى شَرَطَ أَنْ يُؤْتِيَهُ عَلَى الْبَيْعَةِ
ثَمَنًا۔ فَلَا ظَفِرَتْ يَدُ الْبَائِعِ۔ وَ
خَزِيَتْ أَمَانَةُ الْمُبْتَاعِ۔ فَخُذُوا
لِلْحَرْبِ أُهْبَتَهَا۔ وَأَعِدُّوا لَهَا
عُدَّتَهَا۔ فَقَدْ شَبَّ لَظَاهَا۔ وَعَلَا
سَنَاهَا۔ وَاسْتَشْعِرُوا الصَّبْرَ فَإِنَّهُ

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ

خدا نے (حضرت) محمد (مصطفیٰ) صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو
(اپنے عذاب سے) سارے جہان کا ڈرانے والا اور (اپنے
احکام کے) پہونچانے پر امین مقرر کرکے بھیجا تھا اُسوقت جب
اے گروہ عرب! تم لوگ بدترین دین پر اور بدترین گھر میں
سخت پتھروں اور مہلک سانپوں کے درمیان (گھرے
ہوئے) پڑے تھے۔ (اسکے علاوہ) میلا پانی پیتے۔ اور
بدمزہ ناگوار غذا کھاتے۔ ساتھ ہی ایک دوسرے کا خون
بہاتے اور قطع رحم کیا کرتے تھے۔ (پرستش کیلئے بکثرت)
بُت (تمہارے یہاں) نصب تھے اور گناہوں کا (پورا)
بار تم سے جکڑا ہوا تھا۔ (یہ جملے بھی اسی خطبہ کے ہیں (جب
لوگوں نے خلافت غصب کرلی تو) میں نے نظر ڈالی۔ پس سوائے
اہلبیت کے کسی کو بھی اپنا مددگار نہ پایا لہذا میں انکو (جہاد
میں) مرنے سے بچاتا رہا۔ اپنی خس و خاشاک پڑی ہوئی آنکھ
کو (بغیر صاف کئے کھولتا اور) بند کرتا رہا۔ حلق میں پھنسی ہوئی
ہڈی پر پانی پیتا رہا اور غصہ کے فرو (کرنے) اور حنظل کے مزہ سے
زیادہ تلخ (مصیبتوں کے برداشت کرنے) پر صبر کرتا رہا۔
(یہ جملے بھی اسی کے ہیں) اور (عمرو بن عاص نے معاویہ کی)
بیعت اُسوقت تک کی جب تک یہ شرط نہ کرلی کہ وہ اسے
بیعت کی قیمت دے گا پس اس بیعت کرنے والے کا ہاتھ
کامیاب نہ ہو اور بیعت لینے والے (معاویہ) کا عہد و پیمان
ذلیل و خوار ہو پس (لوگو! اب تم بھی) جنگ کے ہتھیار

اَدۡعیٰ اِلَی النَّصۡرِ۔ سنبھال لو اور اسکا ساز و سامان مہیا کر لو کہ یقیناً اس
(آتش جنگ) کے شعلے بھڑک اٹھے اور اسکی روشنی بلند ہو گئی ہے اور (ساتھ ہی ہر سختی پر) صبر کو اپنا (شیوہ) شعار قرار
دو کہ یہی (فتح و) نصرت کی طرف سب سے بہتر بلانے والا (ذریعہ) ہے۔

سلہ بدترین دین تو بت پرستی شرک وغیرہ ہے بدترین مقام ملک حجاز ہے جو عرب کا ایک بڑا حصہ ہے اور حجاز کا چٹیل میدان اور زمین عرب مشہور ہے کہ بے آب و گیاہ اور نہایت سخت اور پتھریلی ہے بلکہ اسکا اکثر حصہ سخت پتھر ہے علاوہ بریں اسمیں بہت بڑے بڑے اور نہایت زہریلے اژدہے رہتے ہیں ۱۲ سلہ حیات صم۔ صم جمع ہے اصم کی بمعنے بہرا حضرت نے حجاز کے زہریلے سانپوں کو بہرا اس سبب سے فرمایا کہ وہ سب اپنی قوت جسامت سختی شدت زہر اور کثرت خباثت کے سبب سے لوگوں کے جھڑکنے ڈانٹنے اور دھمکی دینے کی آواز سے ذرا بھی متاثر نہیں ہوتے اور نہایت بے پروائی سے حملہ کرتے ہیں پس اس سبب سے لوگ ان سانپوں کو بہرا سانپ کہتے ہیں کہ وہ گویا لوگوں کی آواز سننے سے بہرے ہیں پس یہاں مفہومی ترجمہ کیا گیا ہے یعنی مہلک سانپ ۱۲ سلہ بدمزہ اور ناگوار غذا مثل کچا پکا گوشت۔ کھجور کی بھوسی خرموں کی گٹھلی کا آٹا۔ سوسمار جانور وغیرہ تھی۔ بلکہ بھوک کی حالت میں تو خون کو اونٹ کے پیشاب میں ملا کر اسے دھوپ میں خشک کر کے پیس کر اسکی روٹی وغیرہ پکاتے اور وہی کھاتے ۱۲ سلہ عرب کی خونریزی اور قطع رحم کے واقعات سے ہر شخص واقف ہے کہ ایک اونٹ تک کے لئے چالیس و ستر برس تک جنگ قائم رہتی اور قبیلہ کے قبیلہ کا خون بہتا رہتا اور ہزاروں بلکہ لاکھوں آدمیوں کے ہلاکت تک نوبت پہونچ جاتی اور قطع رحم کی یہ حالت تھی کہ باپ بیٹے کو بیٹا باپ کو بھائی بھائی کو قتل کرتا یا اس سے جنگ کرتا غرض ایام جاہلیت میں اس قسم کے ہزاروں عیوب تھے جن کے سبب سے وہاں کے رہنے والے بہائم سے بھی بدتر ہو رہے تھے ۱۲ سلہ یہ استعارہ ہے یعنی تم لوگ اس طرح گناہوں میں جکڑے تھے کہ معلوم ہوتا تھا دوسروں نے گناہوں کو تم میں اس طرح باندھ دیا ہے کہ تم لوگ ان سے نکل نہیں سکتے لیکن آنحضرتؐ کے مبعوث ہونے سے تم لوگ آدمی بن گئے سیدھی راہ پر آ گئے لذیذ غذائیں کھانے لگے اچھے لباس پہننے لگے اور کل نعمتہائے دنیا سے نفع حاصل کرنے لگے ۱۲ سلہ حضرت ان جملوں میں غصب خلافت کی حالت اور اپنی تنہائی بے بسی کا ذکر فرماتے ہیں کہ جب لوگ دنیا پرستی پر اتر آئے اور خلافت کو غصب کر لیا تو میں نے دیکھا کہ سوائے اہلبیت رسالتمآب صلعم کے کوئی بھی میرا طرفدار اور مددگار نہیں ہے پس اگر انکو لے کر جہاد کرتا تو ہزاروں سے یہ دو چار فرد کہاں تک جہاد کرتے لہٰذا میں نے ان کو بچایا اور انکو اپنی مدد میں دشمنوں کے مقابلہ پر بھیجنے میں بخل کیا حالانکہ اسلام کے مٹنے اور باطل کے رواج پانے سے میرے غصہ اور غضب کی وہ حالت ہو رہی تھی جو اس شخص کی ہوتی ہے جس کے

آنکھ میں تنکے پڑ گئے ہوں کہ وہ اُسکو بند نہیں کر سکتا لیکن میں کیا کرتا اپنی اُس حالت کو برداشت کرتا رہا یا میری حالت اُس شخص کے مثل تھی جسکے گلے میں لقمہ یا ہڈی پھنس گئی ہو کہ جب تک وہ فرو نہ ہو جاوے انسان کچھ کھا پی نہیں سکتا لیکن میں اسی حالت پر اپنے امور کو انجام دیتا رہا دین کے محو اور شریعت کے پامال ہونے سے مجھے جو غیظ و غضب اور حرقت قلب ہو رہی تھی اُسکو بھی میں غیر معمولی کوشش کر کے فرو کرتا رہا اور اُن مصائب کو برداشت کرتا رہا جنکا برداشت کرنا حنظل وغیرہ تلخ پھلوں کے کھانے سے بھی زیادہ ناگوار اور تلخ تھا ۱۲ ؎ ان جملوں میں حضرتؑ نے معاویہ کے عمرو عاص کو ملانے کی طرف اشارہ کیا ہے جسکا واقعہ یہ ہے کہ جنگ جمل کی خبر معاویہ کو معلوم ہوئی تو وہ اپنی تمنا تحصیل سلطنت سے مایوس ہو کر بہت پریشان ہوا آخر خون عثمان کا قصاص لینے کا حیلہ ایجاد کر کے اہل شام کو حضرتؑ کے خلاف پر آمادہ کرنا شروع کیا لیکن اسمیں کامیابی نظر نہیں آئی اور سمجھا کہ بغیر عمرو بن العاص ایسے مکار اور فریبی شخص کی مدد کے یہ بیڑا پار نہیں لگے گا لہذا اُسکو خط لکھکر اپنی بیعت اور اعانت کی درخواست کی عمرو بن عاص نے جواب لکھا کہ تو گمراہ اور منافق ہے کہیں تو علی کا مقابل بھی ہو سکتا ہے اس ہوس کو دل سے نکال ڈال معاویہ نے جب دیکھا کہ عمرو عاص کسی طرح راضی نہیں ہوتا اور بغیر اُسکے کام بنتا نظر نہیں آتا تو اُسے لکھا کہ اگر تم ہمارا ساتھ دو تو میں کامیاب ہو کر تم کو مصر دے دوں گا غرض بہت کچھ قیل و قال اور اصرار و انکار کے بعد عمرو عاص مصر کی طمع میں آکر معاویہ کا طرفدار ہو گیا اور اُسکی بیعت کر لی اور دین کو چند روزہ دُنیا سے بیچ ڈالا ان امور کو تفصیل سے ذکر کرنے کے بعد علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں وما زال عمرو بن العاص ملحدا ما تردد قط فی الالحاد والزندقة وکان معاویه مثله ویکفی من تلاعبهما بالاسلام حدیث السرار المروی یعنی عمرو عاص ہمیشہ ملحد ہی رہا کہ اُسکے ملحد اور زندیق ہونے میں کسی شخص کو شک اور تردد نہیں ہوا اور معاویہ کا بھی یہی حال تھا چنانچہ ان دونوں نے جو اسلام کو کھیل بنا رکھا اس کے لئے حدیث سرار ہی کافی ہے ۱۲ ؎ چونکہ پورا خطبہ مذکور نہیں ہوا لہذا نہیں معلوم ہو سکتا کہ یہ کلام کس موقع پر آیا مگر یہ ضرور ہے کہ حضرت نے معاویہ اور عمرو عاص کے باخود ہا سازش کو ان الفاظ میں ادا فرمایا ہے کہ عمرو عاص ایسا مکار اور دنیا پرست شخص معاویہ کے قبضہ میں یوں نہیں آیا بلکہ باخود ہا اس طرح کا معاملہ ہوا بہرکیف اب چونکہ اُس نے معاویہ کی بیعت کر لی تو صلح و امن کی طرف سے مایوسی ہو گئی اور یقیناً جنگ چھڑے گی جس کے شعلے بلند ہوں گے اور جس کی روشنی نہایت تیز ہو گی ۱۲

خطبہ (۲۸)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ
اَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَتَحَهُ اللّٰهُ لِخَاصَّةِ
اَوْلِيَآئِهٖ۔ وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوٰی۔
وَدِرْعُ اللّٰهِ الْحَصِيْنَةُ۔ وَجُنَّتُهُ
الْوَثِيْقَةُ۔ فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ۔
اَلْبَسَهُ اللّٰهُ ثَوْبَ الذُّلِّ وَشَمِلَهُ
الْبَلَآءُ۔ وَدُيِّثَ بِالصِّغَارِ وَالْقَمَآءَةِ
وَضُرِبَ عَلٰی قَلْبِهٖ بِالْاَسْدَادِ۔ وَاُدِيْلَ
الْحَقُّ مِنْهُ بِتَضْيِيْعِ الْجِهَادِ۔ وَسِيْمَ
الْخَسْفَ۔ وَمُنِعَ النَّصَفَ۔ اَلَا وَاِنِّیْ
قَدْ دَعَوْتُكُمْ اِلٰی قِتَالِ هٰٓؤُلَآءِ الْقَوْمِ
لَيْلًا وَنَهَارًا۔ وَسِرًّا وَاِعْلَانًا۔ وَ
قُلْتُ لَكُمْ: اُغْزُوْهُمْ قَبْلَ اَنْ يَّغْزُوْكُمْ۔
فَوَاللّٰهِ مَا غُزِیَ قَوْمٌ قَطُّ فِیْ عُقْرِ
دَارِهِمْ اِلَّا ذَلُّوْا۔ فَتَوَاكَلْتُمْ وَتَخَاذَلْتُمْ
حَتّٰی شُنَّتْ عَلَيْكُمُ الْغَارَاتُ۔ وَمُلِكَتْ
عَلَيْكُمُ الْاَوْطَانُ۔ وَهٰذَا اَخُوْ غَامِدٍ
وَقَدْ وَرَدَتْ خَيْلُهُ الْاَنْبَارَ۔ وَقَدْ
قَتَلَ حَسَّانَ ابْنَ حَسَّانَ الْبَكْرِیَّ۔
وَاَزَالَ خَيْلَكُمْ عَنْ مَسَالِحِهَا۔ وَلَقَدْ
بَلَغَنِیْ اَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ كَانَ يَدْخُلُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ[1]
(حمد و نعت کے) بعد (واضح ہو کہ) جہاد بہشت کے دروازوں
سے ایک دروازہ ہے جسے خدا نے اپنے خاص دوستوں
کے لئے کھول رکھا ہے[2] اور وہ تقوے کا لباس۔ خدا کی
مضبوط زرہ اور اُسکی محکم سپر ہے پس جو اس (جہاد) کو
ناپسند کر کے چھوڑے گا خدا اُسے ذلت کا لباس پہنائے گا۔
اور بلا اُسے گھیرے گی اور وہ ذلیل و حقیر کیا جائے گا
اور اُس کے دل پر بے عقلی کے پردے ڈال دیے جائیں گے
اور جہاد کو ضائع کرنے کے سبب سے حق اُس سے پھیر لیا
جائے گا۔[3] اور وہ فضیحتی میں سختی سے مبتلا کیا جائے گا اور
عدل و انصاف سے محروم رکھا جائے گا (اب اپنی حالت)
دیکھو کہ میں تم لوگوں کو اس قوم (معاویہ) سے جہاد کرنے
کی دعوت رات کو بھی دیتا رہا اور دن کو بھی مخفی بھی اور
ظاہر بھی۔ اور تم سے کہتا رہا: کہ ان سے لڑو قبل اسکے
کہ یہ تم پر چڑھ آئیں ——— کیونکہ بخدا جس قوم پر بھی
اُسکے گھر میں گھس کر حملہ کیا گیا وہ ذلیل ہو کر رہی مگر تم نے
(میری ایک نہ سُنی بلکہ) ایک دوسرے کے بھروسے پر چھوڑ دیا
اور ایک دوسرے کی مدد سے باز رہے آخر کار تم پر غارتیں
ڈالی گئیں اور تمہارے گھروں پر قبضہ کر لیا گیا (اب دیکھو کہ
اس غامدی[4] کے سوار شہر انبار میں داخل ہو گئے (وہاں کے
عامل) حسان بن حسان بکری کو قتل کر ڈالا اور تمہارے
سواروں کو اُن کے چھاونیوں سے نکال دیا اور مجھے تو یہ

على المرأة المسلمة والأخرى
المعاهدة فينتزع حجلها و
قلبها وقلائدها ورعاثها ما
تمتنع منه الا بالاسترجاع. و
الاسترحام. ثم انصرفوا وافرين
ما نال رجلا منهم كلم. ولا أريق
لهم دم. فلو ان امرأ مسلما مات
من بعد هذا اسفا ما كان به ملوما. بل كان به
عندي جديرا. فيا عجبا! والله يميت
القلب ويجلب الهم اجتماع
هؤلاء القوم على باطلهم و
تفرقكم عن حقكم فقبحا لكم و
ترحا حين صرتم غرضا يرمى.
يغار عليكم ولا تغيرون! وتغزون
ولا تغزون! ويعصى الله وترضون
فاذا امرتكم بالسير اليهم في ايام
الصيف قلتم: هذه حمارة القيظ!
أمهلنا يسبخ عنا الحر. واذا
أمرتكم بالسير اليهم في الشتاء
قلتم: هذه صبارة القر! امهلنا
ينسلخ عنا البرد. كل هذا فرارا
من الحر والقر. فاذا كنتم من الحر
والقر تفرون. فانتم والله من

(تک) معلوم ہوا ہے کہ اُس فوج کا کوئی مرد مسلمان عورت
اور دوسری ذمی عورت کے یہاں گھس پڑتا تھا اور اُن
(عورتوں کے) خلخال کنگن گردن بند گوشوارے (وغیرہ
زیورات) چھین لیتا تھا اور وہ (مسلمان یا ذمی) عورت
اُن سے سوائے فریاد اور رحم کی درخواست کرنے کے
کسی طرح بچتی نہ تھی غرض (یہ سب ظلم کر کے) وہ لوگ
بالکل (بچ کر) پلٹ گئے کہ اُن سے کسی ایک شخص کو بھی
نہ زخم لگا اور نہ کسی کا خون بہا۔ اب اگر کوئی مرد مسلمان
(اس واقعہ کے) رنج میں مر جائے تو قابل ملامت نہیں ہو سکتا
بلکہ میرے خیال میں وہ اسی کا سزاوار ہوگا۔ پس یہ کیا ہی
حیرت خیز اور تعجب انگیز حادثہ ہے بخدا اُس قوم (معاویہ)
کا اپنے باطل (امور) پر (اس طرح) اتفاق و اتحاد سے رہنا
اور تمہارا اپنے حق سے پراگندہ ہونا دل کو مردہ کرتا اور
اندوہ و غم کو (سینہ میں) بھر دیتا ہے پس تمہارا برا ہو اور
تم حزن و غم میں مبتلا رہو کیونکہ تم تو (دشمنوں کے) نشانہ
بن گئے جس پر تیر پڑ رہے ہیں تم پر غارت ڈالی جا رہی ہے
اور تم جواب نہیں دیتے تم پر حملہ کیا جاتا ہے اور تم سے حملہ
نہیں ہوتا اور خدا کی نافرمانی ہو رہی ہے اور (تم) اس پر
راضی ہو۔ چنانچہ (ان امور کے روکنے کو) جب میں تمہیں
اُنکی طرف گرمی میں جانے کو کہتا ہوں تو کہتے ہو ابھی جھلستی گرمی
ہے ہمیں اتنی مہلت دیجئے کہ گرمی کم ہو جائے اور جب جاڑے
کے موسم میں کوچ کا حکم دیتا ہوں تو کہتے ہو ابھی تو بڑی سخت
سردی ہے ہمیں اتنی مہلت دیجئے کہ سردی کم ہو جائے

السَّیْفِ اَفَرُّ۔ یَا اَشْبَاہَ الرِّجَالِ وَ
لَا رِجَالَ۔ حُلُوْمُ الْاَطْفَالِ۔ وَعُقُوْلُ
رَبَّاتِ الْحِجَالِ! لَوَدِدْتُ اَنِّیْ لَمْ
اَرَکُمْ وَلَمْ اَعْرِفْکُمْ۔ مَعْرِفَۃً وَاللّٰہِ
جَرَّتْ نَدَمًا۔ وَاَعْقَبَتْ سَدَمًا۔
قَاتَلَکُمُ اللّٰہُ لَقَدْ مَلَأْتُمْ قَلْبِیْ قَیْحًا
وَشَحَنْتُمْ صَدْرِیْ غَیْظًا۔ وَجَرَّعْتُمُوْنِیْ
نُغَبَ التَّهْمَامِ اَنْفَاسًا۔ وَاَفْسَدْتُمْ
عَلَیَّ رَأْیِیْ بِالْعِصْیَانِ وَالْخِذْلَانِ۔
حَتّٰی لَقَدْ قَالَتْ قُرَیْشٌ: اِنَّ ابْنَ
اَبِیْ طَالِبٍ رَجُلٌ شُجَاعٌ۔ وَلٰکِنْ لَا
عِلْمَ لَہٗ بِالْحَرْبِ۔
لِلّٰہِ اَبُوْهُمْ! وَهَلْ اَحَدٌ مِّنْهُمْ اَشَدُّ
لَهَا مِرَاسًا؟ وَاَقْدَمُ فِیْهَا مَقَامًا
مِنِّیْ۔ لَقَدْ نَهَضْتُ فِیْهَا وَمَا بَلَغْتُ
الْعِشْرِیْنَ + وَهَا اَنَا قَدْ ذَرَّفْتُ
عَلَے السِّتِّیْنَ + وَلٰکِنْ لَا رَأْیَ لِمَنْ
لَا یُطَاعُ۔

(لیکن حقیقت یہ ہے کہ) یہ سب گرمی اور سردی سے بھاگنے کے حیلے ہیں خیر (مگر اتنا سمجھ لو کہ) جب تم لوگ گرمی اور سردی تک سے بھاگتے ہو تو بخدا تم لوگ تلوار سے تو سب سے زیادہ بھاگوگے (لہذا) اے مردوں کی صورت بچوں کی سمجھ اور عورتوں کی عقل والے نامردو! میں تو اسکو پسند کرتا تھا کہ نہ تم کو دیکھتا اور نہ پہچانتا کیونکہ بخدا (تم لوگوں کے) اسی پہچاننے نے مجھے نادم کر رکھا اور حزن و غم میں آخر کار مبتلا کر دیا ہے۔ خدا تمھیں تباہ کرے تم نے میرے دل کو (زخمی کر کے) پیپ سے بھر دیا ہے اور میرے سینہ کو غیظ و غضب سے پُر کر دیا ہے اور مجھے ہر سانس پر رنج اور غم کے جرعے گھونٹ گھونٹ پلائے ہیں اور میری نافرمانی کر کے اور ساتھ چھوڑ کے میری تدبیروں کو خاک میں ملا رکھا ہے یہاں تک کہ قبیلۂ قریش یہ تک کہہ بیٹھا کہ (علی) ابن ابی طالب مرد شجاع (تو ضرور) ہیں۔ مگر انھیں فن جنگ کا کچھ بھی علم نہیں ہے ——

خدا اُن کے آبا و اجداد کا بھلا کرے کیا اُن میں مجھ سے زیادہ بھی کوئی اس (فن) کا تجربہ کار اور جنگ میں مجھ سے آگے رہنے والا (پہلے گزرا یا اب موجود) ہے؟ (اسلئے کہ) میں تو معرکہائے جنگ میں اُسوقت در آیا جب بیس سال کا بھی نہ تھا اور اب تو ساٹھ سال سے بھی بڑھ گیا ہوں لیکن (کیا کروں واقعاً) جس کی بات مانی نہیں جاتی اسکی (گویا) کوئی تدبیر ہی نہیں ہوتی (کیونکہ حُسن تدبیر کا حال تو اُس پر عمل کرنے سے کھلتا ہے۔

حاشیہ صفحہ ۵۹ ۱؎ اس خطبہ کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں۔ یہ خطبہ بھی حضرت کا نہایت مشہور ہے جسکو بہت سے لوگوں نے ذکر کیا ہے اور علامہ ابو العباس المبرد نے بھی اپنی مشہور کتاب الکامل کی ابتدا میں اسکی روایت کی ہے لیکن اس روایت

مندرجہ نہج البلاغہ سے بعض الفاظ کو کم کردیا ہے اور بعض کو زیادہ اور اسکا واقعہ یہ بیان کیا ہے کہ حضرت امیرالمومنین کو یہ خبر ملی کہ معاویہ کے کچھ سردار شہر انبار میں پہونچ گئے ہیں اور آپکے عامل کو وہاں قتل کردیا ہے جسکا نام حسان بن حسان تھا۔ یہ خبر سُنکر حضرت کو بہت غصہ اور رنج ہوا اور کوفہ سے اس حالت غیظ و غضب میں نکلے کہ آپ کی ردا کا دامن لٹکتا جاتا تھا یہاں تک کہ مقام نخیلہ تک پہونچ گئے (یہ نخیلہ وہ مقام تھا جہاں لشکر جمع ہوا کرتا تھا) اشراف کوفہ بھی آپکے پیچھے پیچھے چلے آئے وہاں حضرت ایک اونچے ٹیلہ پر چڑھ گئے اور خدا کی حمد و ثنا اور آنحضرت صلعم کی صلوٰۃ و سلام بجا لاکر اس خطبہ کو ارشاد فرمایا اور بروایت مندرجہ شرح ابن میثم علیہ الرحمہ نخیلہ میں پہونچ کر اشراف و اعیان کوفہ نے آپسے اصرار کیا کہ مکان پر تشریف لے چلیں ہم لوگ اس لشکر کا تدارک کرلیتے ہیں مگر حضرت یہی فرماتے رہے کہ نہ تم اپنے نفس کی حفاظت کرسکتے ہو نہ ہماری غرض پوری کرسکتے ہو اسکے بعد سعید بن قیس ہمدانی کو آٹھ ہزار لشکر کے ساتھ برادر غامد کے تعاقب میں روانہ کیا مگر وہ نکل چکا تھا لہذا سعید یوں ہی واپس آئے جب یہ لشکر واپس آیا تو اُسوقت حضرت کچھ علیل تھے جس سے کھڑے ہوکر خطبہ نہ فرماسکتے تھے پس قلم و دوات منگاکر یہ خطبہ لکھا اور اپنے غلام سعد کو دیا کہ پڑھ کر سُنادے ان سب کے بعد حضرت کے بعض جاں نثار اصحاب اُٹھ کھڑے ہوئے اور عرض کی "یا حضرت آپ رنج نہ کریں جو حکم دیں ہم لوگ انجام دے دیں گے کیونکہ بخدا اگر ہم لوگوں کا کل مال اور جائداد آپ کی اطاعت میں خرچ اور تباہ ہوجائے اور ہم لوگوں کی کل اولاد اور اعزا و اقربا قتل ہوجائیں جب بھی ہم لوگوں کو افسوس نہ ہو" پس حضرت نے حکم دیا کہ لوگ سامان سفر درست کریں بعد ازاں ایک شخص کو سردار مقرر کرکے اُس فوج کو معاویہ کی طرف روانہ کیا لیکن یہ فوج ابھی دشمن تک پہونچی بھی نہ تھی کہ ابن ملجم ملعون نے آنحضرت کو شہید کردیا (شرح ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۱۴۶) ۱۲ ف ۲ یعنی جہاد بھی ایک سبب اور ذریعہ ہے بہشت میں داخل ہونے کا اور دروازہ ہے جنت کا کسی کے لئے کھُلنا جہاد پر بھی اُسی طرح موقوف ہے جس طرح ایمان۔ نماز۔ روزہ وغیرہ پر۔ فرق اسقدر ہے کہ نماز روزہ کرنے والے بہت ہیں کہ اسمیں کوئی مشقت نہیں اور جہاد اُسکا کام ہے جو حکم خدا کے مقابلہ میں اپنی جان کی پروا نہ کرے اسی لئے حضرت نے فرمایا کہ جہاد وہ باب جنت ہے جو خاص اولیاء کے لئے کھولا گیا ہے نہ ہر شخص کے لئے یہی باعث تھا کہ لشکر جناب رسالتمآب صلعم میں صحابہ کی تعداد تو ہزاروں کی ہوتی مگر مجاہد وہی ایک ہوتے ۱۲ ف ۳ لباس التقویٰ یہ لفظ کلام مجید کے اس آیہ سے ماخوذ ہے قد انزلنا علیکم لباسا یواری سواتکم و ریشا و لباس التقویٰ الآیۃ (آیہ ۲۶ سورہ اعراف) یعنی ہم نے تمھارے لئے پوشاک نازل کی جو تمھارے ستر کو چھپاتی ہے اور زینت کے کپڑے اور پرہیزگاری کا لباس ۱۲ ف ۴ بعض نسخوں میں یہ عبارت اسی طرح یعنی ضرب علےٰ قلبہ بالاسداد ہے اور بعض نسخوں میں

ضرب علےٰ قلبہ بالا سھاب ہے لیکن مطلب دونوں کا ایک ہی ہے یعنی زوال عقل غفلت۔ بیہودہ پن کیونکہ اسداد جمع ہے سد کی بمعنی پردہ پس جب کسی کے قلب پر پردے پڑ جائیں گے تو عقل بھی اُس سے مسلوب ہو جاوے گی اور اسھاب کے اصل معنی بہت بولنا اور فضول بکنا ہے اور یہ بھی بے عقلی ہی کا نتیجہ ہے ۱۲ ؎۵۵ یعنی بسبب اسکے کہ اُس نے جہاد ترک کیا ہے راہ حق اُس سے چھپ جاوے گی یا پھر جاوے گی جیسا کہ خدا فرماتا ہے ذالک جزینا ھم ببغیھم یعنی یہ ہم نے اُن کی سرکشی کی جزا دی ہے ۱۲ ؎۵۶ اخو غامد سفیان بن عوف ہے جو بنی غامد سے تھا اور بنی غامد یمن کے ازد شنوہ سے ایک قبیلہ تھا اس سفیان بن عوف کو معاویہ نے عراق کے مختلف مقامات پر لوٹ مار کرنے کے لئے مقرر کیا تھا تاکہ اس طرح حضرت امیر المومنینؑ پریشان ہوں اور عراق کے رہنے والے معاویہ کے مکر و فریب سے خوف زدہ ہو کر اُسکے طرفدار ہو جائیں چنانچہ حضرات اہلسنت کا نہایت مشہور اور جلیل القدر مورخ ابن اثیر جزری اپنی تاریخ کامل مطبوعہ مصر جلد ۳ صفحہ ۱۵۰ میں ۳۹ھ ہجری کے واقعات کا ذکر کرتا ہوا اس واقعہ کو پوری تفصیل سے یوں لکھتا ہے ثم دخلت سنۃ تسع وثلاثین ذکر سرایا اھل الشام الیٰ بلاد امیر المومنین علیہ السلام وفی ھذہ السنۃ فرق معاویۃ جیوشہ فی العراق فی اطراف علی فوجہ النعمان بن بشیر فی الف رجل الیٰ عین التمر وفیھا مالک بن کعب مسلحۃ لعلی فی الف رجل وکان مالک قد اذن لاصحابہ فاتوا الکوفۃ ولم یبق معہ الا مائۃ رجل فلما سمع بالنعمان کتب الیٰ امیر المومنین یخبرہ ویستمدہ فخطب علی الناس وامرھم بالخروج الیہ فتثاقلوا وواقع مالک النعمان وجعل جدار القریۃ فی ظھور اصحابہ وکتب مالک الیٰ مخنف بن سلیم یستعینہ وھو قریب منہ واقتتل مالک والنعمان اشد قتال فوجہ مخنف ابنہ عبد الرحمٰن فی خمسین رجلا فانتھوا الیٰ مالک وقد کسروا جفون سیوفھم واستقتلوا فلما راھم اھل الشام انھزموا عند المساء وظنوا ان لھم مددا وتبعھم مالک فقتل منھم ثلاثۃ نفر..... ووجہ معاویۃ فی ھذہ السنۃ ایضا سفیان بن عوف فی ستۃ الاف رجل وامرہ ان یاتی ھیت فیقطعھا ثم یاتی الانبار والمدائن فیوقع باھلھا فاتی ھیت فلم یجد بھا احدا ثم اتی الانبار وفیھا مسلحۃ لعلی تکون خمسمأۃ رجل وقد تفرقوا ولم یبق منھم الا مائتا رجل وکان سبب تفرقھم انہ کان علیھم کمیل بن زیاد فبلغہ ان قوما بقرقیسیا یریدون الغارۃ علیٰ ھیت فسار الیھم بغیر امر علی فاتی اصحاب سفیان وکمیل غائب عنھا فاغضب ذالک علیا علیٰ کمیل فکتب الیہ ینکر ذالک علیہ وطمع سفیان فی اصحاب علی لقلتھم فقاتلھم فصبر اصحاب علی ثم قتل صاحبھم

وھوا شرف بن حسان البکری وثلاثون رجلاً واحتملوا ما فی الانبار من اموال اھلھا ورجعوا
الی معاویہ وبلغ الخبر علیاً فارسل فی طلبھم فلم یدرکوا :- یعنی ۳۹ھ ہجری میں معاویہ نے اپنے
لشکروں کو (صرف جناب امیر المومنینؑ کو پریشان کرنے اور آپ کو اطمینان سے انتظام ملک اور ارشاد و ہدایت
ناس میں مشغول نہ ہونے دینے اور آپ کی قوت کو پراگندہ اور کمزور کرنے کی غرض سے) ملک عراق کے مختلف مقامات
پر روانہ کیا چنانچہ نعمان بن بشیر کو ایک ہزار فوج کے ساتھ (لیکن روضۃ الصفا میں دس ہزار تعداد لکھی ہے) مقام
عین التمر پر بھیجا۔ جہاں جناب امیر کی طرف سے مالک بن کعب ہزار سپاہیوں کے ساتھ رہتا تھا۔ لیکن اتفاق وقت سے
اُسوقت مالک بن کعب کی چھاؤنی میں سو آدمی موجود تھے کیونکہ نو سو سپاہی مالک سے اجازت لے کر کوفہ گئے ہوئے
تھے اُن کی غیبت ہی میں نعمان بن بشیر وہاں پہونچ گیا مالک کو نعمان کی چڑھائی کی خبر ہوئی تو جناب امیرؑ کو اس واقعہ
سے مطلع کیا اور مدد طلب کی پس حضرتؑ نے اہل کوفہ کو بلا کر خطبہ ارشاد فرمایا اور مالک کی مدد کو جانے کے لئے کہا وہ
لوگ ٹال مٹول کرنے لگے اور یہاں مالک نے معاویہ کے لشکر نعمان بن بشیر کے کئی ہزار سوار پر صرف اپنے سو سپاہیوں
سے حملہ کر دیا تدبیر یہ کی کہ شہر پناہ کو اپنی فوج کی پشت پر رکھا اور مخنف بن سلیم ایک شخص کو جو وہاں سے قریب ہی
رہتا تھا خط لکھا کہ کچھ فوج مدد کے لئے بھیج دو اور معاویہ کی فوج سے خوب جم کر لڑنے لگا مخنف کو خط ملا تو صرف پچاس
آدمی اپنے فرزند عبدالرحمن کے ساتھ مالک کی مدد کے لئے بھیج دیئے چنانچہ اُن پچاس آدمیوں نے یہاں پہونچتے ہی جو دیکھا
کہ نہایت سخت لڑائی ہو رہی ہے اپنی تلواروں کے نیام توڑ کر پھینک دیئے اور جنگ میں شریک ہو گئے اور دونوں فوجیں مگر
اگرچہ صرف ڈیڑھ سو آدمیوں کی تھیں لیکن اس استقلال سے لڑیں کہ لشکر معاویہ (جو بروایتے ایکہزار اور بروایتے دس ہزار سپاہیوں کا تھا)
کے جی چھوٹ گئے اور یہ خیال کر کے کہ مالک کی مدد آگئی ہے شام ہوتے ہوتے لشکر معاویہ بھاگ کھڑا ہوا مالک نے
بھاگتوں کا پیچھا کیا لیکن صرف تین ملے جن کو قتل کر ڈالا اور باقی نے شام کی راہ لی ..... اسی سال معاویہ نے سفیان
بن عوف کو چھ ہزار نبرد آزماؤں کے ساتھ عراق کی طرف روانہ کیا اور حکم دیا کہ ہیت جائے اسکو قطع کر کے انبار اور
مدائن پہونچے اور وہاں کے لوگوں پر حملہ کرے چنانچہ سفیان ہیت میں آیا تو یہاں کسی کو نہ پایا وہاں سے انبار میں آیا
جہاں حضرت علی کی چھاؤنی تھی جس میں عموماً پانچسو سپاہی رہتے تھے لیکن اتفاق سے سفیان یہاں اسوقت پہونچا جب صرف دو سو
سپاہی رہ گئے تھے اور بقیہ فوج وہاں سے متفرق ہو گئی تھی جس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ اُن کے سردار کمیل بن زیاد کو یہ خبر
ملی تھی کہ قرقیسیا کے کچھ لوگ ہیت کو تاراج کرنا چاہتے ہیں وہ بغیر حضرت علی کی اجازت کے فوج لے کر وہاں چلے
گئے تھے اب سفیان کا لشکر انبار میں پہونچا تو کمیل یہاں نہ تھے میدان کو خالی اور حضرت علی کی فوج کو انگلیوں پر

شکار کرنے کے قابل پا کر سفیان کو طمع دامنگیر ہوئی اور اُن بیچاروں پر حملہ کر دیا پس طرفداران حضرت علی گھر گئے اور آخر اُن کا موجودہ سردار اشرف بن حسان بکری تیس آدمیوں کے ہمراہ مارا گیا اور لشکر معاویہ انبار کا تمام مال و دولت بار کر کے معاویہ کے پاس واپس آیا حضرت امیر المومنین کو یہ خبر معلوم ہوئی تو سفیان کے تعاقب میں ایک فوج بھیجی غرض ایسے ہی مکر و فریب اور فتنہ و فساد کے ذریعے سے معاویہ اپنی قوت بڑھاتا رہا ۱۲

خطبہ (۲۹)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ أَدْبَرَتْ وَآذَنَتْ بِوَدَاعٍ. وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ وَأَشْرَفَتْ بِاطِّلَاعٍ. أَلَا وَإِنَّ الْيَوْمَ الْمِضْمَارُ. وَغَدًا السِّبَاقُ. وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ. وَالْغَايَةُ النَّارُ. أَفَلَا تَائِبٌ مِنْ خَطِيئَتِهِ قَبْلَ مَنِيَّتِهِ؟ أَلَا عَامِلٌ لِنَفْسِهِ قَبْلَ يَوْمِ بُؤْسِهِ. أَلَا وَإِنَّكُمْ فِي أَيَّامِ أَمَلٍ مِنْ وَرَائِهِ أَجَلٌ. فَمَنْ عَمِلَ فِي أَيَّامِ أَمَلِهِ. قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ فَقَدْ نَفَعَهُ عَمَلُهُ. وَلَمْ يَضْرُرْهُ أَجَلُهُ. وَمَنْ قَصَّرَ فِي أَيَّامِ أَمَلِهِ. قَبْلَ حُضُورِ أَجَلِهِ. فَقَدْ خَسِرَ عَمَلُهُ. وَضَرَّهُ أَجَلُهُ. أَلَا فَاعْمَلُوا فِي الرَّغْبَةِ كَمَا تَعْمَلُونَ فِي الرَّهْبَةِ. أَلَا وَإِنِّي لَمْ أَرَ كَالْجَنَّةِ نَامَ طَالِبُهَا! وَلَا كَالنَّارِ نَامَ هَارِبُهَا!

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ:- (حمد و نعت کے) بعد (واضح ہو کہ) دنیا نے مُنھ موڑ لیا اور اپنے وداع کا اعلان کر چکی۔ اور یہ کہ آخرت متوجہ ہو گئی اور ظاہر ہونے کے قریب پہونچ گئی (لہذا) خبردار ہو جاؤ کہ آج کا دن (دنیاوی زندگی) میدانِ (عمل) ہے اور کل (بروز قیامت) آگے بڑھنا ہے اور سبقت تو بہشت ہے اور غایت جہنم ہے۔ پس کیا کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو اپنی موت کے قبل اپنے گناہ سے توبہ کرے؟ اور کیا کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے روز آفت (قیامت) کے قبل اپنے لئے عمل کرے؟ دیکھو یہ سمجھ رکھو کہ تم ایسے زمانہ اُمید میں ہو جسکے پیچھے موت کھڑی ہے۔ تو جو شخص موت پہونچنے کے قبل اپنے زمانہ اُمید میں عمل (خیر) کرے گا اُسکو وہ عمل نفع پہونچائے گا اور موت بھی کچھ نہ بگاڑ سکے گی۔ اور جو شخص اپنے زمانہ اُمید میں موت پہونچنے کے قبل تک (عمل خیر بجالانے میں) کوتاہی کرتا رہے گا اُسکا (کل) عمل بھی ضائع ہو گا اور موت بھی نقصان پہونچائے گی۔ لہذا رغبت (اور اطمینان) میں (بھی اسی اہتمام سے) عمل (خیر) کرو

اَلَا وَاِنَّهٗ مَنْ لَّا یَنْفَعُهُ الْحَقُّ یَضُرُّهُ
الْبَاطِلُ. وَمَنْ لَّا یَسْتَقِیْمُ بِهِ الْهُدٰی
یَجُرُّ بِهِ الضَّلَالُ اِلَی الرَّدٰی. اَلَا وَاِنَّكُمْ
قَدْ اُمِرْتُمْ بِالظَّعْنِ. وَدُلِلْتُمْ عَلَی الزَّادِ.
وَاِنَّ اَخْوَفَ مَا اَخَافُ عَلَیْكُمُ اتِّبَاعُ
الْهَوٰی وَطُوْلُ الْاَمَلِ. فَتَزَوَّدُوْا مِنَ
الدُّنْیَا مَا تُحْرِزُوْنَ اَنْفُسَكُمْ بِهِ غَدًا.
(قَالَ الشَّرِیْفُ الرَّضِیُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ)
اَقُوْلُ: اِنَّهُ لَوْ كَانَ كَلَامٌ یَاْخُذُ بِالْاَعْنَاقِ
اِلَی الزُّهْدِ فِی الدُّنْیَا. وَیَضْطَرُّ اِلٰی
عَمَلِ الْاٰخِرَةِ. لَكَانَ هٰذَا الْكَلَامَ وَ
كَفٰی بِهِ قَاطِعًا لِعَلَائِقِ الْاٰمَالِ. وَ
قَادِحًا زِنَادَ الْاِتِّعَاظِ وَالْاِزْدِجَارِ.
وَمِنْ اَعْجَبِهِ قَوْلُهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ
اَلَا وَاِنَّ الْیَوْمَ الْمِضْمَارُ وَغَدًا السِّبَاقُ
وَالسَّبَقَةُ الْجَنَّةُ وَالْغَایَةُ النَّارُ فَاِنَّ
فِیْهِ مَعَ فَخَامَةِ اللَّفْظِ وَعِظَمِ قَدْرِ
الْمَعْنٰی. وَصَادِقِ التَّمْثِیْلِ. وَوَاقِعِ
التَّشْبِیْهِ سِرًّا عَجِیْبًا. وَمَعْنًی لَطِیْفًا.
وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ (وَالسَّبَقَةُ
الْجَنَّةُ وَالْغَایَةُ النَّارُ) فَخَالَفَ بَیْنَ
اللَّفْظَیْنِ لِاخْتِلَافِ الْمَعْنَیَیْنِ الْمُفَسَّرَیْنِ
وَلَمْ یَقُلِ السَّبَقَةُ النَّارُ كَمَا قَالَ

جس طرح خوف (اور مصیبت) میں کرتے ہو۔ آگاہ ہو (عجیب
بات ہے) کہ میں نے نہ بہشت ایسی (کوئی نعمت) دیکھی جس کے
شائق (اس طرح) سوئے ہوئے ہیں اور نہ جہنم ایسا (عذاب) جس سے
بچنے والے اس طرح خواب (غفلت) میں پڑے ہیں۔ سمجھ رکھو کہ
جس کو حق سے نفع نہ حاصل ہوگا اسکو باطل سے نقصان
ضرور پہونچے گا۔ اور جس کو ہدایت سیدھی راہ پر نہیں لگائے گی
اسکو گمراہی ہلاکت میں ضرور کھینچ لائے گی (یہ بھی) جان لو
کہ تم کو (دنیا سے) سفر کرنے کا حکم دیا جا چکا ہے اور زاد راہ
بھی بتا دی گئی ہے (لہذا سفر کا تہیہ کرو) کیونکہ مجھے جتنی
باتوں کا تمھارے نسبت خوف ہے انمیں سب سے زیادہ خوفناک
امر تمھارا (اپنی نفسانی) خواہشوں کی پیروی اور (دنیا میں
رہنے کی) دُور و دراز تمنائیں کرنا ہے (لہذا اُس سے بچنے
کے لئے) دنیا سے (عمل خیر کا) وہ سامان سفر حاصل کرلو جس سے
کل (قیامت میں) اپنی جانوں کی حفاظت کر سکو (جناب
سید رضی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ) میرا اعتقاد ہے کہ اگر کوئی کلام
ایسا ہو سکتا ہے جو (لوگوں کی) گردنیں پکڑ کر دنیا سے متنفر
اور آخرت کے لئے بے چین کر دے تو وہ یہی کلام (حضرت
امیر المومنین ع) ہے اور (دنیاوی) آرزوؤں کے تعلقات
کو قطع کرنے اور وعظ و نصیحت حاصل کرنے کے چقماق
کو روشن کرنے کے لئے یہ (کلام) کافی (وافی) ہے اور
اس سے بھی زیادہ حیرت خیز حضرت علیہ السلام کا یہ جملہ
ہے الا وان الیوم المضمار و غدا السباق والسبقة
الجنة والغاية النار۔ کیونکہ اس (جملہ) میں الفاظ کی

السَّبقَةُ الجَنَّةُ - لِاَنَّ الاِسْتِبَاقَ اِنَّمَا
يَكُونُ اِلٰى اَمْرٍ مَحْبُوبٍ - وَغَرَضٍ مَطْلُوبٍ
وَهٰذِهٖ صِفَةُ الْجَنَّةِ - وَلَيْسَ هٰذَا
الْمَعْنٰى مَوْجُوْدًا فِى النَّارِ - نَعُوْذُ بِاللّٰهِ
مِنْهَا فَلَمْ يَجُزْ اَنْ يَّقُوْلَ وَالسَّبَقَةُ
النَّارُ - بَلْ قَالَ وَالْغَايَةُ لِلنَّارُ لِاَنَّ الْغَايَةَ يَنْتَهِىْ
اِلَيْهَا مَنْ لَّا يَسُوْءُهُ الْاِنْتِهَاءُ اِلَيْهَا وَمَنْ يَّسُرُّهٗ
ذٰلِكَ فَصَلَحَ اَنْ يُّعَبَّرَ بِهَا عَنِ الْاَمْرَيْنِ
مَعًا - فَهِىَ فِىْ هٰذَا الْمَوْضِعِ كَالْمَصِيْرِ
وَالْمَاٰلِ - قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى (قُلْ تَمَتَّعُوْا
فَاِنَّ مَصِيْرَكُمْ اِلَى النَّارِ) وَلَا يَجُوْزُ
فِىْ هٰذَا الْمَوْضِعِ اَنْ يُّقَالَ فَاِنَّ سَبْقَتَكُمْ
بِسُكُوْنِ الْبَاءِ اِلَى النَّارِ - فَتَاَمَّلْ ذٰلِكَ
فَبَاطِنُهٗ عَجِيْبٌ - وَغَوْرُهٗ بَعِيْدٌ لَطِيْفٌ -
وَكَذٰلِكَ اَكْثَرُ كَلَامِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ
(وَفِىْ بَعْضِ النُّسَخِ) وَقَدْ جَاءَ فِىْ
رِوَايَةٍ اُخْرٰى (وَالسُّبْقَةُ الْجَنَّةُ)
بِضَمِّ السِّيْنِ وَالسُّبْقَةُ عِنْدَهُمْ
اِسْمٌ لِمَا يُجْعَلُ لِلسَّابِقِ اِذَا سَبَقَ
مِنْ مَالٍ اَوْ عَرَضٍ - وَالْمَعْنَيَانِ
مُتَقَارِبَانِ - لِاَنَّ ذٰلِكَ لَا يَكُوْنُ جَزَاءً
عَلٰى فِعْلِ الْاَمْرِ الْمَذْمُوْمِ - وَاِنَّمَا يَكُوْنُ
جَزَاءً عَلٰى فِعْلِ الْاَمْرِ الْمَحْمُوْدِ -

عظمت (و شوکت) معنے کے جلالت قدر مثال کی سچی
مناسبت و تشبیہ کی کامل مطابقت کے علاوہ ایک
عجیب (و غریب اور بے مثل و نظیر) نکتہ (اور نہایت ہی)
لطیف معنی ہے اور وہ حضرت علیہ السّلام کا یہ جملہ ہے
والسبقۃ الجنۃ والغایۃ النار کہ (باوصفیکہ دونوں
کا مقصود ایک ہے مگر) حضرت نے دو مختلف لفظ رکھ کر اُس
(دقیق) فرق کو بتا دیا جو دونوں معنوں میں ہے کیونکہ آپ نے
جس طرح (بہشت کے متعلق) السبقۃ الجنۃ فرمایا
(جہنم کی نسبت) السبقۃ النار نہیں فرمایا اسلئے کہ
استباق (آگے بڑھنے کی کوشش کرنا) کسی پسندیدہ امر
اور اچھی غرض کیلئے ہوتا ہے اور (ظاہر ہے کہ) یہ صفت
بہشت ہی کی ہے (کہ لوگ اُدھر بڑھنے کی کوشش کریں)
جہنم کو یہ بات حاصل نہیں ہے خدا ہم لوگوں کو اُس سے پناہ
میں رکھے اسی وجہ سے والسبقۃ النار کہنا جائز نہ ہوا بلکہ
فرمایا والغایۃ النار کیونکہ غایت (انجام کار) تک ہر شخص
پہونچتا ہے خواہ اُسکو وہاں تک پہونچنا ناپسند ہو یا پسند ہو
لہذا اس (لفظ غایت) سے دونوں امروں (پسندیدگی
اور ناگواری) کی تعبیر کی جا سکتی ہے تو یہ (لفظ غایت)
اس مقام پر مثل لفظ مصیر اور مآل کے ہے (جیسا کہ) خدا
فرماتا ہے قل تمتعوا فان مصیرکم الی النار یعنی
ان لوگوں سے کہہ دو کہ خیر دنیا کا مزہ چکھ لو آخر تو تم کو
جہنم کی طرف جانا ہی ہے کہ اس مقام پر بجائے (مصیرکم
الی النار) سبقتکم الی النار (بسکون بار) کہنا صحیح

نہیں ہے۔ بہرکیف اس (نکتہ) میں خوب غور کرو اسلئے کہ اسکی دقت نہایت حیرت فزا اور اسکی باریکی بہت ہی مشکل اور لطیف ہے اور حضرت علیہ السلام کا اکثر کلام ایسا ہی ہے اور (نہج البلاغہ کے) بعض نسخوں میں ہے کہ ایک روایت میں والسبقۃ الجنۃ (وارد ہو گیا) ہے یعنی سبقہ کے سین کو ضمہ (پیش) ہے اور سبقہ عرب لوگوں کے یہاں مال یا متاع سے ہر اُس چیز کا نام ہے جو (کسی کام میں) آگے نکل جانے والے کے لئے (بطور انعام) مقرر کی جاتی ہے (مگر دونوں روایتوں میں چنداں فرق نہیں کیونکہ) دونوں کے معنی ملتے جلتے ہیں۔ اسلئے کہ یہ (انعام بھی) کسی بُرے امر کے بدلے میں نہیں ہوتا بلکہ کسی اچھے ہی کام کے لئے مقرر کیا جاتا ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۶۵ لے اس خطبہ میں حضرت نے دنیاوی زندگی کے زائل ہونے اور قیامت کے یقیناً آنے کا بیان فرما کر ارشاد فرماتے ہیں کہ جب ان اُمور کا یقین ہے اور اسمیں کوئی شبہہ نہیں تو تم لوگوں کو چاہئے کہ روز قیامت کے لئے نیک اعمال کا ذخیرہ مہیا کر لو کہ وہاں بھی ایک چیز کام آنے والی ہے بس دنیا مثل اُس میدان کے ہے جہاں گھوڑے دوڑائے جاتے اور دوڑنے کی اُن کو مشق کرائی جاتی ہے تاکہ خوب تیز ہو کر وہ گھوڑ دوڑ میں جائیں اور دوسرے گھوڑوں سے آگے نکل جائیں یا کم ازکم کامیابی حاصل کریں اسی طرح دنیا ہم لوگوں کے لئے محنت اور جفاکشی کا میدان ہے جہاں ہم لوگوں کو آخرت کے لئے تیار ہونا ہے پس جتنا ہی زہد ورع عبادت امتثال اوامر الٰہی کے انجام دینے میں ہم لوگ یہاں محنت و مشقت برداشت کریں گے اُتنا ہی جلد قیامت میں جنت تک پہونچ جائیں گے اور ہم میں سے جو لوگ دنیا میں اعمال مذکورہ میں کوتاہی کریں گے وہ قیامت میں بھی پیچھے رہ کر جہنم میں پڑ جائیں گے ۱۲ ؎ مضمار اُس میدان کو کہتے ہیں جسمیں گھوڑوں کے رفتار کی مشق کرائی جاتی ہے جس کا طریقہ ہوتا ہے کہ نئے گھوڑے کو ایک روز تھوڑی غذا دی جاتی ہے اور تھوڑا دوڑ دوڑایا جاتا ہے دوسرے روز غذا میں بھی زیادتی کی جاتی ہے اور دوڑ میں بھی۔ اسی طرح ایک مدت تک غذا بڑھاتے جاتے ہیں اور دوڑ بھی زیادہ کرتے جاتے ہیں اُس مدت کے بعد اُسی ترتیب سے غذا کم کرتے جاتے ہیں اور جہاں تک دوڑنے کی قوت پیدا ہو گئی تھی اُسکو اُسی طرح باقی رکھتے ہیں یہاں تک کہ پہلے روز جو نہایت کم غذا دی گئی تھی وہ غذا رہ جاتی ہے اور رفتار وہ جو سب سے زیادہ ہو گئی تھی اسی وجہ سے گھوڑا پہلے تو موٹا ہوتا ہے کیونکہ اُسکی خوراک میں برابر اضافہ کرتے ہیں لیکن جب اس کی خوراک کم کرنے لگتے ہیں اور رفتار اُتنی ہی رکھتے ہیں جتنی زیادہ سے زیادہ خوراک کے وقت تھی تو آہستہ آہستہ لاغر ہوتا ہے یہاں تک کہ آخر میں بہت لاغر اور نہایت درجہ تیز رفتار ہو جاتا ہے یہ تدبیر اکثر چالیس روز میں ختم کر دی جاتی ہے پس دراصل اسی زمانہ ریاضت کو مضمار کہتے ہیں پھر اُس میدان کو بھی مضمار کہنے لگے جس میں یہ ریاضت کرائی جاتی ہے لہذا حضرت کے کلام الا وان الیوم المضمار کے بھی دو ترجمہ ہیں ایک یہ کہ ”آج کا دن (دنیاوی

زندگی) زمانہ عمل ہے اور دوسرا وہ جو متن کے نیچے لکھا گیا ہے یعنی آج کا دن (دنیاوی زندگی) میدان عمل ہے لیکن مقصود دونوں کا ایک ہی ہے کہ دنیا عمل کرنے کا مقام یا وقت ہے یعنی دنیا میں عمل ہی کرنا چاہیئے کہ اسکے بعد جو زمانہ آئے گا اُسمیں اپنے اپنے اعمال کے مطابق جنت کی طرف لپکتے ہوئے چلنے کی قوت حاصل رہے گی جو یہاں ریاضت وعبادت میں زیادہ مشغول رہا ہوگا وہ وہاں بھی آگے بڑھ جائے گا اور جو یہاں کوتاہی کرے گا یا کرتا رہا ہوگا وہ وہاں بھی پیچھے رہ جائے گا"۱۲

ف۳ سبقت اور غایۃ کا ترجمہ علٰحدہ نہیں کیا گیا بلکہ ان دونوں لفظوں کو یوں ہی رہنے دیا گیا کیونکہ دونوں کے فرق کے واضح کرنے کے لئے علٰحدہ علٰحدہ لفظ ملنا مشکل تھا اور تفصیلی فرق کو جناب سید رضی علیہ الرحمہ جامع کتاب نے اس خطبہ کے ذکر کے بعد بیان کیا ہے ۱۲

ف۴ یعنی دنیا کی زندگی کے بعد بھی ایک زندگی آنے والی ہے جس کا یقین ہر شخص کو ہے اور جس میں کوئی شبہ نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ جو شخص اس زندگی میں جیسا عمل کرے گا ویسا ہی عوض اُسکو آخرت میں خدا کی درگاہ سے حاصل ہوگا پس دنیاوی زندگی اُمیدواری کی زندگی ہے کہ جو کام کرتا ہے کسی اُمید پر جب موت آئے گی تو اُسکے بعد اس اُمیدواری کا نتیجہ ظاہر ہوگا ۱۲

ف۵ ان کُل جملوں کا مطلب یہ ہے کہ ہر انسان کو اس امر کا یقین رکھنا چاہیئے کہ دنیا کی زندگی چند روزہ ہے جس کے ختم ہونے کے بعد موت یقیناً پہونچ جانے والی ہے اور پھر قیامت بھی حتماً آئے گی جس میں ہر شخص کے اعمال خیر وشر کا حساب باقاعدہ لیا جائے گا اور اچھے کاموں کی جزا اور بُرے کاموں کی سزا اُسی قدر مراتب دی جائے گی پس دنیا کی رخصت اور قیامت کی آمد ہر شخص کو ہر آن پیش نظر رکھنی چاہیئے کہ اگر ایسا کرے گا اور دنیاوی فریب میں مبتلا ہو کر آخرت سے غافل نہ ہو جائے گا تو اس چند روزہ زندگی میں قیامت کے عرصہ حساب وکتاب سے جلد گزر جانے کے اسباب مہیا کرنے کی کوشش کرتا رہے گا اور وہ یہی ہے کہ اپنے گزشتہ گناہوں سے توبہ واستغفار کرکے آئندہ اعمال صالحہ میں مشغول ہو اور جس قدر ممکن ہو مرضیات خداوندعالم کو حاصل کرے کہ ایسا شخص قیامت میں اُن لوگوں سے کہیں زیادہ آگے نکل جائے گا جو نہ تو اپنے گناہوں سے یہاں توبہ کریں اور نہ اعمال صالحہ بجالائیں اور وہ توبہ وعمل خیر کرنے والا دنیا میں جب تک رہے گا اطمینان سے زندگی بسر کرے گا کہ موت آئے گی بھی تو اُسکا کچھ نہ بگاڑ سکے گی کیونکہ یہ تو پہلے ہی سے متنبہ اور تائب ہو کر اعمال خیر کا ذخیرہ جمع کر چکا ہے اب باقی ہی کیا رہا ہے جس کے انجام دینے کا موقع موت اس سے چھین لے گی ۱۲

ف۶ یعنی جو شخص قیامت کے آنے کو پیش نظر نہ رکھے گا اور اعمال صالحہ کے ذخیرہ کی فکر سے غافل ہو کر دنیاوی امور میں مشغول رہے گا وہ اس اُمید میں رہے گا کہ ان لذتوں سے اچھی طرح مزہ حاصل کرنے اور مال ودولت۔ جاہ وحشمت سے پورے طور پر بہرہ مند ہونے کے بعد آخر وقت میں اپنے گناہوں سے توبہ بھی کر لوں گا اور اعمال صالحہ بجا لاکر آخرت کا سامان بھی کر لوں گا مگر موت کا وقت تو کسی کو معلوم نہیں اور نہ موت کسی کو کچھ موقع دیتی ہے پس ایسے شخص کا

انجام یہ ہوگا کہ دفعۃً موت آ پہونچے گی پھر اُسکو نہ توبہ استغفار کرنے کا وقت ملے گا اور نہ اعمال خیر کے بجالانے کا
پس موت اسکا سخت نقصان کریگی کہ نفع حقیقی و دائمی کے حاصل کرنے کا موقع نہ دے گی اور اُس نے جو کچھ عمل
خیر کیا ہے وہ بھی اُن گناہوں کے سبب سے زائل ہو جاویگا جو اُس عمل خیر کے کھا جانے والے تھے کیونکہ ان گناہوں سے
اس نے توبہ تو کی نہیں جو اُن کا اثر باطل ہو غرض یہ شخص موت پہونچنے کے وقت بالکل ششدر اور حیران ہو کر رہ جائیگا
اور سخت ضرر میں مبتلا ہوگا جس کا اثر قیامت میں ظاہر ہوگا ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۰۶ ؎ مقصود یہ ہے کہ اسمیں شک نہیں جب کبھی شخص مصیبت یا آفت یا مرض
یا فقر یا خوف ظالم وغیرہ کی اذیت میں مبتلا ہوتا ہے تو خداوند عالم کی درگاہ میں نہایت الحاح و زاری اور تضرع و
بے قراری سے شب و روز دعا کرتا رہتا ہے ہر وقت اُسی کی یاد رکھتا اور اُسی کی طرف متوجہ رہتا ہے اور نہایت اخلاص
اور کامل آداب و شرائط سے اُس کی یاد اور عبادت کرتا اور اُس کے احکام کو بجا لاتا اور اُسکے نواہی سے بچتا ہے لیکن جب
وہ سختی و مصیبت کا زمانہ ختم ہو جاتا ہے تو نہ وہ عبادت رہتی ہے نہ وہ دعا نہ وہ اطاعت اوامر اور نہ وہ اجتناب از نواہی بلکہ بالکل
بے غرض بن جاتا ہے (چنانچہ انسان کی اس حالت کی شکایت خدا نے قرآن مجید میں بھی متعدد مقامات پر کی ہے جن سے
ایک آیت یہ ہے واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبہ او قاعدا او قائما فلما کشفنا عنہ ضرہ مر کان لم یدعنا
الی ضر مسہ الآیہ یعنی جب انسان کو کوئی نقصان یا مصیبت پہونچتی ہے تو لیٹ کر یا بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر غرض ہر حالت
سے خدا سے دعائیں مانگنے لگتا ہے پھر جب خدا اُس مصیبت کو اُس سے دفع کر دیتا ہے تو اسطرح چلتا پھرتا نظر آتا ہے گویا
خدا سے کوئی غرض ہی نہ تھی اور اُسکو کسی مصیبت کے وقت پکارا ہی نہ تھا) پس یہ حالت نہایت درجہ خود غرضی اور
احسان فراموشی کی ہے کیونکہ نمک حلال اور شکر گزار بندوں کی تو یہ شان ہے کہ خدا کی عبادت اور اطاعت ہر حالت میں
ایک طرح کرتے ہیں خواہ راحت و آسایش میں ہوں خواہ اذیت اور زحمت میں خواہ ذلت اور عسرت میں ہوں خواہ فقر اور
مسکنت میں ہر حالت میں عبادت خدا اور توجہ الی الرب کی مساوی صورت رہنی چاہیئے نہ مختلف اور یہ کہ اُسکی عبادت
کسی غرض کیلئے نہ کرنی چاہیئے بلکہ محض اس خیال سے کہ وہ ذات تبارک و تعالےٰ مستحق عبادت ہے ۱۲ ؎ یعنی ہر نعمت کی
تو یہ حالت ہے کہ انسان اُسکے حاصل کرنے کیلئے اپنی تمام کوشش صرف کر دیتا ہے اور اسی طرح ہر آفت و سزا کی یہ حالت ہے کہ
جس کو اُسکا ضرر معلوم ہو جاتا ہے وہ اُس سے بچنے کی تمام تدبیر اختیار کرتا ہے لیکن یہ صرف جنت اور جہنم ہی ایسی نعمت اور آفت
یا عذاب ہے کہ نہ اُسکے طالب اُسکے حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور نہ اس سے بچنے والے اس سے محفوظ رہنے کی فکر
کرتے ہیں یعنی یہ نہایت عجیب امر ہے کہ لوگوں کو جنت کی لذتوں کا علم بھی ہے پھر بھی خواب غفلت میں پڑے ہیں اُسکے تحصیل
کا سامان نہیں کرتے اور جہنم کی اذیتوں کا علم بھی ہے پھر بھی اطمینان کی نیند سوئے ہیں اور اُس سے بچنے کے اسباب مہیّا

نہیں کرتے غرض تعجب اور حیرت جنت اور جہنم پر نہیں ہے بلکہ انسان پر ہے جو ہر امر سے غافل ہیں اور قیامت کے منظر اور وہاں کے نتیجہ سے لاپرواہیں جس کا باعث یہی ہے کہ درحقیقت وہ اس سے بے خبر ہیں صرف زبان سے اقرار کرتے ہیں اور شوق و نفرت کا اظہار ۱۲ ف علامہ ابن ہثیم علیہ الرحمہ اس جملہ کی شرح میں فرماتے ہیں کہ یہاں حضرت کی مُراد حق سے یہ ہے کہ انسان عقائد حقہ کے مطابق اعمال صالحہ کے بجالانے کی پابندی کرکے خدا کی جانب متوجہ ہو اور باطل سے مُراد یہ ہے کہ خدا کی جانب سے روگردانی کرکے غیر کی طرف متوجہ ہو جو آخرت میں کوئی نفع نہیں پہونچا سکتا پس اس بیان میں اس امر کی تنبیہ ہے کہ جو شخص حق کو نہ اختیار کرے گا یعنی خدا کے مرضیات کو نہ بجالائے گا وہ باطل کو اختیار کرے گا اور باطل یقیناً نقصان پہونچائے گا جس کی توضیح یہ ہے کہ جو شخص مرضیات خدا کو بجالائے گا اسکو خدا کی نعمتوں کا نفع بھی ضرور حاصل ہوگا پس جو شخص اسکی نعمتوں کا نفع نہ حاصل کرسکے گا معلوم ہوگا کہ وہ مرضیات خدا کو بجا نہ لایا اور مرضیات خدا کا بجا نہ لانا ہی اسکو ظاہر کرتا ہے کہ وہ باطل کا پیرو اور حق کا تارک ہے کیونکہ انسان کے عقائد اور اعمال یا تو احکام خدا کے مطابق ہوں گے یا مخالف اگر مطابق ہیں تو یہی حق ہے اور اگر مخالف ہیں تو یہی باطل ہے اور ظاہر ہے کہ اگر پہلا (حق) نہ ہوگا تو دوسرا (باطل) ضرور ہوگا پس جب انسان باطل کا پیرو ٹھہرا تو باطل کا ضرر اور نقصان بھی یقیناً اُٹھائے گا کیونکہ یہ اس سے علٰحدہ تو ہو نہیں سکتا حکمانے اسکی تصریح کردی ہے کہ نفس ناطقہ بے شغل نہیں رہ سکتا لہذا اگر حق پر اُن کا عمل ہوگا تو باطل پر ضرور ہوگا ورنہ تعطل نفس ناطقہ لازم آئے گا جو محال ہے لہذا اگر باطل کو اس نے اختیار کیا تو نقصان یقینی ہے ۱۲ ف یہاں ہدایت سے مراد علم اور ایمان کا نور اور ضلال سے مراد جہالت اور حکم خدا کی نافرمانی ہے پس مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے علم اور ایمان کا نور اسکو سیدھی راہ پر نہیں لگادے گا اُسکو گمراہی یقیناً ٹیڑھی راہ پر لگادے گی کیونکہ یا تو سیدھی راہ ہے یا ٹیڑھی پس جو سیدھی راہ پر لگ نہ سکا وہ ضرور ٹیڑھی ہی راہ پر لگے گا اور یہ بھی ثابت ہے کہ سیدھی راہ پر لگانے والا ایمان و علم اور اعمال صالحہ ہی ہیں اور ٹیڑھی راہ پر لگانے والا جہالت اور کفر و فسق و فجور ۱۲ ف اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ انسان کو دنیا کی زینت اور اسکی فریب دہ زندگی سے بچنے اور آخرت کے سامان میں مشغول رہنے کا حکم دیا گیا ہے جسکے متعلق حدیثوں سے کتب احادیث بھری ہوئی ہیں خود کلام مجید میں بھی کئی موقع پر اسکا حکم ہے چنانچہ فرماتا ہے ففروا الی اللہ انی لکم نذیر مبین یعنی تم لوگ دنیا سے خدا کی طرف بھاگو یقیناً میں تم کو کھلم کھلا ڈرانے والا ہوں دوسرا ارشاد ہے سابقوا الی مغفرۃ من ربکم وجنۃ عرضھا کعرض السماء والارض الآیہ یعنی تم لوگ اپنے پروردگار کی بخشش اور بہشت کی طرف لپک کے آگے بڑھ جاؤ جس کا عرض آسمان اور زمین کے عرض کے برابر ہے ۱۲ ف جیسا کہ کلام مجید میں ہے وتزودوا فان خیر الزاد التقوی یعنی توشہ

آخرت حاصل کرو اور بہترین زاد تقویٰ ہے ۱۲۔

خطبہ (۳۰)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ الْمُجْتَمِعَةُ أَبْدَانُهُمْ! الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ! كَلَامُكُمْ يُوهِي الصُّمَّ الصِّلَابَ. وَفِعْلُكُمْ يُطْمِعُ فِيكُمُ الْأَعْدَاءَ. تَقُولُونَ فِي الْمَجَالِسِ كَيْتَ وَكَيْتَ. فَإِذَا جَاءَ الْقِتَالُ قُلْتُمْ حِيدِي حَيَادِ! مَا عَزَّتْ دَعْوَةُ مَنْ دَعَاكُمْ. وَلَا اسْتَرَاحَ قَلْبُ مَنْ قَاسَاكُمْ. أَعَالِيلُ بِأَضَالِيلَ. دِفَاعَ ذِي الدَّيْنِ الْمَطُولِ. لَا يَمْنَعُ الضَّيْمَ الذَّلِيلُ. وَلَا يُدْرَكُ الْحَقُّ إِلَّا بِالْجِدِّ. أَيَّ دَارٍ بَعْدَ دَارِكُمْ تَمْنَعُونَ؟ وَمَعَ أَيِّ إِمَامٍ بَعْدِي تُقَاتِلُونَ؟ الْمَغْرُورُ وَاللهِ مَنْ غَرَرْتُمُوهُ. وَمَنْ فَازَ بِكُمْ فَقَدْ فَازَ وَاللهِ بِالسَّهْمِ الْأَخْيَبِ. وَمَنْ رَمَى بِكُمْ فَقَدْ رَمَى بِأَفْوَقَ نَاصِلٍ. أَصْبَحْتُ وَاللهِ لَا أُصَدِّقُ قَوْلَكُمْ. وَلَا أَطْمَعُ فِي نَصْرِكُمْ. وَلَا أُوعِدُ الْعَدُوَّ بِكُمْ. مَا بَالُكُمْ؟

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔

اے وہ (ناہنجار) لوگو! جن کی (صورتیں اور) اعضا تو ملے ہوئے (نظر آتے) ہیں (لیکن) خواہشیں سب کی مختلف (اور پراگندہ) ہیں تمھارا کلام تو (ایسا بہادرانہ ہوتا ہے کہ) سخت پتھروں کو بھی ٹکڑے ٹکڑے کر دے اور تمھارا کام (ایسا بزدلانہ ہوتا ہی) جس سے دشمن تمھاری طمع کریں (کہ ان کا مار لینا کیا چیز ہے) مجمعوں میں تو کہتے ہو یہ کریں گے وہ کریں گے!! اور جب جنگ (سر پر) پہونچ جاتی ہی تو کہنے لگتے ہو الگ! الگ! (غرض) جس نے تمھیں بلایا اسکو (تمھارا بلانا راس نہ آیا (یا سہا نہیں) اور جو تمھارے رنج میں شریک ہوا اسکے دل کو آرام نصیب ہوا کیونکہ تمھارے عذر ضلالۃ (کے حیلے) ہیں جسطرح قرضدار شخص حیلہ حوالہ کر کے ٹالتا ہی (سچ ہی) ذلیل شخص ظلم کو روک نہیں سکتا اور حق بغیر مشقت کے مل نہیں سکتا اب تم کس گھر کی حفاظت کروگے جب اپنے گھر کو نہیں بچاتے او میرے بعد کس امام کی معیت میں جہاد کروگے؟ بخدا (غافل اور) دھوکہ کھانے والا وہ شخص ہی جو تمھارے دھوکہ میں آئے اور جو تمھارے ذریعہ سے کامیاب اُس نے بخدا کامیابی میں وہ تیر پایا جس کا کوئی حصہ ہی نہیں اور جس نے تمھارے ذریعہ سے کسی کو تیر مارا اُس نے ٹوٹا ہوا بے سرا تیر مارا (جو شکار کو لگتا نہیں) اب تو بخدا میں

مَا دَوَاؤُكُمْ؟ مَا طِبُّكُمْ؟ اَلْقَوْمُ رِجَالٌ اَمْثَالُكُمْ۔ اَقَوْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ؟ وَغَفْلَةً مِنْ غَيْرِ وَرَعٍ! وَطَمَعًا فِي غَيْرِ حَقٍّ!

ایسی حالت میں ہو گیا کہ نہ تمھاری کسی بات کی تصدیق کر سکتا ہوں اور نہ تمھاری مدد کی اُمید رکھ سکتا ہوں اور نہ کسی دشمن کو تم سے ڈرا سکتا ہوں (آخر) تمھارا کیا حال ہے؟ تمھاری کیا دوا ہے؟ اور تمھارا کیا علاج ہے؟ یہ لوگ (اہل شام بھی تو) تمھارے ہی ایسے مرد ہیں (پھر کیوں ان سے ڈرتے ہو جو نہیں لڑتے) کیا بے جانی (بوجھی) بات کہتے بے خوف کی غفلت (برتتے) اور بغیر استحقاق کے لالچ (کرتے ہو) ۲۶

سلہ اس خطبہ میں حضرت کا مقصود اہل کوفہ و عراق کو اس امر پر تنبیہ کرنا ہے کہ ان میں ایسے اوصاف پائے جاتے ہیں جو دین میں مذموم قرار دیے گئے ہیں اور جو اُن کی حُسنِ سیرت اور خوبی طبیعت کی بو تک ظاہر نہیں کرتے چنانچہ اس مقصود کو حضرتؑ نے اُن لوگوں کے تین امروں کی طرف اشارہ کر کے ظاہر کیا ہے اول اُنکے حالات دوسرے اُن کی باتیں تیسرے اُن کے افعال۔ پس اُن کی حالت تو یہ ہے کہ ظاہری جسم اکٹھا اور ملے ہوئے نظر آتے ہیں مگر ہر شخص کی خواہش اور ہر ایک کی رائے علیحدہ علیحدہ اور پراگندہ ہے جو اصلی سبب اُنکے ضعف اور شکستگی کا ہے اور جس سے سب نے ایک دوسرے کو اُس کی مصیبت میں گرفتار چھوڑ دیا ہے اور اُن کے باتوں کی یہ حالت ہے کہ اُنکے سُننے سے سخت اور شقی دل تک سہم جاتے ہیں اور اُن باتوں کے سُننے والے سمجھتے ہیں کہ اس شخص کی بات ایسی لیرانہ ہے تو کام کیسا خونخوار ہو گا کیونکہ بغیر نہایت درجہ شجاعت اور ثبات قدم کے ایسا کلام کون کرے گا لیکن وہ لوگ یہ نہیں جانتے کہ یہ لوگ صرف زبانی باتیں ہی جانتے ہیں دگر ہیچ چنانچہ اُنکے کلام سے اسکا ثبوت ملجاتا ہے جس کی حالت یہ ہے کہ جب جنگ چھڑ جاتی ہے اور کام کا وقت اور زبانی دعووں کے وفا کرنے کا موقع پہونچ جاتا ہے تو ہر شخص جان چرانے لگتا ہے۔ ایک دوسرے پر ٹالتا ہے نئے نئے حیلے تراشتا ہے اور مختلف صورتوں سے اپنے کو شرکت سے بچا لیتا ہے ۱۲ سلہ الصم الصلاب کے متعلق علامہ ابن میثم علیہ الرحمہ اپنی شرح نہج البلاغہ میں تحریر فرماتے ہیں واستعار لفظی الصم الصلاب من اوصاف الحجارۃ القلوب لتی تضعف من سماع کلامھم کما شبہ القرآن الکریم بھا فھی کالحجارۃ او اشد قسوۃ یعنی حضرتؑ نے دونوں لفظوں الصم الصلاب کو جو پتھر کے اوصاف سے ہیں اُن دلوں کے لئے بطور استعارہ استعمال فرمایا ہے جو اُن لوگوں کی باتوں سے نرم اور کمزور ہو جاتے ہیں چنانچہ خداوند عالم نے بھی سخت دلوں کو پتھر سے تشبیہ دی ہے کہ فرمایا ہے فھی کالحجارۃ او اشد قسوۃ (آیہ ۷۴، بقرہ) یعنی یہ دل مثل پتھر کے سخت ہیں یا اس سے بھی زیادہ کرخت ۱۲ سلہ یعنی تمھاری باتوں سے تو آدمی کیا پتھر تک کمزور اور شکستہ ہو جاتا ہے لیکن جب دشمن تمھاری حرکات و سکنات کو دیکھتے ہیں تو سمجھ جاتے ہیں کہ ان کی باتیں محض باتیں ہی ہیں

اور اُن کے ہاتھ پیر دل و دماغ سے کچھ ہونے والا نہیں ہی لہذا اب بجائے خوف زدہ ہونے کے اُن کو تمھاری طمع دامنگیر ہوتی ہی کہ کسی طرح جلد ہم ان لوگوں تک پہونچ جائیں اور انھیں مار کر رکھ دیں ۱۲ ۵۴ کیت کیت عربی زبان میں اصطلاح ہی معنی فلاں فلاں بات اور حیدی حیاد بھی ایک اصطلاح ہے جسکو جنگ سے بھاگنے والے یا اُس سے ڈرنے والے استعمال کرتے ہیں یعنی اے جنگ مجھ سے علیحدہ رہ مجھے جانے دے مجھے بچائے ۱۲ ۵۵ بقول علامہ ابن ابی الحدید اس خطبہ کو حضرتؑ نے ضحاک بن قیس کے غارت کے متعلق ارشاد فرمایا ہی جس کا واقعہ یہ ہی کہ واقعہ حکمین کے بعد ۳۹ھ ہجری میں جب معاویہ کو معلوم ہوا کہ حضرت علی شام کی طرف اُسکی خبر لینے کو آرہے ہیں تو نہایت درجہ خوف زدہ ہوا شہر سے باہر نکل کر اپنے لوگوں کو جمع کیا اور حضرت علی سے مقابلہ کرنے پر خطبہ دیا اور تدبیر جنگ کے متعلق دیر تک ہر شخص سے مشورہ کیا جب کوئی صورت کامیابی کی نہ نکلی تو مکر و فریب کی راہیں اختیار کیں اور ضحاک بن قیس کو تین چار ہزار فوج کے ساتھ کوفہ کے اطراف میں لوٹ مار کرنے کے لئے روانہ کیا اور اُس سے کہا کہ اُس طرف علیؑ کی جماعت سے جس کو پاؤ لوٹ لو اور کوئی چھاؤنی یا فوج ملے تو اُس پر بھی چھاپہ مارو اور جب صبح ہونے لگے تو وہاں سے چل دو پھر دوسرے مقام پر شب کو چھاپہ مارو۔ اور جب معلوم ہو کہ کوئی فوج تمھارے مقابلہ کیلئے بھیجی گئی ہی تو وہاں نہ ٹھہرنا ورنہ لڑکر بھاگنا پڑے گا" پس ضحاک لوٹ مار اور حضرت علی کے کارندوں کو پریشان کرتا ثعلبیہ پہونچا جہاں حاجیوں کے ایک قافلہ کو لوٹ لیا۔ وہاں سے قطقطانہ تک آپہونچا۔ جناب امیرؑ کو یہ خبر معلوم ہوئی تو لوگوں سے اُس کے مقابلہ کیلئے کہا مگر سب جان چُرانے لگے جس پر رنجیدہ ہو کر حضرتؑ نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا کہ تم لوگ دیکھنے میں تو ایک اور متحد معلوم ہوتے ہو لیکن تمھارے دل و دماغ مفسد خیالات کے سبب سے پراگندہ ہیں۔ بعد ازاں حضرتؑ نے حجر بن عدی کو کچھ فوج کے ساتھ ضحاک کی سرکوبی کیلئے روانہ کیا۔ حجر کوچ کرتے ہوئے چلے گئے یہاں تک کہ مقام تدمر پر دونوں فوجوں میں مقابلہ ہوا اور تھوڑی ہی دیر میں معاویہ کا لشکر اپنے سردار ضحاک بن قیس کے ساتھ بھاگ کھڑا ہوا۔ اس جنگ میں ضحاک کے انیس اور حجر کے صرف دو آدمی مارے گئے۔ رات کو معاویہ کا لشکر اس خاموشی سے بھاگا کہ حجر بن عدی کو خبر نہ ہو سکی۔ جب صبح کو ڈھونڈھنے لگے تو وہاں کسی کا بھی پتہ نہ تھا (تاریخ کامل مطبوعہ مصر جلد ۳ صفحہ ۱۵۱ و شرح ابن ابی الحدید مطبوعہ مصر جلد ۱ صفحہ ۱۵۴ وغیرہ) ۱۲ ۵۶ عرب میں لوگ تیروں سے جوا کھیلتے تھے جسمیں ہر تیر کا مختلف حصہ ہوتا تھا اور بعض تیر کا کوئی حصہ نہیں رکھا جاتا اُسی کو حضرتؑ سہم اخیب فرماتے ہیں یعنی تم لوگ ایسے بے مصرف ہو کہ اگر تم سے کسی جنگ میں فتح بھی حاصل ہو تو بیکار جس سے نہ فاتح کو کوئی نفع پہونچے نہ مخالف کو کوئی نقصان ۱۲ ۵۷ یعنی زبان سے تو لڑنے کا وعدہ کرتے ہو مگر دل میں جنگ کا ارادہ نہیں ہی تو جس بات کو دل سے نہیں چاہتے ہو اُس کو

کہتے ہو۔ اور بغیر کسی معقول عذر کے جنگ سے غافل ہو رہے ہو۔ کیونکہ اگر کسی دینی یا دنیوی مصلحت کے سبب سے غفلت کرتے تو خیر معذور ہوتے مگر سمجھیں تو کوئی عذر نہیں ہے دشمن پر غلبہ اور اس پر فضیلت حاصل کرنے کی طمع تو رکھتے ہو مگر بلا استحقاق کیونکہ یہ تو جب ہوتا کہ تم اُن سے لڑتے جہاد کرتے جس کی طرف قرآن مجید میں بھی اشارہ ہے ویحبون ان یحمدوا بما لم یفعلوا یعنی جو کام نہیں کرتے اُس کے بارے میں چاہتے ہو کہ تعریف کی جائے ۱۲۔

خطبہ (۳۱)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَعْنَى قَتْلِ عُثْمَانَ۔

لَوْ أَمَرْتُ بِهِ لَكُنْتُ قَاتِلًا۔ أَوْ نَهَيْتُ عَنْهُ لَكُنْتُ نَاصِرًا۔ غَيْرَ أَنَّ مَنْ نَصَرَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ خَذَلَهُ مَنْ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ۔ وَمَنْ خَذَلَهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَقُولَ نَصَرَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي۔ وَأَنَا جَامِعٌ لَكُمْ أَمْرَهُ۔ اِسْتَأْثَرَ فَأَسَاءَ الْأَثَرَةَ۔ وَجَزِعْتُمْ فَأَسَأْتُمُ الْجَزَعَ۔ وَلِلّٰهِ حُكْمٌ وَاقِعٌ فِي الْمُسْتَأْثِرِ وَالْجَازِعِ۔

حضرت کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ قتل عثمان (کا حکم دینے یا اُس سے منع کرنے) کے بارے میں[۱]۔

اگر میں اس (قتل عثمان) کا حکم دیے ہوتا (جیسا کہ کچھ لوگوں کا خیال ہے) تو خود ہی قاتل ہوتا (حالانکہ ایسا نہیں ہے) اور اگر اُس سے منع کیے ہوتا تو (اُن کا) مددگار ہوتا (حالانکہ ایسا بھی نہیں ہے کیونکہ یہ تو جب ہوتا کہ مجھے کچھ اختیار ہوتا) البتہ جس نے اُن کی مدد کی وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ اُن کو اُس نے چھوڑ دیا جس سے میں بہتر ہوں اور جس نے اُن کو چھوڑ دیا وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ اُس نے اُن کی مدد کی جو مجھ سے بہتر ہے[۲] (تو ہم اور کل صحابہ اس بارے میں برابر ہوئے) اور میں تمہارے لئے اُن کے امر کا جمع کرنے والا ہوں کہ اُنھوں نے نفس پروری اور خودرائی کی اور سمیں بہت زیادتی کی اور تم لوگوں نے بھی بے صبری کی تو نہایت بُری طرح بے صبر ہوئے۔ اب خدا (اُس) نفس پروری کرنیوالے اور (ان) بے صبروں میں جو حکم (چاہے) کرے[۳]۔

---

[۱] علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں ھذا الکلام بظاهره یقتضی انه ما امر بقتله ولا نھی عنه فیکون دمه عنده فی حکم الامور المباحة التی لا یومر بھا ولا ینھی عنھا یعنی اس کلام کا مقتضی بظاہر یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے نہ تو عثمان کے قتل کا حکم دیا نہ اس سے لوگوں کو منع کیا لہذا عثمان کا خون کرنا حضرت کے نزدیک ان مباح اُمور میں ہوگا جن کا نہ حکم دیا جاتا ہو اور نہ اُن سے منع کیا جاتا ہو یعنی شرعاً عثمان کے قتل کا نہ حکم دینا واجب تھا نہ اُس سے

منع کرنا ضروری تھا مگر خود ابن ابی الحدید اسکو رد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مُراد اس نہی سے منع ہی جیسا کہ کہا جاتا ہی امیر نے اموال رعایا سے نہی کرتے ہیں یعنی منع کرتے ہیں تو مراد اس سے یہ ہوئی حضرت نے قتل عثمان سے منع نہیں کیا یعنی روکا نہیں کیونکہ حضرت اسپر قادر نہ تھے اور جانتے تھے ہمارے رُوکے یہ امر رُک نہیں سکتا ورنہ تمامی تواریخ و سیر میں اسکی تصریح موجود ہے کہ حضرت نے حتے الامکان لوگوں کو نہی کیا اور سمجھایا کہ یہ قتل مناسب نہیں ہی اسی لئے حضرت فرماتے ہیں او نهیت عنه لکنت ناصرا کہ اگر ہم رُوکتے تو ناصر و مددگار ہوتے حالانکہ ایسا نہیں ہی نہ ہم نے حکم بقتل دیا کہ قاتل کہلائیں اور نہ اس طرح منع کیا کہ ہم ناصر کہلائیں کیونکہ نہی عن المنکر کیلئے ضرورت اسکی ہی کہ ناہی کو تاثیر کی بھی اُمید ہو۔ اسکے بعد علامہ ممدوح نے تاریخ طبری سے اُن وجوہ و اسباب کو تفصیل سے ذکر کیا ہی جن کے سبب سے لوگ عثمان کے دشمن ہوگئے اور آخر انکو قتل کیا جس کا خلاصہ یہ ہی کہ عثمان نے بہت سی بدعتیں حادث کیں جس کے سبب سے لوگ عثمان کے مخالف ہوگئے مثلاً بنی اُمیہ کے فاسقوں جاہلوں اور بدمعاشیوں کو صوبجات کا والی بنا دیا مال غنیمت و خراج کو جو بیت المال کا تھا اپنے مخصوصین کو سب کا سب دے دیا کرتے بیت المال میں اسراف کرتے حکم بن عاص کو جسے رسول خدا صلعم نے مدینہ سے ہمیشہ کے لئے جلاوطن کر دیا تھا مدینہ میں واپس بلا کر رکھ لیا اور بیت المال سے ایک لاکھ درہم بھی دے دیا۔ اپنے داماد حارث بن حکم کے نام مدینہ کے فروخت مال کا دسواں حصہ مقرر کر دیا حالانکہ رسول خدا نے اُسے مسلمانوں پر تصدق کر دیا تھا اپنے دوسرے داماد مروان بن حکم کو افریقہ کا خمس دیدیا عبداللہ بن مسعود اور ابوذر کا روزینہ بند کر دیا اور ابوذر کو جلاوطن کر دیا یہاں تک کہ انھوں نے ربذہ ہی میں انتقال کیا۔ عمار یاسر کو اسقدر مارا کہ بیچارے بیہوش ہوگئے اور انھیں مرض فتق ہو گیا اسی طرح اور بہت سے شر و فساد کے امور اپنے آخر خلافت میں کئے جس سے لوگ باغی ہوگئے اور آخر قتل کیا ۱۲ ؎ غرض یہ ہی کہ چونکہ حضرت پر یہ الزام قائم کیا جاتا تھا کہ آپ نے عثمان کو اپنی نصرت سے محروم رکھا لہذا حضرت نے فرمایا کہ اگر فرض کیا جائے ایسا ہی ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ جس نے عثمان کو محروم کیا وہ افضل ہی اُس سے جس نے نصرت کی کیونکہ ناصران عثمان سب فساق و فجار ہیں مثل مروان وغیرہ کے جن کا فسق و فجور تمام عالم پر ظاہر ہی بخلاف اسکے خاذلان عثمان تمامی مہاجرین و انصار ہیں جن کی افضلیت تم سب کو مسلم ہی تو اگر ہم خاذل ہی تسلیم کئے جائیں تو اُن سے افضل ہوں گے جو ناصر تھے اسی لئے حضرت نے جملہ من نصرہ لا یستطیع ان یقول خذله من انا خیر منه کو مقدم کیا کیونکہ ناصران عثمان وہی تھے جن کا فسق و فجور مسلم ہی پھر وہ کیونکر دعوے کر سکتے ہیں کہ ہم اُن سے افضل ہیں جنھوں نے محروم کیا۔ سعد بن ابی وقاص جو عشرہ مبشرہ سے ہیں عمرو عاص کو لکھتے ہیں وامسکنا نحن عنه ولو شئنا الدفعنا عنه ولکن عثمان غیر وتغیر واحسن و اساء فان کنا احسنا فقد احسنا وان کنا اسأنا فنستغفر الله (کتاب الامامة صدا) ہم لوگوں نے اپنی امداد و نصرت کو

روک رکھا اور اگر چاہتے تو اس بلا کو عثمان سے دفع کرتے مگر خود عثمان نے بہت کچھ شریعت کو بدل دیا اور خود بھی بدل گئے اور اچھا بھی کیا بُرا بھی کیا۔ تو اگر ہم نے اچھا کیا تو اچھا کیا اور اگر بُرا کیا تو خدا سے استغفار کرتے ہیں۔ لہذا معلوم ہوا کہ قتل عثمان برضامندی تمام مہاجرین و انصار ہوا پھر کون کہہ سکتا ہی کہ مروان وغیرہ اُن سے افضل تھا ۱۲ ۳ یعنی عثمان نے خود رائی اور خود غرضی کو راہ دی اور اسمیں نہایت مبالغہ اور شدت کی کہ آنکھ بند کر کے مال و حقوق مسلمین کو اپنے اعزا و اقربا میں تقسیم کرنا شروع کر دیا اور جاگیر و جائداد سب کی سب اپنے ہی لوگوں کے حوالہ کر دیں و رخود رائی کی یہ حد ہو گئی کہ سوائے اپنے اور اپنے وزیر مروان کے کسی کی بات سُنتے ہی نہ تھے حتے کہ جو بھی خواہ بطور مشورہ بھی کوئی بات کہتے تو اُسکو اپنی دشمنی پر محمول کرتے اور تم مسلمانوں نے اُن کی اس خود رائی اور خود غرضی پر بے صبری ظاہر کی اور اسکو اسقدر اہم کر دیا کہ عثمان کے قتل پر آمادہ ہو گئے یعنی نہ تو عثمان نے اپنی خود غرضیوں کو کم کیا اور نہ تم نے اُن کی ان زیادتیوں پر صبر و تحمل سے کام لیا بلکہ ان کی سزا کی تجویز کی تو وہ بھی بالکل آخری کہ اُن کو قتل ہی کر کے چھوڑا پس اب خدا جو حکم بھی عثمان اور تم لوگوں کے متعلق دے یعنی خواہ اُن سے اور تم لوگوں سے اسکا مواخذہ کرے خواہ معاف کر دے ۱۲

خطبہ (۳۲)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَمَّا أَنْفَذَ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَبَّاسٍ إِلَى الزُّبَيْرِ قَبْلَ وُقُوعِ الْحَرْبِ يَوْمَ الْجَمَلِ لِيَسْتَفِيئَهُ إِلَى طَاعَتِهِ قَالَ لَهُ. لَا تَلْقَيَنَّ طَلْحَةَ. فَإِنَّكَ إِنْ تَلْقَهُ تَجِدْهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصاً قَرْنَهُ. يَرْكَبُ الصَّعْبَ وَيَقُولُ هُوَ الذَّلُولُ. وَلٰكِنِ الْقَ الزُّبَيْرَ. فَإِنَّهُ أَلْيَنُ عَرِيكَةً فَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ ابْنُ خَالِكَ: عَرَفْتَنِي بِالْحِجَازِ وَأَنْكَرْتَنِي بِالْعِرَاقِ. فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا؟ (قَالَ الشَّرِيفُ)

حضرت علیہ السلام کے اُس کلام کا کچھ حصہ جب عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو جنگ جمل واقع ہونے کے قبل زبیر کے پاس روانہ کرتے وقت فرمایا کہ وہ اُس (زبیر) کو حضرت کی طاعت کیطرف واپس لائیں۔ آپ نے اُن سے ارشاد کیا۔ (دیکھو!) طلحہ سے نہ ملنا کیونکہ اگر تم اُس سے ملوگے تو اُسکو مثل اُس سانڈ کے پاؤگے جو (کبر و نخوت سے) اپنے سینگ موڑے ہو۔ وہ سوار تو ہوتا ہے سخت سواری پر اور کہتا ہی کہ یہ تو نرم ہی۔ البتہ زبیر سے ملنا کیونکہ وہ (شخص) نرم طبیعت کا ہے اور اُس سے کہنا کہ تمھارے ماموں زاد بھائی تم سے کہتے ہیں "حجاز میں تو تم نے مجھے (خلیفہ برحق) جانا اور عراق میں مجھ سے ناآشنا بن گئے! پس جو بات ظاہر ہو چکی اُس سے

أَقُولُ: هُوَ أَوَّلُ مَنْ سُمِعَتْ مِنْهُ هٰذِهِ
الْكَلِمَةُ أَعْنِي: فَمَا عَدَا مِمَّا بَدَا۔

کس چیز نے پھیر دیا؟" (قول سید رضی علیہ الرحمہ) میں عرض کرتا ہوں کہ حضرت (امیر المومنین علیہ السلام) پہلے بزرگ ہیں جن سے یہ کلمہ فما عدا مما بدا سُنا گیا ہے (کہ حضرت سے قبل کسی کے کلام میں یہ مثل نہیں ہے)

---

[1] زبیر بن العوام جناب صفیہ بنت عبدالمطلب کے بیٹے تھے پس صفیہ جناب ابو طالب کی بہن اور جناب ابو طالب زبیر کے ماموں ہوئے اسی سبب سے حضرت امیر المومنین نے اپنے کو اُن کا ماموں زاد بھائی فرمایا اور یہ عام قاعدہ عرب ہے کہ ایسے مواقع پر اظہار قرابت کرلتے ہیں ۱۲ [2] یعنی مدینہ میں، تو تمھارے نزدیک میں قابل خلافت تھا چنانچہ تم نے خود اصرار کرکے میری بیعت کی اب عراق یعنی بصرہ میں آکر میرے مخالف اور میری بیعت سے علیحدہ ہوگئے تو جو بیعت تم پہلے کرچکے ہو اُس سے روگردانی کی کوئی وجہ ہونی چاہیے اُسکو بتا دو کہ کیا ہے ۱۲

خطبہ (۳۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا قَدْ أَصْبَحْنَا فِي دَهْرٍ
عَنُودٍ. وَزَمَنٍ كَنُودٍ. يُعَدُّ فِيهِ
الْمُحْسِنُ مُسِيئاً. وَيَزْدَادُ الظَّالِمُ
عُتُوّاً. لَا نَنْتَفِعُ بِمَا عَلِمْنَا. وَلَا نَسْأَلُ
عَمَّا جَهِلْنَا. وَلَا نَتَخَوَّفُ قَارِعَةً
حَتَّى تَحُلَّ بِنَا. فَالنَّاسُ عَلَى أَرْبَعَةِ
أَصْنَافٍ: مِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْنَعُهُ الْفَسَادَ
إِلَّا مَهَانَةُ نَفْسِهِ. وَكَلَالَةُ حَدِّهِ.
وَنَضِيضُ وَفْرِهِ. وَمِنْهُمُ الْمُصْلِتُ
لِسَيْفِهِ. وَالْمُعْلِنُ بِشَرِّهِ. وَالْمُجْلِبُ
بِخَيْلِهِ وَرَجِلِهِ. قَدْ أَشْرَطَ نَفْسَهُ وَ
أَوْبَقَ دِينَهُ. لِحُطَامٍ يَنْتَهِزُهُ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

لوگو! ہم ایک ایسے ظالم و جفاکار دہر اور سخت بے وفا و ستمگار زمانہ میں داخل ہوگئے ہیں جسمیں نیکوکار شخص بدکار سمجھا جاتا ہے اور ظالم (اپنے) جور و ستم میں اور بڑھتا جاتا ہے۔ جس امر کا ہمیں علم ہے اُس سے نفع نہیں اُٹھاتے (حالانکہ علم کی یہی غرض ہے) اور جس چیز سے جاہل ہیں اُسکو دریافت نہیں کرتے (حالانکہ ضرور جاننا چاہیے) اور جب تک کوئی مصیبت ہم پر آ نہیں پڑتی اُس سے ڈرتے نہیں۔ بہرحال (اس زمانہ کے) لوگ چار قسم پر ہیں بعض (یعنی پہلی قسم کے) وہ ہیں جنکو فساد سے صرف اُن کے نفس کی پستی اور ساز و سامان کی خرابی اور مال و دولت کی کمی روکے ہوئے ہے (کہ اسباب شر و فساد ہی اُنکے پاس نہیں ورنہ کیا کچھ نہ کر ڈالتے) اور بعض (یعنی

أَوْ مِقْنَبٍ يَقُودُهُ۔ أَوْ مِنْبَرٍ يَفْرَعُهُ۔
وَلَبِئْسَ الْمَتْجَرُ أَنْ تَرَى الدُّنْيَا
لِنَفْسِكَ ثَمَناً۔ وَمِمَّا لَكَ عِنْدَ اللهِ
عِوَضاً۔ وَمِنْهُمْ مَنْ يَطْلُبُ الدُّنْيَا
بِعَمَلِ الْآخِرَةِ۔ وَلَا يَطْلُبُ الْآخِرَةَ
بِعَمَلِ الدُّنْيَا۔ قَدْ طَامَنَ مِنْ شَخْصِهِ۔
وَقَارَبَ مِنْ خَطْوِهِ۔ وَشَمَّرَ مِنْ
ثَوْبِهِ۔ وَزَخْرَفَ مِنْ نَفْسِهِ لِلْأَمَانَةِ۔
وَاتَّخَذَ سِتْرَ اللهِ ذَرِيعَةً إِلَى الْمَعْصِيَةِ۔
وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْعَدَهُ عَنْ طَلَبِ الْمُلْكِ
ضُؤُولَةُ نَفْسِهِ۔ وَانْقِطَاعُ سَبَبِهِ۔
فَقَصَرَتْهُ الْحَالُ عَلَى حَالِهِ۔ فَتَحَلَّى
بِاسْمِ الْقَنَاعَةِ۔ وَتَزَيَّنَ بِلِبَاسِ أَهْلِ
الزَّهَادَةِ۔ وَلَيْسَ مِنْ ذَلِكَ فِي مَرَاحٍ
وَلَا مَغْدًى۔ وَبَقِيَ رِجَالٌ غَضَّ أَبْصَارَهُمْ
ذِكْرُ الْمَرْجِعِ۔ وَأَرَاقَ دُمُوعَهُمْ خَوْفُ
الْمَحْشَرِ: فَهُمْ بَيْنَ شَرِيدٍ نَادٍّ۔
وَخَائِفٍ مَقْمُوعٍ۔ وَسَاكِتٍ مَكْعُومٍ
وَدَاعٍ مُخْلِصٍ۔ وَثَكْلَانَ مُوجَعٍ۔ قَدْ
أَخْمَلَتْهُمُ التَّقِيَّةُ۔ وَشَمِلَتْهُمُ الذِّلَّةُ
فَهُمْ فِي بَحْرٍ أُجَاجٍ۔ أَفْوَاهُهُمْ ضَامِزَةٌ
وَقُلُوبُهُمْ قَرِحَةٌ۔ وَقَدْ وَعَظُوا
حَتَّى مَلُّوا۔ وَقُهِرُوا حَتَّى ذَلُّوا۔

دوسری قسم کے) وہ ہیں جو (ہر وقت) اپنی تلوار کھینچی رکھتے
اپنے شر (وفساد) کو علانیہ کرتے اور اپنے سوار وپیادوں کو
اکٹھا رکھتے ہیں۔ اُنھوں نے اپنے نفس کو (ظلم کے لیے)
آمادہ کر رکھا اور اپنے دین کو برباد کر ڈالا ہے (یہ سب صرف)
مالِ دنیا لوٹنے یا لشکرکشی کرنے یا منبر پر بلند ہونے کیلئے ہے
افسوس یہ کیا ہی بُری تجارت ہے کہ تو دنیا (ایسی حقیر و ذلیل
چیز) کو اپنے نفس (ایسی شریف شے) کی قیمت اور خدا کے یہاں
تیرے لئے جو اجر ہے اُسکا عوض قرار دے اور بعض (یعنی تیسری
قسم کے) وہ لوگ ہیں جو آخرت کے اعمال بجا لاکر دنیا حاصل
کرنی چاہتے ہیں اور دُنیا میں عمل کرکے آخرت کے خواہاں
نہیں ہوتے۔ انھوں نے اپنے بدن کو (نمائشی خشوع و خضوع
سے) پست کر دیا ہے (راہ چلنے میں) اپنے قدموں کو نزدیک
نزدیک رکھا کئے (کہ تقدس ظاہر ہو) اپنے لباس کو (عبادت
خدا کی مستعدی ظاہر کرنے کیلئے) سمیٹے رکھتے اپنے نفس کو
امانت کیلئے آراستہ کئے رہتے۔ اور خدا کے پردہ کو گناہ کا آڑ
بنائے رہا کئے ہیں۔ اور بعض (یعنی چوتھی قسم کے) وہ لوگ ہیں
جن کو ملک گیری (کی تمنا) سے (صرف) اُنکے نفس کے ضعف
وحقارت اور ساز وسامان کے فقدان نے دُور کر دیا ہے پس
اُنکی (موجودہ) حالت نے اُنکو اُسی (سابق) حال پر روک رکھا ہے
(کہ اُس سے بڑھنے نہیں پاتے) لہٰذا وہ صفت قناعت سے
آراستہ اور زاہدوں کے لباس سے مزین ہیں حالانکہ (در حقیقت)
شام وصبح (سے کسی وقت) میں (بھی) اُنکو ان (اوصاف) سے
کوئی تعلق نہیں باقی رہے وہ لوگ جن کی نگاہوں کو قیامت کی

وَقُتِلُوا حَتَّى قَلُّوا. فَلْتَكُنِ الدُّنْيَا
فِي أَعْيُنِكُمْ أَصْغَرَ مِنْ حُثَالَةِ الْقَرَظِ
وَقُرَاضَةِ الْجَلَمِ. وَاتَّعِظُوا بِمَنْ كَانَ
قَبْلَكُمْ. قَبْلَ أَنْ يَتَّعِظَ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ
وَارْفُضُوهَا ذَمِيمَةً. فَإِنَّهَا قَدْ رَفَضَتْ
مَنْ كَانَ أَشْغَفَ بِهَا مِنْكُمْ. (قَالَ
الشَّرِيفُ) أَقُولُ: هٰذِهِ الْخُطْبَةُ رُبَّمَا
نَسَبَهَا مَنْ لَا عِلْمَ لَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ.
وَهِيَ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ الَّذِي لَا يُشَكُّ فِيهِ. وَأَيْنَ
الذَّهَبُ مِنَ الرَّغَامِ؟ وَالْعَذْبُ
مِنَ الْأُجَاجِ؟ وَقَدْ دَلَّ عَلَى ذٰلِكَ
الدَّلِيلُ الْخِرِّيتُ وَنَقَدَهُ النَّاقِدُ
الْبَصِيرُ عَمْرُو بْنُ بَحْرٍ الْجَاحِظُ فَإِنَّهُ
ذَكَرَ هٰذِهِ الْخُطْبَةَ فِي كِتَابِ
الْبَيَانِ وَالتَّبْيِينِ وَذَكَرَ مَنْ
نَسَبَهَا إِلَى مُعَاوِيَةَ ثُمَّ قَالَ: هِيَ
بِكَلَامِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْبَهُ.
وَبِمَذْهَبِهِ فِي تَصْنِيفِ النَّاسِ وَ
بِالْإِخْبَارِ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْقَهْرِ
وَالْإِذْلَالِ وَمِنَ التَّقِيَّةِ وَالْخَوْفِ
أَلْيَقُ. قَالَ: وَمَتَى وَجَدْنَا مُعَاوِيَةَ
فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ يَسْلُكُ فِي

یاد نے پست کر دیا اور خوف محشر نے اُنکے آنسوؤں کو بہا
ڈالا ہے پس انمیں سے کوئی تو سب سے الگ اور کنارہ کش ہے۔
کوئی خوف زدہ ذلیل و خوار ہے کوئی خاموش لب بند ہے۔ کوئی
اخلاص سے (امر حق کی طرف) بلانے والا اور کوئی محزون
درد رسیدہ ہے۔ خوف خدا نے ان لوگوں کو گوشہ گمنامی میں
ڈال رکھا ہے۔ اور ذلت و خواری انکو گھیرے ہوئے ہے پس یہ
(بیچارے) ایک کھاری سمندر میں پڑے ہوئے ہیں اُن کے منھ
بند اور دل زخمی ہو رہے ہیں۔ انھوں نے لوگوں کو اتنا وعظ
و پند کیا کہ (انکی ناشنوائی سے) تھک گئے اور (مخالف سے تم
اسقدر) دبائے گئے کہ (بظاہر) ذلیل ہو گئے اور (اسقدر
قتل کئے گئے کہ (بہت) کم ہو گئے (غرض جب خاصان خدا
کی یہ حالت ہے) تو چاہیے کہ دنیا تمھاری نظروں میں قرظ کے
بھوسے اور (بھیڑ بکری کے) مقراض سے ترشے ہوئے بالوں سے
زیادہ حقیر ہو اور (چاہیے کہ) جو لوگ تم سے پہلے تھے اُن
(کی حالت) سے نصیحت حاصل کرو۔ قبل اس کے کہ تمھارے
بعد والے تم (اور تمھاری حالت) سے سبق لیں۔ اور اس
(دنیا) کو ذلیل (اور قابل نفرت) سمجھ کر چھوڑ دو کیونکہ اس
(بے وفا) نے تو اُن کا بھی ساتھ نہ دیا جو تم سے زیادہ اس پر
فریفتہ تھے (پھر تم کس دھوکے میں ہو؟) (جناب سید رضی
علیہ الرحمہ فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس خطبہ کو بعض جاہلوں
نے معاویہ کی طرف منسوب کر دیا ہے حالانکہ یہ جناب امیر المومنین
علیہ السلام کے ایسے (مشہور اور یقینی) کلام سے ہے جسمیں کسی طرح
کا شک ہی نہیں۔ بھلا سونے کو مٹی سے اور آب شیریں خوشگوار

كَلَامِهٖ مَسْلَكَ الزُّهَّادِ، وَمَذَاهِبَ الْعُبَّادِ۔ کو تلخ کھاری پانی سے کیا نسبت؟ (اسکے علاوہ) ادیب فرید محقق کامل اور علامہ متبحر عمرو بن بحر الجاحظ نے بھی یہی بتایا اور تنقید و تحقیق کرکے اسی (امر) کو اختیار کیا اور صحیح قرار دیا ہے (کہ یہ جناب امیرؑ ہی کا کلام ہے نہ معاویہ وغیرہ کا) کیونکہ اُس نے (اپنی مشہور) کتاب البیان والتبیین میں اس خطبہ کو ذکر کیا ہے اور جس نے اسکو معاویہ کی طرف نسبت دی ہے اُس کا نام بھی لکھا ہے پھر (اپنی تحقیق یوں) بیان کرتا ہے کہ یہ (خطبہ) حضرت علی علیہ السلام کے کلام سے بہت ملتا ہوا اور لوگوں کی تقسیم کرنے میں حضرت کا جو طریقہ اور جس حالت (مظلومیت) مقہوریت ذلت (و حقارت) اور خوف و تقیہ میں یہ لوگ بسر کرتے ہیں اُسکے بیان کرنے میں جو انداز آپ کا تھا اُس سے بہت مشابہ ہے (پھر وہی جاحظ) کہتا ہے اور ہم نے معاویہ کو کسی حالت (اور زمانہ) میں بھی کب ایسا پایا کہ وہ اپنے کلام میں زاہدوں کی روش اور عابدوں کا طریقہ اختیار کرتا ہو (پھر اس مقدس کلام سے اُسکو کیا تعلق؟)۔

حاشیہ صفحہ ۱۷۸ ، ۱۱ واضح ہو کہ حضرتؑ نے یہاں طالب دنیا اور خواہان ریاست و حکومت کی چار قسمیں کی ہیں جو ریاست و حکومت دنیا کی خواہش اور طمع تو بہت کچھ رکھتے ہیں مگر اُنکو کوئی قوت اور عزت یا وقار اور سطوت نہیں حاصل ہے بلکہ حقیر و ذلیل ہیں کوئی اُن کا ساتھ نہیں دیتا اور نہ اُنکی کوئی حقیقت سمجھتا ہے اور ساز و سامان بھی کچھ نہیں ہے جسکے ذریعے سے حکومت حاصل ہو سکے اور مال بھی موجود نہیں ہے جس سے ساز و سامان کا بند و بست ہو سکے غرض حکومت و ریاست بغیر کسی سبب کے تو حاصل نہیں ہو سکتی اور ان لوگوں کے پاس کچھ بھی نہیں ہے اس سبب سے خاموش ہیں اور شر و فساد سے عاجز ہیں ورنہ ذرا بھی قدرت ہوتی تو نہ معلوم کیا کرتے ۱۲ ؎۲ کلالہ کا اصلی معنی کند ہو جانا چاقو یا تلوار یا دوسرے اوزار کی باڑھ کا اور حد ان چیزوں کی باڑھ کو کہتے ہیں یہ تو لغوی معنے تھا یہاں مُراد یہ ہے کہ انکے پاس جو ساز و سامان ہے جس سے کوشش کر سکتے وہ بے مصرف ہے جس طرح اوزار کی باڑھ کند ہو جاتی ہے تو وہ بیکار ہو جاتے ہیں پس لفظ کلالہ حد سے حضرتؑ نے تشبیہ دے کر ایک خاص لطف اپنے کلام میں پیدا کر دیا ۱۲ ؎۳ یعنی دوسری قسم کے وہ لوگ ہیں جنکو شر و فساد کرنے کی قدرت حاصل ہے اور طلب حکومت و ریاست کے اسباب میسر ہیں لہذا وہ اس فکر میں دن رات مشغول رہتے ہیں اگرچہ اُنھیں اسکا کوئی حق نہیں ہے وہ ہر وقت تلوار کھینچے رہتے اپنے شر و فساد کو ظاہر اور علانیہ کرکے لوگوں کو دھمکاتے اور اذیت پہونچاتے رہتے اور اپنی لشکر اور فوج کو جمع کئے رہتے ہیں تاکہ سلطنت اور ترفع حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہیں لوگوں کا مال لوٹیں فوج کشی کریں لوگوں کے سردار بنیں اور منبروں پر جا کر امراء و خلفاء کی طرح وعظ اور خطبہ بیان کریں۔ پس ان لوگوں کی کیسی بربادی ہے کہ چند روزہ زندگی اور تھوڑے سے مال و حکومت کیلئے اپنے دین اور آخرت کی دائمی زندگی کو تباہ کر رہے ہیں ۱۲

سک یہ تیسری قسم کے لوگوں کا بیان ہے۔ یہ وہ ہیں جو دینداری اور زہد و ورع تقوے و عبادت کی وضع اختیار کرکے اور اپنے کو عارف باللہ خدا رسیدہ اور تارک دنیا ظاہر کر کے غرض دینی مکر و فریب سے لوگوں کو اپنے جال میں پھنسانا چاہتے ہیں اور اس طرح اُن کی سرداری اور امامت حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ یہ لوگ کل کام تو دین کا کرتے ہیں مگر خدا کیلئے نہیں بلکہ ریا اور سمعہ کیلئے تاکہ لوگ عزت اور احترام کر کے اپنا پیشوا اور مقتدا بنائیں۔ اکثر علمائے مخالفین اور خصوصاً صوفیوں کے پیر حضرات اسی قسم میں داخل ہیں جن کی قبروں کی آج تک پرستش ہوتی اور جناب سید المرسلین صلعم سے زیادہ اُنکی عظمت کی جاتی ہے یہاں تک کہ خدا کو معطل کر کے ہر قسم کی حاجت اُنھیں سے طلب کی جاتی ہے بلکہ خدا کچھ نہیں جو ہیں وہی اولیا ہیں ۱۲ ھ یہ سب اوصاف اُنھیں ریاکار مکاروں یعنی دنیا طلب علما اور پیروں کے ہیں جو اپنے بدن کو خشک کئے جاتے اور نمائشی خضوع و خشوع سے جھکے اور چُر مُر بنے رہتے ہیں۔ چلتے ہیں تو بہت آہستہ اور نہایت ہی چھوٹے چھوٹے قدم رکھ کر۔ اپنے کپڑوں کو ہر وقت سمیٹے رہتے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں کسی وقت عبادت خدا اور ذکر الٰہی سے فرصت ہی نہیں ملتی حالانکہ ع چوں بخلوت می روند آں کار دیگر میکنند۔ لوگوں میں بڑے متقی اور امانت دار بنتے ہیں کہ سب سمجھیں ایک حبہ میں بھی خیانت نہ کریں گے حالانکہ موقع ملتا ہی تو سرقہ اور غصب و خیانت سے بھی باز نہیں آتے۔ غرض یہ حضرات دین داری اور راہ خدا کی وضع اختیار کر کے دنیا کی ریاست و امارت و عیش و تنعم حاصل کرنا چاہتے ہیں چنانچہ ایک شخص کی حکایت مشہور ہے کہ فکر معاش میں اُس نے بہت سی تدبیریں کیں اور سب میں ناکام رہا آخر عاجز ہو کر ایک سمت نکلا تو شیطان بصورت انسان مقدس آکر اس سے کہنے لگا کہ ایک تدبیر میں بھی بتاتا ہوں دیکھو اسمیں دنیا تم کو کیسی ملتی ہے پوچھا وہ کیا کہا ایک مذہب اور دین ایجاد کرو پھر دیکھو کس طرح لوگ تمھارے ساتھ ہوتے ہیں اور دنیا اقبال کرتی ہے چنانچہ ایسا ہی اُس نے کیا اور خوب کامیاب ہوا ۱۲ سل چوتھی قسم کے وہ لوگ ہیں جو دنیاوی حکومت و ریاست تو ہر وقت چاہتے ہیں مگر اُن کے پاس کوئی ذریعہ اور کسی قسم کا سامان ہی نہیں ہے۔ جس ذلت و خواری میں تھے اُسی میں پڑے ہیں کہ کچھ ہاتھ پیر نہیں ہلا سکتے پس عصمت بی بی از بے چادری کی طرح اپنی حالت کو قناعت سے تعبیر کرتے ہیں یعنی لوگوں سے کہتے ہیں کہ ہم قناعت اختیار کئے ہوئے ہیں ہمیں دنیاوی ترقی سے کوئی کام نہیں جس حال میں خدا رکھے اُسی پر راضی ہیں اور اہل زہد تقوے کے لباس اور اُنکی روش اختیار کر کے لوگوں کے ذہن میں یہ راسخ کرنا چاہتے ہیں کہ تم یہ نہ سمجھو کہ ہم دنیا میں مجبور ہیں اور بے بسی کے سبب سے لذات دنیا سے محروم ہیں بلکہ ہم نے خود دنیا کو ترک کر دیا ہے غرض یہ لوگ اہل زہد کے لباس یعنی وضع سے آراستہ ہوئے ہیں تاکہ لوگ سمجھیں ان بیچاروں کی یہ حالت فقر و عسرت اور خمول و ذلت زہد کے سبب سے ہے کہ اُنھوں نے دنیا کو ترک کر دیا اور ہر وقت آخرت کے سامان میں مشغول رہتے ہیں حالانکہ اصل وجہ اُن کی

دنیاوی ترقی سے مجبوری اور تعزز و ترفع سے عاجزی ہے بسی ہی ورنہ دن و رات سے ایک منٹ کیلئے بھی تو اُن کو واقعاً زہد اور قناعت اختیار کرنے کا خیال نہیں پیدا ہوتا ۱۲ ۷ ؎ یہ پانچویں قسم کے لوگ ہیں اور سابق چاروں قسم کے وہ تھے جن پر عوام کی نظر پڑتی اور لوگ انھیں کو کوئی چیز سمجھتے ہیں۔ پس حضرت نے جو شروع میں فرمایا کہ لوگ چار قسم کے ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو بادی النظر میں آدمی سمجھے جاتے اور لوگوں میں شمار ہوتے ہیں چار قسم کے ہیں۔ رہے یہ پانچویں قسم کے لوگ جو واقعاً دنیا کے تارک آخرت کے خواہاں ہیں۔ دنیاوی خواہشوں سے اپنی نظر کو پھیر لیا ہو آخرت کے خوف سے ڈرتے رہتے اور معاد کے فکر و تصور میں پڑے رہتے ہیں تو یہ وہ ہیں جن کا وجود دنیا میں سمجھا ہی نہیں جاتا اور نہ دنیا والے اُن کو اپنے میں شمار کرتے ہیں غرض یہ بیچارے لوگوں کی نظر میں کوئی حقیقت اور کوئی ہستی نہیں رکھتے لہذا حضرت نے ان کو انھیں شمار نہ کیا اور علیحدہ ذکر کیا ۱۲ ۸ ؎ یعنی جس طرح سمندر کا پانی کھاری اور پینے والوں کو ناگوار ہوتا ہے اسی طرح یہ خاصان خدا دنیا میں رہتے تو ہیں مگر یہاں کی کوئی چیز انکو مرغوب نہیں بلکہ سب سے متنفر رہتے ہیں اور ہر لذت دنیا سے بھاگتے ہیں ۱۲ ۹ ؎ یعنی ان حضرات نے دنیا والوں کو وعظ و پند کی تو لوگ ان کی باتوں سے اُکتا گئے اور انکی نصیحت سے متنفر ہو کر ان بیچاروں کو ملول اور رنجیدہ کر دیا کیونکہ ظاہر ہے واعظ دوسروں ہی کے نفع کی باتیں کہتے ہیں اب اُسکو لوگ دل سے نہ سُنیں گے یا کراہت ظاہر کریں گے تو کیا کچھ رنج نہ ہوگا ۱۲ ۱۰ ؎ حثالہ۔ بھوسہ کوڑا کرکٹ وغیرہ کو کہتے ہیں اور قرظ ایک درخت کا پتہ ہے جس سے چمڑوں کو دباغت دیتے ہیں جلم ایک خاص قسم کی چیز مقراض کے مثل ہوتی ہے جس سے بھیڑ بکری وغیرہ جانوروں کا بال کاٹا جاتا ہے اور قراضہ اُن کٹے ہوئے بالوں کو کہتے ہیں جو جلم سے کٹ کر گرتے ہیں چونکہ یہ چیزیں نہایت حقیر بے مصرف اور پھینک دینے کے قابل ہوتی ہیں اس سبب سے حضرت نے ان سے دنیا کو تشبیہ دی کہ جس طرح تم لوگ عیب ظاہری دیکھ کر ان اشیاء کو پھینک دیتے ہو اُسی طرح باطنی بصیرت سے کام لو تاکہ دنیا تم کو ان چیزوں سے بھی زیادہ ذلیل اور حقیر معلوم ہو کہ پھر تم لوگ اسکو بھی اپنے سے دُور رکھنے اور ہمہ تن آخرت کا سامان ہی کرنے میں منہمک رہو گے ۱۲ ۱۱ ؎ علامہ فتح اللہ کاشانی اپنی شرح میں لکھتے ہیں کہ "اس شخص کے شبہہ و التباس کی وجہ یہ ہے کہ ایک دفعہ معاویہ نے اپنے ساتھیوں سے ایک ہوشیار شخص کو ملک شام سے شہر کوفہ میں اس غرض سے بھیجا کہ چھپ کر مسجد میں جائے اور حضرت امیر المومنین جو خطبہ بیان فرمائیں اُسکو حفظ کرے۔ حضرت نے بروز جمعہ اس خطبہ کو ارشاد فرمایا اور اُس جاسوس نے حفظ کر کے معاویہ کو آکر سُنا دیا جس کو اس نے اپنی جاہل رعایا کو سُنا کر اُن پر اپنے زہد و معرفت اور فصاحت و بلاغت کا اثر قائم کرنے کی کوشش کی۔ معاویہ دل سے جناب امیرؑ کو فصاحت و بلاغت میں بھی بے مثل و بے نظیر جانتا تھا چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتا ہے کہ جب محفن نے از راہ خوشامد معاویہ سے کہا کہ میں تیرے پاس ایسے شخص

(علیؑ) کے یہاں سے آیا ہوں جنہیں گویائی کم ہے تو معاویہ نے کہا کمبخت کیا کہتا ہے خدا کی قسم قریش کو فن فصاحت و بلاغت کی تعلیم علیؑ کے سوا کسی نے بھی نہ دی آپ ہی نے تو اسکے اصول و ضوابط مقرر کئے پھر وہ اعیی (کم گو) کیونکر ہو سکتے ہیں ۱۲

۱۲ علامہ ابو عثمان عمرو بن الجاحظ بن بحر بن محبوب الکنانی البصری المتوفی ۲۵۵ھ ہجری ابتدائے عصر اسلام کا ایک نہایت متعصب ناصبی مگر بہت بڑا ادیب و عالم علوم عربیہ و وقائع عرب تھا اُسکی بہت سی مصنفات ہیں جو ادب و بلاغت اور حالات عرب وغیرہ کی جواہر ہیں منجملہ اُنکے کتاب البیان والتبیین بھی ہے چنانچہ جو نسخہ بمقام مصر ۱۳۱۱ھ میں چھپا ہے اُس کے جزو اول صفحہ ۲۰۷ میں وہ لکھتا ہے خطبہ من خطب معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما رواھا شعیب بن صفوان وزاد فیہا الیقطری وغیرہ قالوا لما حضرت معاویۃ الوفاۃ قال لمولی لہ من بالباب قال نفر من قریش یتباشرون بموتک فقال ویحک ولم قال لا ادری قال فواللہ مالھم بعدی الا الذی یسوءھم واذن للناس فدخلوا فحمد اللہ واثنی علیہ واوجز ثم قال یا ایھا الناس انا قد اصبحنا.... رفضت من کان شغف بھا منکم" وفی ھذہ الخطبۃ ابقاک اللہ ضروب من العجب منہا ان ھذا الکلام لا یشبہ السبب الذی من اجلہ دعاھم معاویۃ ومنہا ان ھذا المذھب فی تصنیف الناس فی الاخبار عنہم وعماھم علیہ من القھر والاذلال ومن التقیۃ والخوف اشبہ بکلام علی وبمعانیہ وبحالہ منہ بحال معاویۃ۔ ومنہا انا لم نجد معاویۃ فی حال من الحالات یسلک فی کلامہ مسلک الزھاد ولا یذھب مذاھب العباد۔ وانما نکتب لکم ونخبر ما سمعناہ واللہ اعلم باصحاب الاخبار وبکثیر منہم۔

یعنی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ تعالےٰ عنہما کے خطبوں سے ایک یہ خطبہ ہے جسکی روایت شعیب بن صفوان نے کی ہے اور یقطری وغیرہ نے اسمیں کچھ زیادتی بھی کی ہے۔ ان لوگوں کا بیان ہے کہ جب معاویہ کے مرنے کا وقت قریب آیا تو اُس نے اپنے ایک غلام سے دریافت کیا کہ باہر دروازہ پر کون کون ہے اُس نے جواب دیا کہ "قریش کی ایک جماعت موجود ہے جو آپ کے مرنے کی خوشی منا رہی ہے اور ایک دوسرے کو مبارکباد دیتا ہے" معاویہ نے کہا "افسوس! آخر اسکی وجہ؟" غلام نے کہا "یہ مجھے معلوم نہیں" معاویہ نے کہا "خدا کی قسم میرے بعد (میرے ایسا بھی کوئی خلیفہ نہ پائیں گے) بلکہ وہ شخص ہوگا جو اُنکو اذیت ہی دیتا رہے گا" پھر اُن لوگوں کو اندر آنے کی اجازت دی اور بعد حمد و نعت اس خطبہ کو بیان کیا (یہاں مصنف نے وہی خطبہ لکھا ہے جو متن میں مع ترجمہ درج ہو چکا۔ اسکے بعد جاحظ کہتا ہے کہ) اے مخاطب خدا تم کو سلامت رکھے اس خطبہ میں بہت سی باتیں سخت حیرت اور تعجب کی ہیں ایک تو یہ کہ معاویہ نے جس حالت مسرت و مبارکباد کو سُنکر قریش کے لوگوں کو اپنے پاس بُلایا تھا اُس سے اس خطبہ کو کیا ربط ہے؟ کیونکہ وہ مقتضی ایسے کلام کی تھی جس سے قریش کی تنبیہ

ہوتی اور معاویہ اپنے احسانوں کو جتا کر اُنکو ممنون ہونے کی تاکید کرتا نہ کہ معارف و حقائق کا کلام بیان کرنے لگے دوسری یہ کہ اس کلام کا جو انداز ہے جسمیں لوگوں کی مختلف قسمیں کی ہیں اور دنیا والوں کے قہر و اذلال اور تقیہ و خوف کا ذکر کیا ہو یہ انداز تو علیؑ ہی کے کلام اور آپ ہی کے مضامین و خیالات اور آپ ہی کی حالت سے مشابہ ہو نہ معاویہ کی روش سے تیسری بات یہ کہ ہم نے کبھی بھی معاویہ کو کسی حالت میں بھی زاہدوں کا مسلک اختیار کرتے اور عابدوں کی روش پر چلتے نہیں پایا (پھر یہ کلام اُسکے ذہن سے کیونکر نکل سکتا ہے؟) رہا یہ کہ میں نے اُسکے نام سے اسکو درج کیوں کیا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ میں تو جو کچھ جس سے سُنتا ہوں اُسکو اُسی طرح درج کر دیتا ہوں واللہ اعلم ۱۲

خطبہ (۳۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ خُرُوجِهِ لِقِتَالِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ قَالَ عَبْدُ اللهِ بْنُ الْعَبَّاسِ دَخَلْتُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذِي قَارٍ وَهُوَ يَخْصِفُ نَعْلَهُ فَقَالَ لِي مَا قِيمَةُ هَذَا النَّعْلِ فَقُلْتُ لَا قِيمَةَ لَهَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللهِ لَهِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ إِمْرَتِكُمْ إِلَّا أَنْ أُقِيمَ حَقًّا أَوْ أَدْفَعَ بَاطِلاً ثُمَّ خَرَجَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ:

حضرت علیہ السلام کے اُسوقت کے خطبہ کا کچھ حصہ جب اہل بصرہ سے جہاد کرنے کیلئے آپ (مدینہ منورہ سے) روانہ ہوئے۔ عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ میں (ایک روز) بمقام ذی قار (جو ملک عرب کے صوبہ عراق میں بصرہ کے قریب اور شہر واسط و کوفہ کے درمیان ایک جگہ ہے) حضرت امیرالمومنین علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا (دیکھا) کہ آپ اپنی جوتی ٹانک رہے ہیں (جب میں بیٹھا تو) آپ نے مجھ سے فرمایا کہ (اے ابن عباس! تمھارے خیال میں بھلا) اس جوتی کی کیا قیمت ہوگی؟ میں نے عرض کی اسکی قیمت (ہی کیا) کچھ بھی نہیں! تب حضرت نے فرمایا "بخدا یہ جوتی مجھے تم لوگوں کی حکومت و سلطنت سے زیادہ پیاری اور عزیز ہے۔ ہاں اگر (اس سے) میں کسی حق کو قائم یا کسی باطل کو دفع کر سکوں تو خیر" پھر آپ وہاں سے روانہ ہوئے اور لوگوں میں یہ خطبہ پڑھا۔

إِنَّ اللهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا وَلَا يَدَّعِي نُبُوَّةً فَسَاقَ النَّاسَ حَتَّى بَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ وَبَلَّغَهُمْ مَنْجَاتَهُمْ فَاسْتَقَامَتْ

(لوگو!) خدا نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ کو اُس وقت

قَنَاتُهُمْ۔ وَاطْمَأَنَّتْ صَفَاتُهُمْ۔ أَمَا وَاللّٰہِ إِنْ كُنْتُ لَفِي سَاقَتِهَا حَتّٰی وَلَّتْ بِحَذَافِيرِهَا۔ مَا ضَعُفْتُ، وَلَا جَبُنْتُ۔ وَإِنَّ مَسِيرِي هٰذَا لِمِثْلِهَا فَلَأَنْقُبَنَّ الْبَاطِلَ حَتّٰی يَخْرُجَ الْحَقُّ مِنْ جَنْبِهٖ۔ مَا لِي وَلِقُرَيْشٍ؟ وَاللّٰہِ لَقَدْ قَاتَلْتُهُمْ كَافِرِينَ، وَلَأُقَاتِلَنَّهُمْ مَفْتُونِينَ۔ وَإِنِّي لَصَاحِبُهُمْ بِالْأَمْسِ كَمَا أَنَا صَاحِبُهُمُ الْيَوْمَ۔

مبعوث برسالت کیا جب عرب کا کوئی شخص بھی کسی کتاب (وغیرہ) کو پڑھ نہ سکتا تھا۔ اور نہ کوئی نبوت کا مدعی تھا۔ (غرض پڑھنے، لکھنے، نبوت وغیرہ کو جانتے ہی نہ تھے) تو حضرت نے لوگوں کو ہنکا کر (یعنی ہدایت کر کے) اُنکے ٹھکانے لگا دیا اور اُن کی نجات[1] کی جگہ (جو دائرہ اسلام ہے) پہونچا دیا پس اُن کی شان و شوکت درست اور اُنکی حالت معاشرت قابل اطمینان ہوگئی[2]۔ ہاں میں بھی بجز اُس (ضلالت و جہالت کے ہنکانے (دفع کرنے) والوں میں تھا یہاں تک کہ وہ بالکل دفع ہوگئی[3] نہ کبھی میں عاجز ہوا اور نہ بزدلی دکھائی (بلکہ دوسرے صحابہ کے خلاف نہایت ثبات قدم سے کل خدمتوں کو انجام دیا) اور میرا سفر بھی اسی (زمانہ رسول صلعم کی حالت کے مثل (حق پر اور خدا کی راہ میں) ہے لہذا میں باطل کو اُدھیڑ کر رکھ دوں گا تاکہ حق اُسکے اندر سے نکل آئے (آخر) قریش مجھ سے کیا چاہتے ہیں (اور مجھ کو کیا سمجھا ہے کیونکہ) خدا کی قسم میں نے (جس طرح) اُن سے اُسوقت جہاد کیا جب وہ کافر تھے (اُسی طرح) اب بھی لڑوں گا کہ وہ بہکے ہوئے ہیں۔ میں تو آج بھی اُنکے ساتھ وہی (علیؑ) ہوں جو کل تھا (ابھی تک کوئی فرق نہیں ہوا ہے)

سلہ آخر ذی الحجہ ۳۵ھ کو حضرت امیر المومنینؑ کی لوگوں نے بیعت کی ۳۶ھ میں بی بی عائشہ اور طلحہ و زبیر نے بصرہ میں جا کر علم بغاوت بلند کیا۔ اسکے فرو کرنے کو حضرت امیر المومنینؑ آخر ماہ ربیع الثانی ۳۶ھ میں بصرہ کی طرف روانہ ہوئے اور جمادی الاخری ۳۶ھ میں جنگ جمل واقع ہوئی پس حضرت مقام ذی قار میں غالباً جمادی الاولی میں فروکش ہوئے ۱۲

سلہ معجزہ جناب امیرؑ علامہ اہلسنت ابن ابی الحدید اس خطبہ کی شرح میں لکھتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جب ہم لوگ حضرت علی علیہ السلام کے ہمراہ مقام ذی قار میں فروکش ہوئے تو میں نے حضرت سے عرض کی "یا حضرت میرے خیال میں کوفہ سے بہت کم آپ کے پاس آئیں گے" آپ نے فرمایا "خدا کی قسم میرے پاس وہاں سے ۶ ہزار اور ۶۵ آدمی آئیں گے کہ اس تعداد سے ایک آدمی نہ زیادہ ہوگا نہ کم" ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ یہ سنکر میرے دل میں ایک شدید شک پیدا ہوا کہ یہ مخصوص تعداد کیونکر ہوسکتی ہے اور میں نے دل ہی میں حتمی ارادہ کیا کہ اگر وہ لوگ آئیں گے تو میں سب کو گنوں گا۔ ابن اسحاق نے اپنے چچا عبدالرحمن بن یسار سے حدیث بیان کی ہے کہ مقام ذی قار میں کوفہ سے حضرت علی علیہ السلام کے پاس واقعاً چھ ہزار ۶۵ ہی آدمی آئے حضرت علیؑ نے وہاں اہل کوفہ کے انتظار میں پندرہ روز قیام فرمایا یہاں تک کہ آپ نے گھوڑوں کے

ہنہنانے اور خچروں کے بولنے کی آواز سنی اور جب وہ سب لوگ آکر جمع ہو گئے تو حضرت اُن کو لے کر آگے بڑھے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ "میں نے کہا خدا کی قسم میں ان سب کو گنوں گا اگر واقعاً اسی قدر ہوئے جس قدر حضرت علیؑ نے فرمایا ہے تو خیر ورنہ اور لوگوں کو بلا کر اس عدد کو پورا کروں گا کیونکہ لوگوں نے حضرت کے اس کلام کو سن لیا تھا کہ کوفے سے پورے چھ ہزار ۶۵ آدمی آئیں گے (اب اگر واقعاً اسقدر نہ ہوں گے تو لوگ حضرت کو کاذب سمجھیں گے) لہذا میں اُن سب کے سامنے آیا اور اُنکو روک کر گننے لگا تو خدا کی قسم حضرت نے جو عدد بیان کیا تھا اُس سے ایک آدمی بھی نہ زیادہ تھا نہ کم یہ دیکھ کر میں بول اٹھا اللہ اکبر صدق اللہ ورسولہ (اللہ اور اُسکے رسول نے صحیح فرمایا تھا) اسکے بعد ہم لوگ ذی قار سے روانہ ہو گئے۔" مگر تاریخ روضۃ الاحباب میں یہی مضمون کچھ اختلاف سے یوں درج ہے عبداللہ بن عباس کہتے ہیں کہ "میں حضرت کے ہمراہ مقام ذی قار میں تھا کہ کوفہ اور علاقہ کوفہ کا لشکر آنے لگا حضرت امیر المومنینؑ نے اُن کو دیکھ کر ارشاد فرمایا کہ آج ہماری کُل فوج کی تعداد پوری بیس ہزار ہو جائے گی۔ مجھے حضرت کی اس تعیین سے شبہہ ہا اور حضرت میرے اس شک کو سمجھ گئے جس پر فرمایا کہ دو نیزے گاڑ دو جو شخص ہماری مدد کو آئے ان نیزوں کے درمیان سے ہو کر گزرے اسکے بعد حکم دیا کہ جو لوگ آتے جائیں اُنکو گنتے جاؤ جب مغرب کا وقت قریب آیا تو واقعاً بیس ہزار فوج ہو گئی صرف ایک آدمی کم رہا۔ شمار کرنے والے نے عرض کی کہ ایک کم ہے حضرت نے جواب دیا کہ وہ بھی آیا جاتا ہے تھوڑی دیر کے بعد وہ شخص بھی آیا جس کا نام اویس قرنی تھا۔ اسکے بعد حضرت بصرہ کی طرف روانہ ہوئے۔ اہل کوفہ سے ایک شخص ہاشم بن عتبہ نے حضرت کی خدمت میں آنے پر حسب ذیل اشعار کہے (۱) وسرنا الی خیر البریۃ کلھا ٭ علی علمنا انا الی اللہ نرجع۔ (۲) نوقرہ فی فضلہ و نجلہ ٭ وفی اللہ ما نرجوا وما نتوقع۔ (۳) ونخصف اخفاف المطی علی الوجا ٭ وفی اللہ ما نرجو وفی اللہ نوضع۔ (۴) ذھبنا بجمع اثر والحق والھدی ٭ الی ذی تقی فی نصرۃ نتسرع۔ (۵) نکافح عنہ والسیوف شھیرۃ ٭ تصانع اعناق الرجال فتقطع۔ یعنی (۱) ہم لوگ اُس امام کی طرف چلے ہیں جو تمام مخلوقات خدا سے بہتر اور افضل ہے یہ جان کر کہ ہم لوگ خدا کی بارگاہ میں لوٹ کر جائیں گے (۲) ہم لوگ آپ کی تعظیم آپ کے اور آپ کے صاحبزادہ کے شرف بزرگی کے سبب سے کرتے ہیں اور خدا کی ہی راہ میں درجات عالیہ اور نعمات اخرویہ کی امید اور توقع رکھتے ہیں (۳) باوجودیکہ ہماری سواریوں کے سم گھس گھس گئے ہیں پھر بھی ہم اُن کو ٹانک کر جہاد کے لیے آرہے ہیں اور خدا ہی کی راہ میں ہم ثواب کے امیدوار ہیں اور تیز روی اختیار کرتے ہیں (۴) ہم لوگ ایک ایسی جماعت کے ساتھ جس نے حق اور ہدایت کو اختیار کر لیا ہے اُس بزرگ کی طرف چلے جو صاحب ورع وتقوے ہے اُسی بزرگ کی نصرت کے لیے ہم لوگ جلدی کر رہے ہیں (۵) ہم لوگ حضرت کی طرف سے دشمنان خدا کا مقابلہ کریں گے اس طرح کہ ہماری تلواریں کھنچی ہوئی دشمنوں کے گلے ملیں گی اور اُنکو سر سے جدا کر کے واپس آئیں گی ۱۲

خطبہ (۳۵)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي اِسْتِنْفَارِ النَّاسِ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ۔

اُفٍّ لَكُمْ! لَقَدْ سَئِمْتُ عِتَابَكُمْ۔ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عِوَضًا؟ وَبِالذُّلِّ مِنَ الْعِزِّ خَلَفًا؟ إِذَا دَعَوْتُكُمْ إِلَى جِهَادِ عَدُوِّكُمْ دَارَتْ أَعْيُنُكُمْ كَأَنَّكُمْ مِنَ الْمَوْتِ فِي غَمْرَةٍ، وَمِنَ الذُّهُولِ فِي سَكْرَةٍ، يُرْتَجُ عَلَيْكُمْ حَوَارِي فَتَعْمَهُونَ، فَكَأَنَّ قُلُوبَكُمْ مَأْلُوسَةٌ، فَأَنْتُمْ لَا تَعْقِلُونَ۔ مَا أَنْتُمْ لِي بِثِقَةٍ سَجِيسَ اللَّيَالِي، وَمَا أَنْتُمْ بِرُكْنٍ يُمَالُ بِكُمْ وَلَا زَوَافِرُ عِزٍّ يُفْتَقَرُ إِلَيْكُمْ۔ مَا أَنْتُمْ إِلَّا كَإِبِلٍ ضَلَّ رُعَاتُهَا، فَكُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ انْتَشَرَتْ مِنْ آخَرَ۔ لَبِئْسَ لَعَمْرُ اللّٰهِ سُعْرُ نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ، تُكَادُونَ وَلَا تَكِيدُونَ! وَتُنْتَقَصُ أَطْرَافُكُمْ فَلَا تَمْتَعِضُونَ! لَا يُنَامُ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ سَاهُونَ! غُلِبَ وَاللّٰهِ الْمُتَخَاذِلُونَ۔ وَايْمُ اللّٰهِ إِنِّي

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔ جب (آپ نے) لوگوں کو اہل شام کی طرف (اُن سے لڑنے کے لیے) چلنے پر آمادہ کرنے کی غرض سے فرمایا۔

تم لوگوں پر سخت افسوس ہو (اب تو) میں تم سب پر غصہ کرتے کرتے تھک گیا کیا تم لوگوں نے آخرت کے عوض دنیاوی زندگی اور بجائے عزت کے ذلت کو پسند کر لیا ہے؟ جب میں تمہارے ہی دشمنوں سے جہاد کرنے کو تمہیں بلاتا ہوں تو تمہاری آنکھیں اس طرح گردش کرنے لگتی ہیں کہ گویا تم موت کی سختی میں مبتلا ہو گئے اور غفلت سے تمہارے حواس جاتے رہے (چونکہ سننا نہیں چاہتے اس سبب سے) میری بات تم (یعنی تمہارے دماغ) تک پہونچنے نہیں پاتی لہذا سرگرداں ہو رہے ہو۔ غرض تمہارے دل گویا بالکل باؤلے (ہو رہے) ہیں جس سے تم (کچھ) سمجھتے ہی نہیں (اب) نہ تو تم قیامت تک میرے قابل اعتماد رہے نہ وہ رکن جس پر تکیہ کیا جائے نہ عزت (و شرف و فتح و غلبہ) کی بنیاد جس کی طرف کوئی محتاج ہو۔ تمہاری مثال تو اُن اونٹوں سی ہے جن کے چرواہے گم ہو گئے ہوں کہ جب وہ کسی ایک طرف سے بھی گھیرے جاتے ہیں تو دوسری جانب سے منتشر ہو جاتے ہیں۔ خدا کی قسم تم آتش جنگ کے (بہت ہی) بُرے ایندھن ہو۔ (ایں!) لوگ تو تم سے کید و مکر کرتے ہیں اور تم لوگ اُس کید کو دفع نہیں کرتے! تمہارے اطراف و جوانب گھٹتے جاتے ہیں مگر تم کو (ذرا بھی) جوش نہیں آتا (دشمن کو) تمہاری فکر میں نیند تک نہیں آتی

لَاظُنُّ بِكُمْ أَنْ لَّوْ حَمِسَ الْوَغٰى، وَ
اسْتَحَرَّ الْمَوْتُ قَدِ انْفَرَجْتُمْ عَنِ
ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الرَّأْسِ وَاللّٰهِ
إِنَّ امْرَأً يُمَكِّنُ عَدُوَّهُ مِنْ نَفْسِهِ
يَعْرُقُ لَحْمَهُ، وَيَهْشِمُ عَظْمَهُ، وَ
يَفْرِي جِلْدَهُ، لَعَظِيمٌ عَجْزُهُ، ضَعِيفٌ
مَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ جَوَانِحُ صَدْرِهِ!
أَنْتَ فَكُنْ ذَاكَ إِنْ شِئْتَ۔ فَأَمَّا
أَنَا فَوَاللّٰهِ دُوْنَ أَنْ أُعْطِيَ ذٰلِكَ
ضَرْبٌ بِالْمَشْرَفِيَّةِ تَطِيرُ مِنْهُ فَرَاشُ
الْهَامِ، وَتَطِيحُ السَّوَاعِدُ وَالْأَقْدَامُ۔
وَيَفْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ ذٰلِكَ مَا يَشَاءُ۔
أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ لِي عَلَيْكُمْ حَقًّا،
وَلَكُمْ عَلَيَّ حَقٌّ۔ فَأَمَّا حَقُّكُمْ عَلَيَّ
فَالنَّصِيحَةُ لَكُمْ، وَتَوْفِيرُ فَيْئِكُمْ
عَلَيْكُمْ، وَتَعْلِيمُكُمْ كَيْلَا تَجْهَلُوا،
وَتَأْدِيبُكُمْ كَيْمَا تَعْلَمُوا۔ وَأَمَّا حَقِّي
عَلَيْكُمْ فَالْوَفَاءُ بِالْبَيْعَةِ، وَالنَّصِيحَةُ
فِي الْمَشْهَدِ وَالْمَغِيبِ، وَالْإِجَابَةُ حِينَ
أَدْعُوكُمْ، وَالطَّاعَةُ حِينَ آمُرُكُمْ۔

اور تم غفلت میں سب کو بھولے ہوئے ہو! بخدا جن لوگوں نے انہوں کا ساتھ چھوڑا وہ مغلوب ہو کر رہے اور خدا کی قسم میں تمہارے بارے میں بھی گمان کرتا ہوں کہ اگر (میدان) جنگ سخت اور (بازار) موت گرم ہو تو تم (وجہ علیؑ) ابن ابی طالب سے اس طرح الگ ہو جاؤ گے جس طرح سر (بدن سے) جدا ہو جاتا ہے خدا کی قسم جو شخص اپنے دشمن کو اپنے اوپر اتنا قابو دیدے کہ وہ اسکا گوشت نوچے اور اسکی ہڈی توڑے اور اسکی کھال اُدھیڑے اسکی بے بسی بڑی (ہی سخت) ہے (اور) وہ (دل) جس پر اسکے سینہ کی ہڈیاں لپٹی ہیں بڑا ہی بودا ہے[۱] (خیر) اگر تم (یہی) چاہتے ہو تو ایسے ہی رہو[۲]۔ مگر میں تو خدا کی قسم قبل اسکے کہ دشمن کو اپنے اوپر) ایسا (قابو) دوں (یہ کروں گا کہ) مشرفی (تلواروں[۳]) سے وہ (شدید) ضرب لگاؤں جس سے سروں کی کھوپریاں اُڑنے اور ہاتھ پاؤں (کٹ کٹ کر) گرنے لگیں گے۔ اور اسکے بعد خدا جو چاہے گا کرے ہی گا۔

لوگو! میرا ایک حق تم پر ہے اور تمہارا ایک حق مجھ پر ہے۔ تمہارا حق تو مجھ پر یہ ہے کہ میں تمہاری نصیحت کروں اور تمہارے مال غنیمت کو پورا پورا تمہارے حوالہ کردوں[۴]۔ اور تمہیں تعلیم دے دوں تاکہ جاہل نہ رہو اور تمہیں ادب سکھا دوں تاکہ جان جاؤ۔ رہا میرا حق تم پر تو یہ ہے کہ اپنی بیعت (کا عہد) پورا کرو اور حاضر و غائب خیر خواہی کرو اور جب میں تم کو بلاؤں تو حاضر ہو جاؤ اور جب (کوئی) حکم دوں تو مان لو۔

حاشیہ صفحہ ۱۸۶ لے یعنی اسلام کے قبل لوگ غریب خانہ بردوش اور پراگندہ تھے کہ کوئی دین و مذہب نہ تھا جو اُن کو درست کرتا اور اسلام اُنکی اصلی جگہ تھی جو اُنکے لئے باعث اطمینان و امن و امان ہوئی جسمیں آکر لوگ خونریزی قتل و غارت لوٹ مار سے

محفوظ ہوکر عیش و راحت کی زندگی بسر کرنے لگے پس آنحضرتؐ نے اُن لوگوں کو جو اپنی اصلی جگہ (اسلام) سے بہک کر مارے
مارے پھرتے تھے اُس جگہ پہونچا کر ٹھکانے لگا دیا اور پہلی زندگی سے یہ لوگ جہنم کے مستحق تھے حضرتؐ نے ایمان کی راہ پر
لگا کر انکو نجات کے مقام میں پہونچا دیا ۔ ف۲ قناۃ در اصل لکڑی کے نیزہ کو کہتے ہیں یہاں مراد قوت اور شان و شوکت سے
یعنی جس طرح ٹیڑھا نیزہ بیکار رہتا اور سیدھا ہوکر کام کا ہو جاتا ہے اُسی طرح اُن لوگوں کی حالت کج اور شان و شوکت
مضمحل تھی اسلام نے اُسکو درست اور مستحکم کر دیا ۔ اور صفاۃ سخت موٹے پتھر کو کہتے ہیں یہاں مراد حالت معاشرت ثبات
قدم اور راحت کاملہ ہے اور مقصود یہ ہے کہ انکی زندگی اب مامون مطمئن اور خوف و خطر سے محفوظ ہوگئی ۱۲ ف۳ اس جملہ اما
واللہ ان کنت لفی ساقتہا حتی ولت بحذافیرہا کے معنی و مقصود میں شارحین نے اختلاف کیا ہے ملا فتح اللہ کاشانی
علیہ الرحمہ فارسی ترجمہ یوں کرتے ہیں "بخدا سوگند بدرستی کہ بودم در میان مردمانے کہ رانندگان عساکر حقہ بودند تا آنکہ پشت
میدادند جمیع لشکر خصم" علامہ ابن میثم علیہ الرحمہ نے بھی یہی مطلب لکھا ہے ۔ محمد عبدہ مصری لکھتے ہیں" ساقتہا اور حذافیرہا کی
ضمیریں اُس حادثہ کی طرف پھرتی ہیں جو اس خطبہ سے سمجھ میں آتا ہے یعنی آنحضرت صلعم کی بعثت کی طرف جس سے خدا نے
لوگوں پر انعام عظیم کیا کہ حضرتؐ نے لوگوں کو ظلمت سے نکال کر نور اور ذلت سے عزت و اقتدار میں پہونچا دیا" لیکن علامہ ابن
ابی الحدید لکھتے ہیں" کہ دونوں ضمیریں یا جاہلیت و ضلالت کی طرف پھرتی ہیں جو گو تصریحاً مذکور نہیں ہے مگر مفہوماً موجود ہے۔
اور جناب امیر علیہ السلام نے جاہلیت کی حالت کو یہاں یا کسی گرد آلود غبار اور آندھی سے تشبیہ دی ہے یا کسی لشکر سے
جو جنگ و جدال کے لئے سامنے چلا آتا ہو اسکے بعد فرمایا کہ میں نے اُس غبار یا لشکر کو دفع کرنا شروع کیا جس سے وہ زائل
ہو چلا اور میں برابر اُسکے دفع کرنے میں مشغول رہا یہاں تک کہ وہ بالکل زائل ہوگئی اور اُسکا کوئی اثر باقی نہ رہا ۱۲ حاشیہ صفحہ ۲۲۸ ـ ف۱
۱۰ جمادی الاخری ۳۶ھ کو جنگ جمل اور صفر ۳۷ھ میں جنگ صفین واقع ہوئی ۱۳ صفر ۳۷ھ میں واقعہ تحکیم ہوا رمضان المبارک
۳۸ھ میں حکمین نے فیصلہ سُنایا ۔ اور بروایت مورخ طبری و ابن اثیر و ابن خلدون اواخر ۳۷ھ میں اور بروایت مسعودی
صاحب حبیب السیر اوائل ۳۸ھ میں جنگ نہروان واقع ہوئی حضرتؐ نے اس جنگ میں بھی فتحیاب ہو کر اور خوارج کا فیصلہ کر کے موصل کی راہ سے
شام چلنے کا ارادہ کیا اور نہروان ہی میں یہ خطبہ ارشاد فرمایا چنانچہ شرح ابن ابی الحدید جلد ۱ صفحہ ۱۷۰ اور کتاب الامامۃ و السیاسۃ ابن قتیبہ
دینوری مطبوعہ مصر جلد ۱ صفحہ ۲۴۵ میں ہے کہ" خوارج کے مرحلہ سے فارغ ہو کر جب نہروان سے روانہ ہونا چاہا تو کھڑے
ہو کر حمد و ثنائے الٰہی بجا لائے پھر فرمایا اما بعد فان اللہ قد احسن بلاءکم واعز نصرکم فتوجہوا من فورکم
ہذا الی معاویۃ واشیاعہ القاسطین الذین نبذوا کتاب اللہ وراء ظہورہم واشتروا بہ ثمنا قلیلا
فبئس ما اشتروا بہ انفسہم لو کانوا یعلمون ۔ لوگو! خدا نے تمہاری آزمائش کا نتیجہ اچھا دیا اور تمہاری نصرت کو

غلبہ دیا اب فوراً معاویہ اور اُسکے ساتھیوں کی طرف چلے چلو جس نے کتاب خدا کو پس پشت ڈال دیا ہے اور اُس کو ہلکے داموں بیچ ڈالا پس کیا بُری چیز انھوں نے اپنے نفسوں کے عوض خریدی ہے کاش یہ لوگ جانتے بوجھتے۔ اس خطبہ پر حضرت کے ساتھیوں نے جواب دیا کہ "یا امیر المومنین ہمارے تیر ختم ہوگئے تلواریں کند ہوگئیں نیزے ٹوٹ گئے لہذا کوفہ واپس چلیے وہاں سے اچھی طرح تیار ہو کر پورے ساز و سامان سے اہل شام کی طرف چلیں گے۔" اس پر حضرت نے پھر بہت سمجھایا اور پیشین گوئی کی کہ لا ترتدوا علی ادبارکم فتنقلبوا خاسرین گھر نہ لوٹو ورنہ سخت خسارہ میں رہوگے۔ مگر وہ لوگ بار بار مختلف عذر کرتے رہے آخر مجبور اور مایوس ہو کر حضرت کوفہ واپس آئے اور کافی مہلت دینے کے بعد اس خطبہ کو فرمایا کہ "اب تو میں تم پر غصہ کرتے کرتے تھک گیا الخ"۔ مگر پھر بھی لوگ حیلہ حوالہ آج کل کرتے اور ہاتھ پاؤں پھیلاتے رہے آخر حضرت سنہ ۴۰ھ میں شہید ہوگئے اور وہی ہوا جو حضرت نے نہروان میں پیشین گوئی کی تھی کہ اگر ابھی ہی تم لوگ شام نہ چلے بلکہ کوفہ کو لوٹ گئے تو خسارہ میں ہوگے اس سے زیادہ تفصیل ضمیمہ میں آئے گی ۱۲ ؎۲ مکر اصل میں مخفی تدبیر کو کہتے ہیں اور یہاں وہ کید و مکر مراد نہیں ہے جو کفار و منافقین و فاسقین کرتے ہیں بلکہ اس مکر کے دفع کی تدبیر مقصود ہے جس کو خدا نے بھی کہا ہے ومکروا ومکر اللہ واللہ خیر الماکرین (آل عمران) اور رسول خدا صلعم بھی کرتے تھے چنانچہ غزوہ خندق میں ایک شخص نعیم بن مسعود نے آنحضرت سے عرض کی کہ اجازت ہو تو ہم کفار میں پھوٹ ڈال دیں حضرت نے فرمایا کچھ مضائقہ نہیں فان الحرب خدعۃ جنگ میں مکر و فریب جائز ہے (تاریخ کامل جلد ۲ ص ۶۹ تاریخ طبری جلد ۳ ص [illegible] وغیرہ) ہاں معاویہ جو دفاع کیلئے نہیں بلکہ دنیا پرستی فتنہ و فساد کیلئے مکر و فریب کرتا تھا مذموم وہ تھا۔ چنانچہ جناب امیر اُسی مکر و فریب کے دفع کیلئے اپنے لوگوں کو آمادہ کر رہے ہیں۔ معاویہ کے مکر و فریب کی داستان چونکہ بہت طویل ہے لہذا اُسکے لئے ضمیمہ کا انتظار کرنا چاہیئے ۱۲ ؎۳ جب جناب امیر جنگ نہروان سے کوفہ واپس آئے اور معاویہ حضرت کی طرف سے مطمئن ہوگیا تو مختلف شہروں میں اپنے مکار سرداروں کے ماتحت فوج کو قتل و غارت کے لئے روانہ کرنا شروع کیا مثلاً سنہ ۳۸ھ میں عبداللہ بن حضرمی کو بصرہ پر سنہ ۳۹ھ میں نعمان بن بشیر کو عین التمر پر۔ عوف کو ہیت و انبار پر عبداللہ بن مسعود فزاری کو تیمار پر ضحاک بن قیس کو ثعلبیہ و قطقطانہ پر معاویہ بن یزید کو مکہ پر سنہ ۴۰ھ میں بسر بن ارطاۃ کو حجاز و یمن پر روانہ کیا اسی طرح اور بہت سے امور ہیں جن سے کچھ پہلے مذکور ہوئے اور مابقی ضمیمہ میں بیان ہوں گے۔ ان تدابیر میں اگرچہ معاویہ کے لشکر دیا کو شکست پر شکست ہوتی جاتی تھی مگر حدود اسلامیہ میں بدامنی بڑھتی جاتی اور جناب امیر کا دبدبہ و تسلط کمزور ہوتا جاتا تھا لہذا یہی معاویہ کا مقصود اصلی تھا۔ اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ تمہاری سلطنت کے اطراف کم ہوتے جاتے ہیں مگر تم کو کوئی فکر نہیں ہوتی ۱۲ حاشیہ صفحہ ۱۸۹ ؎۱ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں (صفحہ ۱۰۰ جلد ۱) کہ ایک خطبہ میں اہل کوفہ سے خطاب کرتے ہوئے

حضرتؑ نے فرمایا ہائے افسوس کیسے تعجب کی حالت ہے تمہاری اور شام والوں کی کہ اہل شام کا حاکم (معاویہ) تو خدا کی نافرمانی کرے اور وہ لوگ اُسکی اطاعت کریں اور تمہارا حاکم (میں علیؑ بن ابی طالب) خدا کی اطاعت کرے اور تم لوگ اُسکی مخالفت کرو... خدا کی قسم اے اہل کوفہ! اپنے دشمن سے جہاد کرنے پر آمادہ ہو جاؤ ورنہ یاد رکھو کہ جس (حکومت وسرداری) کے اہل تم ہو اُسپر دوسری قوم (بنی امیہ و اہل شام) مسلط ہو جائے گی پس وہ تم سب کو سخت دردناک عذاب میں مبتلا رکھے گی۔ تم لوگ تلوار کے قتل سے ڈر کر فرش کی موت چاہتے ہو حالانکہ فرش کی موت ہزار تلوار کے قتل سے زیادہ سخت ہوگی"۔ ۱۲ ف ۲ ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ عام خطاب ہے یعنی جسکو مذکورہ حالت پسند ہو وہ اُسی کو اختیار کرے مگر مفتی ابن عبدہ لکھتے ہیں ص ۳ کہ یہ خطاب خاص کر اشعث بن قیس سے ہے جس نے حضرتؑ کے ان حملوں پر جو اہل کوفہ کی بزدلی اور پہلوتہی پر لعنت ملامت کر رہے تھے کہا کہ "آپنے بھی عثمان بن عفان کی روش کیوں نہ اختیار کی" تو حضرتؑ نے جواب دیا کہ عثمان کی روش تو اہل دین کو ذلیل کرنے والی تھی جسکی کوئی دلیل نہیں کیونکہ جو شخص اپنے دشمن کو اپنے نفس پر غلبہ دے وہ نہایت ضعیف الرائے اور مخبوط الحواس ہے پس اگر تو اُس روش کو اختیار کرتا ہو تو ویسا ہی رہ میں تو ویسا نہیں ہو سکتا۔ اس روایت کو لکھکر ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ ممکن ہے یہ روایت بھی صحیح ہو اور پھر بھی حضرت کا خطاب سب سے عام ہو ۱۲ ف ۳ مشرفیہ ملک عرب میں شام کے شہروں کے پاس کچھ گاؤں ہیں جنکا نام ہے مشارف الشام وہاں کی تلواریں عمدہ اور بڑی مشہور ہوتی ہیں انھیں تلواروں کو سیوف مشرفیہ کہتے ہیں ۱۲ ف ۴ علامہ ابن ابی الحدید اس خطبہ کی شرح میں اس امر کی تحقیق کرتے ہوئے کہ یہ لوگ حضرتؑ سے کیوں علیحدہ ہوتے جاتے اور پوری مستعدی سے ساتھ نہ دیتے تھے لکھتے ہیں کہ "سب سے بڑی اور قوی وجہ جس سے اہل عرب حضرت امیر المومنین علیہ السلام کا ساتھ چھوڑتے جاتے تھے۔ مال کا معاملہ تھا کیونکہ حضرتؑ تقسیم مال غنیمت میں ہر شخص کو برابر رکھتے اور کسی شریف کو حقیر پر اور اعلیٰ کو ادنےٰ پر اور عرب کو عجم پر ترجیح نہیں دیتے تھے اور رئیسوں اور امیروں اور بڑے بڑے قبیلوں کے سرداروں سے خصوصیت اور احسان کا وہ برتاؤ نہ کرتے تھے جو دوسرے بادشاہ اور حکام اُن لوگوں کو ملائے رکھنے کے لیے کرتے ہیں غرض دنیاوی تدبیروں سے کوئی تدبیر بھی اپنا دبدبہ اور شوکت قائم کرنے کیلیے اختیار نہیں کرتے تھے (بلکہ جو انصاف اور شرع کا مقتضی تھا اُسی پر قائم رہے) اور آپکے بالکل خلاف معاویہ کی حالت تھی کہ دنیاوی تدابیر سے کوئی بھی اُٹھا نہ رکھی اور کمزور و بے اثر لوگوں کے حقوق مار مار کر سرداروں اور ذی اثر لوگوں کو مالا مال کر دیا اور اپنے سے ملا لیا تھا جس سے اُسکی قوت روز بروز بڑھتی گئی اور جمعیت زیادہ ہوتی رہی"۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ حالت خاص معاویہ کی نہ تھی بلکہ خلفائے ثلاثہ اسکے موجد ہیں چنانچہ حضرت عمر کا دیوان مقرر کرنا اسکا شاہد ہے حالانکہ وہ سب سے زیادہ عادل مشہور ہیں اور حضرت ابوبکر و عثمان کا تو ذکر ہی نہیں ۱۲

خطبہ (۳۶)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ التَّحْكِيمِ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَاِنْ اَتَى الدَّهْرُ بِالْخَطْبِ الْفَادِحِ وَالْحَدَثِ الْجَلِيلِ، وَاَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَيْسَ مَعَهُ اِلٰهٌ غَيْرُهُ، وَاَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهِ۔ اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ مَعْصِيَةَ النَّاصِحِ الشَّفِيقِ الْعَالِمِ الْمُجَرِّبِ تُورِثُ الْحَسْرَةَ، وَتُعْقِبُ النَّدَامَةَ۔ وَقَدْ كُنْتُ اَمَرْتُكُمْ فِي هٰذِهِ الْحُكُومَةِ اَمْرِي، وَنَخَلْتُ لَكُمْ مَخْزُونَ رَاْيِي، لَوْ كَانَ يُطَاعُ لِقَصِيرٍ اَمْرٌ، فَاَبَيْتُمْ عَلَيَّ اِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْجُفَاةِ، وَالْمُنَابِذِينَ الْعُصَاةِ۔ حَتّٰى ارْتَابَ النَّاصِحُ بِنُصْحِهِ، وَضَنَّ الزَّنْدُ بِقَدْحِهِ، فَكُنْتُ اَنَا وَاِيَّاكُمْ كَمَا قَالَ اَخُو هَوَازِنَ ؎

اَمَرْتُكُمْ اَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللِّوٰى
فَلَمْ تَسْتَبِينُوا النُّصْحَ اِلَّا ضُحَى الْغَدِ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ (حصہ جیسے واقعہ تحکیم کے بعد (فرمایا) [1]

ہر حال میں خدا کی حمد ہے اگرچہ زمانہ مشکل حالت اور بڑے حادثہ میں مبتلا کرے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ خدائے یکتا کے سوا کوئی خدا نہیں ہے نہ تو اُسکا کوئی شریک ہے نہ اُسکے ساتھ کوئی اُسکے علاوہ معبود ہے۔ اور اسکی (گواہی دیتا ہوں) کہ (حضرت) محمدؐ اُسکے (خاص) بندہ اور پیغمبر ہیں۔ خدا آپ پر اور آپ کی آل (پاک) پر رحمت نازل کرے۔

اما بعد پس (واضح ہو کہ) مہربان (اور) عالم (و) تجربہ کار ناصح کی نافرمانی (آخر کار) حسرت پیدا کرتی اور پیچھے ندامت لاتی ہے (دیکھو!) اس پنچایت کے بارے میں تم کو (اُسی وقت) میں نے اپنا (مناسب) حکم دیدیا تھا اور نہایت خلوص سے اپنی قیمتی (اور قابل قدر) رائے تم پر ظاہر کردی تھی[2] کاش قصیر کی رائے مانی گئی ہوتی (مگر آہ) تم نے (ایک نہ سنی اور) ظالم مخالفوں اور کھلم کھلا دشمنی کرنے والے نافرمانوں کے انکار کی طرح مجھ سے منھ موڑ لیا یہاں تک کہ خود نصیحت کرنے والے (یعنی مجھ) کو اپنی نصیحت پر شبہہ[3] اور حقائق کو روشنی دینے میں بخل کرنا پڑا[4]۔ تو میں اور تم ویسے ہی ٹھہرے جیسا قبیلہ ہوازن کے شاعر نے کہا ہے[5]

میں نے تو تم کو مقام لوا کے موڑ پر اپنا (مناسب) حکم دیدیا تھا مگر تم نے اُس نصیحت کی پروا نہ کی لیکن اُسوقت کہ صبح ہو کر چاشت کا وقت آگیا۔

حاشیہ صفحہ ۱۹۳ لـــہ یہ حصہ اُس خطبہ کا ہے جسے حضرت نے عمرو بن العاص کے ابو موسیٰ اشعری کو واقعۂ تحکیم میں فریب دینے کے بعد اور جنگ نہروان واقع ہونے کے پہلے ارشاد فرمایا چنانچہ واقعۂ تحکیم کا مختصر حال یہ ہے کہ ملک شام میں معاویہ نے حضرت امیرالمومنین ع کے خلاف علم بغاوت بلند کیا تو جنگ جمل کے بعد سنہ ۳۶ھ ماہ ذی الحجہ میں جناب امیرؑ کی فوجیں کوفہ سے اور معاویہ کی فوجیں شام سے مقام صفین میں جمع ہوئیں مگر بخیال ماہ محرم الحرام لڑائی نہ شروع ہوئی صفر ۳۷ھ میں جنگ چھڑ گئی اور عرصہ تک بہت شدت سے ہوتی رہی آخر ایک روز حضرت امیرالمومنین ع نے فیصلہ کن جنگ کا ارادہ کر کے نہایت سخت حملہ کرایا۔ یہاں تک کہ شب بھر جنگ ہوتی رہی جو لیلۃ الہریر مشہور ہے ایک طرف خود حضرت اور دوسری طرف حضرت کے مشہور سپہ سالار مالک اشتر میمنہ پر اور عبداللہ بن عباس میسرہ پر۔ آخر لشکر شام چیخ اٹھا اور معاویہ کی پوری فوج بھاگنے پر تیار ہو گئی۔ معاویہ اور عمرو عاص دونوں یہ آفت دیکھ کر کہ اب پوری تباہی ہے مکر و فریب کی صورت سوچنے لگے اور یہ ترکیب کی کہ جتنے قرآن مجید اُس لشکر میں تھے جن کی تعداد بعضوں نے پانسو لکھی ہے اُن سب کو نیزوں پر باندھ کر اور یہ آواز بلند کہلانا شروع کیا کہ ہمارے تمہارے درمیان یہ کلام اللہ ہے۔ اسکا واسطہ صلح کر لو تا معاویہ کی یہ چال کام کر گئی اور حضرت علی کے لشکر میں تفرقہ پڑ گیا سادہ لوح دیندار حافظوں اور قاریوں نے تلوار روک کر کہا کہ ہم کو قرآن کی طرف بلایا جاتا ہے کیونکر قبول نہ کریں ہمیں قرآن مجید کو ضرور ماننا چاہیے۔ یہ رنگ دیکھ کر حضرت نے اُن سب سے فرمایا کہ انما کلمۃ حق یراد بھا باطل یعنی معاویہ والوں کی یہ بات کہ قرآن کا فیصلہ مان لیں صحیح تو ہے۔ مگر اس سے انکا مقصود باطل اور فساد پھیلانا ہے کیونکہ اُنکی یہ غرض ہرگز نہیں ہے کہ قرآن کے حکم کی طرف رجوع کریں ورنہ لڑتے ہی کیوں وہ لوگ تو قرآن کا حکم پہلے ہی سے جانتے ہیں اور پھر بھی اُسکی مخالفت کرتے ہیں پس یہ صرف مکر و فریب اور اپنی شکست کو روکنے کی ایک چال ہے تم لوگ چند منٹوں تک اور اپنے ہاتھ اور بازو مجھے عاریت دو کہ اب حق اپنی حد پر پہونچا چاہتا ہے اور دشمنوں کے بیخ و بُن سے اکھاڑ پھینکنے میں ذرا ہی سی کسر باقی ہے۔ چنانچہ معاویہ کا بیان ہے کہ ہم اُسوقت اس فکر میں تھے کہ یا بیعت کر لیں یا شام کی طرف بھاگ جائیں الغرض اپنے لشکر والوں کو حضرت نے بہت کچھ سمجھایا اور ہر نشیب و فراز کو دکھایا۔ مگر اُن لوگوں نے ایک بھی نہ مانی بلکہ کہا کہ اگر آپ جنگ کو موقوف نہ کرا دیں گے تو ہم لوگ اُلٹے آپ ہی کو معاویہ کے حوالہ کر دیں گے مجبوراً حضرت نے جنگ رکوا دی اور صلح کی بات چیت ہونے لگی حالانکہ شکار پھندے میں پھنس چکا تھا صرف ہاتھ سے پکڑ لینے کی دیر تھی کہ نادان دوستوں کی غلطی سے اُسکو چھوڑ دینا پڑا چنانچہ شام کے اور حضرت امیرالمومنین ع کے لشکر نے ایک ایک شخص کو اپنی طرف سے فیصلہ کرنے کے لئے حکم (پنچ) مقرر کیا اور ۱۳ صفر ۳۷ھ کو ایک وثیقہ لکھوا کر جنگ ختم کر دی گئی۔ اسی پنچ مقرر کرنے کو تحکیم کہتے ہیں جس کا واقعہ بہت طولانی ہے اور تمامی تواریخ میں مندرج ہے اسی واقعہ سے معاویہ کی

سلطنت قائم ہوئی اور تمام جہان میں ظلم پھیلا ۱۲ ۔ ۳۷ھ جب معاویہ کے مکر و فریب میں حضرت کے لشکر والے آگئے اور ہر فریق نے یہ طے کر لیا کہ دو پنچ مقرر کئے جائیں جو منصف ہو کر کتاب اللہ کے مطابق اس جنگ کا فیصلہ اور آئندہ کے امن کا انتظام کریں تو شام والوں نے اپنے اول درجہ کے مکار عمرو بن عاص کو اپنا حکم مقرر کیا اور اہل کوفہ نے اپنی طرف سے ابو موسیٰ اشعری کو تجویز کیا جو ابتدا سے مخالف جناب امیرؑ اور بے دین آدمی تھے۔ حضرت امیر المومنینؑ ابو موسیٰ اشعری پر راضی نہ ہوئے بلکہ اپنی طرف سے عبداللہ بن عباس کو پیش کیا۔ مگر لوگوں نے انکو منظور نہ کیا۔ تو پھر حضرتؑ نے مالک اشتر کا نام لیا لیکن ان سے بھی لوگوں نے انکار کیا غرض حضرتؑ کے لشکر والے کچھ ایسے بدل گئے کہ اسمیں بھی حضرت کی کوئی بات نہ سنی اور ابو موسیٰ ہی کیلئے اڑے رہے حالانکہ وہ ابتدا سے اسکے مخالف تھے اور حضرت عمر نے چند مرتبہ حکومت کوفہ سے انکو معزول کیا تھا آخر حضرتؑ نے مجبور ہو کر کہدیا کہ "جب تم میری بات سنتے ہی نہیں تو پھر جو چاہو کرو" چنانچہ ان سبھوں نے ابو موسےٰ اشعری ہی کو باوجود حضرت کی اس شدید مخالفت کے اپنی طرف سے حکم مقرر کر دیا اور صلحنامہ لکھ کر طرفین سے دستخط ہو گئی اور سب اپنے اپنے گھر گئے۔ اور اسی سال ماہ رمضان میں دومۃ الجندل کے قریب مقام اذرح میں (جو کوفہ اور شام کے درمیان ایک جگہ ہے) دونوں پنچ جمع ہوئے آپسمیں دیر تک صلاح و مشورہ ہوا اور آخر یہ رائے قرار پائی کہ حضرت علیؑ اور معاویہ دونوں کو معزول کر کے خلافت کو مسلمانوں کے مشورہ اور انتخاب پر چھوڑ دیا جائے کہ جسکو لوگ چاہیں خلیفہ مقرر کر لیں۔ یہ تجویز ابو موسیٰ اشعری کی تھی عمرو عاص نے کہا مجھے بھی یہ رائے پسند ہے تخلیہ میں یہ تجویز طے کر کے دونوں پنچ مجمع عام میں آئے جہاں چار سو آدمی حضرت علیؑ کی طرف سے اور چار سو معاویہ کی طرف سے حکمین کا فیصلہ سننے کیلئے موجود تھے انمیں شام عراق حجاز مکہ اور مدینہ تمام ہی کے لوگ تھے صحابہ رسول بھی تھے جب اس مجمع کو اپنی تجویز سنانے کا موقع آیا تو عمرو عاص چال چل گیا اور ابو موسیٰ اشعری سے کہا "آپ میرے بزرگ ہیں پہلے آپ ہی تقریر کیجئے" ابو موسیٰ اسکی تہ کو نہ پہونچے اور مجمع کی طرف خطاب کر کے کہا "ہم دونوں کی یہ رائے ہوئی ہے کہ حضرت علیؑ اور معاویہ دونوں معزول کر دیئے جائیں اور لوگ کسی تیسرے کو مقرر کریں" یہ کہکر ابو موسیٰ بیٹھ گئے تو عمرو عاص کھڑا ہوا اور کہا "بھائیو! ابو موسیٰ نے جو کچھ کہا وہ تم سب نے سن لیا انھوں نے علی مرتضیٰ کو معزول کیا میں بھی انکو معزول کرتا ہوں اور معاویہ کو مقرر کرتا ہوں کیونکہ وہ عثمان کے مقرر کئے ہوئے ہیں اور وہ اس خلافت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں" ابو موسیٰ اشعری نے یہ سنا تو عمرو عاص پر بگڑے کہ "اے عمرو تو نے سخت فریب کیا اور گنہگار ہوا" اس فیصلہ پر سب لوگ پراگندہ ہو گئے اور اگرچہ کسی نے اسکو تسلیم نہیں کیا مگر اسی وقت سے جناب امیرؑ کے ہر کام میں ضعف بڑھتا گیا اور معاویہ کی قوت اسکے مکر و فریب کے سبب سے زیادہ ہوتی گئی۔ اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ جب معاویہ نے قرآن نیزہ پر بلند کرایا تو اسوقت بھی میں نے اپنی سچی اور مناسب رائے تم کو دی کہ یہ اسکا فریب ہے اس دھوکے میں نہ آؤ لڑو اور صبر کرو کہ

جنگ خود ہی فیصلہ کر دے مگر تم لوگ میرے قتل پر آمادہ ہو گئے پھر حکم کی تجویز میں بھی ابو موسیٰ اشعری کی سخت مخالفت کرتا رہا اور کہتا رہا کہ کسی دوسرے عقلمند شخص کو تجویز کرو مگر تم لوگوں نے یہ بھی نہ مانا حالانکہ اسکی مخالفت تم ابتدا سے دیکھ رہے تھے اور اسی کو مقرر کرا کے رہے آخر میری رائے اور اپنی غلطی کا نتیجہ دیکھ لیا ۱۲ ؎۴ لو کان یطاع لقصیر امر۔ عربی ضرب المثل ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ عرب کے ایک بادشاہ جذیمہ ابرش نے جزیرہ کے بادشاہ کو قتل کیا۔ اس بادشاہ کی ایک نہایت خوبصورت اور چالاک لڑکی تھی جسکا نام تھا زبا۔ اپنے باپ کے بعد جزیرہ کے تخت پر وہی بیٹھی اور ایک شخص کو جذیمہ ابرش کے پاس یہ پیغام دے کر بھیجا کہ میں تم سے شادی کرنا چاہتی ہوں۔ جذیمہ نے اسکو منظور کر لیا مگر اسکا ایک عقلمند غلام تھا جسکا نام تھا قصیر اس نے جذیمہ کو اس ارادہ سے بہت منع کیا اور کہا کہ وہ فریب دے کر اپنے باپ کا عوض لینا چاہتی ہے لیکن جذیمہ نے اسکی نصیحت قبول نہ کی اور زبا نے اپنی ہوشیاری سے جذیمہ کو اپنے یہاں بلایا اور اسکا شاندار استقبال کر کے اپنی تمام فوج کے حلقہ میں لے کر مکان میں اتارا اور بری طرح قتل کر ڈالا اسی وقت سے یہ کلمہ زبان زد ہو گیا کہ لو کان یطاع لقصیر امر یعنی کاش جذیمہ اپنے غلام قصیر کی بات مان لیے ہوتا اور اسطرح قتل سے بچ گیا ہوتا۔ اسی ضرب المثل کو ذکر کر کے حضرت فرماتے ہیں کہ کاش میری نصیحت تم نے مانی ہوتی اور تحکیم پر راضی نہ ہوئے ہوتے یا آخر میں بھی ابو موسیٰ اشعری کو ترک کر کے میری تجویز سے کسی کو مقرر کیے ہوتے تو اسلام کو یہ خراب دن نہ دیکھنے پڑتے ۱۲ ؎۴ یعنی تم سب کے سب اس طرح میری تجویز کے مخالف ہو کر اپنی ہی رائے پر اصرار کرتے رہے کہ آخر مجبور ہو کر مجھ کو اس طرح خاموش ہو جانا پڑا کہ دیکھنے والوں نے یہ سمجھا کہ علی بھی اپنی سابق رائے سے پلٹ گئے اور ان لوگوں کی رائے مان لی اسی سبب سے خاموش ہو رہے حالانکہ یہ بات نہ تھی بلکہ میں نے تم سب کو سخت دھوکے میں مبتلا دیکھ کر اور اس خطرہ سے تم کو نکالنے کی کوشش کرنے میں ناکام رہ کر خاموشی اختیار کر لی تھی کہ جب تم مانتے ہی نہیں تو جو چاہو کرو خود ہی اسکا برا انجام دیکھو گے چنانچہ ویسا ہی ہوا ۱۲ ؎۵ عرب میں دو پتھر یا لوہے اور پتھر کو آپسمیں ٹکرا کر آگ نکالتے ہیں اسی پتھر یا لوہے کو زند یعنی چقماق کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ نہ تو چقماق روشنی دینے میں بخل کرے گا نہ میں تمھاری ضلالت کو پسند کروں گا چونکہ تم نے میری بات سنی ہی نہیں اس سبب سے میں خاموش ہو رہا جس طرح چقماق کو کوئی استعمال نہ کرے تو اس سے آگ نہیں نکل سکتی ۱۲ ؎۶ یہ شعر درید بن الصمہ کا ہے جو زمانہ جاہلیت کا ایک شاعر قبیلہ بنی ہوازن سے تھا اور غزوہ حنین میں بحالت کفر مسلمانوں کے ہاتھ قتل ہوا اسکا ایک بھائی تھا عبداللہ نام جو زمانہ جاہلیت میں قبیلہ غطفان پر حملہ آور ہوا اور بکثرت مال غنیمت لے کر واپس آنے لگا تو مقام لوا کے موڑ یا ٹکڑے پر شب کو قیام کر کے مال غنیمت کو شرکا میں تقسیم کرنا چاہا۔ اسی درید نے اسکو وہاں ٹھہرنے سے منع کیا کہ مبادا قبیلہ غطفان کے لوگ لوٹ پڑیں اور تم پر حملہ کر دیں مگر عبداللہ نے اسکی بات نہ مانی شب کو قیام کر دیا آخر وہی

ہوا جسکا اندیشہ درید نے کیا تھا کہ صبح کو بنو غطفان آ گئے اور حملہ کر کے عبداللہ کو قتل کر ڈالا۔ اسی عبداللہ اپنے بھائی کا مرثیہ درید نے کہا جسکا ایک شعر یہ بھی ہے اس شعر کو حضرت امیر المومنینؑ نے جس مناسبت سے ذکر فرمایا ہے وہ واضح ہے کہ تم لوگوں نے بھی پہلے میری بات نہ مانی اب اسکا نتیجہ دیکھتے ہو۔

خطبہ (۳۷)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَخْوِيفِ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ۔

فَأَنَا نَذِيرٌ لَكُمْ أَنْ تُصْبِحُوا صَرْعَى بِأَثْنَاءِ هَذَا النَّهْرِ، وَبِأَهْضَامِ هَذَا الْغَائِطِ، عَلَى غَيْرِ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَلَا سُلْطَانٍ مُبِينٍ مَعَكُمْ، قَدْ طَوَّحَتْ بِكُمُ الدَّارُ، وَاحْتَبَلَكُمُ الْمِقْدَارُ، وَقَدْ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ هَذِهِ الْحُكُومَةِ فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالِفِينَ الْمُنَابِذِينَ حَتَّى صَرَفْتُ رَأْيِي إِلَى هَوَاكُمْ، وَأَنْتُمْ مَعَاشِرُ أَخِفَّاءُ الْهَامِ، سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ، وَلَمْ آتِ لَا أَبَا لَكُمْ بُجْراً، وَلَا أَرَدْتُ بِكُمْ ضُرّاً۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ (حصہ جسے اہل نہروان کو ڈرانے کے لئے (فرمایا) [۱]

(دیکھو) میں تم کو ڈرائے دیتا ہوں (ایسا نہ ہو) کہ تم سب اس نہر کے درمیان اور اس گڈھے کے ہموار حصوں میں ہلاک ہو جاؤ ایسی حالت میں کہ تمھارے پروردگار کی کوئی حجت اور واضح دلیل تمھارے ساتھ نہ ہو۔ اس (دنیا) نے یقیناً تم کو اکھاڑ پھینکا اور تقدیر نے تم کو پھندے میں پھنسا لیا حالانکہ میں نے (کس شد و مد سے) تمکو اس پنچایت سے روکا تھا مگر تم نے کھلم کھلا مخالفت (اور) دشمنی کرنیوالوں کے انکار کی طرح میری اطاعت سے منہ موڑ لیا یہاں تک کہ (مجبوراً) مجھ کو بھی اپنی رائے تمھاری خواہش کی طرف پھیرنی پڑی غرض تم ایسی جماعت ہو جسکے دماغ تو چھوٹے اور عقلیں ناقص ہیں۔ بدبختو! میں نے تو تمھارے ساتھ کوئی بھی برائی نہیں کی اور نہ (کبھی) تمکو کوئی نقصان پہونچانا چاہا۔

---

[۱] حکمین کے فیصلہ ظاہر کرتے وقت جب عمرو عاص نے مکر و فریب کیا تو ابو موسیٰ اشعری اور عمرو عاص میں سخت کلامی ہونے لگی اور پورا مجمع پراگندہ ہو گیا لیکن اسوقت سے مسلمان کئی فرقے ہو گئے جن میں ایک فرقہ خوارج بھی تھا جو کہتا تھا کہ "لا حکم الا اللہ یعنی خدا کے سوا کسی کا حکم نہیں ہے علیؑ نے خطا کی" ان میں سے بعض لوگ حضرت کے پاس آئے اور کہا کہ تم نے

خدا کا حکم چھوڑ کر دو پنچوں کے حکم کو اختیار کیا اس سے کافر ہو گئے اب توبہ کرو تو ہم تمھارا ساتھ دیں" حضرت نے فرمایا کہ "میں تو خود تم لوگوں کو منع کرتا رہا تم نہ مانے تو میں خاموش ہو رہا۔ اور تم کسی طرح اطاعت نہ کرتے" اسپر اُن لوگوں نے کہا کہ "تم تحکیم سے توبہ نہ کرو گے تو ہم لوگ تم کو قتل کریں گے" اس گفتگو کے بعد وہ لوگ "لا حکم الا اللہ" پکارتے ہوئے نکلے اور ایک جگہ جمع ہو کر رائے و مشورہ کیا اور سب نے متفق ہو کر خروج کا ارادہ کیا عبداللہ بن وہب راسبی کو اپنا سردار قرار دے کر ۱۰ر شوال ۳۷ھ کو اُسکے ہاتھ پر بیعت کی اور خفیہ طور پر مقام حرورا سے نکل کر مقام نہروان میں جو واسط اور بغداد کے درمیان بغداد سے ۴ میل پر ہے آکر ٹھہرے۔ اور بڑے ظلم و تعدی بلکہ سفاکی و درندگی کے حرکات کرنے لگے چنانچہ حضرت امیر المومنینؑ فوج لے کر نہروان کو روانہ ہوئے اور قریب پہونچ کر قیام فرمایا پہلے خوارج کو بہت کچھ سمجھایا وعظ و نصیحت کی مگر وہ لوگ اڑے رہے کہ تم کافر ہو گئے اپنے کفر کا اقرار کرکے توبہ کرو تو ہم باز آئیں آخر حضرت نے اُن کا مقابلہ کیا اور شکست فاش دی کہ دس ہزار تھے وہ سب مارے گئے صرف دس آدمی بچے۔ انھیں لوگوں سے قبل از جنگ بطور وعظ و نصیحت حضرت نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا ہے ۱۲ ؎ یعنی معاویہ کے قرآن بلند کرنے پر میں نے تم کو کس قدر سمجھایا کہ یہ سب کید و مکر ہے مگر تم نے نہ مانا تو مجبوراً جو تم نے کہا وہ میں نے کیا نہ یہ کہ اسکو میں نے اپنے اختیار اور ارادہ سے کیا ہو اسی کو حضرت فرماتے ہیں صرفت رائی الی ھواکم ۱۲

خطبہ (۳۸)

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَجْرِيْ مَجْرَى الْخُطْبَةِ۔

فَقُمْتُ بِالْاَمْرِ حِيْنَ فَشِلُوْا، وَتَطَلَّعْتُ حِيْنَ تَقَبَّعُوْا، وَنَطَقْتُ حِيْنَ تَعْتَعُوْا، وَمَضَيْتُ بِنُوْرِ اللهِ حِيْنَ وَقَفُوْا۔ وَكُنْتُ اَخْفَضَهُمْ صَوْتًا، وَاَعْلَاهُمْ فَوْتًا۔ فَطِرْتُ بِعِنَانِهَا، وَاسْتَبْدَدْتُ بِرِهَانِهَا، كَالْجَبَلِ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ،

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ جو بمنزلہ خطبہ کے ہے۔

پس میں اس امر (حق کہنے اور برائیوں کے ٹوکنے) پر اُس وقت آمادہ ہوا جب (اور لوگوں نے) نامردی دکھائی اور اُسوقت نکل کھڑا ہوا جب (دوسرے صحابہ) گھونگھٹ کھا گئے اور اُسوقت بولا جب (وہ لوگ) گونگے بنے رہے اور خدا کے نور کے ذریعہ اُسوقت بڑھ گیا جب (سب کے سب) رُکے رہے اور (گو) میری آواز اُن سب سے بڑی دھیمی تھی (کیونکہ کھینچتے تو کمزور ہی ہیں)، مگر آگے نکلنے میں میں ہی سب سے

وَلَا تُزِیْلُهُ الْعَوَاصِفُ لَمْ یَکُنْ لِاَحَدٍ فِیَّ مَهْمَزٌ، وَلَا لِقَائِلٍ فِیَّ مَغْمَزٌ. اَلذَّلِیْلُ عِنْدِیْ عَزِیْزٌ حَتّٰی اٰخُذَ الْحَقَّ لَهٗ. وَالْقَوِیُّ عِنْدِیْ ضَعِیْفٌ حَتّٰی اٰخُذَ الْحَقَّ مِنْهُ: رَضِیْنَا عَنِ اللّٰهِ قَضَاءَهٗ، وَسَلَّمْنَا لِلّٰهِ اَمْرَهٗ. اَتَرَانِیْ اَکْذِبُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ؟ وَاللّٰهِ لَاَنَا اَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهٗ، فَلَا اَکُوْنُ اَوَّلَ مَنْ کَذَبَ عَلَیْهِ: فَنَظَرْتُ فِیْ اَمْرِیْ فَاِذَا طَاعَتِیْ قَدْ سَبَقَتْ بَیْعَتِیْ وَاِذَا الْمِیْثَاقُ فِیْ عُنُقِیْ لِغَیْرِیْ۔

بڑھا رہا تو میں اس (فضیلت امر بالمعروف و نہی عن المنکر) کی مہار کو لے اڑا اور اسکی بازی کو مار لیا۔ مثل اُس پہاڑ کے جس کو تند ہوائیں ہلا نہیں سکتیں اور نہ اسکو آندھیاں ڈگمگا سکتی ہیں۔ نہ تو مجھ پر (کسی طرح) کسی کو حرف گیری کا موقع حاصل ہو سکا اور نہ کسی کہنے والے کو مجھ میں کوئی عیب مل سکا۔ ذلیل شخص میرے نزدیک عزیز ہے جبتک کہ میں اُسکے لئے اُسکا حق لے لوں اور قوی میرے نزدیک کمزور ہی یہاں تک کہ میں اس سے (دوسرے کا) حق چھین لوں۔ ہم خدا سے اُسکی قضا (و قدر) پر راضی ہیں اور خدا (کی رضا) کیلئے اُسکے (ہر) حکم کو مان لیا ہے (پھر) کیا تمہارا میرے متعلق یہ خیال ہی کہ میں (حضرت) رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم پر جھوٹ بولوں گا؟ حالانکہ خدا کی قسم میں ہی تو حضرت پر سب سے پہلے ایمان لایا تو کیا میں ہی حضرتؐ پر افترا کرنے کی ابتدا کروں گا۔ پس میں نے اپنے امر میں غور و فکر کی تو کیا دیکھتا ہوں کہ مجھ پر (حکم خدا و رسول کی) اطاعت کرنا اپنے (لئے) بیعت (لینے) سے پہلے (واجب ہو چکا ہے) اور میری گردن میں دوسرے کا عہد و پیمان پڑا ہوا ہے۔[۱]

---

[۱] علامہ ابن ابی الحدید (اور دوسرے شارحین بھی) لکھتے ہیں کہ اس کلام میں چار فصلیں ہیں جو ایک دوسرے سے ملتی جلتی نہیں بلکہ ایک فصل میں حضرت کا دوسرا مقصود ہی اور دوسرے میں دوسرا جسکی حقیقت یہ ہی کہ واقعہ نہروان کے بعد حضرت امیر المومنین نے ایک طویل کلام کیا ہی جسمیں حضرت نے رسول خدا صلعم کی وفات سے اسوقت تک کے اپنے واقعات اور سوانح کو مجمل طور پر بیان کیا۔ جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے اُسے طولانی کلام سے مختلف جملوں کو ایک جگہ جمع کر دیا۔ مگر حقیر مترجم کا خیال ہی کہ یہ کلام مسلسل بھی کہا جا سکتا ہی اور غیر مسلسل بھی جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں ۱۲۔ [۲] یہاں تک اُس کلام کی پہلی فصل ہی جسمیں حضرت اپنے اُن واقعات امر بالمعروف و نہی عن المنکر کو ذکر کرتے ہیں جو خلیفہ ثالث حضرت عثمان کے زمانہ فتنہ و فساد و بے امنی و بے دینی میں گزرے کہ ان حضرت کی زیادتیوں، خاندان پرستیوں اور مخالف اسلام امور کو دوسرے صحابہ و مسلمین دیکھتے رہے اور کسی کے سر پر جوں بھی نہ رینگی صرف میں ہی تھا جو ایک طرف عثمان کو اُنکی غلطیوں سے باز آنے کو کہتا اور دوسری طرف اُن کے مخالفین اور دشمنوں کو سمجھاتا اور لطائف الحیل سے ٹالتا رہتا تھا۔ مگر علامہ ابن میثم علیہ الرحمہ اس کلام کو زمانہ عثمان

سے مخصوص نہیں جانتے بلکہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسکو اپنے عام مفاخرت میں فرماتے ہیں جو اشارہ ہے عہد رسول اللہ کی طرف ۱۲
۵۳ یہاں تک اس کلام کی دوسری فصل تمام ہوئی جسمیں حضرت فرماتے ہیں کہ خلیفہ ثالث عثمان کے بعد جب لوگوں نے
خلیفہ تسلیم کیا تو میں شریعت اسلام کی پابندی میں مثل اُس پہاڑ کے سخت اور مستقل تھا جس کو لاکھ آندھیاں آئیں
ہلا نہیں سکتیں یعنی لوگ خواہ کتنی ہی میری مخالفت کریں اور فتنہ و فساد پھیلائیں میں متاثر ہو کر خلاف حق اور منافی
دین کسی امر کو اختیار نہیں کر سکتا۔ اور چونکہ میرا کوئی فعل ذاتی غرض اور نفسانی خواہش سے نہیں ہوتا بلکہ جو حکم خدا و
رسول کے مطابق ہے وہی کرتا ہوں۔ چونکہ خدا نے مجھے ہر گناہ سے معصوم رکھا ہے لہذا کسی شخص کو مجھ پر حرف گیری کا موقع
نہیں مل سکتا۔ اسکے بعد حضرت اپنی وہ صفت ذکر فرماتے ہیں جو انبیاء و اولیاء ہی کیلئے مخصوص ہے اور دنیا پرستوں کے
حق میں مضر ہے کہ حضرت اپنی حکومت اور ریاست مستحکم کرنے کیلئے دنیاوی پالیسی اور حیلہ و تدبیر کو نہیں اختیار کرتے کہ
ذی اثر اور قوی لوگوں کو اپنے قبضہ میں رکھیں اور کمزور و بے اثر لوگوں کو اُنکے حال میں چھوڑ دیں اُن کی رعایت سے کوئی نفع
دنیاوی نہیں ہوتا۔ بلکہ حضرت کے نزدیک کمزور ہی شخص قابل عزت ہے یعنی حضرت کو برابر اسی کی فکر رہتی ہے کہ کسی طرح
یہ اپنا حق پائے! اور ذی اثر صاحب اقتدار شخص کو اُسکے ظلم و عدوان سے حضرت بہت ذلیل اور قابل سزا سمجھتے ہیں
اور اُس سے دوسرے کا حق چھین کر صاحب حق کے حوالہ کر دیتے ہیں ۱۲ ۵۴ یہاں تک تیسری فصل ہے جسکی شرح میں
علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "حضرت نے یہ کلام اسوقت فرمایا جب اپنے لشکر والوں کے سامنے علم غیب اور آئندہ کے
واقعات جنگ وغیرہ جو حضرت کو رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ سے معلوم ہوئے تھے ذکر فرماتے وقت بعضوں کو دیکھا
کہ حضرت کی اس پیشین گوئی وغیرہ پر شبہ کرتے ہیں اور یہ تہمت لگاتے ہیں کہ حضرت رسول خدا صلعم نے آپ کو ان امور کی
خبر نہیں دی بلکہ آپ اپنے دل سے کہتے ہیں اور آنحضرت صلعم کا نام غلط لیتے ہیں" اسکے بعد علامہ نے نہایت معتبر آدمیوں
اور کتابوں سے جناب امیرؑ کے بہت سے واقعات علم غیب اور آئندہ حالات کی پیشین گوئیوں کے نقل کئے ہیں جو حقیقت
میں بہت کم ہیں اور خدا نے چاہا تو ضمیمہ میں اسکی مکمل بحث ہوگی ۱۲ ۵۵ یہاں تک چوتھی یعنی آخری فصل ہے جس کی
شرح میں ابن ابی الحدید لکھتے ہیں ای وجوب طاعة رسول اللہ صلے اللہ علیہ و آلہ علیؑ و وجوب امتثالی
امرہ سابق علے بیعتی القوم فلا سبیل لی الی الامتناع من البیعة لانہ صلے اللہ علیہ و آلہ امرنی بھا
واذ المیثاق فی عنقی لغیری ای رسول اللہ صلے اللہ علیہ و آلہ اخذ علے المیثاق بترک الشقاق و
المنازعة فلم یحل لی ان اتعدی امرہ او اخالف نھیہ اور مفتی مصر علامہ ابن عبدہ اپنی شرح ص۶۶ میں لکھتے ہیں
قولہ فنظرت الخ ھذہ الجملة قطعة من کلام لہ فی حال نفسہ بعد وفاة رسول اللہ صلے اللہ

علیہ وسلم بیّن فیہ انہ مامور بالرفق فی طلب حقہ فاطاع الامر فی بیعۃ ابی بکر وعمر وعثمان
رضی اللہ عنہم فبایعہم امتثالا لما امرہ النبی بہ من الرفق وایفاءً بما اخذ علیہ من المیثاق
فی ذلک ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت نے اپنی حالت خلافت ابوبکر کے وقت کی بیان فرمائی ہے کہ چونکہ رسول اللہ صلعم
نے مجھ سے عہد لے لیا تھا کہ قوم باطل کی طرف جائے تو تم علانیہ مخالفت نہ کرنا بلکہ اپنا حق بطور رفق ومداراۃ طلب کرنا
تاکہ اسلام میں کوئی فتنہ وفساد نہ ہو اس سبب سے میں نے اُسوقت سکوت کیا اور جہاد نہ کر سکا آنحضرت صلعم کے اس عہد
بلکہ وقت وفاۃ جناب امیرؑ سے وصیت کرنے کے متعلق اسقدر احادیث وارد ہیں جن کو دیکھ کر کسی طرح شبہہ نہیں ہوسکتا کہ حضرت
کا سکوت اسی وجہ سے تھا چنانچہ مدارج النبوۃ جلد ۲ صفحہ ۵۱۱ میں ہے بعد ازاں فرمود برادر من علی را بیارید علی بیامد بربالین
آنحضرت بنشست وسر مبارکش را بر زانوے خویش نہاد وآں سرور فرمود اے علی فلاں یہودی پیش من چندیں مبلغ دارد کہ
از وے برائے تجہیز لشکر اسامہ بقرض گرفتہ بودم زنہار کہ حق او را از ذمہ من ادا کنی وفرمود اے علی تو اول کسے خواہی بود کہ
در لب حوض کوثر بمن برسی وبعد از من مکروہات بتو خواہد رسید باید کہ دل تنگ نہ شوی وصبر کنی وچوں بہ بینی کہ مردم دنیا اختیار
کنند باید کہ تو آخرت را اختیار کنی جس سے حکم صبر آنحضرت کو ظاہر ہے اور خود صحیح بخاری میں ہے صفحہ ۱۲۹ جلد ۴ مطبوعہ مصر حذیفہ
بن الیمان یقول کان الناس یسألون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخیر وکنت اسألہ عن الشر
مخافۃ ان یدرکنی فقلت یا رسول اللہ انا کنا فی جاہلیۃ وشر فجاءنا اللہ بہذا الخیر فہل بعد ہذا
الخیر من شر قال نعم قلت وہل بعد ذلک الشر من خیر قال نعم وفیہ دخن قلت وما دخنہ قال قوم
یہدون بغیر ہدیی تعرف منہم وتنکر جس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت نے صرف جناب امیرؑ ہی کو ان واقعات سے
نہیں خبر دی تھی جن میں آپ کو صبر وتحمل کا حکم تھا بلکہ آپ نے مخصوص صحابہ اور رازدار کو بھی بتایا تھا کہ میرے جانے کے بعد
پھر شر کا دورہ ہوگا اور اس کے بعد خیر کا دورہ ہوگا انہیں فسادات ہوں گے جس سے بجز دورہ خلافت جناب امیرؑ دوسرا
مُراد نہیں ہوسکتا۔

خطبہ (۳۹)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الشُّبْهَةُ شُبْهَةً
لِأَنَّهَا تُشْبِهُ الْحَقَّ. فَأَمَّا أَوْلِيَاءُ اللهِ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے (کچھ حصہ شبہہ کی تحقیق میں)
اور شبہہ کا نام شبہہ اسی سبب سے رکھا گیا کہ شبہہ یہ (امر) حق کو مشتبہ
کر دیتا ہے۔ تو جو خدا کے دوست ہیں انکا یقین اس (شبہہ

فَضِيَاؤُهُمْ فِيهَا الْيَقِينُ، وَدَلِيلُهُمْ سَمْتُ الْهُدَى وَأَمَّا أَعْدَاءُ اللهِ فَدُعَاؤُهُمْ فِيهَا الضَّلَالُ، وَدَلِيلُهُمُ الْعَمَى، فَمَا يَنْجُو مِنَ الْمَوْتِ مَنْ خَافَهُ، وَلَا يُعْطَى الْبَقَاءَ مَنْ أَحَبَّهُ۔

میں اُنکو ضیا بخش اور طریق ہدایت اُن کا رہ نما ہوتا ہے اور جو خدا کے دشمن ہیں اُن کی دعا اسمیں گمراہی اور اُن کا رہ نما نابینائی ہوتا ہے تو جو شخص موت سے ڈرا وہ اس سے بچنے کا نہیں اور جس نے (دنیا میں) ہمیشہ رہنا پسند کیا وہ اس (ہمیشہ رہنے) کو پانے کا نہیں۔

لـه اس خطبہ میں بھی دو فصلیں ہیں ایک وانما سمیت الشبہہ سے جسمیں فرماتے ہیں کہ شبہہ کے حل کرنے میں اولیاء خدا یقین اور ہدایت سے کام لیتے ہیں اور اپنے نور ایمان سے حق کو پالیتے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں بھی ہے کہ یسعیٰ نورھم بین ایدیھم وبایمانھم الآیة (آیت ۱۲ سورہ حدید) یعنی اُن کا نور اُنکے آگے آگے اور داہنی طرف چل رہا ہوگا اور خدا کے دشمن وہ صورت اختیار کرتے ہیں جسمیں گمراہی اور جہالت ہو چنانچہ قرآن مجید میں بھی ہے وما دعاء الکافرین الا فی ضلال (آیة ۱۴ سورہ رعد) یعنی کافروں کی دعا گمراہی میں ہی ہوتی ہے۔ دوسری فصل فما ینجو سے آخر تک ہے ۱۲۔

خطبہ (۴۰)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مُنِيتُ بِمَنْ لَا يُطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ، وَلَا يُجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ۔ لَا أَبَا لَكُمْ! مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبَّكُمْ۔ أَمَا دِينٌ يَجْمَعُكُمْ وَلَا حَمِيَّةٌ تُحْمِشُكُمْ۔ أَقُومُ فِيكُمْ مُسْتَصْرِخًا وَأُنَادِيكُمْ مُتَغَوِّثًا فَلَا تَسْمَعُونَ لِي قَوْلًا! وَلَا تُطِيعُونَ لِي أَمْرًا، حَتَّى تَكَشَّفَ الْأُمُورُ عَنْ عَوَاقِبِ الْمَسَاءَةِ، فَمَا يُدْرَكُ بِكُمْ ثَارٌ، وَلَا يُبْلَغُ بِكُمْ مَرَامٌ۔ دَعَوْتُكُمْ إِلَى نَصْرِ إِخْوَانِكُمْ فَجَرْجَرْتُمْ جَرْجَرَةَ الْجَمَلِ الْأَسَرِّ!

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے (کچھ حصہ جہاد سے پہلو تہی کرنیوالوں کی برائی[۱] میں) میں تو اُن میں مبتلا ہوں جن کو کوئی حکم دیتا ہوں تو مانتے نہیں اور جب بُلاتا ہوں تو سُنتے اور آتے نہیں۔ کم بختو! اپنے پروردگار (کے دین) کی مدد کرنے میں کس چیز کا انتظار کررہے ہو؟ کیا (تمھارا) کوئی دین نہیں ہے جو تم کو اکٹھا کرے اور (تم میں) کچھ بھی حمیت نہیں ہے جو تمھیں اُبھارے؟ میں تم میں کھڑا ہوا چیخ رہا ہوں اور فریادی بنکر تم کو پکار رہا ہوں مگر تم نہ میری کوئی بات سُنتے ہو اور نہ میرا کوئی حکم مانتے ہو یہاں تک کہ آخر اُن امور کے بُرے نتیجے ظاہر ہو جاتے (اور تم کو بھگتنا پڑتے) ہیں۔ غرض تمھارے ذریعہ سے نہ تو (کسی سے) انتقام لیا جاسکتا ہے اور نہ تم سے کوئی مطلب حاصل ہوسکتا ہے۔ میں نے تمھارے بھائیوں کی مدد کے لیے تم کو

وَتَدَاقَلْتُمْ تَثَاقُلَ النِّضْوِ الْأَدْبَرِ! ثُمَّ خَرَجَ إِلَيَّ مِنْكُمْ جُنَيْدٌ مُتَذَائِبٌ ضَعِيفٌ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ (قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ) أَقُولُ: قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُتَذَائِبٌ أَيْ مُضْطَرِبٌ مِنْ قَوْلِهِمْ تَذَاءَبَتِ الرِّيحُ أَيِ اضْطَرَبَ هُبُوبُهَا، وَمِنْهُ سُمِّيَ الذِّئْبُ ذِئْبًا لِاضْطِرَابِ مِشْيَتِهِ۔

بلایا تو تم اُس اونٹ کی طرح چرچرانے لگے جس کا سینہ گھائل ہو اور اُس کمزور زخمی پشت والے اونٹ کی طرح بیٹھنے لگے جو بوجھ اُٹھانے سے مرا جاتا ہو پھر تم سے ایک چھوٹا سا حقیر لشکر میرے پاس آیا جو ایسا کمزور ہے کہ گویا اُنکو (زبردستی) موت کی طرف ڈھکیلا جاتا ہو اور وہ (موت کو آنکھوں) دیکھ رہے ہیں (قول جناب سید رضی علیہ الرحمہ) حضرت علیہ السلام کا لفظ متذائب بمعنی مضطرب (پریشان اور لرزاں) ہے جو اُن (اہل عرب) کے اُس محاورے سے ماخوذ ہے تذاءبت الریح یعنی پریشان اور پراگندہ ہوا چلی اور اسی سے بھیڑیے کو بھی ذئب کہتے ہیں کہ اُسکی رفتار میں لچک ہوتی ہے۔

لہ سنہ ۳۹ھ میں معاویہ نے نعمان بن بشیر کو دو ہزار فوج کے ساتھ مقام عین التمر پر غارت کیلئے بھیجا وہاں جناب امیرؑ کی جانب سے مالک بن کعب ایک ہزار آدمیوں کے ساتھ رہتا تھا مگر اسوقت صرف سو آدمی تھے بقیہ سب کوفہ گئے ہوئے تھے۔ نعمان کی خبر سنکر مالک نے جناب امیرؑ کو مطلع کیا حضرتؑ نے اہل کوفہ کو جمع کر کے خطبہ دیا اور مالک کی مدد پر جانے کو اُبھارا مگر کوئی نہ گیا پھر حضرتؑ نے اعیان و سرداران کوفہ کے یہاں پیغام بھیجا اس سے بھی کامیابی نہ ہوئی تو رنجیدہ ہو کر یہ خطبہ ارشاد فرمایا۔ وہاں مالک انھیں سو آدمیوں کے ساتھ نعمان کے دو ہزار سپاہیوں سے پوری بہادری سے لڑنے لگا عین شدت کارزار میں مالک کی کمک کو ایک جگہ سے پچاس آدمی اور آگئے غرض یہ ڈیڑھ سو اس استقلال سے لڑے کہ اہل شام کے (جو دو ہزار تھے) جی چھوٹ گئے اور شام ہوتے ہوتے بھاگ کھڑے ہوئے (شرح ابن ابی الحدید جلد ۱ صفحہ ۲۱۴ تاریخ طبری جلد ۶ صفحہ ۷۷ وغیرہ) ۱۲

سلہ اونٹ کے ناف پاس زخم ہوتا ہے تو اُس اونٹ کو انمر کہتے ہیں اُسکی درد اور اذیت سے جو کراہنے کی طرح آواز اونٹ کے حلق سے نکلتی ہے اُسکو جرجرہ کہتے ہیں جس کا ترجمہ چرچرانا کیا گیا جو لفظاً اور معنیً اُسکے مشابہ ہے ۱۲

خطبہ (۱۲۱)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْخَوَارِجِ لَمَّا سَمِعَ قَوْلَهُمْ لَا حُكْمَ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام سے (کچھ حصہ) خوارج کے بارے میں جب اُن کا یہ قول سُنا کہ لاحکم الا للہ (خدا کے

إِلَّا لِلّٰهِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔
كَلِمَةُ حَقٍّ يُرَادُ بِهَا الْبَاطِلُ۔ نَعَمْ
إِنَّهُ لَا حُكْمَ إِلَّا لِلّٰهِ۔ وَلٰكِنَّ هٰؤُلَاءِ
يَقُولُونَ: لَا إِمْرَةَ إِلَّا لِلّٰهِ۔ وَإِنَّهُ
لَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ
فَاجِرٍ، يَعْمَلُ فِي إِمْرَتِهِ الْمُؤْمِنُ،
وَيَسْتَمْتِعُ فِيهَا الْكَافِرُ، وَيُبَلِّغُ اللّٰهُ
فِيهَا الْأَجَلَ، وَيُجْمَعُ بِهِ الْفَيْءُ، وَ
يُقَاتَلُ بِهِ الْعَدُوُّ، وَتَأْمَنُ بِهِ
السُّبُلُ، وَيُؤْخَذُ بِهِ لِلضَّعِيفِ مِنَ
الْقَوِيِّ، حَتّٰى يَسْتَرِيحَ بَرٌّ، وَيُسْتَرَاحَ
مِنْ فَاجِرٍ (وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى إِنَّهُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَمِعَ تَحْكِيمَهُمْ
قَالَ) حُكْمَ اللّٰهِ أَنْتَظِرُ فِيكُمْ (وَقَالَ)
أَمَّا الْإِمْرَةُ الْبَرَّةُ فَيَعْمَلُ فِيهَا
التَّقِيُّ وَأَمَّا الْإِمْرَةُ الْفَاجِرَةُ
فَيَتَمَتَّعُ فِيهَا الشَّقِيُّ إِلَى أَنْ تَنْقَطِعَ
مُدَّتُهُ، وَتُدْرِكَهُ مَنِيَّتُهُ۔

سوا کسی کا حکم نہیں) تو حضرت علیہ السلام نے فرمایا۔
(یہ) کلمہ تو حق ہے (مگر) اس سے ان کا مقصود باطل ہے[1]۔ ہاں
یقیناً خدا کے سوا کسی کا حکم نہیں (ہو سکتا) مگر یہ سب تو کہتے
ہیں کہ خدا کے سوا کسی کی حکومت نہیں ہو سکتی! حالانکہ یقیناً
آدمیوں کو بغیر کسی اچھے یا برے حاکم کے چارہ نہیں ہے۔
جس کی حکومت میں مومن (اپنا) کام کرے اور کافر اسمیں
نفع اٹھائے۔ اور خدا اسمیں (لوگوں کی) اجل پہونچائے اور
اسکے سبب سے مال غنیمت جمع کیا جائے اور اسکے ہمراہ دشمن
سے جنگ ہو سکے اور اسکے ذریعہ سے راستے محفوظ رہیں اور (اسکے ذریعہ سے)
کمزور کا حق زبردست سے لیا جائے۔ یہاں تک کہ نیکو کار کو
آرام ملے اور بدکار (کی شرارت سے) امن حاصل ہو۔ اور ایک
دوسری روایت بھی ہے کہ حضرت علیہ السلام نے جب اُن کا
وہ قول لا حکم الا اللہ سنا تو فرمایا میں تمہارے بارے میں حکم
خدا کا منتظر ہوں (اور یہ بھی فرمایا کہ) جو حکومت اچھی ہوتی ہے
اسمیں پرہیزگار اپنا عمل بجا لاتا ہے اور جو حکومت بری ہوتی ہے
اس سے (بدکار اور) شقی نفع اٹھاتا ہے یہاں تک کہ اس کا
زمانہ پورا ہو جائے اور اس کی موت آ پہونچے۔

---

[1] واضح ہو کہ احکام کی دو قسمیں ہیں ایک شرعی دوسری تکوینی۔ خوارج کا مطلب یہ تھا کہ جب اصحاب معاویہ نے قرآن کو پیش کیا تو آپ نے آدمیوں کی پنچایت کیوں قبول کی حضرت نے اُن کے اس دعوے کی تصدیق فرمائی کہ لا حکم الا للہ تو بحیثیت تکوینی حق ہے کہ قضا و قدر پر اور کوئی قادر نہیں یفعل اللہ ما یشاء و یحکم ما یرید مگر خوارج کا تو یہ مطلب ہے کہ بجز خدا کوئی حکم نہیں دے سکتا جو غلط ہے کیونکہ بداہتہً عقل شاہد ہے کہ آدمیوں کا حاکم آدمی ہی ہوتا ہے اسلئے کہ اکثر احکام فرد عیدہ ہیں جو منصوص نہیں ہیں بلکہ اجتہاد وغیرہ سے مستنبط ہوتے ہیں پھر بھی وہ احکام خدا ہی ہیں پس ان احکام کا استنباط کرنا بھی تو آدمی

ہی کا کام ہے غرض حضرت نے اُن کے اس عام فریب دہ کلمہ کی تشریح فرما دی کہ لاحکم الا للہ فی نفسہ تو صحیح ہے مگر اُن کا جو یہ مقصود ہے کہ کسی شخص کو حکومت نہیں ہے یہ باطل ہے کیونکہ حکم خدا کا علم تو آدمی ہی کے ذریعے سے ہو سکتا ہے جسکا نام نبیؐ ہے وہی احکام خدا کو پہونچاتا ہے اور اسی سے معلوم ہو سکتا ہے کہ خدا کا مقصود کیا ہے۔ اُسکے بعد امام اور پھر علماء ہیں جو قواعد مقررہ سے حکم خدا کو دریافت کرتے ہیں۔ تاریخ کامل جلد ۳ صفحہ ۱۳۱ میں ہے فقال انا لسنا حکمنا الرجال انما حکمنا القرآن وھذا القرآن انما ھو خط مسطور بین دفتین لا ینطق انما یتکلم بہ الرجال یعنی جناب امیرؑ نے خوارج سے فرمایا کہ ہم نے آدمیوں کو تو حکم نہیں مقرر کیا ہے بلکہ قرآن کو حکم بنایا ہے اور قرآن تو خط مسطور ہے جو دو دفتیوں کے درمیان ہے خود تو بولتا نہیں ہے بلکہ آدمی بولتے ہیں۔ اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ حکم تو خدا ہی کیلئے ہے مگر اُسکا علم تو آدمیوں کے ذریعے سے ہو سکتا ہے کیونکہ قرآن تو خط مسطور ہے اُسکا مطلب سمجھانے والا انسان ہے پھر تم کیوں اُس سے انکار کرتے ہو جیسکو حضرت پھر یوں فرماتے ہیں۔

انشد کم اللہ اتعلمون انھم حیث رفعوا المصاحف وقلتم نجیبھم قلت لکم انی اعلم بالقوم منکم انھم لیسوا باصحاب دین وذکر ما کان قالہ لھم ثم قال لھم قد اشترطت علی الحکمین ان یحییا ما احیا القرآن ویمیتا ما امات القرآن فان حکما بحکم القرآن فلیس لنا ان نخالف وان ابیا فنحن عن حکمھما براء یعنی جب اصحاب معاویہ نے قرآن بلند کیا تو کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ میں اُنکے حالات سے بخوبی واقف ہوں یہ اصحاب دین نہیں ہیں جو کر رہے ہیں سب مکر و فریب ہے مگر تم نہ مانے آخر میں نے یہ شرط کی کہ حکمین پر لازم ہے کہ مطابق قرآن فیصلہ کریں جس کو قرآن زندہ کرے اُسکو زندہ کریں اور جس کو قرآن باطل کرے یہ بھی باطل کریں بس اگر حکمین مطابق قرآن فیصلہ کریں گے تو ہم مخالفت نہ کریں گے اور اگر برعکس کریں تو ہم اُس سے بری ہیں اور ازالۃ الخفا مقصود دوئم صفحہ ۲۶۷ میں ہے در این کلمہ اشارت است بآنکہ اہل شام مصحف بر داشتند کہ درمیان ما و شما این قرآن ہست و حضرت مرتضیٰ فرمود کہ این قرآن صامت است و من قرآن ناطقم ۱۲ ؎۲ یعنی دنیا کا انتظام اور امن و امان بغیر کسی حاکم کے درست نہیں رہ سکتا نہ مظلوم اپنا حق پا سکتا ہے نہ زبردست اپنے فتنہ و فساد سے باز رہے گا نہ راستے محفوظ رہیں گے نہ دشمن سے نجات مل سکتی ہے ہاں اگر کوئی بادشاہ یا حاکم ہوگا تو اُس سے عامہ ناس کو یہ کل فوائد حاصل ہو سکتے ہیں خواہ وہ بادشاہ نیکوکار ہو یا بدکار ۱۲ ؎۳ یعنی حاکم خواہ نیکوکار ہو خواہ بدکار اُسکی حکومت میں مومن اپنے کاموں کو انجام دینے میں آزاد ہے نماز پڑھے روزہ رکھے خیرات دے وغیرہ حضرت نے مومن کیلئے یعمل فرمایا اور کافر کیلئے یستمتع جسمیں یہ نکتہ ہے کہ عام حاکم یا بادشاہ سے مومن کو صرف عام نفع حاصل ہوگا یعنی وہ اپنے امور کو آزادی سے انجام دے سکے گا کہ کوئی مزاحم نہ ہوگا برخلاف کافر کے کہ وہ فاجر بادشاہ سے مختلف منافع حاصل کرے گا اُسکو حکومت ملے گی وہ مال غنیمت سے زیادہ حصہ پائے گا اُسکے نااہل اعزا و اقربا بڑی دولت اور جاگیریں حاصل کریں گے وغیرہ فوائد ۱۲

خطبہ (۴۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّ الْوَفَاءَ تَوْأَمُ الصِّدْقِ۔ وَلَا أَعْلَمُ جُنَّةً أَوْقَى مِنْهُ۔ وَلَا يَغْدِرُ مَنْ عَلِمَ كَيْفَ الْمَرْجِعُ۔ وَلَقَدْ أَصْبَحْنَا فِي زَمَانٍ قَدِ اتَّخَذَ أَكْثَرُ أَهْلِهِ الْغَدْرَ كَيْسًا، وَنَسَبَهُمْ أَهْلُ الْجَهْلِ فِيهِ إِلَى حُسْنِ الْحِيلَةِ۔ مَا لَهُمْ؟ قَاتَلَهُمُ اللهُ! قَدْ يَرَى الْحُوَّلُ الْقُلَّبُ وَجْهَ الْحِيلَةِ وَدُونَهَا مَانِعٌ مِنْ أَمْرِ اللهِ وَنَهْيِهِ، فَيَدَعُهَا رَأْيَ عَيْنٍ بَعْدَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهَا وَيَنْتَهِزُ فُرْصَتَهَا مَنْ لَا حَرِيجَةَ لَهُ فِي الدِّينِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے (کچھ حصہ وفاداری کے بیان میں)

یقیناً وفاداری سچائی کا توأم (جوڑ) ہے اور میں جہاں تک جانتا ہوں کوئی سپر اس سے بڑھ کر بچانے والی نہیں۔ تو جو شخص قیامت کی کیفیت سے واقف ہے وہ غداری (بیوفائی) نہیں کرسکتا۔ ہاں ہم البتہ ایسے زمانہ میں داخل ہوئے ہیں جس کے اکثر لوگوں نے بے وفائی کو چالاکی سمجھ لیا ہے اور جاہلوں نے اُن (غداروں) کی اس (بے وفائی) کو حسن تدبیر کی نسبت دے رکھی ہے[1]۔ خدا اُن سے سمجھے! (اچھی طرح) انھیں ہو کیا گیا ہے؟ حالانکہ بڑا ہوشیار تجربہ کار شخص بھی حیلہ کی صورتیں سمجھتا ہے مگر اُس (حیلہ) کے سامنے خدا کے حکم اور نہی کی ایک روک (بھی) ہوتی ہے جو اسکو اختیار نہیں کرنے دیتی، بس وہ باوجود اُسپر (پوری) قدرت رکھنے کے آنکھوں سے دیکھ کر اُسکو چھوڑ دیتا ہے[2]۔ اور اُسکے اختیار کر لینے کو وہ شخص غنیمت سمجھتا ہے جسے دین کی کوئی پروا نہیں ہوتی۔

---

[1] علامہ ابن ابی الحدید اسپر لکھتے ہیں کہ "جس طرح لوگ عمرو بن العاص اور مغیرہ بن شعبہ کو بڑا عقلمند اور باتدبیر کہتے تھے اور جاہل حضرات انکے اور اُنکے امثال کے افعال کو حسن تدبیر اور دوراندیشی کی طرف نسبت دیتے تھے" ۱۲ [2] اس پر علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ "حضرت امیر المومنینؑ بھی ایسے ہی تھے اور حضرت باوجودیکہ دنیاوی کامیابی اور غلبہ کی کل تدابیر اور حیلوں کو سب سے اچھا سمجھتے تھے مگر اسی دین کے احترام حق و شرع کی پابندی اور خدا کے خوف سے اُن طریقوں سے نفرت کرتے تھے چنانچہ مقام صفین میں پہلے معاویہ والوں نے نہر پر قبضہ کر لیا تو جناب امیرؑ کے لشکر پر پانی بند کر دیا مگر جب حضرتؑ کے لشکر نے اس نہر کو چھین لیا اور معاویہ والوں پر پانی بند کرنا چاہا تو حضرتؑ نے منع کر دیا اور دشمن کو اُسی طرح پانی پینے دیا جس طرح خود سیراب ہوتے تھے اور یہ صفت حضرت کی اولاد در نسل میں بھی باقی رہی" ۱۲

خطبہ (۴۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ اثْنَانِ: اِتِّبَاعُ الْهَوَى وَطُولُ الْأَمَلِ، فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ. وَأَمَّا طُولُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ. أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَّاءَ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا صُبَابَةٌ كَصُبَابَةِ الْإِنَاءِ اصْطَبَّهَا صَابُّهَا. أَلَا وَإِنَّ الْآخِرَةَ قَدْ أَقْبَلَتْ، وَلِكُلٍّ مِنْهُمَا بَنُونَ. فَكُونُوا مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ، وَلَا تَكُونُوا أَبْنَاءَ الدُّنْيَا فَإِنَّ كُلَّ وَلَدٍ سَيُلْحَقُ بِأُمِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ وَلَا حِسَابَ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلَ.

(قَالَ الشَّرِيفُ) أَقُولُ الْحَذَّاءُ السَّرِيعَةُ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَرْوِيهِ جَذَّاءَ.

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے (کچھ حصہ)

لوگو! مجھے تمہارے متعلق سب سے زیادہ جس کا خوف ہے وہ دو (چیزیں) ہیں۔ (ایک تو) خواہش (دنیا) کی پیروی اور (دوسرے) دور و دراز امیدیں۔ پس خواہش (دنیا) کی پیروی تو حق سے پھیر دیتی ہے[1] اور دور و دراز امیدیں آخرت کو بھلا دیتی ہیں۔ اور سمجھ لو کہ دنیا نے بڑی تیزی سے منہ پھیر لیا تو اب اس سے کچھ بھی نہ رہا مگر مانند اس برتن کی تری کے جس (کے پانی) انڈیلنے والے نے (اچھی طرح) گرا دیا ہو (کہ ایسے برتن کی تری ہی کیا؟)[2] اور (یہ بھی) جان لو کہ قیامت آ پہونچی اور ان دونوں (دنیا و آخرت) سے ہر ایک کے کچھ فرزند ہیں تو تم دنیا کے فرزند نہ بننا بلکہ آخرت کے فرزند ہو کیونکہ قیامت کے روز ہر لڑکا اپنی ماں ہی سے ملایا جاوے گا (تو ایسا نہ ہو کہ تم اپنی ماں سے نہ مل سکو)[3] اور آج (دنیا میں صرف) عمل (کا دن) ہے نہ حساب (کا) اور کل (بروز قیامت صرف) حساب ہوگا نہ عمل۔ (قول جناب سید رضی علیہ الرحمہ) میں عرض کرتا ہوں کہ الحذاء کے معنی تیز رفتار ہے اور کچھ لوگ اس کو جیم اور ذال سے جذاء روایت کرتے ہیں (یعنی اس دنیا کا نفع اور خوبی زائل ہوگئی)۔

---

[1] چنانچہ بنو امیہ اور خصوصاً معاویہ کی یہی حالت تھی اور اسی سے انھوں نے دنیا میں وہ کامیابی حاصل کر لی جس سے دین اسلام مضمحل و حق محو، اور باطل شائع ہوگیا ۱۲

[2] صبابۃ اُس تری کو کہتے ہیں جو برتن میں اُس سے پانی نکل جانے کے بعد رہ جاتی ہے۔ حضرت امیر المومنینؑ اپنی فصاحت و بلاغت کے ایک ایک لفظ بلکہ نقطہ پر متحیر کر دیتے ہیں۔ دنیا کی ظاہری اور فنا ہو جانے والی لذتوں کی تشبیہ برتن کی تری سے جیسی مطابق اور صحیح ہے ایسی شاید ہی کسی اور نے عربی کیا کسی زبان

میں بھی دی ہو ۱۲ ۵ یعنی جو دنیا کی اولاد ہونا چاہتے ہیں انکو دنیا اپنے سے ملائے گی اور جن لذات و نعمات دنیا کے حاصل کرنے کی کوشش کریں گے وہ انکو حاصل ہوں گی لیکن آخرت میں اُن کا کوئی حصہ نہ ہوگا کیونکہ انھوں نے تو آخرت کو اپنی ماں قرار ہی نہیں دیا پھر وہ کیوں انکو اپنی کوئی نعمت دینے لگی ہاں جو دنیا کو اپنی ماں نہیں سمجھتے بلکہ دشمن سمجھتے ہیں اور آخرت کو اپنی ماں قرار دیتے ہیں اُن کو دنیا تو کچھ نہ دے گی جس سے یہاں پر برابر مصیبت اور تنگدستی ہی میں مبتلا رہیں گے لیکن چند دنوں کے بعد اپنی ماں (آخرت) سے ملیں گے تو وہ ہر قسم کی نعمت سے اُن کو مالا مال کر دے گی اور وہ کچھ دے ڈالے گی جو یہاں کے بڑے سے بڑے شہنشاہ کو بھی خواب و خیال تک میں نہ ملا ہوگا جیسا کہ خدا کے بکثرت کلام سے بھی تائید ہوتی ہے مثلاً من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء لمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم یصلٰھا مذموما مدحورا ومن اراد الاخرۃ وسعیٰ لہا سعیہا وھو مومن فاولٰئک کان سعیہم مشکورا۔ کلا نمد ھٰؤلاء وھٰؤلاء من عطاء ربک وما کان عطاء ربک محظورا۔ انظر کیف فضلنا بعضہم علٰی بعض وللاٰخرۃ اکبر درجات واکبر تفضیلا (سورہ بنی اسرائیل رکوع ۲) یعنی جو شخص دنیا کا طالب ہو تو ہم جسے چاہتے ہیں جتنا چاہتے ہیں اسی دنیا میں سر دست اُسکو دے دیتے ہیں مگر پھر آخر کار ہم نے اُسکے لئے دوزخ ٹھہرا رکھی ہے جسمیں وہ بُرے حالوں مردود ہو کر داخل ہوگا اور جو شخص طالب آخرۃ ہو اور آخرۃ کیلئے جیسی کوشش چاہیئے ویسی کوشش بھی کرے اور ایمان بھی رکھتا ہو تو یہی لوگ ہیں جن کی محنت خدا کے ہاں مقبول ہوگی۔ ہر ایک کو ہم تیرے پروردگار کی بخشش سے مدد دیتے ہیں اور تیرے مالک کی بخشش کسی پر بند نہیں ہے۔ دیکھو ہم نے دنیا میں بعض لوگوں کو بعض پر کیسی برتری دی ہے لیکن یقیناً آخرت کے درجے کہیں بڑھ کر ہیں اور ویسی ہی اُس دن کی برتری بھی کہیں بڑھ کر ہے ۱۲

خطبہ (۴۴)

وَمِنْ کَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ اَشَارَ عَلَيْهِ اَصْحَابُهٗ بِالْاِسْتِعْدَادِ لِحَرْبِ اَهْلِ الشَّامِ بَعْدَ اِرْسَالِهٖ جَرِيْرَ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ الْبَجَلِيِّ اِلٰى مُعَاوِيَةَ۔

اِنَّ اسْتِعْدَادِیْ لِحَرْبِ اَهْلِ الشَّامِ

حضرت علیہ السّلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ حضرت (اپنے قاصد) جریر بن عبداللہ بجلی کو معاویہ کے یہاں روانہ کر چکے تو (اسکی واپسی سے پہلے) آپ کے اصحاب نے آپ کو اہل شام سے جنگ کی تیاری کرنے کا مشورہ دیا (اس پر آپ نے فرمایا) ؎۱

شام والوں سے لڑنے کیلئے میرا آمادہ ہو جانا درحالیکہ

وَجَرِيرٌ عِنْدَهُمْ إِغْلَاقٌ لِلشَّامِ وَصَرْفٌ لِأَهْلِهِ عَنْ خَيْرٍ إِنْ أَرَادُوهُ۔ وَلٰكِنْ قَدْ وَقَّتُّ لِجَرِيرٍ وَقْتًا، لَا يُقِيمُ بَعْدَهُ إِلَّا مَخْدُوعًا أَوْ عَاصِيًا۔ وَالرَّأْيُ عِنْدِي مَعَ الْأَنَاةِ۔ فَأَرْوِدُوا۔ وَلَا أَكْرَهُ لَكُمُ الْإِعْدَادَ وَلَقَدْ ضَرَبْتُ أَنْفَ هٰذَا الْأَمْرِ وَعَيْنَهُ، وَقَلَّبْتُ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ۔ فَلَمْ أَرَ لِي إِلَّا الْقِتَالَ أَوِ الْكُفْرَ۔ إِنَّهُ قَدْ كَانَ عَلَى النَّاسِ وَالٍ أَحْدَثَ أَحْدَاثًا، وَأَوْجَدَ لِلنَّاسِ مَقَالًا۔ فَقَالُوا ثُمَّ نَقَمُوا فَغَيَّرُوا۔

(ابھی میرا قاصد) جریر وہیں ہے شام پر (گویا حجت کا دروازہ) بند کر دینا اور اگر وہاں کے لوگ طالب خیر ہوں بھی تو اس سے انکو پھیر دینا ہوگا لیکن میں نے جریر کے لئے ایک میعاد مقرر کر دی ہے جسکے بعدہ وہاں ٹھہر نہیں سکتا مگر (وہی صورت کہ یا معاویہ کے) فریب میں آ کر یا (میری) نافرمانی کرکے۔ بہرکیف (سر دست) میری رائے نرمی (اور توقف) کی ہے تو تم لوگ بھی نرمی ہی کو راہ دو اور جریر کا انتظار کرو۔ ہاں تمھارے (جنگ کی) تیاری کو میں ناپسند نہیں کرتا۔ اور یقیناً میں نے اس امر (یعنی جنگ شام) کی اچھائی برائی کو خوب غور کر لیا ہے اور اسکے ظاہر و باطن الٹ پلٹ کر دیکھ لیا ہے تو مجھے (اہل شام سے) لڑنے ورنہ کافر ہو جانے کے علاوہ کوئی صورت نظر نہیں آتی اصل یہ ہے کہ لوگوں پر ایک ایسا حاکم تھا جس نے بہت سی بدعتیں حادث کیں اور لوگوں کو قیل و قال (اور طعن و تشنیع) کا موقع دیدیا جنھوں نے خوب طعنہ زنی کی پھر ناراض ہو کر (اس کی حالت) متغیر کر دی۔

سلہ جمادی الاخری سنہ ۳۶ھ میں جناب امیرؑ جنگ جمل سے فارغ ہوئے تو معاویہ کو ایک خط کوفہ سے لکھا جو آپ کا ایک عامل جریر بن عبداللہ البجلی اپنے اصرار سے معاویہ کے پاس لے گیا یہ خط نہج البلاغہ جلد دوئم اصل ہی میں موجود ہے اس سبب سے یہاں درج نہیں کیا جاتا خلاصہ یہ تھا کہ اے معاویہ سب مہاجر و انصار نے میری بیعت کر لی ہے تم بھی کر لو معاویہ نے خط پڑھ کر دبا لیا اور جواب میں حیلہ و حوالہ کر کے وقت گزارتا رہا اس اثنا میں اہل شام کو اچھی طرح برانگیختہ کر کے قصاص لینے کے بہانہ سے جناب امیرؑ کا دشمن بنا دیا۔ غرض معاویہ نے جریر کو اتنی مدت تک روک کر جنگ کا سامان اچھی طرح کر لیا۔ اور جریر معاویہ کا جواب لے کر واپس آیا تو حضرت کو اہل شام کی تیاری معلوم ہوئی اور آپ نے شوال سنہ ۳۶ھ میں شام کا قصد کیا علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ جب حضرت علیؑ کا خط معاویہ نے پڑھا اور اہل شام نے معاویہ سے عہد و پیمان کیا کہ تم عثمان کا خون لینے کیلئے علیؑ سے لڑو ہم سب ساتھ ہیں اس روز شب کو معاویہ بہت کرب و اضطراب میں رہا اور باوجود یکہ

سامان کے بھی حضرت علیؑ کے خوف سے رات بھر کروٹیں بدلتا اور یہ اشعار پڑھتا رہا تطاول لیلی واعترتنی وساوسی ؛ لآت اتی بالترہات البسابس ؛ اتانی جریر والحوادث جمۃ ؛ بتلک التی فیہا اجتداع المعاطس ؛ اکایدہ والسیف بینی وبینہ ؛ ولست لاثواب الدنیٔ بلابس ؛ ان الشام اعطت طاعۃ یمینۃ ۔ تواصفہا اشیاخہا فی المجالس ؛ فان یفعلوا اصدم علیا بجبہۃ ؛ یفث علیہ کل رطب ویابس ؛ وانی لارجو خیرما نال نائل ؛ وما انا من ملک العراق بائس ۔ یعنی میری رات طولانی ہوگئی اور میرا خوف واضطراب اور وسوسہ بڑھتے جاتے ہیں کیونکہ میرے پاس ایک قاصد بُری باتیں لے کر آیا ۔ یوں تو مصائب بہت ہیں لیکن جریر جو مصیبت لے کر آیا ہی یہ ہم لوگوں کی ناکیں کاٹ ڈالے گی ۔ اچھا میں اُس سے مکروفریب کروں گا اور میرے اُنکے درمیان تلوار ہی کیونکہ میں ذلیل شخص کے لباس نہیں پہن سکتا ۔ شام نے مجھ سے قسم کھا کر اطاعت کا اقرار کیا ہے جس کو شیوخ وارکان شام نے اپنے جلسوں میں بیان کیا ہی ۔ پس اگر انھوں نے ایسا ہی کیا تو میں ایسے گھوڑوں سے علی کا مقابلہ کروں گا جس پر ہر رطب و یابس لاغر ہو جاتے ہیں ۔ اور مجھے اُس دولت وحشمت کی توقع ہی جو کسی پانے والے کو مل سکے اور میں ملک عراق سے مایوس نہیں ہوں ۱۲ ؎۲ اصل عبارت ولقد ضربت انف ھذا الامر وعینہ کا ترجمہ یہ ہی میں نے اس کام کے ناک اور آنکھ کو مارا مگر یہ ایک ضرب المثل ہی جسے عرب اُسوقت استعمال کرتے ہیں جب کسی کام میں خوب تامل و غور و فکر کر لیا ہو اور اُسکے اچھے بُرے کو پہچان لیا ہو اور ناک آنکھ کی تخصیص اسلیئے ہی کہ انسان کے چہرہ پر یہی دونوں چیزیں زیادہ نمایاں ہوتی ہیں اور انسان کے چہرہ ہی کو دیکھ کر آدمی اسمیں غور و تامل کرتا ہی لہذا ہر چیز کے متعلق ناک اور آنکھ استعمال کر کے بولنے لگے ضربت انف ہذا الامر وعینہ ۱۲ ؎۳ قاعدہ ہی کہ جب کوئی نئی بات ہوتی ہی تو اسمیں اختلاف ہوتا ہی ۔ ابھی تک تو اہل اسلام اسکے عادی تھے کہ کفار سے لڑتے اور اب یہ وقت آیا کہ باخود ہا مسلمانوں میں جنگ ہو کیونکہ چھبیس ۲۶ برس تک تو اس حکمت عملی سے جناب امیرؑ کو خلافت سے محروم رکھا اب جو حضرت خلیفہ ہوے تو پہلے عائشہ کھڑی ہوئیں جن سے بصرہ میں جنگ ہوئی جس کا نام جنگ جمل ہی اُسکے بعد معاویہ کھڑا ہوا جو اسی دن کیلئے حاکم شام بنایا گیا تھا ۔ غرض جنگ جمل میں تو یہ سب مشکلیں اسوجہ سے نہیں آئیں کہ طلحہ و زبیر نے کھلم کھلا بعیت کی تھی لہذا وہ ظاہر بظاہر باغی تھے جن کا قتل ہر مذہب وملت میں واجب ہے مگر معاویہ نے ابھی تک بعیت نہیں کی جس سے وہ ظاہر طور پر باغی قرار پاوے اسلیئے حضرت کو ضروری ہوا کہ اس جنگ کی وجہ کو صاف کر دیں کہ یہ جنگ ایسی ضروری ہی کہ اگر جنگ نہیں کرتے ہیں تو کھلم کھلا کافر ہو جاتے ہیں کیونکہ اسلام صرف لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنے کا نام نہیں ہی بلکہ جمیع ما جاء بہ محمدؐ کا اقرار ضروری ہی کنتم خیر امۃ اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنہون عن المنکر وتومنون باللہ یعنی تم سب سے بہتر امت ہو جو لوگوں کی

رہنمائی کیلئے پیدا ہوئی کہ تم اچھے کام کرنے کو کہتے اور برے کاموں سے منع کرتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو ۱۲ ؎ یہ اشارہ ہے خلیفہ ثالث عثمان کی طرف جن پر مسلمانوں کے بہت سے اعتراض تھے اور انھیں حرکتوں سے یہ قتل کئے گئے۔ علامہ ابن ابی الحدید نے تفصیل سے ان احداث کو ذکر کیا ہے مثلاً (۱) دنیائے اسلام کے مختلف مقامات پر اپنے ایسے ناقابل رشتہ داروں کو حکومت دیدی جن میں ذرا بھی اسکی صلاحیت نہ تھی بلکہ وہ خود انتہا درجہ کے فسق و فجور میں مبتلا رہتے تھے (۲) اپنے چچا حکم بن عاص کو جسے رسول خدا صلعم نے مدینے سے نکلوا دیا تھا اور ابوبکر و عمر بھی اسکو واپس بلانے کی جرأت نہ کر سکے مدینہ میں واپس بلالیا اور بیت المال سے اُسے ایک لاکھ درہم دیدیے اور اُسکے عزیزوں کو بھی بکثرت مال اور جاگیریں عطا کیں (۳) جو مال عام مسلمانوں کا تھا اُسے خاص اپنے رشتہ و قرابت والوں کو دے کر اُنکو مالا مال کر دیا (۴) مسلمانوں کے چراگاہ کو روک لیا حالانکہ رسول خدا صلعم نے ہر مسلمان کو پانی اور چارہ میں برابر اختیار دیدیا تھا (۵) عثمان نے بیت المال صدقہ سے اُن لوگوں کو دیا جو جہاد کرتے تھے حالانکہ اُن کا حق اسمیں نہیں ہے بلکہ اُن کا حصہ مال غنیمت و فئی میں ہے۔ اور صدقہ کے مستحق اور لوگ ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں تفصیل مذکور ہے (۶) عبداللہ بن مسعود بڑے مقدس صحابی تھے جن کو حضرت اکثر اپنا نائب مقرر کر کے کہیں سفر میں تشریف لے جاتے اور قرآن کی تعلیم کیلئے حضرت نے انکے بارے میں خاص حکم دیا تھا۔ ان کو اسقدر مارا کہ اُن کی پسلی کی ہڈیاں ٹوٹ گئیں جس کی یہ وجہ ہوئی کہ عثمان نے سب قرآنوں کو جلوا کر چاہا کہ اس قرآن کو رائج کریں جس کو خود زید بن ثابت سے لکھوایا تھا۔ ابن مسعود اسکے مخالف تھے اور وہ چاہتے تھے کہ وہی قرآن رائج رہے جسکو رسول اللہ نے لکھوایا تھا۔ دوسری وجہ یہ ہوئی کہ حضرت ابوذر کے جنازہ میں یہ شریک ہوئے حالانکہ عثمان نے حضرت ابوذر کو مدینہ سے نکلوایا تھا صـ۲۳ شرح ابن ابی الحدید (۷) قرآن کے جتنے نسخے پہلے سے رائج تھے اُن سب کو جلوا دیا حالانکہ حضرت کی حدیث نزل القرآن علیٰ سبعۃ احرف کلھا شاف کاف موجود ہے جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا اور زید بن ثابت جن سے عثمان نے قرآن لکھوایا وہ امر دین میں متہم تھے (۸) عمار بن یاسر محترم صحابی رسول کو اتنا مارا کہ اُنکو مرض فتق ہو گیا (۹) جناب ابوذر کو مدینے سے ربذہ کی طرف جلاوطن کر دیا (۱۰) حدود خدا کو ترک کیا مثلاً حضرت عمر کے فرزند عبیداللہ نے ہرمزان کو قتل کر دیا تو اسکا قصاص نہ لیا حالانکہ جناب امیر اور اکثر صحابہ اسکے خواہاں تھے مگر ایک کی نہ سنی وغیرہ الزامات ۱۲

خطبہ (۴۵)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا هَرَبَ مَصْقَلَةُ بْنُ هُبَيْرَةَ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جب مصقلہ بن ہبیرہ شیبانی نے حضرت

الشيباني الى معاوية وكان قد ابتاع
سبي بني ناجية من عامل امير
المؤمنين عليه السلام واعتقه
فلما طالبه بالمال خاس به و
هرب الى الشام۔

قَبَّحَ اللّٰهُ مَصْقَلَةَ ۔ فَعَلَ فِعْلَ
السَّادَةِ وَفَرَّ فِرَارَ الْعَبِيدِ ۔ فَمَا
اَنْطَقَ مَادِحَهُ حَتّٰى اَسْكَتَهُ ، وَ
لَا صَدَّقَ وَاصِفَهُ حَتّٰى بَكَّتَهُ ۔ وَلَوْ
اَقَامَ لَاَخَذْنَا مَيْسُوْرَهُ ، وَانْتَظَرْنَا
بِمَالِهِ وُفُوْرَهُ ۔

امیرالمومنین علیہ السلام کے عامل سے بنو ناجیہ کے قیدیوں کو خرید کر آزاد کر دیا اور حضرت نے وہ مال (یعنی قیدیوں کی قیمت) طلب کیا تو بدعہدی کرکے معاویہ کے یہاں شام بھاگ گیا (اس پر حضرت نے فرمایا)۔

خدا برا کرے مصقلہ کا کہ اس نے کام تو کیا سرداروں کا سا (کہ قیدی خرید کر آزاد کر دیے) مگر بھاگ کھڑا ہوا غلاموں کی طرح[1]۔ بس ابھی تو اس نے اپنی مدح کرنے والے کو بولنے بھی نہ دیا تھا کہ اسے چپ کر دیا اور اپنی تعریف کرنے والے کی تصدیق بھی نہ کی تھی کہ اسکو بگاڑ دیا (اور اسکی زبان بندی کر دی) حالانکہ اگر وہ رہتا تو ہم وہی لیتے جو آسانی سے دے سکتا اور اس کی دولت بڑھنے کا انتظار کرتے۔

---

[1] اسکا اصل قصہ یوں ہے کہ قبیلہ بنو ناجیہ کا ایک شخص خریت بن راشد ناجی حضرت امیرالمومنینؑ کے اصحاب سے تھا جو صفین میں بھی آپ کے ساتھ رہا لیکن جب قصہ تحکیم پیدا ہوا تو اس نے حضرت کا ساتھ چھوڑ کر خوارج کا مذہب اختیار کر لیا اور اپنے ساتھیوں کو ہمراہ لے کر مدائن کا رخ کیا اور لوگوں کو حضرت کے خلاف ابھارنے لگا۔ حضرت نے معقل بن قیس ریاحی کے ہمراہ اپنا دو ہزار کا لشکر بھیجا کہ اسے سمجھائیں اور نہ مانے تو لڑیں اس نے خریت اور اسکے اکثر ساتھیوں کو قتل کیا اور بقیہ مردوں اور عورتوں اور بچوں کو قید کرکے جناب امیرؑ کی طرف لے چلا وہ سب تعداد میں پانچسو تھے جو پہلے نصرانی تھے اور بعد اسلام مرتد ہو گئے راہ میں مصقلہ بن ہبیرۃ الشیبانی ملا جو حضرت کی طرف سے مقام اردشیر خرہ کا عامل تھا اس نے ان قیدیوں کی گریہ وزاری سنکر معقل سے پانچ لاکھ درہم پر کل کو خرید لیا اور آزاد کر دیا۔ جب قیمت مانگی گئی تو حیلہ حوالہ کرنے لگا آخر جناب امیرؑ نے اسکے یہاں اپنا آدمی بھیجا اور اسپر مسلط کیا کہ وہ مسلمانوں کا مال ہے جس طرح ہو مصقلہ سے وصول کرکے لائے اس نے بہزار دشواری دو لاکھ درہم تو کوفہ میں حاضر ہو کر ادا کیے اور مابقی معاف کرانے کی کوشش کی اور کہا کہ عثمان تو ہر سال خراج آذربیجان سے ایک لاکھ درہم اشعث بن قیس کو بخشتے تھے اور یہ اس سے شرف میں زیادہ ہیں حضرت نے فرمایا وہ میرا مال ہوتا تو نام بھی نہ لیتا لیکن وہ تو مسلمانوں کا

مال ہے جسے چھوڑ نہیں سکتا تجھے ادا کرنا ہوگا تب اُس نے کہا دس روز کی مہلت دیجئے کہ سامان کروں حضرت نے منظور فرما لیا تو وہ وہاں سے بھاگ کر معاویہ کے پاس چلا گیا جس نے بڑے احترام سے جگہ دی اور مقرب دربار کر لیا۔
ﷺ یعنی مصقلہ نے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا تو بہت اچھا کام کیا لیکن قیمت کے خوف سے بھاگ کیوں گیا پس ابھی اُسکے پہلے فعل کی مدح بھی نہ ہونے پائی تھی کہ بھاگ جانے سے لوگ خاموش کے خاموش ہی رہے حالانکہ اگر وہ ٹھہرتا اور بہ اقساط اُس رقم کو ادا کرتا جاتا تو میں قبول کر لیتا اور اُسکا مال ایک ہی دفعہ لے کر اُسکو فقیر نہیں کر دیتا بلکہ اُسکو موقع دیتا کہ اپنی دولت بھی بڑھاتا جائے اور مسلمانوں کی یہ رقم بھی اپنی گنجائش کے مطابق ادا کرتا جائے مصقلہ خود بھی اس حرکت پر نادم ہوا اور ایک قصیدہ لکھا جسکا ایک شعر یہ ہے ؎ فارقت خیر الناس بعد محمد ✧ لمال قلیل لا محالة ذاهب

خطبہ (۴۶)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ غَيْرَ مَقْنُوطٍ مِنْ رَحْمَتِهِ، وَلَا مَخْلُوٍّ مِنْ نِعْمَتِهِ، وَلَا مَأْيُوسٍ مِنْ مَغْفِرَتِهِ، وَلَا مُسْتَنْكَفٍ عَنْ عِبَادَتِهِ. اَلَّذِيْ لَا تَبْرَحُ مِنْهُ رَحْمَةٌ وَلَا تُفْقَدُ لَهُ نِعْمَةٌ. وَالدُّنْيَا دَارٌ مُنِيَ لَهَا الْفَنَاءُ، وَلِأَهْلِهَا مِنْهَا الْجَلَاءُ. وَهِيَ حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ، وَقَدْ عَجِلَتْ لِلطَّالِبِ، وَالْتَبَسَتْ بِقَلْبِ النَّاظِرِ، فَارْتَحِلُوا مِنْهَا بِأَحْسَنِ مَا بِحَضْرَتِكُمْ مِنَ الزَّادِ، وَلَا تَسْأَلُوا فِيْهَا فَوْقَ الْكَفَافِ، وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَاغِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

ہر طرح کی حمد و ثنا خدا ہی کیلئے ہے جس کی رحمت سے کوئی نا اُمید نہیں جس کی نعمت سے کوئی خالی نہیں جسکی بخشش سے کوئی مایوس نہیں اور جسکی عبادت سے کسی کو ننگ و عار نہیں ہے ایسا (خدا) جسکی رحمت کسی وقت زائل اور جسکی نعمت کبھی مفقود (یعنی کم اور علیحدہ) نہیں ہوتی۔ اور یہ دنیا وہ گھر ہے جسکو فنا اور جس کے باشندوں کو جلا وطن ہو جانا مقدر ہو چکا ہے اور (چونکہ مزہ میں) یہ شیریں (اور دیکھنے میں) سرسبز (و شاداب) ہے اور اپنے چاہنے والے کے پاس جلد پہونچتی اور (اپنی طرف) نظر کرنے والے کے دل سے چمٹ جاتی ہے (جو سب دھوکا اور فریب ہے) لہذا تمہارے پاس (اعمال صالحہ کا) جو بہترین توشہ ہو اُسے لے کر یہاں سے چل دو اور اس (دنیا) سے ضرورت سے بڑھ کر نہ مانگو اور خرچ راہ سے زیادہ کے خواہاں نہ ہو۔

سلہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ اس خطبہ میں دو فصلیں ہیں پہلی الحمد للہ سے لا تفقد لہ نعمۃ تک اور دوسری الدنیا دار سے آخرۃ تک اور دونوں ایک دوسرے سے چنداں مرتبط نہیں جس کی وجہ یہ ہے کہ جناب سید رضی علیہ الرحمہ حضرت کا مسلسل کلام دریافت کرنے پر قادر نہیں ہوتے بلکہ جو جملہ یا ٹکڑا بھی حضرت کے کلام کا پاتے ہیں درج کر دیتے ہیں کیونکہ اُن کی غرض صرف جناب امیرؑ کی فصاحت دکھانا ہی نہ اور کچھ اسلئے کہ اگر پورے خطبوں کو وہ جمع کرتے تو اس کتاب سے وہ چند اُن کل خطبوں کا مجموعہ تیار ہوتا۔ ان دونوں فصلوں میں پہلی تو خدا کی حمد و ثنا کے متعلق ہی جو علم بیان کے ایک بڑے باب پر مشتمل ہی جسکو معاونہ کہتے ہیں۔ اور دوسری فصل میں لوگوں کو دنیا میں مشغول ہونے سے ڈرایا اور قناعت اختیار کرنے کا حکم دیا ہی اور یہ بھی کہ دنیا میں ضرورت کے مطابق جو ملے اُسپر راضی رہنا چاہیئے اور اس سے زیادہ کی خواہش ہی نہ کرنا چاہیئے ۱۲

خطبہ (۴۷)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ عَزْمِهِ عَلَى الْمَسِيرِ إِلَى الشَّامِ.

اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ، وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ، وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ. اَللّٰهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَأَنْتَ الْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ، وَلَا يَجْمَعُهُمَا غَيْرُكَ، لِأَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُونُ مُسْتَصْحَبًا، وَالْمُسْتَصْحَبُ لَا يَكُونُ مُسْتَخْلَفًا.

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ (جبے سفر شام کا ارادہ کرتے وقت (فرمایا) سلہ

اے اللہ میں سفر کرنے کے تعب اور اذیت۔ واپسی کی زحمت و مشقت اور (وطن لوٹ کر) اہل و عیال اور مال (و اسباب) کی بُری حالت دیکھنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ اے خدا سفر میں تو ہی (میرا) ساتھی (اور نگہبان) ہے اور (میرے) اہل و عیال (کی حفاظت کیلیے) بھی تو ہی میری جگہ ہے اور یہ دونوں (صفتیں) کسی میں تیرے سوا پائی ہی نہیں جا سکتیں اسلئے کہ جو کسی کی جگہ رہے وہ اُسکے ساتھ نہیں ہو سکتا اور جو ساتھ ہو وہ اُس کی جگہ نہیں رہ سکتا۔ سلہ

سلہ علامہ ابن ابی الحدید اس کلام کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ وہ دعا ہے جو حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے کوفہ سے شام کی طرف معاویہ سے جہاد کرنے کیلئے روانہ ہوتے وقت خدا سے مانگی تھی کہ جب اپنے مکان سے باہر تشریف

لائے اور اپنی سواری کے رکاب میں پاؤں رکھ چکے تو فرمایا بسم اللہ (میں خدا کا نام لے کر سوار ہوتا ہوں) اور جب اپنے گھوڑے کی پشت پر جم کر بیٹھ چکے تو فرمایا سبحان الذی سخر لنا ھذا وما کنا لہ مقرنین وانا الی ربنا لمنقلبون یعنی پاک ہے وہ (ذات) جس نے ان چیزوں کو ہمارے بس میں کر دیا ہے اور ہم تو (ایسے طاقتور) نہ تھے کہ انکو اپنے قابو میں کر لیتے اور بیشک ہم کو اپنے پروردگار کی طرف لوٹ کر جانا ہے اس آیۃ کے بعد فرمایا اللھم انی اعوذ بک من وعثاء السفر تا آخر فصل۔ اسکے بعد علامہ ممدوح نے آپ کے سفر کی مفصل حالت درج کی ہے کہ فلاں مقام پر پہونچ کر نماز صبح پڑھی فلاں مقام پر نماز ظہر یہاں تک کہ ایک مقام پر نماز عصر کیلئے اُترے تو آفتاب غروب ہو گیا فدعا اللہ فرجعت الشمس کمقدارھا من صلوٰۃ العصر یعنی حضرت علیؑ نے خدا سے دعا کی تو آفتاب پلٹ آیا اور حضرتؑ کے نماز عصر پڑھنے تک ٹھہرا رہا (جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ ۲۷) وہاں سے روانہ ہوئے تو کربلا میں اُترے اور نماز پڑھ کر وہاں کی مٹی اٹھائی اور سونگھ کر فرمایا واھا لک یا تربۃ لیحشرن منک قوم یدخلون الجنۃ بغیر حساب یعنی اے خاک کربلا! تیرا کیا کہنا۔ تجھ سے تو وہ جماعت قیامت میں اُٹھے گی جو بے حساب بہشت میں داخل ہو گی!! پھر فرمایا ھھنا ھھنا یہیں یہیں۔ کسی نے پوچھا یا حضرت آپ کیا فرماتے ہیں؟ تو فرمایا ثقل لآل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ ینزل ھھنا فویل لھم منکم وویل لکم منھم تقتلونھم ویدخلکم اللہ لقتلھم النار یعنی خاندان محمد صلعم کی ایک جماعت یہاں اُترے گی پس افسوس ہے اُنکے لئے تم سے اور وائے ہے تمھارے لئے اُن سے تم لوگ اُنکو قتل کرو گے اور اُنکے قتل کرنے کی وجہ سے خدا تم لوگوں کو جہنم میں ڈال دے گا پھر اپنے ہاتھ سے ایک جگہ اشارہ کر کے فرمایا ھھنا موضع رحالھم ومناخ رکابھم دوسری طرف اشارہ کر کے فرمایا ھھنا مراق دماءھم پھر وہاں سے روانہ ہو گئے ۱۲

ف اسپر جناب سید رضی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں وابتداء ھذا الکلام مروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وقد قفاہ امیر المؤمنین علیہ السلام بابلغ کلام وتممہ باحسن تمام من قولہ ولا یجمعھما غیرہ الی آخر الفصل یعنی اس کلام کے شروع کا حصہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے روایت کیا گیا ہے اُسی میں حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے (اپنا) بلیغ ترین جملہ ولا یجمعھما غیرک تا آخر فصل جوڑ دیا ۱۲۔

خطبہ (۴۸)

ومن کلام لہ علیہ السلام فی ذکر الکوفۃ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ شہر کوفہ (کی آئندہ حالت) کے بیان میں۔

كَأَنِّيْ بِكِ يَا كُوْفَةُ تُمَدِّيْنَ مَدَّ الْأَدِيْمِ الْعُكَاظِيِّ، تُعْرَكِيْنَ بِالنَّوَازِلِ، وَتُرْكَبِيْنَ بِالزَّلَازِلِ، وَإِنِّيْ لَأَعْلَمُ أَنَّهُ مَا أَرَادَ بِكِ جَبَّارٌ سُوْءً إِلَّا ابْتَلَاهُ اللّٰهُ بِشَاغِلٍ، أَوْ رَمَاهُ بِقَاتِلٍ۔

اے کوفہ! گویا میری نظروں میں (تیری یہ حالت پھر رہی ہے کہ) تو عکاظی چمڑے کی طرح کھینچا، حوادث و آفات سے رگڑا اور (فتنہ و فساد کے) دلزلوں پر چڑھایا جا رہا ہے۔ اور میں (یہ بھی) جانتا ہوں کہ جو ظالم جبار تجھ سے کسی قسم کی بُرائی کا ارادہ کرے گا اُسے خدا (یا) کسی آفت میں پھنسا دے گا[۱] یا اُسے کسی قاتل کے سپرد کر دے گا (جو اُسے مار ڈالے گا)

[۱] جناب ملا فتح اللہ کاشانی علیہ الرحمہ اسکی شرح میں لکھتے ہیں "ایک روایت میں وارد ہوا ہے کہ اسلام میں جو فتنہ و فسادات واقع ہوئے اُن سے اکثر کی ابتدا کوفہ ہی سے ناشی ہوئی چنانچہ کوفہ کے ظالمین سے ایک زیاد بے بنیاد ملعون تھا جس کو معاویہ نے جھوٹی گواہی دلوا کر ابوسفیان کا بیٹا اور اپنا بھائی بنا لیا وہ معاویہ کے حکم پر لوگوں کو مسجد کوفہ میں جمع کرتا اور حضرت امیرالمومنین پر سب و شتم کراتا۔ ایک روز اسی طرح لوگ اس عمل قبیح میں مشغول تھے کہ ناگاہ اُسکا خدمتگار دوڑا ہوا آیا اور کہا کہ امیر یعنی زیاد پر ابھی فالج گر گیا چنانچہ وہ اسی روز اس مرض سے ہلاک ہو گیا۔ اُس کے بعد اُسکا بیٹا عبیداللہ بن زیاد حاکم کوفہ ہوا اور امام حسینؑ کو قتل کرایا آخر اُسکو بھی جذام ہو گیا۔ پھر حجاج بن یوسف ثقفی کا دور آیا اُسکے پیٹ میں سانپ اور بچھو پیدا ہونے لگے جو اُسکی موت کا سبب ہوا۔ پھر عمرو بن ہبیرہ اور اُسکے فرزند یوسف کا زمانہ آیا یہ دونوں بھی مرض برص میں مبتلا ہو کر اپنی جگہ پہونچے پھر خالد قسری ہوا اُسکو بھی لوگوں نے خوب مارا اور قید کر دیا یہاں تک کہ بھوک سے ہلاک ہو گیا"۔

خطبہ (۴۹)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ الْمَسِيْرِ إِلَى الشَّامِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ (جسے) شام کی طرف سفر کرتے وقت (فرمایا)[۱]

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ كُلَّمَا وَقَبَ لَيْلٌ وَّغَسَقَ، وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ كُلَّمَا لَاحَ نَجْمٌ وَّخَفَقَ، وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ غَيْرَ مَفْقُوْدِ الْإِنْعَامِ،

(دنیا میں) جب تک رات آتی اور تاریک ہوتی رہے اور جب تک کوئی ستارہ نکلتا اور ڈوبتا رہے (یعنی ہمیشہ) سب تعریفیں خدا ہی کو سزاوار ہیں۔ غرض ہر قسم کی حمد و ثنا

وَلَا مُكَافَأَةِ الْإِفْضَالِ.

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ بَعَثْتُ مُقَدِّمَتِي، وَأَمَرْتُهُمْ بِلُزُومِ هٰذَا الْمِلْطَاطِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرِي. وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَقْطَعَ هٰذِهِ النُّطْفَةَ إِلَى شِرْذِمَةٍ مِنْكُمْ مُوَطِّنِينَ أَكْنَافَ دِجْلَةَ. فَأُنْهِضَهُمْ مَعَكُمْ إِلَى عَدُوِّكُمْ، وَأَجْعَلَهُمْ مِنْ أَمْدَادِ الْقُوَّةِ لَكُمْ.

(قَالَ الشَّرِيفُ) أَقُولُ: يَعْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْمِلْطَاطِ السَّمْتَ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِلُزُومِهِ وَهُوَ شَاطِئُ الْفُرَاتِ. وَيُقَالُ ذٰلِكَ لِشَاطِئِ الْبَحْرِ، وَأَصْلُهُ مَا اسْتَوَى مِنَ الْأَرْضِ. وَيَعْنِي بِالنُّطْفَةِ مَاءَ الْفُرَاتِ وَهُوَ مِنْ غَرِيبِ الْعِبَارَاتِ وَأَعْجَبِهَا.

خدا ہی کے لئے مناسب ہے جسکی نہ تو نعمتیں کبھی موقوف ہوتی ہیں اور نہ جسکے فضل و کرم کا کوئی بدلہ ہو سکتا ہے۔

اسکے بعد معلوم ہو کہ میں نے اپنے مقدمۃ الجیش (یعنی لشکر کے اگلے حصہ) کو روانہ کر دیا ہے[2] اور انکو حکم دیا ہے کہ (دریائے فرات کے) اس کنارہ پر جمے رہیں جبتک انھیں میرا (دوسرا) حکم (نہ) پہونچے۔ اور خود میرا ارادہ یہ ہے کہ اس نہر (فرات) کو پار کر کے تم لوگوں کی اس جماعت سے ملوں جو (جا کر) دجلہ کے کنارہ کنارہ آباد ہو گئی ہے پس انکو ابھار کر تم لوگوں کے ساتھ تمہارے دشمن کی طرف بھیج دوں اور انھیں تمہاری امدادی قوت سے قرار دوں[3] (جناب سید رضی علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ) (اس خطبہ میں) لفظ ملطاط سے حضرت کی مراد وہ سمت ہے جہاں آپ نے اس لشکر کو ٹھہرے رہنے کا حکم دیا تھا جو نہر فرات کا کنارہ تھا اور یہ (لفظ ملطاط) دریا کے کنارہ کو کہتے ہیں اگرچہ اصل میں وہ زمین ہے جو ہموار اور بلند ہو۔ اور حضرت کی مراد نطفہ سے نہر فرات ہے جو نہایت ہی مناسب لفظ ہے اور عجیب و غریب عبارت ہے۔

---

[1] ۲۵ شوال ۳۶ھ کو صفین کے قصد سے حضرت امیر المومنینؑ کوفہ سے باہر تشریف لائے تو مقام نخیلہ میں یہ خطبہ فرمایا لیکن علامہ ابن ابی الحدید نے ۲۵ شوال ۳۷ھ تاریخ روانگی لکھی ہے۔ [2] حضرت نے زیاد بن النضر اور شریح بن ہانی کو بارہ ہزار فوج کا سردار کر کے مقدمۃ الجیش کے طور پر آگے روانہ کیا اور انکو حکم دیا کہ دریائے فرات کے کنارہ کنارہ اسی طرف چلیں وہ اسی طرح گئے یہاں تک کہ مقام عانات میں پہونچ گئے۔ وہاں انکو معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ دریا پار ہو کر جزیرہ کی راہ سے تشریف لے گئے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ معاویہ اپنے لشکر لئے ہوئے شام سے حضرت کے مقابلہ کو روانہ ہو گیا ہے دونوں سرداروں نے رائے کی کہ یہ تو مناسب نہیں کہ ہمارے اور جناب امیرؑ کے درمیان دریا حائل رہے چنانچہ پلٹ کر مقام ہیت میں آئے اور دریا عبور کر کے حضرت علی علیہ السلام سے مل گئے آپ نے انکی اس تدبیر کو پسند کیا اور پھر اپنے

کے آگے معاویہ کے مقابلہ میں روانہ کر دیا۔ اسی سفر میں حضرت کا وہ مشہور معجزہ ہوا جس کو اردو، فارسی، عربی، انگریزی مورخین بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جب حضرت کوفے سے دُور نکل گئے اور حدود جزیرہ میں پہونچے تو پانی ختم ہو گیا اور فوج شدت سے پیاسی ہوئی اور باوجود اچھی طرح تلاش کرنے کے پانی نہ ملا۔ ناگاہ دُور سے جنگل میں کسی راہب کا ایک صومعہ نظر آیا وہاں حضرت تشریف لائے اور اس راہب سے پانی طلب کیا اُس نے کہا یہاں کہیں ممکن نہیں حضرت نے وہیں ایک جگہ نشان دے کر کھدوایا جس سے ایک پتھر نمودار ہوا جس کو فوج کے بکثرت لوگوں نے زور کر کے ہٹانا چاہا لیکن ناکام رہے تب حضرت نے خود ہی تن تنہا اُس پتھر کو اُٹھا کر دور پھینک دیا جہاں سے ایک چشمہ نکلا اور پوری فوج سیراب ہوئی اور پھر قوت الٰہی سے پتھر اٹھا کر اسی جگہ رکھ دیا وہ راہب یہ کرامت دیکھ کر مسلمان ہو گیا اور دیر سے ایک صحیفہ نکالا جو اصحاب حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام کا لکھا ہوا تھا اور اسمیں حضرت محمد مصطفےٰ صلعم کی حالت اور حضرت امیر المومنینؑ کے آپ کے خلیفہ برحق ہونے اور اس مقام پر آکر چشمہ ظاہر کرنے کی پیشین گوئی درج تھی حضرت نے وہ صحیفہ دیکھ کر فرمایا الحمد للہ الذی لم اکن عندہ منسیا الحمد للہ الذی ذکرنی عندہ فی کتب الابرار (خدا کا شکر ہے جس نے مجھے بھلایا نہیں خدا کا شکر ہے جس نے مجھے اپنے نیک بندوں کی کتابوں میں ذکر کیا) وہاں سے روانہ ہوئے تو راہب بھی ساتھ ہو لیا اور جنگ صفین میں شہید ہوا یہ واقعہ تاریخ روضۃ الصفا۔ حبیب السیر۔ تاریخ اعثم کوفی اور شواہد النبوۃ ملا جامی وغیرہ کتب میں مذکور ہے۔ مسٹر واشنگٹن اِرونگ نامی نے بھی جو ایک مشہور و معروف یوروپین مورخ ہے جس نے لائف آف محمدؐ (بزبان انگریزی) اور چند اور مشہور کتابیں بھی لکھی ہیں اپنی انگریزی تاریخ سکسرز آف محمدؐ مطبوعہ لندن صفحہ ۱۸۰ و ۱۸۱ میں لکھا ہے اور علامہ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۲۰۸ و ۲۰۹ میں اس واقعہ کی تفصیل اور اُس صحیفہ کی پوری نقل اس طرح ذکر کی ہے بسم اللہ الرحمٰن الرحیم الذی قضی فیما قضی و سطر فیما کتب انہ باعث فی الامیین رسولا منھم یعلمھم الکتاب والحکمۃ ویدلھم علی سبیل اللہ لا فظ ولا غلیظ ولا صخاب فی الاسواق ولا یجزی بالسیئۃ السیئۃ بل یعفو ویصفح امتہ الحمادون الذین یحمدون اللہ علی کل نشز وفی کل صعود وھبوط تذل السنتھم بالتکبیر والتھلیل والتسبیح وینصرہ اللہ علی من ناواہ فاذا توفاہ اللہ اختلفت امتہ من بعدہ ثم اجتمعت فلبثت ما شاء اللہ ثم اختلفت فیمر رجل من امتہ بشاطی ھذا الفرات یامر بالمعروف وینھی عن المنکر ویقضی بالحق ولا یرکس الحکم۔ الدنیا اھون علیہ من الرماد فی یوم عصفت بہ الریح والموت اھون علیہ من شرب الماء علی الظمآن یخاف اللہ فی السر وینصح لہ فی العلانیۃ لا یخاف فی اللہ لومۃ لائم

فمن ادرك ذلك النبي من اهل هذه البلاد فامن به كان ثوابه رضواني والجنة ومن ادرك ذلك العبد الصالح فلينصره فان القتل معه شهادة۔ یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم خدا نے جو حکم دینا تھا دیدیا اور جو مقدر کر دیا اسمیں یہ بھی لکھا ہے کہ وہ امیوں سے ایک پیغمبر بھیجے گا جو انکو کتاب اور حکمت کی تعلیم دے گا اور خدا کی راہ دکھائے گا وہ پیغمبر بدخو۔ بدزبان۔ سخت دل اور بازاروں میں شور وغل کرنے والا نہ ہوگا اور بدی کا بدلہ بدی سے نہ دے گا بلکہ عفو و درگزر سے کام لے گا اُس کی امت کے لوگ ہر سختی و نرمی میں خدا کی حمد ہی کرتے رہیں گے اور ان کی زبانیں اسکی تکبیر و تہلیل و تسبیح سے گھستی رہیں گی۔ خدا اُس پیغمبر کو اُسکے دشمنوں پر غلبہ دے گا پھر اُسکا انتقال ہو جائے گا تو اُسکی امت میں اختلاف واقع ہوگا پھر وہ اکٹھے ہو کر کچھ دن بسر کریں گے اور پھر اختلاف پیدا ہوگا اسوقت اُس امت کا ایک بزرگ دریائے فرات کے اس کنارے سے گزرے گا جو لوگوں کو اچھے کاموں کی ہدایت اور بُرے کاموں سے منع کرتا ہوگا صحیح فیصلہ دے گا اور حکم کو نہ اُلٹے گا۔ دنیا اُسکی نظروں میں خاک اور خاکستر سے بھی زیادہ حقیر ہوگی اور موت اُسکے لئے پیاس کی حالت میں پانی پینے سے بھی زیادہ آسان ہوگی۔ وہ باطن میں خدا سے ڈرنے والا اور ظاہر میں اُسکے لئے نصیحت کرنے والا ہوگا اور خدا کے بارے میں کسی کی پروا نہ کرے گا نہ کسی کی ملامت سے ڈرے گا تو ان اطراف کے رہنے والوں سے جو اس نبی پر ایمان لائے گا اسکا ثواب میری رضوان اور جنت ہوگی اور جو اُس دوسرے بزرگ عبد صالح کی زیارت سے مشرف ہو اُسکو اُسکی مدد کرنی چاہیئے کیونکہ اُسکے ساتھ قتل ہونا شہادت ہے" حضرت جب وہاں سے روانہ ہوئے تو اپنے لشکر والوں سے کہا کوئی ہے جو اُس چشمہ تک جائے اور اسکا پتہ لگائے کچھ لوگ روانہ ہوئے مگر کسی کو پھر اُس چشمہ کا پتہ نہ لگا دیر کے راہب نے کہا یہ دیر اسی چشمہ کیلئے بنایا گیا ہے کیونکہ اس چشمہ کا ظاہر کرنے والا نبی ہوگا یا وصی نبی۔ ۲، مصلحہ حضرت کوفہ سے روانہ ہو کر مقام بہر سیر میں پہونچے پھر مدائن جہاں بارہ سو آدمی آپکے لشکر میں شامل ہوئے وہاں سے انبار تشریف لائے لوگوں نے باہر آکر استقبال کیا اور گھوڑوں سے اُتر کر پیادہ دوڑنے لگے کچھ عربی گھوڑے بھی ساتھ لائے تھے حضرت نے پوچھا یہ گھوڑے کیسے ہیں؟ اور مجھے دیکھ کر پیادہ کیوں دوڑنے لگے؟ انھوں نے عرض کی ہم اپنے سرداروں کی تعظیم میں پیادہ دوڑتے ہیں اور یہ گھوڑے آپکے لئے بطور ہدیہ لائے ہیں اور اسکے علاوہ اہل لشکر کے لئے کھانا اور سواریوں کیلئے چارہ گھاس بھی بکثرت لائے ہیں۔ آپ نے فرمایا پیادہ چلنے سے تم بے فائدہ اپنے کو تعب و مشقت میں مبتلا کرتے ہو ایسی تعظیم لغو ہے آئندہ سے یہ طریقہ ترک کردو۔ اور گھوڑوں کو دینا ہی چاہتے ہو تو مفت نہ لوں گا بلکہ اس شرط سے کہ انکی قیمت تمھارے خراج میں محسوب کردوں اور لشکر کا کھانا اور جانوروں کا چارہ بھی میں بغیر قیمت نہیں لینا چاہتا کیونکہ تمھارے مال کو

بے عوض کھانا میں پسند نہیں کرتا۔ اُن لوگوں نے عرض کی کیا ہم لوگ آپ سے ان ہدایا کی قیمت لیں؟ فرمایا نہیں لوگے تو ہم کوئی چیز قبول بھی نہیں کرتے بلکہ جو اپنے پاس موجود ہو اُسی کو کافی سمجھتے ہیں انھوں نے عرض کیا ہم سے بہت عربوں سے تعارف و رسم و راہ ہو تو کیا آپ ہدیہ و تحفہ لینے یا دینے کو منع کرتے ہیں حضرت نے فرمایا عرب تو کل تمھارے موالی ہیں اور کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ تمھارا ہدیہ قبول کرے غرض ان لوگوں نے لاکھ اصرار کیا حضرت نے کوئی چیز قبول نہ کی وہاں سے روانہ ہو کر اسی صحرا میں پہونچے جہاں پانی کا معجزہ ہوا جو پہلے مذکور ہوا وہاں سے آپ جزیرہ پر پہونچے یہاں آپ نے یزید بن قیس ارحبی کو اجازت دی کہ اس قوم کا کھانا کھاؤ اور پانی پیو کیونکہ یہ تمھاری قوم سے ہیں۔ وہاں سے رقہ پہونچے یہاں کے لوگ سب عثمانی تھے حضرت کے آنے پر دروازہ شہر بند کر دیا۔ یہاں بعض اصحاب کی رائے ہوئی کہ ایک خط اور معاویہ کو لکھا جائے کیونکہ اُسپر اور بھی اتمام حجت ہو جائے گا حضرت نے یہ رائے پسند کر کے ایک خط معاویہ کو لکھا جسمیں اُسکو بہت سمجھایا اور خدا سے ڈرا کر مسلمانوں کی خونریزی سے بچنے کی تاکید کی۔ یہ خط بہت طولانی ہے جو شرح ابن ابی الحدید کے صفحہ ۲۹۰ میں درج ہے اُسکا آخری فقرہ یہ ہے الا وانی ادعوک الی کتاب اللہ وسنۃ نبیہ وحقن دماء ھذہ الامۃ کہ ہم کتاب خدا اور سنت نبی کی طرف تم کو دعوت دیتے ہیں اور یہ کہ اُمت محمدیہ میں خونریزی نہ ہو مگر معاویہ پر کیا اثر ہوتا اُس نے جواب میں صرف یہ شعر لکھ کر بھیج دیا۔ لیس بینی وبین قیس عتاب ٭ غیر طعن الکلیٰ وضرب الرقاب۔

یعنی میرے اور قیس کے درمیان سوائے شمشیر زنی اور نیزہ بازی کے کوئی اختلاف نہیں۔ یہ جواب دیکھ کر حضرت نے افسوس کیا اور یہ آیت تلاوت فرمائی انک لا تھدی من احببت (الآیہ) کہ تم جسے چاہتے ہو اُسے ہدایت نہیں کر سکتے غرض حضرت نے مایوس ہو کر روانہ ہونا چاہا اور اہل رقہ سے کہا کہ ہمارے لیے پُل لگا دو تاکہ ہم دریا عبور کر جائیں وہ سب کے سب طرفداران معاویہ سے تھے انھوں نے وہ کشتیاں جن سے پُل باندھتے تھے پہلے ہی وہاں سے علحدہ کر دی تھیں حضرت کے حکم پر کہا کہ ہمارے پاس پُل کا سامان نہیں ہے تو حضرت وہاں سے روانہ ہوئے اور چاہا کہ مقام منبج سے عبور کریں اور حضرت نے مالک اشتر کو رقہ میں چھوڑ دیا انھوں نے رقہ والوں سے کہا خدا کی قسم اگر تم یہاں پُل باندھ کر حضرت امیر المومنینؑ کو پار نہ اُتارو گے تو تم ہو گے اور میری تلوار مردوں کو تو قتل کر دوں گا اس شہر کو خاک میں ملا دوں گا اور کل مال و اسباب لوٹ لوں گا۔ یہ سُنکر اُن سب نے مشورہ کیا کہ اشتر اپنی قسم پوری کر کے رہیں گے پس حضرت کو واپس بلایا اور پُل تیار کر دیا جس پر سے حضرت اُس پار اُتر گئے اور شام کی طرف روانہ ہوئے اُدھر سے زیاد بن نضر اور شریح بن ہانی جو مقدمۃ الجیش کے طور پر روانہ ہوئے تھے دریا پار ہو کر آئے اور قریہ قرقیسا میں حضرت سے مل گئے جیسا کہ پہلے مذکور ہوا حضرت نے پھر انکو آگے روانہ کر دیا۔ شام سے معاویہ کا عظیم الشان لشکر

ابوالاعور سلمی کی ماتحتی میں آرہا تھا مقام سور الروم پر لشکر معاویہ اور لشکر جناب امیرؑ میں (جو صرف بارہ ہزار زیاد بن نضر اور شریح بن ہانی کی ماتحتی میں تھا) مقابلہ ہوا۔ ان لوگوں نے جناب امیرؑ کو خبر دی حضرتؑ نے مالک اشتر کو تین ہزار سپاہیوں کے ہمراہ اُن کی مدد کو بھیجا اور تاکید فرمائی کہ "ہرگز اپنی طرف سے جنگ میں ابتدا نہ کرنا تاوقتیکہ اُدھر سے پیش قدمی نہ ہو اُن کو بار بار سمجھاؤ اور اچھی طرح نصیحت کرو اور اُن کی عداوت تم کو اُن سے جلد لڑنے پر آمادہ نہ کرے۔ اچھی طرح اتمام حجت کرکے دیکھو اگر کوئی نتیجہ نہ نکلے تو مجبوراً اُن کے واروں کا جواب دو۔ اور لڑائی چھڑ جائے تو میمنہ پر زیاد کو اور میسرہ پر شریح کو رکھنا اور خود قلب لشکر میں رہنا تم نہ دشمن سے اس قدر نزدیک ہونا کہ معلوم ہو تم کو جنگ پسند ہے اور نہ اتنے دور ہو کہ لوگ سمجھیں جنگ سے ڈرتے ہیں" اسکے بعد پھر حضرتؑ نے حریث بن جمہان جعفی کے ذریعے سے اسی مضمون کا ایک خط لکھا کہ دیکھو ہرگز پیش قدمی نہ کرنا۔ غرض مالک اشتر مع لشکر روانہ ہوئے اور لشکر معاویہ کو بہت سمجھایا کچھ دیر تک دونوں لشکر تھمے رہے مگر شام ہوتے ہوتے ابوالاعور نے حملہ کر ہی دیا انھوں نے بھی جنگ شروع کردی دن بھر اور رات بھر جنگ ہوتی رہی دوسرے روز صبح ہوتے ہوتے شامیوں کے قدم اُکھڑ گئے ابوالاعور بھاگا ہر چند مالک اشتر نے ایک قاصد خاص اسی غرض سے بھیجا کہ ابوالاعور آکر مقابل ہو مگر اُس نے انکار کیا۔ غرض ابوالاعور بھاگا ہوا جا رہا تھا۔ اُدھر سے معاویہ آتا تھا راہ میں ملاقات ہوئی تو ساتھ ہو لیا اور مقام صفین پر ایک لاکھ تیس ہزار فوج کے ساتھ آکر اترا اور پہلے ہی فرات پر پہونچ کر پانی کا گھاٹ روک لیا اور رفتہ رفتہ سے جناب امیرؑ بھی نوّے ہزار فوج کے ساتھ ۲۲ ذی الحجہ ۳۶ھ کو صفین میں پہونچ گئے اور معاویہ کے مقابلہ میں نزول اجلال فرمایا"

خطبہ (۵۰)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ بَطَنَ خَفِيَّاتِ الْاُمُوْرِ، وَدَلَّتْ عَلَيْهِ اَعْلَامُ الظُّهُوْرِ، وَامْتَنَعَ عَلٰى عَيْنِ الْبَصِيْرِ فَلَا عَيْنُ مَنْ لَّمْ يَرَهٗ تُنْكِرُهٗ، وَلَا قَلْبُ مَنْ اَثْبَتَهٗ يُبْصِرُهٗ۔ سَبَقَ فِی الْعُلُوِّ فَلَا شَیْءَ اَعْلٰى مِنْهُ، وَ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔

سب تعریفیں خدا ہی کو سزاوار ہیں جو پوشیدہ امروں سے واقف ہے، اور جس (کے وجود) کو واضح اور نمایاں دلیلیں (کائناتی طور پر) ثابت کررہی ہیں اور جس کا (اس) آنکھ سے دکھائی دینا محال ہو۔ مگر جس شخص نے آنکھ سے نہیں دیکھا وہ اسکا انکار نہیں کرسکتا اور جس کے دل نے اسکو مان لیا ہے وہ آنکھ سے

قَرُبَ فِي الدُّنُوِّ فَلَا شَيْءَ أَقْرَبُ مِنْهُ فَلَا اسْتِعْلَاؤُهٗ بَاعَدَهٗ عَنْ شَيْءٍ مِّنْ خَلْقِهٖ، وَلَا قُرْبُهٗ سَاوَاهُمْ فِي الْمَكَانِ بِهٖ. لَمْ يُطْلِعِ الْعُقُوْلَ عَلٰى تَحْدِيْدِ صِفَتِهٖ، وَلَمْ يَحْجُبْهَا عَنْ وَاجِبِ مَعْرِفَتِهٖ. فَهُوَ الَّذِيْ تَشْهَدُ لَهٗ أَعْلَامُ الْوُجُوْدِ، عَلٰى إِقْرَارِ قَلْبِ ذِي الْجُحُوْدِ. تَعَالَى اللّٰهُ عَمَّا يَقُوْلُ الْمُشَبِّهُوْنَ بِهٖ وَالْجَاحِدُوْنَ لَهٗ عُلُوًّا كَبِيْرًا.

نہیں دیکھ سکتا۔ وہ بلندی میں (سب سے) بڑھا ہوا ہے کہ کوئی چیز اُس سے بلند تر نہیں۔ اور نزدیکی میں (بھی) سب سے قریب ہے کہ کوئی چیز اُس سے نزدیک تر نہیں۔ تو نہ اسکی بلندی نے اُسکو مخلوقات سے کسی چیز سے دور کیا اور نہ اُسکی نزدیکی نے اُن (مخلوقات) کو مکان (اور جگہ) میں اُسکے برابر کیا۔ اس نے عقلوں کو نہ تو اپنی کنہ حقیقت پر مطلع ہونے دیا اور نہ اپنی واجبی معرفت سے محروم رکھا۔ غرض وہی ایسی ذات ہے جس کے وجود کی علامتیں اُس (کے موجود ہونے) کی گواہی دے رہی ہیں کافروں کے دلی اقرار پر (اگرچہ وہ زبان سے نہ کہیں) غرض خدا بہت برتر ہے اُس سے جو تشبیہ دینے والے اور اُسکا انکار کرنے والے کہتے ہیں۔

۱؎ بعض روایات میں وامتنع علی عین البصیر کے بعد یوں وارد ہے فلا قلب من لم یرہ ینکرہ ولا عین من اثبتہ یبصرہ یعنی جس شخص نے اُسکو دیکھا نہیں اُسکا دل اُسکے وجود سے انکار نہیں کرسکتا اور جس نے اُسکا وجود مان لیا اُسکی آنکھ اُسکو دیکھ نہیں سکتی۔ شارحین لکھتے ہیں کہ یہ روایت کتاب کی عبارت سے بہتر اور زیادہ مناسب ہے ۱۲ ۲؎ اُسکی رفعت اور قربت یعنی بلندی اور نزدیکی جگہ اور مقام کے اعتبار سے نہیں ہے کہ بلند ہونے سے کسی چیز سے دور ہو جائے اور نزدیک ہونے سے اُس چیز کے برابر ہو جائے بلکہ اُسکی رفعت اُسکی ذات کمال اور جلال کے سبب سے اور نزدیکی اُسکے علم ارادہ احاطہ اور عنایت کی حیثیت سے ہے غرض اُسکی ذات ہر چیز سے بلند تر اور اُسکا علم و ارادہ اور فضل و کرم ہر چیز سے نزدیک تر ہے ۱۲ ۳؎ یعنی خدا نے انسانی عقل کو نہ تو اتنی قوت دی کہ وہ خدا کی حقیقی صفت اور کیفیت کو پہچان لے اور نہ اتنا مجبور کیا کہ اُسکو کچھ بھی نہ جان سکے بلکہ اوسط درجہ میں رکھا جس سے وہ اتنا سمجھ لے کہ خدا ہی ضرور جو عالم کو پیدا کرتا اور اسمیں تغیر دیتا رہتا ہے اور خدا کی اسی قدر معرفت واجب ہے جو عقلوں کو اپنے غور و تامل سے حاصل ہو جاتی ہے ۱۲ ۴؎ یعنی نیچری اور دہریہ بھی گو زبان سے خدا کا انکار کرتے ہیں لیکن دل سے خدا کا وجود تسلیم کرنے پر مجبور رہیں کیونکہ وہ زبانی انکار اُن خیالات اور توہمات کا نتیجہ ہوتا ہے جو اُس کی فطرت کے خلاف ہیں اگر وہ اپنی فطرت کے مطابق خدا کے کارخانوں اور عالم کی نیرنگیوں کو دیکھے اور انمیں غور کرے تو

اسکا دل کبھی انکار نہیں کرسکتا ۱۲ ؎ ۵ علامہ ابن ابی الحدید نے یہاں بعض مسلمان فرقوں کے عجیب غریب عقاید سنیہ خدا کے متعلق ذکر کئے ہیں جن کی تفصیل انشاء اللہ ضمیمہ میں آئے گی ۱۲

خطبہ (۵۱)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

إِنَّمَا بَدْءُ وُقُوعِ الْفِتَنِ أَهْوَاءٌ تُتَّبَعُ، وَأَحْكَامٌ تُبْتَدَعُ يُخَالَفُ فِيهَا كِتَابُ اللهِ، وَيَتَوَلَّى عَلَيْهَا رِجَالٌ رِجَالًا عَلَى غَيْرِ دِينِ اللهِ. فَلَوْ أَنَّ الْبَاطِلَ خَلَصَ مِنْ مِزَاجِ الْحَقِّ، لَمْ يَخْفَ عَلَى الْمُرْتَادِينَ، وَلَوْ أَنَّ الْحَقَّ خَلَصَ مِنَ الْبَاطِلِ انْقَطَعَتْ عَنْهُ أَلْسُنُ الْمُعَانِدِينَ. وَلٰكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ هٰذَا ضِغْثٌ وَمِنْ هٰذَا ضِغْثٌ، فَيُمْزَجَانِ. فَهُنَالِكَ يَسْتَوْلِي الشَّيْطَانُ عَلَى أَوْلِيَائِهِ، وَيَنْجُو الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللهِ الْحُسْنَى.

حضرت علیہ السّلام کے ایک کلام کا کچھ حصّہ۔

فتنہ (و فساد) کی ابتدا اُن نفسانی خواہشوں سے ہوتی ہے جن کی پیروی کی جاتی ہو اور اُن نئے نئے احکام سے جو ایجاد کئے جاتے ہیں۔ جنہیں کتاب خدا (اور حدیث رسول) کی مخالفت کی جاتی ہو۔ اور ان (احکام کے پھیلانے) پر کچھ لوگ دوسروں کو دین خدا کے خلاف (اپنا) دوست اور مددگار بنا لیتے ہیں پس اگر باطل حق میں ملنے سے بچا رہے تو طالبان (حق) پر پوشیدہ نہ ہو (اور یہ لوگ اس سے ہمیشہ محفوظ رہیں) اور اگر حق باطل سے خالص (یعنی علحدہ) ہو رہے تو اس سے (مخالفین و) معاندین کی زبانیں بند رہیں مگر (حالت تو یہ ہے کہ) ایک حصہ اس (باطل) سے اور ایک حصہ اُس (حق) سے لے لیا جاتا ہے اور دونوں ملا دیے جاتے ہیں پس اسی موقع پر شیطان اپنے مریدوں پر غالب آ جاتا ہے اور (اُسکے تسلط سے صرف) وہی لوگ بچتے ہیں جن پر پہلے سے خدا کی عنایت رہتی ہے۔

؎ ۵ اس خطبہ میں جناب امیر المومنین ؑ کا مطلب یہ ہو کہ اگر خواہشوں کو نہ دخل دیا جائے تو کوئی فساد نہ ہو۔ جو کچھ ہوتا ہے وہ اپنی خواہشوں کی پیروی سے اور دوسری جو بوجہ عصبیت و قومی ہمدردی اُسکے طرفدار بنجاتے ہیں اسوجہ سے فساد ہوتا ہو اگر محض حق کی پیروی کی جائے تو کوئی فساد نہ ہو مثال کے طور پر سمجھو کہ رویت باری تعالےٰ کے بارے میں اختلاف ہے اگر محض خدا کے فرمان پر خیال کیا جاتا تو کوئی فساد نہ ہوتا۔ مگر اپنی عقل سے یہ کلیہ بنایا کہ خدا موجود ہی (جو موجود ہی)

اور جو موجود ہی وہ دیکھا جا سکتا ہے (حق و باطل سے مرکب ہے) اس سے یہ نتیجہ نکالا گیا کہ خدا دیکھا جا سکتا ہی حالانکہ ایک ہی مقدمہ صحیح ہی دوسرا غلط ہے۔ اسی حق و باطل کی ترکیب سے نتیجہ غلط نکلا۔ اب وہ مقدمہ لو کہ دونوں غلط ہوں اس طرح کہ باطنیہ کہتے ہیں خدا نہ معدوم ہی نہ موجود ہی اور جو نہ معدوم ہو نہ موجود ہو وہ حی و قادر ہو سکتا ہی لہذا خدا حی و قادر ہو سکتا ہی مگر چونکہ دونوں مقدمہ غلط ہی لہذا کوئی اسکو پسند نہیں کر سکتا۔ رہی وہ مثال کہ دونوں حق ہو تو مثلاً "العالم متغیر و کل متغیر ممکن تو اسکا نتیجہ العالم ممکن بدیہی ہی غرض اسی کو حضرت اس خطبہ میں ظاہر فرماتے ہیں کہ اگر حق و باطل میں امتزاج نہ ہو اور دونوں اپنے حال پر رہیں تو کوئی خرابی نہ ہو مگر ادھر مقدمات میں خرابی ہوتی ہی ادھر شیطان اپنا کام کرتا ہی کیونکہ اسکے ظاہر کرنے والے وہ ہوتے ہیں جن کی ظاہری حالت فریب دیتی ہی تو اب یہ خیال ہوتا ہی کہ ایسے مقدس لوگ کیونکر ایسا کر سکتے ہیں لہذا یہی حق ہی اسی خیال سے یہود و نصاریٰ بھی گمراہ ہوئے اور بعض اہل اسلام بھی"

خطبہ (۵۲)

ومن خطبة له عليه السلام

لما غلب اصحاب معاوية اصحابه عليه السلام على شريعة الفرات بصفين ومنعوهم الماء۔

قَدِ اسْتَطْعَمُوكُمُ الْقِتَالَ فَأَقِرُّوا عَلَى مَذَلَّةٍ، وَتَأْخِيرِ مَحَلَّةٍ. أَوْ رَوُّوا السُّيُوفَ مِنَ الدِّمَاءِ تَرْوَوْا مِنَ الْمَاءِ فَالْمَوْتُ فِي حَيَاتِكُمْ مَقْهُورِينَ، وَالْحَيَاةُ فِي مَوْتِكُمْ قَاهِرِينَ. أَلَا وَإِنَّ مُعَاوِيَةَ قَادَ لُمَّةً مِنَ الْغُوَاةِ، وَعَمَّسَ عَلَيْهِمُ الْخَبَرَ حَتَّى جَعَلُوا نُحُورَهُمْ أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔ جب (مقام صفین میں) معاویہ کے لشکر نے جناب امیر علیہ السلام کی فوج سے پہلے پہونچ کر نہر فرات کے گھاٹ پر قبضہ کر لیا اور ان کو پانی سے روک دیا تو حضرت نے فرمایا (معاویہ والوں نے) تم سے جہاد کا کھانا مانگا تو یا اپنی (داس) ذلت خواری اور پست (رتبہ) میں پڑے رہو یا اپنی تلواروں کو (ان دشمنوں کے) خون سے سیراب کرو جس سے تم خود پانی پی سکو۔ غرض (اچھی طرح سمجھ لو کہ) مغلوب و مقہور ہو کر زندہ رہنے میں تو تمہاری عین موت ہی اور غالب ہو کر مرجانے ہی میں تمہاری واقعی زندگی ہی (بس جاؤ مگر مغلوب نہ ہو) دیکھو معاویہ گمراہوں کا ایک جتھا اکٹھا کر لایا اور ان سے حقیقت حال کو چھپا رکھا ہی جس سے ان سب نے اپنے گردنوں کو موت کا نشانہ بنا دیا ہی۔

سلہ حضرتؑ کے جملہ فالموت فی حیاتکم مقهورین کا مضمون لے کر ابو نصر بن بنانہ نے یہ شعر کہا ہے ؎ والحسین الذی رای الموت فی العز حیاۃً والعیش فی الذل قتلا۔ یعنی حضرت امام حسین علیہ السّلام وہ تھے جنھوں نے عزت کے ساتھ مر جانے میں اپنی زندگی اور ذلت کے ساتھ زندہ رہنے ہی میں اپنا قتل اور ہلاک ہونا دیکھا کیونکہ حضرتؑ نے بوقت شہادت فرما دیا تھا ہم غلاموں کی سی زندگی نہیں کر سکتے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ بعد شہادت امام حسینؑ بیعت یزید اسی طرح لی جاتی کہ اقرار کرو تم یزید کے غلام ہو اور جتنے صحابہ حضرتؑ کے بعد زندہ رہے وہ انواع عقوبت میں مبتلا ہوئے صحابہ کی گردنوں پر غلامی کا نشان دیا جاتا عبد اللہ بن عمر سب سے زیادہ باوقار تھے کیونکہ خلیفہ دوم کے فرزند اکبر تھے اور معاویہ و یزید کے طرفدار مگر یہ بھی اس طرح مارے گئے کہ عصار مسموم کے ذریعے سے زخمی کئے گئے اور ذلت کی موت مرے ملاحظہ ہو الآل والاصحاب حصہ دوم ۱۲ سلہ یعنی معاویہ نے شام والوں سے عثمان کے قتل کی اصلی حالت کو پوشیدہ رکھا ہے اور اُن کے ذہن نشین یہ غلط امر کر دیا ہے کہ علیؑ نے عثمان کو قتل کرایا جس سے شامی میرے دشمن ہوئے ہیں اور مجھ سے لڑنے کیلئے اپنے کو موت کا نشانہ بنائے ہوئے ہیں ۱۲

خطبہ (۵۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ وَآذَنَتْ بِوَدَاعٍ، وَتَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا وَأَدْبَرَتْ حَذَّاءَ. فَهِيَ تَحْفِزُ بِالْفَنَاءِ سُكَّانَهَا، وَتَحْدُو بِالْمَوْتِ جِيرَانَهَا، وَقَدْ أَمَرَّ مِنْهَا مَا كَانَ حُلْواً، وَكَدِرَ مِنْهَا مَا كَانَ صَفْواً فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا سَمَلَةٌ كَسَمَلَةِ الْإِدَاوَةِ، أَوْ جُرْعَةٌ كَجُرْعَةِ الْمَقْلَةِ. لَوْ تَمَزَّزَهَا الصَّدْيَانُ لَمْ يَنْقَعْ. فَأَزْمِعُوا عِبَادَ اللَّهِ الرَّحِيلَ عَنْ هَذِهِ الدَّارِ الْمَقْدُورِ

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ سلہ

(لوگو!) خوب سمجھ لو کہ دنیا یقیناً فنا ہونے کے قریب پہونچ گئی اور (اپنے) خاتمہ کا اعلان کر دیا اور اسکی (ظاہری) خوبیاں مٹ گئیں، اور یہ تیزی سے پھر گئی پس یہ اپنے رہنے والوں کو فنا سے (عدم کیطرف) ڈھکیل رہی ہے اور اپنے ہمسایوں کو موت سے (آخرت کی جانب) ہنکا رہی ہے اور حالت یہ ہے کہ اسکی جو جو چیز شیریں تھی وہ کڑوی ہو گئی اور جو چیز صاف تھی وہ میلی اور گدلی ہو گئی تھی اب اس دنیا سے (کچھ بھی) نہ بچا سوا (تھوڑی سی) تلچھٹ کے مانند اس تلچھٹ کے جو لوٹے (وغیرہ کی تہ) میں رہ جاتی ہے۔ یا ایک گھونٹ (پانی) کے مثل اُس گھونٹ کے جو مقلہ سے ملتا ہے سلہ

عَلٰی اَھْلِھَا الزَّوَالُ. وَلَا یَغْلِبَنَّکُمْ فِیْھَا الْاَمَلُ وَلَا یَطُوْلَنَّ عَلَیْکُمُ الْاَمَدُ. فَوَاللّٰہِ لَوْ حَنَنْتُمْ حَنِیْنَ الْوُلَّہِ الْعِجَالِ، وَدَعَوْتُمْ بِھَدِیْلِ الْحَمَامِ، وَجَاَرْتُمْ جُؤَارَ مُتَبَتِّلِ الرُّھْبَانِ، وَخَرَجْتُمْ اِلَی اللّٰہِ مِنَ الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ اِلْتِمَاسَ الْقُرْبَۃِ اِلَیْہِ، فِیْ اِرْتِفَاعِ دَرَجَۃٍ عِنْدَہٗ، اَوْغُفْرَانِ سَیِّئَۃٍ اَحْصَتْھَا کُتُبُہٗ، وَحَفِظَھَا رُسُلُہٗ، لَکَانَ قَلِیْلًا فِیْمَا اَرْجُوْ لَکُمْ مِّنْ ثَوَابِہٖ، وَاَخَافُ عَلَیْکُمْ مِّنْ عِقَابِہٖ. وَاللّٰہِ لَوِانْمَاثَتْ قُلُوْبُکُمْ اِنْمِیَاثًا، وَسَالَتْ عُیُوْنُکُمْ مِنْ رَّغْبَۃٍ اِلَیْہِ، اَوْرَھْبَۃٍ مِّنْہُ دَمًا، ثُمَّ عُمِّرْتُمْ فِی الدُّنْیَا مَا الدُّنْیَا بَاقِیَۃٌ، مَاجَزَتْ اَعْمَالُکُمْ وَلَوْ لَمْ تُبْقُوْا شَیْئًا مِّنْ جُھْدِکُمْ اَنْعُمَہٗ عَلَیْکُمُ الْعِظَامَ وَھُدَاہُ اِیَّاکُمْ لِلْاِیْمَانِ.

فِیْ ذِکْرِ یَوْمِ النَّحْرِ

وَمِنْ کَمَالِ الْاُضْحِیَۃِ اِسْتِشْرَافُ اُذُنِھَا، وَسَلَامَۃُ عَیْنِھَا. فَاِذَا سَلِمَتِ الْاُذُنُ وَالْعَیْنُ، سَلِمَتِ

جس کو اگر پیاسا چوسے (رکھی)، تو سیراب ہو۔ پس اے بندگان خدا اس دار (فانی) سے کوچ کا مصمم ارادہ کر لو جس کے رہنے والوں کیلئے زوال مقدر ہو چکا ہے۔ اور ایسا نہ ہو کہ اس (دنیا) کی اُمید (اور تمنا) تم پر غالب آ جائے اور اس (قلیل) زمانہ (زندگی) کو تم اپنے لئے زیادہ سمجھ لو کیونکہ خدا کی قسم اگر تم اُن بدحواس اونٹنیوں کے بلبلانے کی طرح تڑپو جن کا بچہ اُن سے جدا ہو گیا ہو اور کبوتروں کے غوں غوں کی طرح رُو رُو کر خدا کو پکارو اور گوشہ نشین راہبوں کے تضرع وزاری کی طرح گڑگڑاؤ اور (اپنے) مال و اولاد سے علیحدہ ہو کر خدا کی طرف تقرب حاصل کرنے کیلئے نکل پڑو تاکہ اُس کی درگاہ میں تمہارا کوئی درجہ بلند ہو یا کوئی ایسا گناہ بخشدیا جائے جسکو کاتبانِ اعمال نے لکھ لیا ہے اور فرشتوں نے محفوظ کر لیا ہے تو یہ تمام باتیں بہت ہی کم ہونگی بمقابلہ خدا کے اُس ثواب کے جسکی مجھے تمہارے لئے اُمید ہے اور (بمقابلہ) اُس عذاب خدا کے جسکا مجھے تمہارے بارے میں خوف ہے۔ بخدا اگر اُسکے ثواب کی اُمید اور عذاب کے خوف سے تمہارے دل اچھی طرح گھل جائیں اور تمہاری آنکھوں سے (بجائے اشک کے) خون جاری ہو جائے پھر تم رہتی دنیا تک یہاں چھوڑ دیے جاؤ جب بھی تمہارے اعمال اسکی اُن بڑی بڑی نعمتوں کا جو تم کو دی ہیں اور اس (احسان) کا کہ تمہیں راہ ہدایت دکھائی ہے کوئی عوض نہیں ادا کر سکتے خواہ تم اپنی کوشش کا کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھو۔

(حضرت کے کلام کا ایک جملہ) قربانی کے روز کے بیان میں ۵۳

الأُضْحِيَةُ وَتَمَّتْ، وَلَوْ كَانَتْ عَضْبَاءَ الْقَرْنِ، تَجُرُّ رِجْلَهَا إِلَى الْمَنْسَكِ (قال الشريف) وَالْمَنْسَكُ هُنَا الْمَذْبَحُ.

اور جانور قربانی کے کمال (اوصاف) سے اُسکے کان کا دیکھ لینا ہے اور اُسکی آنکھ کا درست ہونا (بھی) ہے کہ اگر کان اور آنکھ صحیح ہوں گے تو قربانی کا وہ جانور بھی درست اور باشرائط ہوگا اگرچہ اُسکا سینگ ٹوٹا (اور اُسکے پاؤں میں لنگ) ہو (جس سے) وہ اپنا پاؤں کھینچتا ہوا مقام ذبح تک پہونچے (کہ اسکا کوئی مضائقہ نہیں (قول جناب سید رضی علیہ الرحمہ) اس خطبہ میں لفظ منسک سے مُراد مقام ذبح ہے۔

---

۱ جناب سید رضی علیہ الرحمہ نے اس خطبہ کے متعلق لکھا ہے" وقد تقدم مختارها برواية ونذكرها هنا برواية اخرى لتغاير الروايتين یعنی ایک روایت کے مطابق اس خطبہ کا انتخاب پہلے ذکر کیا جا چکا ہے لیکن چونکہ ایک دوسری روایت سے بھی یہ خطبہ ملا اور دونوں روایتوں میں کچھ تغیر اور اختلاف بھی ہے لہذا اُسے بھی ہم یہاں درج کر دیتے ہیں" تو غالباً یہ اشارہ خطبہ نمبر ۴۳ کی طرف ہے جو اس سے صرف دس خطبہ قبل لکھا گیا ہے کیونکہ ان دونوں کے مضامین اور کچھ الفاظ بہت ملتے ہوئے ہیں۔ جناب علامہ ابن میثم علیہ الرحمہ نے اس خطبہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اس خطبہ کے مضامین کا مدار تین امروں کے بیان پر ہے (اول) دنیا اور دنیا کی لذتوں سے نفرت دلانا اُسکی محبت کے نتیجہ سے خوف زدہ کرنا اُسکی اُمیدوں اور تمناؤں میں مبتلا ہونے سے منع کرنا اور آخر کار اس سے بالکل قطع تعلق کر کے اور طلاق بائن دے کر ہر وقت سفر آخرت کے سامان میں لگے رہنے کا حکم دینا یعنی ان کل امور کو حضرت نے ابتدائے خطبہ سے ولا یطولن علیکم فیہا الامد تک میں بیان کیا ہے (دوئم) خداوند عالم کی درگاہ سے جو عظیم ثواب ملے گا جس کی طرف لوگوں کو متوجہ رہنا چاہیے اور اُسکی نافرمانی کرنے سے اُسکا عذاب بھی جو سخت سے سخت ہوگا جس سے ہر شخص کو ہر وقت خوف زدہ اور بچتے رہنا چاہیے ان دونوں امروں کی طرف حضرت نے فواللہ لو حننتم سے واخاف علیکم من عقابہ تک میں تنبیہ کی ہے (سوئم) واللہ لو انماثت سے آخر فصل تک میں حضرت نے یہ بیان فرمایا ہے کہ انسان خواہ کتنی ہی محنت و مشقت برداشت کر کے عبادات اور اعمال خیر بجا لائے اور دنیا میں ہمیشہ ہمیشہ رہنے کے لئے چھوڑ دیا جائے اور وہ کسی وقت بھی کوئی دقیقہ زحمت و اذیت برداشت کرنے کا اُٹھا نہ رکھے پھر بھی خدا کی نعمتوں کا واقعی شکر اور صحیح طور پر عوض ادا نہیں ہو سکتا کیونکہ اور تمام نعمتوں سے قطع نظر کر کے صرف ایک ایک سانس کو دیکھا جائے کہ ایک دفعہ میں خدا کی دو دو نعمتیں ہوتی ہیں ایک سانس کے ذریعہ ہوا کے باہر نکالنے میں دوسری نئی ہوا کے اندر لینے میں کہ اگر خدا کا فضل نہ ہو تو ہر ایک میں انسان کی ہلاکت کا سامان موجود ہے۔ پس جب ایک ایک سانس لینے میں خدا کی دو دو نعمتیں ہیں اور

معلوم ہو کہ ہر ایک سانس میں کوئی شخص خدا کا ایک شکر بھی ادا نہیں کر سکتا تو پھر اُسکے تمام نعمات کے شکریہ سے کیونکر عہدہ برآ ہوگا۔ اسی کو شیخ سعدی نے یوں ادا کیا ہے "ہر نفسے کہ می آید ممد حیات است" ۱۲ منہ عرب میں قبیلہ سفر کرتے ہیں اور راہ میں پانی کم رہ جاتا ہے تو برتن میں چھوٹے پتھر کے ٹکڑے ڈال کر اُسی کے مطابق آپس میں پانی تقسیم کرتے ہیں تاکہ ہر شخص کو تھوڑا تھوڑا پانی مساوی حیثیت سے مل جاوے اور وہ ہلاکت سے محفوظ رہے۔ اُسی پتھر کو مُقلہ کہتے ہیں۔ تو حضرت کا مقصود یہ ہے کہ جس طرح صرف جان بچنے کے لئے وہ تھوڑا سا پانی ملتا ہے جو پتھر کے چُوسنے سے حاصل ہوتا ہے اور اُس سے پیاس کی اذیت موقوف نہیں ہوتی اسی طرح دنیا کی کل لذتوں کو حقیر، بے حقیقت بے نفع سمجھنا چاہیے کہ خواہ انسان اُن کو کتنا ہی حاصل کرے درحقیقت ان سے کوئی واقعی نفع نہیں مل سکتا ۱۲ منہ قربانی کے متعلق اس امر کے لحاظ رکھنے کا حکم ہے کہ قربانی کے جانور میں ایسا کوئی عیب یا خرابی نہ ہو جس سے اُسکی قیمت کم ہو بلکہ عمدہ قسم اور زیادہ قیمت کا جانور ہونا چاہیے پس چونکہ کان کا کٹا ہونا یا آنکھ میں کانے وغیرہ قسم کا عیب ہونا یا لاغری وغیرہ جانور کا ایسا نقص ہے جس سے اُسکی قیمت دوسرے صحیح جانوروں سے کم ہو جاتی ہے اسوجہ سے حضرت نے ان اوصاف کی تصریح فرما کر کہا کہ ان امور سے قربانی کا جانور محفوظ ہوگا تو اُسکی قربانی اعلیٰ درجہ کی ہوگی ہاں ایک جملہ اسمیں قابلِ غور ہے کہ فرمایا ولو کانت عضباء القرن تجرّ رجلها الی المنسك یعنی اگرچہ اُسکا سینگ ٹوٹا ہوا ہو اور لنگڑا کر مقام ذبح تک جائے حالانکہ قربانی کے جانور میں کوئی عیب نہ ہونا چاہیے تو حضرت کا مطلب یہ ہے کہ اگر اُس جانور کے سینگ کا ظاہری حصہ ٹوٹا ہو اور خفیف لنگ پاؤں میں ہو تو اُسکا کوئی مضائقہ نہیں چنانچہ احادیث اور کتب فقہیہ میں قربانی کے جانور کے صفات میں یہ تصریح مرقوم ہے کہ ان یکون تاما فلا تجزی العوراء ولا العرجاء البین عرجها الا التی انکسر قرنها الداخل وهو الابیض الذی وسط الخارج اما الخارج فلا عبرة به یعنی قربانی کے جانور کو صحیح تندرست بے عیب ہونا چاہیے پس کانا نہ ہو اور لنگڑا نہ ہو ایسا لنگڑا جس کا لنگڑا پن واضح اور صاف ہو۔ پس اگر خفیف لنگڑا پن ہو تو اُسکا مضائقہ نہیں ہے کہ اُسکے اندر کا سینگ جو خارجی سینگ کے وسط میں ہوتا ہے ٹوٹا نہ ہو۔ رہا خارج کا سینگ تو اُسکا لحاظ شرط نہیں ہے خواہ ٹوٹا ہو خواہ نہ ہو (شرائع جواہر الکلام وغیرہ) ۱۲ منہ لفظ استشراف کے معنی غور سے کسی چیز کو دیکھنا اور بلندی بھی ہے یہاں بھی دونوں معنوں کا احتمال ہے دیکھ لینے میں یہ کہ کان کٹا نہ ہو اور بلندی سے بھی یہی کہ کٹا نہ ہوگا تو بلند اور سیدھا ہوگا ۱۲

خطبہ (۵۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَتَدَاكُّوا عَلَيَّ تَدَاكَّ الْإِبِلِ الْهِيمِ يَوْمَ وِرْدِهَا قَدْ أَرْسَلَهَا رَاعِيهَا وَخُلِعَتْ مَثَانِيهَا، حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُمْ قَاتِلِيَّ، أَوْ بَعْضُهُمْ قَاتِلُ بَعْضٍ لَدَيَّ. وَقَدْ قَلَّبْتُ هَذَا الْأَمْرَ بَطْنَهُ وَظَهْرَهُ، فَمَا وَجَدْتُنِي يَسَعُنِي إِلَّا قِتَالُهُمْ أَوِ الْجُحُودُ بِمَا جَاءَنِي بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَكَانَتْ مُعَالَجَةُ الْقِتَالِ، أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ مُعَالَجَةِ الْعِقَابِ وَمَوْتَاتُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ مَوْتَاتِ الْآخِرَةِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

پس مجھ پر یہ لوگ اس طرح ٹوٹے پڑے جس طرح پیاسے اونٹ جن کو چرواہے نے چھوڑ دیا ہو اور اُن (کے پاؤں) کی بندھنیں کھول دی گئی ہوں پانی پینے کے روز ایک دوسرے پر گرے پڑتے ہیں جس سے مجھے گمان ہوا کہ کہیں یہ مجھے ہلاک نہ کر دیں یا میرے سامنے ایک دوسرے کو نہ مار ڈالیں (باوجود اسکے اب یہ مجھ سے باغی ہو گئے) پس میں نے اس امر (یعنی ان سے جہاد کرنے) میں خوب غور و فکر کی (اور اُسکے نفع و نقصان کو اچھی طرح سوچا) تو اپنے لیے اسکے سوائے کوئی چارہ کار نہیں دیکھا کہ ان سے لڑوں یا حضرت محمد صلے اللہ علیہ و آلہ کے لائے ہوئے (دین اسلام) سے منکر ہو جاؤں۔ تو ان سے لڑنے ہی کی تدبیر مجھے آسان اور (آخرت کے) عذاب کی تدبیر سے بہتر معلوم ہوئی اور میرے نزدیک دنیا کی مصیبتیں آخرت کی (دائمی) عقوبتوں سے ہلکی ثابت ہوئیں۔

سلہ مثانی جمع ہے مثناۃ کی جو اس رسّی یا ڈوری کو کہتے ہیں جس سے جانوروں کے دو دو پاؤں ملا کر باندھ دیتے ہیں تاکہ وہ چرتا بھی رہے اور کہیں بھاگنے بھی نہ پائے اور جب وہ اچھی طرح پیاسے ہو جاتے ہیں تو چرواہے اُن کا پاؤں کھول کر چھوڑ دیتے ہیں اور وہ سب کوشش کرتے ہیں کہ پہلے خود ہی پانی پر پہنچ جائیں اُسوقت ایک جانور کے دوسرے پر ٹوٹنے اور گرے پڑنے کی جو حالت ہوتی ہے وہ ہجوم کرنے کی شدید ترین کیفیت ہوتی ہے حضرت فرماتے ہیں کہ عثمان کے بعد میری بیعت کرنے کیلئے تو عامہ مسلمین کو ایسی خواہش ہوئی کہ ہر شخص سب سے پہلے ہی بیعت کر لینے کیلئے ٹوٹا پڑتا تھا جس سے مجھے خوف ہوا کہ یا میں ہی آپس میں کچلا جاؤں گا یا ان لوگوں ہی میں سے کچھ لوگ ہلاک ہو جائیں گے لیکن پھر کئی آدمیوں نے بغاوت پر کمر باندھ لی اور میرے مخالف ہو گئے ۱۲ سلہ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے اس خطبہ کی شرح میں لکھا ہے "جب امام کو اعوان و انصار مل جائیں تو اُسپر واجب ہے کہ باغیوں سے جہاد کرے اور اگر۔

اسمیں وہ پہلو تہی کرے گا تو امر واجب کا تارک ہوگا جس پر عقاب کا ہونا ضروری ہے اور اگر کوئی پوچھے کہ حضرت اُن باغیوں سے جہاد ترک کر دیتے تو حضرت رسول خدا صلعم کی رسالت سے انکار کیونکر ہوتا تو اُسکے جواب میں کہا جائے گا کہ جو شخص بغاوت کو پھیلنے دے اور باغیوں سے لڑ کر اُن کو دبائے نہیں اُسکا نتیجہ یہی ہوگا کہ اسلام کمزور ہو جائے اور وہ اُسکو پسند کرے لہذا وہ خدا و رسول کا مخالف ہوا۔ چنانچہ حضرت نے اس انکار کی وجہ کی طرف خود ہی آخر کلام میں اشارہ فرمادیا ہے کہ دنیا میں بھی باغیوں سے لڑنا کچھ مصیبتوں اور پریشانیوں کا باعث ہوتا ہے لیکن اُنکو اسی طرح چھوڑ دینے سے خدا غضبناک ہوتا ہے اور آخرت میں سخت عذاب کرے گا جس کی اذیت دنیا کی مصیبتوں اور پریشانیوں سے کہیں زیادہ ہوگی اسلئے کہ آخرت کا عذاب دائمی ہوتا ہے ۱۲۔

خطبہ (۵۵)

وَمِنْ کَلَامٍ لَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ

وقد استبطأ اصحابہ اذنہ لھم فی القتال بصفّین۔

اَمَّا قَوْلُکُمْ: اَکُلَّ ذٰلِکَ کَرَاھِیَةَ الْمَوْتِ؟ فَوَاللّٰہِ مَا اُبَالِیْ اَدَخَلْتُ اِلَی الْمَوْتِ اَوْ خَرَجَ الْمَوْتُ اِلَیَّ وَ اَمَّا قَوْلُکُمْ: شَکًّا فِیْ اَھْلِ الشَّامِ فَوَاللّٰہِ مَا دَفَعْتُ الْحَرْبَ یَوْمًا اِلَّا وَ اَنَا اَطْمَعُ اَنْ تَلْحَقَ بِیْ طَآئِفَةٌ فَتَھْتَدِیَ بِیْ وَ تَعْشُوَ اِلٰی ضَوْئِیْ، وَ ذٰلِکَ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اَقْتُلَھَا عَلٰی ضَلَالِھَا، وَاِنْ کَانَتْ تَبُوْءُ بِاٰثَامِھَا۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جب مقام صفین میں آپ کے اصحاب کو (لشکر معاویہ سے) جنگ کرنے کی اجازت ملنے میں دیر ہوئی (اور اُن لوگوں نے اعتراض کیا تو فرمایا) تمھارا یہ کہنا کہ کیا یہ سب (جنگ میں تاخیر) موت کی ناگواری سے ہے؟ (غلط ہے) کیونکہ خدا کی قسم مجھے (ذرہ برابر بھی اسکی) پروا نہیں ہے کہ میں موت (کے مُنھ) میں چلا گیا یا موت ہی مجھ پر آپڑی۔ اور تمھارا یہ قول (بھی خیال خام ہے) کہ (مجھے) اہل شام (سے جنگ کرنے) میں شک ہے کیونکہ بخدا میں نے کسی روز بھی جنگ کو نہ ٹالا مگر اس اُمید میں کہ (شاید انکی) کوئی جماعت مجھ سے آکر مل جائے اور میری وجہ سے ہدایت پائے اور میری روشنی سے فیضیاب ہو۔ اور یہ مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ اس (گروہ) کو اسی گمراہی (کی حالت) میں قتل کردوں اگرچہ وہ (اس حالت میں قتل ہوں گے تو) اپنے ہی گناہوں کو سمیٹ کر جائیں گے۔

۱؎ علامہ ابن ابی الحدید اس خطبہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ معاویہ نے صفین میں پہلے پہونچ کر فرات پر قبضہ کر لیا اور حضرت امیر المومنینؑ کے لشکر کو پانی پینے سے روک دیا جب حضرتؑ کے لشکر نے لڑ کر اُسکو چھین لیا تو اپنی رحم دلی سے معاویہ والوں کو بھی اُس سے پانی لینے دیا اور کسی قسم کا عوض نہ لینا چاہا اور پھر اس اُمید میں کہ کسی طرح اہل شام سمجھیں اور اپنی گمراہی کو پہچان کر توبہ کر لیں عرصہ تک خاموش ٹھہرے رہے کہ نہ خود کوئی پیغام جنگ معاویہ کے یہاں بھیجتے تھے اور نہ معاویہ کے یہاں سے آپکے پاس پیغام آتا تھا جب اسی طرح کئی روز گزرے اور حضرتؑ کے ساتھ والے اہل عراق اس تاخیر سے گھبرانے لگے تو حضرت کی خدمت میں عرض کی کہ یا امیر المومنینؑ ہم سب وطن میں اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر آئے ہیں اور ہمیں اُنکے امور کی فکر پریشان کئے ہوئے ہے پس آپ اجازت دیں کہ ان سے جنگ شروع کریں کیونکہ لوگ کہتے ہیں۔ یہ کہہ کر وہ لوگ خاموش ہو گئے تو حضرتؑ نے دریافت کیا کہ لوگ کیا کہتے ہیں؟ تو ایک شخص بولا کہ بعض لوگ گمان کرتے ہیں کہ انہ تکرہ الحرب کراھیۃ للموت یعنی آپ موت کے خوف سے جنگ کرنے سے ڈرتے ہیں اور بعض لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ اس شک میں پڑے ہوئے ہیں کہ اہل شام سے جنگ کرنا جائز ہے یا نہیں تو حضرتؑ نے فرمایا میں کبھی بھی جنگ سے ڈرا ہوں؟ عجیب! جب میں بچہ اور کمسن تھا تب بھی کفار و مخالفین خدا سے جنگ کرنے کا عاشق تھا اور کل عمر ختم ہو چکی میں بوڑھا ہو گیا اور مرنے کے قریب پہونچا تو اُس سے ڈروں گا؟ اور یہ جو کہا کہ مجھے اہل شام سے جنگ کرنے کے بارے میں شک ہے تو اگر مجھے انکے بارے میں شک ہو تو اہل بصرہ (یعنی جنگ جمل والوں) کے بارے میں بھی شک ہونا چاہیئے تھا خدا کی قسم میں نے اس امر کے ظاہر اور باطن کو الٹ پلٹ کر دیکھا تو مجھے ان سے جنگ کرنے یا خدا و رسول کی نافرمانی کرنے کے سوا کوئی راہ نظر نہیں آئی لیکن میں صرف اس خیال سے ان کو وقت دیئے جا رہا ہوں کہ شاید یہ غور و فکر کر کے سمجھیں اور یہ سب یا انکے کچھ لوگ توبہ کر کے سیدھا راستہ اختیار کر لیں کیونکہ فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ قال لی یوم خیبر لان یھدی اللہ بک رجلا واحدا خیر لک مما طلعت علیہ الشمس یعنی مجھ سے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ نے جنگ خیبر میں فرمایا تھا کہ اے علی اگر تمہارے ذریعہ سے ایک شخص کی بھی ہدایت ہو جائے تو وہ تمہارے لئے ہر اُس چیز سے بہتر ہے جس پر آفتاب کی روشنی پڑتی ہے (یعنی تمام عالم سے) لہذا اس غرض سے تاخیر کر رہا ہوں کہ شاید کوئی ہدایت پائے اور راہ حق پر آجائے ۱۲ ۲؎ یعنی اگر میں ان لوگوں سے جنگ شروع کر دوں اور ان کو قتل کر دوں تو وہ اسی کے مستحق ہیں کیونکہ میں نے کوئی امر ایسا نہیں کیا جس سے اُن کو میری مخالفت جائز ہو پس اگر وہ قتل ہوں گے تو اپنے ہی گناہوں یعنی مجھ سے مخالفت اور بغاوت کے عقاب کا بوجھ لے کر اس دنیا سے جائیں گے ۱۲

خطبہ (۵۶)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَلَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَقْتُلُ آبَاءَنَا، وَأَبْنَاءَنَا وَإِخْوَانَنَا وَأَعْمَامَنَا. مَا يَزِيدُنَا ذٰلِكَ إِلَّا إِيمَاناً وَتَسْلِيماً، وَمُضِيّاً عَلَى اللَّقَمِ، وَصَبْراً عَلَى مَضَضِ الْأَلَمِ، وَجِدّاً فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ. وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ مِنَّا وَالْآخَرُ مِنْ عَدُوِّنَا يَتَصَاوَلَانِ تَصَاوُلَ الْفَحْلَيْنِ يَتَخَالَسَانِ أَنْفُسَهُمَا أَيُّهُمَا يَسْقِي صَاحِبَهُ كَأْسَ الْمَنُونِ فَمَرَّةً لَنَا مِنْ عَدُوِّنَا، وَمَرَّةً لِعَدُوِّنَا مِنَّا فَلَمَّا رَأَى اللّٰهُ صِدْقَنَا أَنْزَلَ بِعَدُوِّنَا الْكَبْتَ وَأَنْزَلَ عَلَيْنَا النَّصْرَ حَتَّى اسْتَقَرَّ الْإِسْلَامُ مُلْقِياً جِرَانَهُ وَمُتَبَوِّئاً أَوْطَانَهُ. وَلَعَمْرِي لَوْ كُنَّا نَأْتِي مَا أَتَيْتُمْ، مَا قَامَ لِلدِّينِ عَمُودٌ وَلَا اخْضَرَّ لِلْإِيمَانِ عُودٌ. وَايْمُ اللّٰهِ لَتَحْتَلِبُنَّهَا دَماً، وَلَتُتْبِعُنَّهَا نَدَماً.

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ ؎

اور البتہ ہم حضرت رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ کے ساتھ اپنے (کافر) بزرگوں۔ لڑکوں۔ بھائیوں اور چچاؤں کو قتل کرتے رہے ہیں جو ہمارے ایمان۔ تسلیم و (رضا) راہ راست پر چلتے چلنے۔ شدت (و اذیت) الم پر صبر کرتے رہنے اور دشمن سے لڑتے میں جد و جہد کرتے رہنے کو (اور بھی) بڑھاتا رہا اور (اسوقت ہم میں اور کافروں میں ایسی شدید عداوت تھی کہ) کوئی شخص ہم میں سے اور کوئی ہمارے دشمن سے ایک دوسرے پر اس طرح حملہ کرتے تھے جس طرح دو (غضبناک) نر جانور ایک دوسرے پر حملہ کرتے ہیں ہر ایک دوسرے کی جان نکال لینا چاہتا تھا کہ (دیکھیں) دونوں (لڑنے والوں) سے کون (شخص) اپنے مدمقابل کو موت کا جام پلا دیتا ہے تو کبھی ہمیں اپنے دشمن پر اور کبھی ہمارے دشمن کو ہم پر (غلبہ) ہوتا رہا پھر جب خدا نے ہمارے صدق (نیت) کو دیکھ لیا تو ہمارے دشمن پر (شکست کی) ذلت اور ہم پر (اپنی فتح و) نصرت نازل فرمائی یہاں تک کہ اسلام (دنیا میں) اپنا سینہ ٹیک کر اور اپنے گھروں (یعنی مومنین کے دلوں) میں اجم کر مستحکم ہوگیا اور میری زندگی کی قسم اگر ہم (بھی) اسی طرح (سستی اور بزدلی سے اسلام میں) داخل ہوتے جس طرح تم آئے ہو تو نہ دین (اسلام) کا کوئی پایہ کھڑا ہوتا اور نہ ایمان کی کوئی شاخ سرسبز و شاداب ہو سکتی اور خدا کی قسم تم لوگ (اپنی موجودہ روش سے) ان (سبب) کا خون ہی دودھ لیتے اور پھر ان کے پیچھے ندامت اٹھاتے رہتے ؎

سلہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ ھذا الکلام قالہ امیر المومنین علیہ السلام فی قصۃ ابن الحضرمی حیث قدم البصرۃ من قبل معاویۃ واستنھض امیر المومنین علیہ السلام اصحابہ الی البصرۃ فتقاعدوا یعنی اس کلام کو حضرت امیر المومنین علیہ السّلام نے ابن الحضرمی کے قصہ کے متعلق ارشاد فرمایا تھا جب وہ معاویہ کے پاس سے بصرہ میں آیا اور جناب امیر المومنین علیہ السّلام نے اپنے اصحاب کو بصرہ کی طرف کوچ کرنے کی ترغیب دی مگر وہ سب پہلو تہی کرتے رہے۔" یہ واقعہ ۳۸ھ کا ہے جب محمد بن ابی بکر کے مارے جانے اور مصر پر عمرو بن عاص کا قبضہ ہو جانے کے بعد معاویہ نے عبداللہ بن حضرمی کو بصرہ کی طرف اس امید میں بھیجا کہ علیؑ جنگ جمل میں بصرہ والوں کو قتل کر چکے ہیں اُن کی اولاد و اعزا ہماری طرف آجائیں گے۔ اُسوقت عبداللہ بن عباس جو بصرہ کے گورنر تھے محمد بن ابی بکر کی تعزیت کیلئے کوفہ حضرت امیر المومنینؑ کے پاس گئے ہوئے تھے اور آپ کا نائب بصرہ میں زیاد بن عبید تھا۔ یہ وہی زیاد ہے جس کو معاویہ نے بعد شہادت امیر المومنین اپنے باپ کا لڑکا بنا کر اپنی طرف کر لیا اور اُس سے شیعوں پر بے حد مظالم کرائے اور جو بعد میں زیاد بن ابی سفیان اور زیاد بن ابیہ کے نام سے ذکر کیا جاتا ہے اُسوقت تک اُسکو زیاد بن عبید کہتے تھے۔ ابن ابی الحدید جلد اول ص۳۵۱) بصرہ میں عبداللہ بن حضرمی فتنۂ آ پہونچا یہاں کے اکثر آدمی جو طرفداران عثمان سے تھے اُس سے آملے۔ عبداللہ نے اُن کو معاویہ کا خط سُنایا جس میں قصاص عثمان لینے کی تحریک اور بالعوض جاگیرات کے دوچند کرنے کا وعدہ تھا۔ بصرہ کے اور لوگ بھی عبداللہ کے ورغلانے سے زیاد کے ساتھ سرکشی کرنے پر آمادہ ہو گئے زیاد مقابلہ نہ کر سکا اور عبداللہ حضرمی نے بصرہ پر قبضہ کر لیا جناب امیرؑ کو یہ خبر پہونچی تو کوفہ میں بنی تمیم کو بصرہ جانے پر ابھارا مگر کسی نے منظور نہ کیا پس آپ نے اُنکو خطبہ دیا اور فرمایا الیس من العجب ان ینصرنی الازد وتخذلنی مضر واعجب من ذلک تقاعد تمیم الکوفۃ بی وخلاف تمیم البصرۃ علیّ وان استنجد بطائفۃ منھا تشخص الی اخوانھا فیدعوھم الی الرشاد فان اجابت والا فالمنابذۃ والحرب فکانی اخاطب صمًّا بکمًا لا یفقھون حوارًا ولا یجیبون نداءً کل ھذا جبنًا عن الباس وحبا للحیوۃ لقد کنا مع رسول اللہ الخ یعنی کیا یہ امر تعجب خیز نہیں ہے کہ قبیلہ ازد کے لوگ تو میری مدد کریں اور قبیلہ مضر کے لوگ میرا ساتھ چھوڑ دیں اور اس سے زیادہ حیرت انگیز یہ ہے کہ کوفہ کے بنی تمیم تو میرے ساتھ پہلو تہی کرتے ہیں اور بصرہ کے بنی تمیم میرے مخالف ہو رہے ہیں اور اگر میں ان لوگوں سے کسی جماعت کو بلا کر کہتا ہوں کہ اپنے (دینی) بھائیوں کی طرف جا کر اُن کی ہدایت کریں اور صحیح راستہ بتائیں جسے وہ مانیں تو خیر اور نہ مانیں تو بدرجہ مجبوری جنگ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ میں گویا گونگے بہرے سے خطاب کرتا ہوں جو نہ تو کوئی بات سمجھتے ہیں اور نہ کسی آواز کا جواب دیتے ہیں۔ ان سب کا باعث جہاد سے

بزدلی اور چند روزہ زندگی کی محبت ہے، (ان کی لڑنے میں یہ کیفیت ہو رہی ہے اور اسکے قبل ہم لوگوں کی یہ حالت تھی کہ) البتہ ہم حضرت رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ کے ساتھ اپنے (کافر) بزرگوں۔ لڑکوں۔ بھائیوں اور چچاؤں کو قتل کرتے رہے ہیں الخ۔ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ " ان حضرات کا خدا کی راہ میں اپنے اعزا و اقربا کو قتل کرنا بہت کثرت سے ہوا ہے۔ چنانچہ حضرت علی ؑ نے جنگ بدر و احد میں بنی عبد مناف اور بنی عبدالدار کے جم غفیر کو قتل کیا جو یا حضرت کے اپنے اعزا (خاندان عبد مناف) سے تھے یا آپ کے بنی اعمام (خاندان عبدالدار) سے۔ اور جناب حمزہ بن عبدالمطلب نے جنگ بدر میں شیبہ بن ربیعہ کو قتل کیا جو اُن کا ابن عم تھا کیونکہ دونوں عبد مناف کی نسل سے تھے اور اسی طرح بہت سی مثالیں ہیں جو تاریخ و سیرت کی کتابوں میں مذکور ہیں رہا حضرت کا اور حضرت کے دشمن سے کسی کا ایک دوسرے کی ہلاکت میں کوشش کرنا تو اسکے واقعات بھی بکثرت ہیں۔ چنانچہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے ولید بن عتبہ طلحہ بن ابی طلحہ اور عمرو بن عبد وُد ایسے نامی بہادروں سے مقابلہ کیا اور ایسے ہمسروں کو قتل کیا اور ان کے علاوہ بھی بہت سے دلیران عرب سے لڑے اور انھیں ہلاک کیا چنانچہ غزوات کی کتابیں ان مضامین سے بھری پڑی ہیں " (شرح نہج البلاغہ مطبوعہ ایران جلد اول صفحہ ۱۹۵) ۱۲ ۲؎ حضرت کے اس خطبہ پر اعین بن صبیعہ کچھ فوج لے کر بصرہ گئے اور ابن الحضرمی کو شکست دیدی تھی، مگر شب کو دس خارجیوں نے دھوکے سے انھیں قتل کر دیا پھر حضرت نے جاریہ بن قدامہ کو بھیجا اُنھوں نے بصرہ پہونچ کر معاویہ کے سردار اور لشکر کو شکست فاش دی اور سب کو تباہ و برباد کر دیا (شرح ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۱۹۹) ۱۲۔

خطبہ (۵۷)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَصْحَابِهِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ (جسے) اپنے اصحاب سے (فرمایا)

أَمَا إِنَّهُ سَيَظْهَرُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي رَجُلٌ رَحْبُ الْبُلْعُومِ، مُنْدَحِقُ الْبَطْنِ، يَأْكُلُ مَا يَجِدُ۔ فَاقْتُلُوهُ وَلَنْ تَقْتُلُوهُ۔ أَلَا وَإِنَّهُ سَيَأْمُرُكُمْ بِسَبِّي وَالْبَرَاءَةِ مِنِّي: أَمَّا السَّبُّ

دیکھو یہ یقینی امر ہے کہ میرے بعد جلد ہی تم پر بہت کشادہ حلقوم اور خوب نکلی ہوئی توند والا شخص (یعنی معاویہ) فتحیاب ہو جائے گا وہ جو چیز پاتا ہی کھا جاتا ہے اور جو نہیں پاتا ہی اُسے بھی مانگتا رہتا ہے۔ تو تم سب اُسے قتل کر ڈالنا اگرچہ (مجھے یہ بھی یقین ہے کہ) تم اسے کبھی

فَسُبُّوْنِي، فَإِنَّهُ لِي زَكَاةٌ، وَلَكُمْ نَجَاةٌ
وَأَمَّا الْبَرَاءَةُ فَلَا تَتَبَرَّؤُا مِنِّي،
فَإِنِّي وُلِدْتُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَ
سَبَقْتُ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْهِجْرَةِ۔

قتل نہ کر سکو گے۔ دیکھو وہ عنقریب تم کو مجھے گالی دینے اور مجھ سے تبرا کرنے کا حکم دے گا۔ خیر گالی تو (تقیہ کر کے) مجھے دے لینا کہ یہ میرے لئے زکوٰۃ (پاکیزگی) اور تمھارے لئے نجات (کی باعث) ہوگی۔ رہا تبرا تو خبردار مجھ سے براءت (یعنی بیزاری) کبھی نہ چاہنا۔ اسلئے کہ میں (تمھارا ایسا امام ہوں کہ) فطرت (اسلام ہی) پر پیدا ہوا۔ اور اظہار ایمان نیز ہجرت کرنے میں (سب پر) سبقت (بھی) کی ہے۔

۱ہ معاویہ کا بے حد کھانا متواترات سے ہے خود رسول اللہ صلعم نے جب کئی مرتبہ اسکو بلایا اور وہ کھانے ہی میں مشغول رہا تو فرمایا اللھم لا تشبع بطنہ یعنی اے خدا اسکا پیٹ کبھی نہ بھرنا (تفصیل ضمیمہ میں آئے گی) ۱۲ ۲ہ معاویہ بلکہ عمر بن عبدالعزیز تک تمام بنی امیہ کا جناب امیرؑ پر لعنت کرتے رہنا مشہور تاریخی واقعہ ہے تاریخ کامل صفحہ ۱۳۳ جلد ۳ میں ہے ان معاویۃ کان اذا قنت سب علیا و ابن عباس والحسنؑ والحسینؑ والاشتر یعنی معاویہ ہر قنوت کے بعد حضرت علیؑ و ابن عباسؓ امام حسنؑ و امام حسینؑ کو گالی دیتا۔ اور تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۱۴۸ و صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۷۸ و جامع ترمذی صفحہ ۶۱۷ وغیرہ میں ہے کہ معاویہ خطبہ جمعہ میں جناب امیرؑ پر لعن کرتا تھا اور یہ بدعت خلافت عمر بن عبدالعزیز تک جاری رہی (تفصیل ضمیمہ میں آئے گی) ۱۲ ۳ہ معاویہ لوگوں سے اسکی بیعت بھی لیتا تھا کہ وہ لوگ حضرت علیؑ سے بری ہیں۔ عقد فرید جلد اول صفحہ ۹ میں ہے فقعد معاویۃ بالکوفۃ یبایع الناس علی البراءۃ من علیؑ یعنی معاویہ کوفہ میں بیٹھ کر حضرت علیؑ سے براءت کرنے پر لوگوں کی بیعت لیتا تھا بلکہ حد ہو گئی کہ آخر میں معاویہ نے فرمان جاری کیا کہ جس شخص کی نسبت معلوم ہو جائے کہ وہ شیعہ علیؑ ہے اُس کا نام دیوان سے کاٹ دو اور وظیفہ بند کر دو۔ اگر کوئی شخص کسی پر تہمت بھی لگا دے کہ یہ شیعہ ہے تو اُس پر عذاب کرو اسکا گھر گرا دو۔ یہاں تک کہ بنی امیہ نے معاویہ سے کہا اے امیر تم اپنی آرزوں پر فائز ہو چکے اب اس شخص (جناب امیرؑ) سے باز آتے تو اچھا تھا۔ معاویہ نے کہا لا واللہ جب تک اس طریقہ پر بچے بڑے اور بڑے بوڑھے نہ ہو جائیں کہ پھر کوئی فضیلت علی کا ذکر کرنے والا باقی نہ رہے (نصائح کافیہ صفحہ ۷۲) ۱۲ ۴ہ بظاہر یہ تعجب خیز معلوم ہوتا ہے کہ حضرتؑ نے مومنین کو سب کرنے کی تو اجازت دی مگر براءۃ چاہنے سے منع کیا۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ سب کرنا یعنی گالی دینا زبان سے ہوتا ہے اور براءۃ چاہنا دل سے متعلق ہے تو حالت تقیہ میں زبان سے کسی بات کو کہہ دینا جائز ہے مگر دل سے اسکا ماننا جائز نہیں پس حضرت کا مطلب یہ ہے کہ جب تم کو معاویہ مجبور کرے تو زبان سے مجھے برا کہہ لینا کہ اس سے تم ہلاکت اور مصائب سے بچ جاؤ گے مگر دل سے میری ولایت کا اعتقاد نہ نکال لینا کیونکہ بغیر

اس کے کوئی شخص مومن نہیں رہ سکتا اور یہ جو فرمایا فانہ لی زکوٰۃ کہ نفرت سے تمھارا مجھے سب کرنا میری زکوٰۃ ہوگا تو یہ اسلئے کہ حدیث میں آیا ہے ذکر المومن بسوء ھو زکوٰۃ لہ و ذمہ بمالیس فیہ زیادۃ فی حسابہ یعنی کسی مومن کے واقعی عیب ذکر کرنے سے اسکی پاکیزگی ہو جاتی ہے اور جو عیب اسمیں نہ ہو اسکا اتہام لگانے سے اسکی بزرگی اور درجہ میں زیادتی ہو جاتی ہے ۱۲ ؀۵ ولادت علی الفطرۃ سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت کے والدین یعنی جناب ابو طالب اور فاطمہ بنت اسد دین اسلام پر ابتدا سے تھے اور حضرت پیدا ہو کر ایماندار ہی ماں کی گود پائی اور ایماندار ہی باپ کا چہرہ دیکھا ۱۲ ؀۶ حضرت کا سب سے پہلے اسلام لانا بھی متواترات سے ہے۔ علامہ ابن عبد البر استیعاب میں لکھتے ہیں ان علی ابن ابی طالب اول من اسلم کہ حضرت علی ع سب سے پہلے اسلام لائے اور مشہور و معتمد علیہ مورخ علامہ ابن اسحاق لکھتا ہے کہ اول من امن باللہ و بمحمد رسول اللہ علی ابن ابی طالب یعنی سب سے پہلے خدا اور محمد رسول خدا صلعم پر جو ایمان لایا وہ علی ابن ابی طالب ہیں (تفصیل ضمیمہ میں آئے گی) ۱۲

خطبہ (۵۸)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كلم به الخوارج۔

أَصَابَكُمْ حَاصِبٌ، وَلَا بَقِيَ مِنْكُمْ آبِرٌ۔ أَبَعْدَ إِيمَانِي بِاللهِ وَجِهَادِي مَعَ رَسُولِ اللهِ أَشْهَدُ عَلَى نَفْسِي بِالْكُفْرِ؟ لَقَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ فَأُوبُوا شَرَّ مَآبٍ، وَارْجِعُوا عَلَى أَثَرِ الْأَعْقَابِ۔ أَمَا إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي ذُلًّا شَامِلًا، وَسَيْفًا قَاطِعًا، وَأَثَرَةً يَتَّخِذُهَا الظَّالِمُونَ فِيكُمْ سُنَّةً۔ (قال الشريف) قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جسے خوارج سے (گفتگو کرتے وقت) فرمایا۔ تم پر پتھراؤ کرنے والی آندھی کی مصیبت پڑے اور تم میں سے کوئی کارساز باقی نہ رہے۔ کیا میں خدا پر ایمان لانے اور (حضرت) رسول خدا صلعم کے ساتھ (اتنے) جہاد کرنے کے بعد (اب) اپنے نفس پر کافر ہو جانے کی گواہی دینے لگوں؟ پھر تو میں یقیناً گمراہ ہوں اور ہدایت پانے والوں سے نہ ہونگا تو (اے کمبختو! اپنا) بدترین بازگشت کی طرف لوٹ جاؤ اور پچھلے پاؤں کے نشان پر پلٹ جاؤ (اور) یاد رکھنا کہ تم سب میرے بعد بہت جلد ہر طرح کی دائمی ذلت۔ شمشیر برّاں (کی مار) اور جابرانہ حکومت کی دائمی مصیبت (و) سختی میں مبتلا

وَلَا بَقِيَ مِنْكُمْ آبِرٌ، يُرْوَى بِالْبَاءِ
وَالرَّاءِ مِنْ قَوْلِهِمْ لِلَّذِي يَأْبُرُ
النَّخْلَ أَيْ يُصْلِحُهُ، وَيُرْوَى آثِرٌ
وَهُوَ الَّذِي يَأْثِرُ الْحَدِيثَ أَيْ
يَرْوِيهِ وَيَحْكِيهِ وَهُوَ أَصَحُّ الْوُجُوهِ
عِنْدِي كَأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ:
لَا بَقِيَ مِنْكُمْ مُخْبِرٌ، وَيُرْوَى آبِزٌ
بِالزَّايِ الْمُعْجَمَةِ وَهُوَ الْوَاثِبُ.
وَالْهَالِكُ أَيْضًا يُقَالُ لَهُ آبِزٌ.

ہو گئے جسے ظالمین تمہارے حق میں (مستقل) دستور بنا لیں گے۔ (جناب سید رضی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں) حضرت علیہ السلام کا قول ولا بقی منکم ابر ایک طرح (ب اور ر سے) روایت کیا جاتا ہے جو ان (عربوں) کے اس قول سے ماخوذ ہے جو درخت خرما کے جوڑ لگانے یعنی اسکے درست کرنے والے کے لیے بولتے ہیں اور (دوسری طرح) آثر (ث اور ر سے) بھی روایت کیا جاتا ہے اور یہ وہ شخص ہے جو حدیث نقل کرتا یعنی اسے روایت اور ذکر کرتا ہو اور یہی میرے نزدیک صحیح ترین صورت ہے۔ گویا حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی خبر دینے والا باقی نہ رہے اور (تیسری طرح) آبز (ز اور ب منقوطہ سے) (بھی) روایت کیا جاتا ہے جسکے معنی کودنے والا ہے اور ہلاک ہونے والے کو بھی آبز کہتے ہیں۔

سلہ اس کلام ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ان خوارج کے بے وجہ گمراہ ہونے سے کس درجہ متاثر تھے اور ان سے لڑنا پسند نہیں کرتے تھے متعدد آدمیوں کو بھیج کر سمجھایا خود وہاں پہونچ کر انکو دھمکایا اُن کی رائے کی غلطی ظاہر کی اور جبتک خارجیوں نے ابتدا نہیں کی حضرت نے لڑائی نہیں کی ۱۲ سلہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "فرقہ خوارج کے لوگ وہ ہیں جو واقعہ تحکیم سے پہلے جنگ جمل و صفین وغیرہ میں حضرت امیر المومنینؑ کے ساتھ تھے جب معاویہ کا فریب جنگ صفین میں کارگر ہو گیا تو یہ لوگ گمراہ ہو گئے حضرت کا یہ کلام انھیں سے ہے اور انھیں کی آئندہ حالت کو اسمیں ذکر کیا ہے اور جیسا کہ حضرت نے فرمایا ہے ایسا ہی واقع بھی ہوا ہے کیونکہ حضرت امیر المومنینؑ کی شہادت کے بعد خدا نے خوارج پر دائمی ذلت اور سیف بُراں اور بادشاہوں کا ظلم و جور مسلط کر دیا جس سے اُن کی حالت برابر مضمحل و شکستہ ہوتی رہی یہانتک کہ خدا نے اُن کو بالکل تباہ اور انکے جمہور کو فنا کر دیا خصوصاً حجاج بن یوسف ثقفی، مہلب بن ابی صفرہ اور اسکی اولاد وغیرہ تو انکے لیے زہر قاتل ثابت ہوئے ۱۲ اسکے بعد علامہ ابن ابی الحدید نے خوارج کی مفصل تاریخ ذکر کی ہے کہ کس زمانہ میں کس کس طرح وہ مٹائے گئے (جلد اول صفحہ ۲۱۴) غرض امیر المومنینؑ نے جس قوم یا ملک یا شخص کے متعلق جو پیشین گوئی فرمادی ویسی ہی واقع ہوئی۔ ان خوارج کے متعلق جناب رسالتمآب صلعم نے بھی بعض حدیثیں ارشاد فرمائی ہیں چنانچہ ابن مردویہ نے اپنی مناقب میں اور اخطب خوارزم نے اپنی مناقب میں باسانید مختلفہ اور نیز سبط ابن الجوزی نے اپنی کتاب تذکرہ خواص الامہ

ہیں اور نیز جامعین صحاح ستہ نے یہ لکھا ہے کہ جب مسروق جنگ نہروان سے بہمراہی علی مرتضیٰ مدینہ واپس آیا اور عائشہ سے دریافت کیا کہ آپ نے آنحضرت صلعم سے خوارج کے متعلق کچھ سنا ہے تو کہا انی سمعت من رسول اللہ صلعم یقول انہم اشرار امتی یقتلہم اخیار امتی یعنی میں نے حضرت رسول خدا صلعم سے سنا کہ فرماتے تھے خوارج میری امت کے بدترین لوگ ہیں جنھیں میری امت کے بہترین لوگ قتل کریں گے (چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ جناب امیرؑ نے اُن کو قتل کیا) اور جناب عائشہ نے رسول خدا صلعم کو یہ فرماتے سنا کہ خدا نے مجھ سے عہد کیا ہے کہ جو شخص علی پر خروج کرے گا وہ کافر اور جہنمی ہے۔ عائشہ کہتی ہیں کہ میں اس حدیث کو بروز جنگ جمل بھول گئی تھی بصرہ میں یاد آئی تو اب خدا سے توبہ کرتی ہوں (مودۃ القربیٰ للسید علی الہمدانی) ۱۲۔

خطبہ (۵۹)

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَزَمَ عَلَىٰ حَرْبِ الْخَوَارِجِ وَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ قَدْ عَبَرُوا جِسْرَ النَّهْرَوَانِ. مَصَارِعُهُمْ دُونَ النُّطْفَةِ، وَاللّٰهِ لَا يُفْلِتُ مِنْهُمْ عَشَرَةٌ وَلَا يَهْلِكُ مِنْكُمْ عَشَرَةٌ۔ (قَالَ الشَّرِيفُ) يَعْنِي بِالنُّطْفَةِ مَاءَ النَّهْرِ وَهُوَ أَفْصَحُ كِنَايَةٍ وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا جَمًّا وَلَمَّا قُتِلَ الْخَوَارِجُ فَقِيلَ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ۔ هَلَكَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ (قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ) كَلَّا وَاللّٰهِ إِنَّهُمْ نُطَفٌ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ۔ وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ۔ كُلَّمَا نَجَمَ مِنْهُمْ قَرْنٌ قُطِعَ حَتّٰى يَكُونَ

جب حضرت علیہ السلام نے خارجیوں سے لڑنے کا ارادہ کیا اور آپ سے (یہ خبر) ذکر کی گئی کہ خوارج نہروان کا پل پار ہو گئے تو حضرت نے فرمایا۔

ان (خارجیوں) کے ہلاک ہونے کی جگہیں تو دریا کے اسی پار ہیں (جہاں سے) خدا کی قسم انکے دس آدمی بھی (بچکر) جانے نہیں پائیں گے اور تم لوگوں سے تو دس ہلاک بھی نہ ہوں گے (جناب سید رضی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ) حضرت نے نطفہ سے دریا کا پانی مراد لیا ہے اور یہ فصیح ترین کنایہ ہے اگرچہ وہ (دریا کا پانی) بہت اور کثرت سے ہوتا ہے اور جب خوارج قتل ہو گئے تو حضرت سے ذکر کیا گیا اے امیرالمومنین اب تو یہ قوم سرے سے ہلاک ہو گئی اس پر حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہرگز نہیں (بلکہ) خدا کی قسم ابھی تو وہ مردوں کی پشتوں اور عورتوں کے رحموں میں (بصورت) نطفے موجود ہیں کہ جب اُن کا کوئی سینگ نکلے گا

اٰخِرُهُمْ لُصُوصًا سَلَّابِیْنَ وَقَالَ
عَلَیْهِ السَّلَامُ) لَا تَقْتُلُوا الْخَوَارِجَ
بَعْدِیْ فَلَیْسَ مَنْ طَلَبَ الْحَقَّ فَاَخْطَأَهٗ
كَمَنْ طَلَبَ الْبَاطِلَ فَاَدْرَكَهٗ (یَعْنِیْ
مُعَاوِیَةَ وَاَصْحَابَهٗ)۔

کاٹ دیا جائے گا (یعنی جو سردار ابھرے گا قتل کر دیا[2]
جائے گا) یہاں تک کہ ان کا آخر (کا طبقہ) چور ڈاکو
ہو جائے گا (اور حضرت علیہ السلام نے فرمایا) میرے بعد
تم لوگ (معاویہ کی طرف سے) خارجی فرقہ کو قتل نہ کرنا کیونکہ
جس نے حق کو چاہا مگر اس (کے پانے) میں غلطی کی (یعنی فرقہ
خوارج) اس شخص ایسا نہیں ہے جس نے باطل ہی کو چاہا تو اسے پا لیا (حضرت کی مراد اس سے معاویہ اور اسکے اصحاب ہیں)[3]

سلہ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں "جناب امیرؑ کی خوارج کے متعلق یہ پیشین گوئی اُن پیشین گوئیوں سے ہی جو حد تواتر کے قریب پہونچ گئی ہیں کیونکہ یہ بہت مشہور ہی اور تمام لوگ اسکو ذکر کرتے آئے ہیں اور یہ حضرت کے ایسے معجزات اور اُن اخبار غیب سے ہی جن میں ذرا بھی اجمال یا شبہ نہیں ہی کیونکہ حضرت نے تو اسمیں ہلاک ہونے والے اور بچنے والوں کی تعداد بھی معین کر دی ہی اور خاتمہ جنگ کے بعد یہی تعداد درست نکلی نہ ایک کی کمی ہوئی نہ زیادتی اور یہ وہ علم غیب ہی جو حضرت کو رسول خدا صلعم سے حاصل ہوا اور جناب رسول خدا صلعم کو خداوند عالم سے اور انسانی قوت ایسے علوم کے جاننے سے عاجز ہی اور حضرت کو ان علوم غیبیہ میں وہ درجہ حاصل ہوا جو اور کسی کو نہیں ملا اور انھیں معجزات اور غیب کی باتوں سے لوگ حضرت کے بارے میں غلو کرنے لگے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے خیال کیا کہ خداوند عالم حضرت علی میں حلول کر گیا ہی جیسا کہ نصاریٰ حضرت عیسیٰؑ کے بارے میں اعتقاد کرتے ہیں چنانچہ حضرت رسول خدا صلعم نے بھی اسکو فرمایا تھا کہ یھلک فیك رجلان محب غال ومبغض قال اے علی تمھارے بارے میں دو جماعتیں ہلاک ہو جائیں گی ایک وہ جو غلو کر کے تم کو خدا کہنے لگے گی دوسری وہ جو تم کو دشمن رکھے گی دوسرے موقع پر فرمایا والذی نفسی بیدہ لولا انی اشفق ان یقول طوایف من امتی فیك ما قالت النصاریٰ فی ابن مریم لقلت الیوم فیك مقالا لا یمر بملأ من الناس الا اخذ وا التراب من تحت قدمیك للبرکة قسم اُس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہی اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ میری امت کے لوگ تمھارے بارے میں بھی وہی اعتقاد کرنے لگیں گے جو نصاریٰ کا اعتقاد (حضرت عیسیٰؑ) ابن مریم کے بارے میں ہی تو اے علی میں آج تمھارے متعلق وہ فضیلت بیان کر دیتا جس کی وجہ سے لوگوں کی یہ حالت ہوتی کہ تم جس طرف سے گزرتے وہاں وہ اے تمھارے قدموں کے نیچے کی خاک اُٹھاتے پھرتے۔ اور حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہی کہ میرے بارے میں دو جماعتیں ہلاک ہوں گی ایک وہ جو میری محبت میں غلو کرے گی اور مجھ میں وہ اوصاف بیان کرے گی جو درحقیقت مجھ میں نہیں ہیں اور دوسری وہ جو میری دشمن اور مجھے گھٹانے والی ہو گی اور مجھ پر اُن امور کا اتہام قائم کرے گی

جن سے میری ذات بالکل بری ہی، ابو العباس کہتا ہو کہ یہی مطلب ہے اُس حدیث نبوی کا کہ اے علی تم میں حضرت عیسیٰ ابن مریم کی مثل ہو کہ نصاریٰ نے اُن کو دوست رکھا تو اُن کے درجہ سے بہت بڑھا دیا اور یہود نے دشمن رکھا تو آپ کی مادر گرامی پر بھی اتہام قائم کر دیا۔ ابو العباس کہتا ہو کہ حضرت علی اُس قوم کی طرف سے گزرتے تھے جو آپ کی محبت میں حد سے گزر گئی تھی اور اُن پر شیطان غالب آ گیا تھا یہاں تک کہ اُن لوگوں نے خدا کا انکار کر لیا اور رسول خدا صلعم جو اعتقادات لائے اُن سے منھ موڑ لیا اور حضرت علی کو اپنا رب اور خدا ماننے لگے اور حضرت سے کہنے لگے کہ آپ ہی ہمارے خالق اور رازق ہیں پس پہلے تو حضرت نے حتے الوسع اُن سے توبہ کرانے کی کوشش کی اور سخت سزا کی دھمکی دی مگر وہ اپنے اسی اعتقاد پر جمے رہے تو حضرت نے واقعی انھیں سزا دی تاکہ یہ اعتقاد پھیلنے نہ پائے اور دوسروں کو عبرت حاصل ہو قالوا ان بکریا وشیعیا تجادلا واحتکما الی بعض اھل الذمۃ ممن لاھوی لہ مع احد الرجلین فی التفضیل فانشد ھما کم بین من شک فی عقیدتہ وبین من قیل انہ اللہ یعنی ایک سنی اور ایک شیعہ میں مناظرہ ہوا اور دونوں نے ایک ذمی کافر کو فیصلہ کے لیے حکم مقرر کیا جس کو کسی فریق سے کوئی تعلق نہیں تھا اور اُس سے پوچھا کہ حضرت علی افضل تھے یا خلفائے ثلاثہ تو اُس نے کہا جن لوگوں کے ایمان ہی میں شک ہو کہ وہ مومن بھی تھے یا نہیں اُن کا مقابلہ ایسے بزرگوار سے کیونکر ہو سکتا ہے جسکے ایمان کا کیا ذکر ہے، لوگ تو اُسے خدا ماننے لگے (ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۲۴۰) ۱۲ **سے** علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں " حضرت کے قول کلما نجم منھم قرن میں ایک لطیف استعارہ ہی جس کا مطلب یہ ہی کہ ان خوارج سے جب کوئی جماعت ظاہر ہوگی ہلاک کر دی جاوے گی جس کو حضرت نے بکرے کے سینگ سے تشبیہ دی جو نکلتی ہی تو کاٹ دی جاتی ہو، اور حضرت کا یہ ارشاد حرف بحرف صحیح ہوتا رہا کیونکہ جنگ نہروان میں وہ سب کے سب ہلاک نہیں ہوئے بلکہ وہ سلسلہ قائم ہو گیا جسے وہ لوگ بھی قائم رکھیں گے جو ابھی پیدا نہیں ہوئے اور ایسا ہی ہوا اور حضرت کی دوسری پیشین گوئی بھی پوری ہوئی کہ اس جماعت کے آخری لوگ چور اور ڈاکو ہوں گے چنانچہ خوارج کی دعوت سست اور کمزور ہو گئی اور اُسکے لوگ فنا ہو گئے اور اُن کی حالت اس درجہ تباہ ہوئی کہ اُن کے بعد کی نسل سے راستوں میں لوٹ مار کرنے والے پیدا ہوئے جو علانیہ ملک میں فسق و فجور اور شر و فساد کرتے پھرتے تھے" اسکے بعد علامہ نے بکثرت خوارج کے حالات اسکی شہادت میں پیش کئے ہیں ۱۲ **سے** مقصود حضرت کا یہ ہو کہ خوارج کو ایک شبہہ پیدا ہو گیا جس سے وہ لوگ گمراہ ہو گئے اور در حقیقت اُن کی غرض حق اور مذہب صحیح کی تلاش ہی ہو یہ نہیں ہو کہ وہ اپنے کو دل میں تو گمراہ اور اعتقاد باطل پر سمجھتے ہوں اور کسی دنیوی غرض کیلئے حضرت سے جہاد کرتے ہوں تو وہ فی الجملہ دین سے تمسک کرتے ہیں اور اُسکی حمایت مقصود ہوتی ہو اگرچہ اسکے صحیح سمجھنے میں وہ خطا کرتے ہیں اسکے برعکس معاویہ کی حالت ہے کہ وہ حضرت علی سے طلب حق کیلئے نہیں لڑتا ہو اور اپنے

اعتقاد کو دل میں صحیح نہیں سمجھتا ہے بلکہ اپنے کو گمراہی پر یقین کرکے صرف دنیا کی بادشاہت حاصل کرنے کیلیے مخالفت کرتا ہے پس معاویہ کو نہ کوئی شبہ ہے نہ غلط فہمی بلکہ جان بوجھ کر دین اسلام کے خلاف کام کرتا ہے چنانچہ اسکی حالتیں اس امر کو اچھی طرح واضح کرتی ہیں غرض نہ وہ ارباب دین سے تھا نہ اس سے کوئی مذہبی خوبی ظاہر ہوئی۔ بلکہ دنیا حاصل کرنے اور اپنی سلطنت کو مضبوط کرنے کیلئے مال خدا کو اُن کاموں میں خرچ کرتا رہتا تھا جن کے بارے میں اسے یقین تھا کہ حرام اور غضب خدا کی باعث ہیں پس اُسکے یہ حالات اسکو باعلان بتاتے ہیں کہ وہ سیدھے راستے سے عمداً علیحدہ ہوگیا تھا، اور باطل پر جان بوجھ کر جا ہوا تھا، تو ایسی حالت میں مسلمانوں کو جائز نہیں کہ اُس سے لڑنے میں سکوت کریں اور اُسکی طرف سے خوارج کے ساتھ جنگ کریں اگرچہ خوارج بھی گمراہ ہیں مگر وہ معاویہ سے یقیناً بہتر ہیں کہ جو بات اُن کے خیال میں بُری ہوتی ہے اُس سے تو لوگوں کو منع کرتے اور ظالم حاکموں پر خروج کرنا واجب سمجھتے ہیں برخلاف معاویہ کے کہ جس کو امام برحق سمجھتا ہے اُسی پر بادشاہت حاصل کرنے کیلئے خروج کرتا ہے اور ذرہ برابر دینی پہلو کو پیش نظر نہیں رکھتا (ابن ابی الحدید جلد اول صفحہ ۲۵۰) ۱۲۔

خطبہ (۶۰)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما اخوف من الغیلۃ

وَإِنَّ عَلَيَّ مِنَ اللهِ جُنَّةً حَصِينَةً فَإِذَا جَاءَ يَوْمِي انْفَرَجَتْ عَنِّي وَأَسْلَمَتْنِي فَحِينَئِذٍ لَا يَطِيشُ السَّهْمُ وَلَا يَبْرَأُ الْكَلْمُ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ (جبکہ اُسوقت[۱] فرمایا) جب آپ کو غفلت میں قتل کئے جانے سے ڈرایا گیا۔ (ابھی تو) مجھ پر یقیناً خدا کی طرف سے ایک حفاظت کرنے والی سپر (موجود) ہے پھر جب میرا (آخری) دن آجائے گا تو وہ (سپر خود ہی) مجھ سے علیحدہ ہو جائے گی اور مجھے (موت کے) سپرد کردے گی پس اُسوقت نہ تو (موعدکا) تیر خطا کرے گا اور نہ زخم اچھا ہوسکے گا۔

---

[۱] یعنی حضرت کی شہادت سے پہلے لوگوں کو ابن ملجم کا ارادہ معلوم ہوگیا اور اُسے گرفتار کرکے لائے اور چاہا کہ حضرت کی رضا مل جائے تو اُسے قتل کر دیں حضرت نے فرمایا اسے چھوڑ دو کہ جبتک کوئی شخص جرم کر نہیں لیتا اُسوقت تک اُسکی سزا نہیں کی جاسکتی، اللہ اکبر باوجودیکہ حضرت کو یقین تھا کہ وہ آپ کو شہید کرے گا مگر کس درجہ یہ حضرات احکام خدا کے پابند اور انصاف کے سرپرست تھے کہ اپنی شہادت منظور کرلی مگر بغیر وقوع جرم اسکی سزا نہیں ہونے دی۔ اور اپنے

حضرت کی مراد اجل یعنی موت کا وقت معین ہے اور حضرت کا یہ خیال قرآن مجید کے بالکل مطابق ہے جیسے ارشاد ہے وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کتابا موجلا یعنی کوئی شخص بغیر خدا کی اجازت کے مر نہیں سکتا اور اس اجازت کا وقت لکھا ہوا ہے فاذا جاء اجلھم لا یستاخرون ساعۃ ولا یستقدمون یعنی جب لوگوں کی موت آجاتی ہے تو نہ آگے ہوتی ہے اور نہ پیچھے توفتہ رسلنا وھم لا یفرطون یعنی اسکی روح ہمارے فرشتوں نے نکالی جو حکم خدا کی تعمیل میں کوتاہی نہیں کرتے اور بھی بہت سی آیات ہیں۔ اور اسی مضمون کو ان شعروں میں بھی ادا کیا ہے جو جناب امیر علیہ السلام کی طرف منسوب ہیں کہ ۔ من ای یومی من الموت افر ؛ ایوم لم یقدر ام یوم قدر ؛ فیوم لم یقدر لا اخشیہ ؛ و یوم قد قدر لا یغنی الحذر ۔ یعنی میں اپنی موت کے کس دن سے فرار کروں اس دن سے جو معین نہیں ہوا یا اس سے جو معین ہو چکا ہے ۔ جو دن معین نہیں ہوا ہے مجھے اس سے ڈرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی اور جو دن میری موت کا معین ہو چکا ہے اس سے خواہ کتنا ہی ڈروں مجھے کوئی نفع نہیں ہونے کا ہے کیونکہ وہ اپنے وقت پر آکر رہے گا اور کسی کے ٹالے نہ ٹل سکتا ہے اور نہ کسی کے ڈرنے سے رک سکتا ہے ۔

خطبہ (۶۱)

وَمِنْ کَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا دَارٌ لَا يُسْلَمُ مِنْهَا إِلَّا فِيهَا، وَلَا يُنْجَى بِشَيْءٍ كَانَ لَهَا. ابْتُلِيَ النَّاسُ بِهَا فِتْنَةً فَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لَهَا أُخْرِجُوا مِنْهُ وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لِغَيْرِهَا قَدِمُوا عَلَيْهِ وَأَقَامُوا فِيهِ وَإِنَّهَا عِنْدَ ذَوِي الْعُقُولِ كَفَيْءِ الظِّلِّ بَيْنَا تَرَاهُ سَابِغاً حَتَّى قَلَصَ وَزَائِداً حَتَّى نَقَصَ.

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ یہ (لوگو!) سمجھ رکھو دنیا وہ گھر ہے جس سے سلامتی نہیں ہو سکتی مگر اسی میں اور جو چیز اس (دنیا) کی ہے اس (کے ذریعہ) سے تو کوئی بچ نہیں سکتا۔ لوگ اس (دنیا) میں آزمائش کیلئے مبتلا کیے گئے ہیں تو اس سے جس چیز کو اسی میں (عیش و آرام کرنے) کیلئے حاصل کیا ہے، اس سے (در حقیقت ہمیشہ کیلئے) علیحدہ کر دیے گئے اور (سمجھ لو کہ) ان سے اسپر حساب (بھی) کر لیا گیا۔ اور جس چیز کو اس سے اسکے غیر (یعنی آخرت) کیلئے حاصل کیا ہے اسکے پاس (گویا ابھی ہی) پہونچ گئے اور اسپر مقیم ہو گئے۔ اور یقیناً یہ (دنیا تو) عقلمندوں کے نزدیک سایہ کی رفتار ایسی ہے جسے تم ابھی پھیلا ہوا دیکھ رہے تھے کہ (دفعۃً) سمٹ گیا اور (ابھی) زیادہ تھا کہ کم ہو گیا۔

ﻠﻪ حضرت امیر المومنین علیہ السّلام نے اس خطبہ میں لوگوں کو دنیا پر فریفتہ ہونے سے ڈرایا ہے اور دنیا کی متعدد صفتوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے اول یہ کہ دنیا بہت خطرناک جگہ ہے اور یہیں تک یہ سب جھگڑے ہیں کہ اعمال کا موقع پھر آخرت میں نہیں مل سکتا بلکہ دنیا ہی کے اعمال کا نتیجہ آخرت میں ملے گا جسکے بارے میں فرمایا ہے کہ الدنیا مزرعۃ الاخرۃ یعنی دنیا وہ جگہ ہے جہاں آخرت کے لئے کھیتی کی جاتی ہے تو جو شخص دنیا کی زندگی کے بُرے نتیجہ سے محفوظ رہنے کی خواہش رکھتا ہے اُسے چاہیے کہ احکام خدا کے مطابق یہاں کے ایام بسر کرے اور اپنے نفس کی پیروی کر کے عذاب آخرت نہ خریدے کہ جب دنیا کی زندگی ختم ہو جائے گی پھر عمل کرنے اور زاد آخرت مہیا کرنے کا موقع نہیں ملے گا۔

دوسرے یہ جو فرمایا کہ "جو چیز اس دنیا کی ہے" الخ تو مطلب یہ ہے کہ ہم جو کام دنیا میں دنیا کی شہرت یا نام آوری وغیرہ حاصل ہونے کیلئے کریں گے اُس سے آخرت کی نجات نہیں ہوگی مثلاً ہم دکھانے کیلئے نماز کثرت سے پڑھیں روزے خوب رکھیں شہرت کیلئے حج و زیارت کریں تو یہ کام آخرت میں کوئی نفع نہیں پہونچا سکتے۔ تیسرے آزمائش کیلئے مبتلا ہونے کو جو فرمایا تو مثل اسکے ہے جو خدا نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ونبلوکم بالشر والخیر فتنۃ یعنی لوگو! ہم تم کو بُری اور بھلی حالتوں میں رکھ کر آزماتے ہیں (پارہ ۱۷، رکوع ۳) چوتھے دنیا کی تشبیہ سایہ سے نہایت مناسب ہے کہ جس طرح ابر آکر سایہ ڈالتا اور فوراً اسکے ہٹ جانے سے سایہ بھی زائل ہو جاتا ہے اسی طرح دنیا کی لذتیں ہیں کہ ادھر ایک خوشی حاصل ہوئی اور فوراً ہی کسی بڑے غم نے واقع ہو کر اسکو زائل کر دیا اسی مضمون کو شاعر نے یوں ادا کیا ہے ؎ الا انما الدنیا کظل غمامۃ ؛ اظلت ثم خفت فولت۔ یعنی دنیا تو مثل ابر کے چھاؤں کے ہے جس نے ابھی آسمان پر آکر اپنا سایہ پھیلا دیا اور پھر فوراً ہی وہ چلا گیا تو غائب ہو گیا۔

خطبہ (۶۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَاتَّقُوا اللهَ عِبَادَ اللهِ وَبَادِرُوا آجَالَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَابْتَاعُوا مَا يَبْقَى لَكُمْ بِمَا يَزُولُ عَنْكُمْ وَتَرَحَّلُوا فَقَدْ جُدَّ بِكُمْ وَاسْتَعِدُّوا لِلْمَوْتِ فَقَدْ أَظَلَّكُمْ وَكُونُوا قَوْماً صِيحَ بِهِمْ

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔

پس اے بندگانِ خدا! اللہ سے ڈرتے رہو اور اپنے اعمال (خیر) کے ذریعے سے اپنی موت کے آگے نکل جاؤ اور جو چیز تم سے زائل ہو جائے گی (یعنی دنیا) اس سے اُس چیز کو خرید لو جو تمھارے لئے باقی رہے گی (یعنی آخرت کو) اور دنیا سے (سفر کی تیاری) کر لو کیونکہ (بجلکم خدا)

فانتبهوا واعلموا ان الدنيا ليست
لكم بدار فاستبدلوا فان الله لم
يخلقكم عبثا ولم يترككم سدى
وما بين احدكم وبين الجنة او
النار الا الموت ان ينزل به وان
غاية تنقصها اللحظة وتهدمها
الساعة لجديرة بقصر المدة وان
غائبا يحدوه الجديدان الليل و
النهار لحري بسرعة الاوبة و
ان قادما يقدم بالفوز او الشقوة
لمستحق لافضل العدة فتزودوا
في الدنيا من الدنيا ما تحرزون
به انفسكم غدا فاتقى عبد ربه
نصح نفسه وقدم توبته وغلب
شهوته فان اجله مستور عنه و
امله خادع له والشيطان موكل
به يزين له المعصية ليركبها ويمنيه
التوبة ليسوفها حتى تهجم منيته
عليه اغفل ما يكون عنها فيا لها
حسرة على كل ذي غفلة ان يكون
عمره عليه حجة وان تؤديه
ايامه الى شقوة نسال الله سبحانه
ان يجعلنا واياكم ممن لا تبطره

تمھارے کوچ میں جلدی کی گئی ہے اور موت کے لئے آمادہ ہو جاؤ
اسلئے کہ وہ یقیناً تمھارے سر پر آگئی ہے اور وہ قوم ہو جاؤ
جسے (ہوشیار کرنے کی غرض سے) پکارا گیا تو (فوراً) بیدار
ہوگئی اور (خوب) سمجھ رکھو کہ دنیا (کچھ) تمھارے لئے گھر
نہیں (بنائی گئی) ہے (جسمیں ہمیشہ رہنے کا خیال کرو) تو
اعمال خیر کرکے اس دنیا سے آخرت کو بدل لو۔ کیونکہ خدا نے
تمھیں عبث نہیں پیدا کیا ہے اور تمھیں یوں ہی نہیں چھوڑ
رکھا ہے اور تم میں سے کسی شخص اور بہشت یا دوزخ کے
درمیان موت کے سوا کوئی چیز نہیں ہے جو اسپر آپڑے اور یقیناً
(دنیا اور آخرت کے درمیان کی) وہ مسافت (یعنی انسان کی
عمر) جس کو (زمانہ کا) ہر لحظہ کم کرتا جاتا ہے اور جسے ہر ساعت
ختم کر رہی ہے اسی کی مستحق ہے کہ اسکی مدت کم ہوتی جائے اور
یقیناً وہ غائب (یعنی موت) جسے دونوں نئے (آتے رہنے
والے یعنی) رات اور دن (ہمارے پاس) ہنکائے لا رہے
ہیں (ہم تک) جلد ہی پہونچ جانے کے قابل ہے اور وہ آنے
والی چیز جو کامیابی یا بدبختی کو لا رہی ہے (یعنی موت) یقیناً
(اعمال خیر کے) بہترین ساز و سامان کی مستحق ہے تو جس چیز سے
اپنے نفسوں کو کل (قیامت میں) بچاؤ گے اسکا سامان دنیا
ہی میں (اسی) دنیا سے کرلو اسلئے کہ وہی بندہ اپنے پروردگار
(کے مواخذہ) سے بچا جس نے اپنے نفس کی نصیحت (و اصلاح)
کی اور اپنی توبہ کو مقدم رکھا اور اپنی خواہش (نفسانی) پر
غالب آیا کیونکہ یقیناً اسکی موت (کا وقت) اس سے مخفی ہے
اور اسکی موت اسے فریب دے رہی ہے اور شیطان اسپر مسلط ہے

نِعْمَةٌ وَلَا تُقَصِّرُ بِهِ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ غَايَةٌ وَلَا تَحُلُّ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةٌ وَلَا كَآبَةٌ۔

جو گناہ کو اسکے لئے آراستہ کرتا رہتا ہو تاکہ یہ اسکا ارتکاب کرے اور اسکو توبہ کا آرزومند کرتا رہتا ہو کہ (ابھی گناہ کرے بلکہ) آئندہ کر لینے کا متمنی رہے یہاں تک کہ اسکی موت اس شدید ترین غفلت کی حالت میں آپڑے (غرض) کس قدر (افسوس اور) حیرت ہے ہر غافل پر اس امر کی کہ اسکی عمر ہی اسکے خلاف حجت ہو جائے گی اور یہ کہ اس (کی زندگی) کے دن ہی اسے بدبختی تک پہونچا ئیں گے (تو) ہم خدائے سبحانہ سے سوال کرتے ہیں کہ ہمیں اور تمھیں انہیں لوگوں میں رکھے جنھیں کوئی نعمت اترا نہیں دیتی ہو اور جن کو کوئی غرض اُن کے پروردگار کی فرمانبرداری سے باز نہیں رکھتی ہو اور جن کو موت کے بعد کسی قسم کی ندامت یا رنج حاصل نہیں ہوتا۔

سلہ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے اس خطبہ کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے وھذا الکلام من مواعظ امیر المومنین البالغہ یعنی یہ کلام حضرت امیر المومنینؑ کے اُن مواعظ سے ہے جو بہت عمدہ اور نہایت موثر و فصیح ہیں۔ اسکے بعد ممدوح نے اپنے مذہب کے ایک بڑے امام حسن بصری کا خطبہ بھی نقل کیا ہے جو اسی مضمون میں ہے اور آخر میں اس خطبہ کے متعلق یہ رائے لکھی ہے وھذا الکلام حسن وموعظۃ بالغۃ الا انہ فی الجزالۃ والفصاحۃ دون امیر المومنین علیہ السلام بطبقات یعنی (حسن بصری کا) یہ کلام بھی خوب اور عمدہ نصیحت ہے لیکن یہ سنجیدگی اور متانت و فصاحت میں حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے کلام سے منزلوں دُور اور بدرجہا پست ہے۔ ۲ سلہ یعنی دنیا کی لذتیں زائل ہو جانے والی ہیں تو ان کو قیمت سمجھ کر دیدو اور آخرت کی باقی رہنے والی نعمتوں کو خرید لو اور معلوم ہے کہ دنیا کی لذتیں اسی وقت چھوڑی جا سکتی ہیں جب انسان دنیا میں زہد، ورع، تقویٰ وغیرہ اوصاف اختیار کرے گا کہ انھیں صفات کے ذریعے سے آخرت کے بلند درجات حاصل ہوتے ہیں۔ غرض آخرت کی راحت اور نعمت اُسی کو ملے گی جو دنیا میں احسا اور لذت سے رہنا پسند نہ کرے کیونکہ دنیا کی راحت اور لذت بغیر احکام خدا کی مخالفت کئے شاذونادر ہی حاصل ہو سکتی ہو اور جس نے احکام خدا کی مخالفت کی وہ آخرت میں کہاں حصہ پا سکتا ہو۔ بعض لوگوں کا خیال ہو کہ احکام خدا کی پابندی کر کے اگر دنیا میں عیش کیا جائے تو آخرت کا درجہ کیوں کم ہوگا۔ مگر وہ اسپر غور نہیں کرتے کہ بغیر احکام خدا کی مخالفت کئے دنیا میں عیش کرنا ممکن بھی ہو؟ اسی کو تو کسی شاعر نے کہا ہو سے ہم خدا خواہی وہم دنیائے دوں ٭ ایں خیال ست و محال ست و جنوں ۱۲

سلہ حضرت نے اس جگہ غایت سے مراد انسان کی اجل معلوم اور وقت معین کو لیا ہو جو ہر شخص کیلئے معین ہو اور اسکے تھوڑی ہونے کی وجہ دوام وں کو قرار دیا ہو ایک زمانے کے ہر لحظہ کا اُسے کم کرتے رہنا جو ظاہر ہو کہ جس قدر زمانہ گزرتا جاتا ہو اُسی قدر انسان کی عمر کم ہوتی جاتی ہو دوسرے زمانے کی ہر ساعت کا اس (غایت یعنی اجل معین) کو توڑتے رہنا کہ

جس طرح دیوار پر ضرب لگاتے رہنے سے وہ دیوار آہستہ آہستہ منہدم ہوتی جاتی ہے اسی طرح زمانہ کی ہر ساعت انسان کی عمر کو توڑتی جاتی ہے جس سے اس کی قوت کم اور اجل قریب ہوتی جاتی ہے ۱۲ ف عربی زبان میں دن اور رات کو جدیدان (دو نئے) اسوجہ سے کہتے ہیں کہ ایک کے بعد دوسرا پے در پے آتا رہتا ہے پس جب دن ختم ہونے پر رات آئی تو وہ نئی ہے کیونکہ دن میں نہیں تھی اور جب رات کے بعد دن آیا تو وہ بھی نیا ہے اسلئے کہ رات میں نہیں تھا ۱۲ ف یہ اشارہ ہے انسان کی طرف جب وہ دنیا سے انتقال کرنے کے بعد اپنے پروردگار کی درگاہ میں پہونچتا ہے کیونکہ اسوقت وہ یا اپنے اچھے اعمال کی وجہ سے کامیابی کا سامان لے کر آتا ہے یا بُرے اعمال کے سبب سے ناکامی کا ذخیرہ لاتا ہے۔ تو جس شخص کو یہ علم ہے (اور ہر شخص کو ہے بشرطیکہ غور کرے) اسپر عقلاً فرض ہے کہ دنیا میں وہی اعمال بجالائے جن کی وجہ سے خدا کے یہاں کامیابی کا بلکہ بہترین سامان لے کر جائے ۲۰ ف اسکا بھی وہی مطلب ہے جو سابقاً بیان کیا گیا کہ جس طرح ہوشیار اور تجربہ کار آدمی کسی سفر میں جاتا ہے اور سفر کے ضرورت کی چیزیں مکان ہی سے اپنے ساتھ رکھ لیتا ہے اسی طرح ہر شخص کو اپنے سفر آخرت کا سامان اسی دنیا میں کر لینا چاہئے اور وہ نیک اور اطاعت گزار زندگی بسر کرنا اور اعمال صالحہ کا بجالانا ہے کہ انھیں امور سے انسان اپنے نفس کو عذاب آخرت سے بچا سکتا ہے ۲۰ ف انسان کی موت کا وقت تو پوشیدہ رہنا واضح ہے کہ جو شخص ڈیڑھ سو برس بھی زندہ رہتا ہے یہ نہیں جانتا کہ اسکی موت کب آئے گی اور اسکی اُمیدوں کا فریب دینا بھی واضح ہے کہ ہر شخص کو یہی اُمید ہے کل رہیں گے اور فلاں کام انجام دیں گے اور پرسوں زندہ رہیں گے اس امر کو طے کریں گے۔ غرض اُمید زندگی ختم ہی نہیں ہوتی۔ ایسی حالت میں شیطان کو بھی بہکانے کا پورا موقع ملتا ہے وہ سکھاتا ہے اسوقت فلاں عورت سے زنا کر لو کہ ایسا اچھا موقع پھر نہیں ملے گا مرتے وقت توبہ کر لینا یا فلاں بھائی کی جائداد غصب کر لو اس سے تمھاری آمدنی میں معقول اضافہ ہو جائے گا۔ تمھاری تنگدستی زائل ہو جائے گی اور تم آرام کی زندگی بسر کر سکو گے یا فلاں ذریعہ سے سود کی رقم لے لو کہ اس سے تمھارا مال بڑھ جائے گا اور تمھارے بہت سے کام نکلیں گے ۱۲ ف یعنی ہر غافل شخص پر کس قدر افسوس ہے کہ وہ اپنی عمر کو شیطان کی پیروی میں صرف کر رہا ہے اور یہ نہیں سمجھتا کہ اسکی یہی عمر بروز قیامت اسکے خلاف گواہی دے گی کہ اس نے فلاں دن یہ حرام کام کیا۔ اس روز یہ ناجائز حرکت کی۔ اس زمانہ میں ان امور میں مشغول رہا۔ غرض اسکی عمر ہی اسکی دشمن بنکر پیروی کرے گی اور جہنم میں پہونچائے گی ۲۰ ف پند و نصیحت کرنے کے بعد حضرت مومنین کے لئے خدا سے دعا بھی فرماتے ہیں کہ اے خدا تو ہمیں عذاب آخرت سے بچنے کی توفیق دے اور ہمیں ان لوگوں سے نہ قرار دے جو دنیا کی نعمت پر فریفتہ ہو کر بہک جاتے اور شیطان کی پیروی کرنے لگتے ہیں اور نہ ان لوگوں سے قرار دے جنھیں دنیا میں ایسی غرض ہوتی ہے جو انھیں خدا کی اطاعت سے باز رکھتی ہے اور نہ ان لوگوں سے قرار دے

جنھیں مرنے کے بعد ندامت، افسوس اور رنج و اندوہ کا مقابلہ کرنا ہوگا بلکہ ہم لوگ ان کے ساتھ ہوں جو آخرت میں بہت کامیاب ہوں گے اور نہایت بلند درجہ حاصل کریں گے ۱۲

خطبہ (۶۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَمْ تَسْبِقْ لَهُ حَالٌ
حَالًا فَيَكُوْنَ اَوَّلًا قَبْلَ اَنْ يَكُوْنَ
اٰخِرًا وَيَكُوْنَ ظَاهِرًا قَبْلَ اَنْ يَكُوْنَ
بَاطِنًا. كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ
قَلِيْلٌ وَكُلُّ عَزِيْزٍ غَيْرُهُ ذَلِيْلٌ وَكُلُّ
قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيْفٌ وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ
مَمْلُوْكٌ وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُتَعَلِّمٌ
وَكُلُّ قَادِرٍ غَيْرُهُ يَقْدِرُ وَيَعْجِزُ وَ
كُلُّ سَمِيْعٍ غَيْرُهُ يَصَمُّ عَنْ لَطِيْفِ
الْاَصْوَاتِ وَيُصِمُّهُ كَبِيْرُهَا وَ
يَذْهَبُ عَنْهُ مَا بَعُدَ مِنْهَا وَكُلُّ
بَصِيْرٍ غَيْرُهُ يَعْمٰى عَنْ خَفِيِّ الْاَلْوَانِ
وَلَطِيْفِ الْاَجْسَامِ وَكُلُّ ظَاهِرٍ غَيْرُهُ
غَيْرُ بَاطِنٍ وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرُهُ غَيْرُ
ظَاهِرٍ. لَمْ يَخْلُقْ مَا خَلَقَهُ لِتَشْدِيْدِ
سُلْطَانٍ وَلَا تَخَوُّفٍ مِنْ عَوَاقِبِ
زَمَانٍ وَلَا اسْتِعَانَةٍ عَلٰى نِدٍّ
مُثَاوِرٍ وَلَا شَرِيْكٍ مُكَاثِرٍ وَلَا ضِدٍّ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ
جمیع حمد و نعت اسی خدا کیلئے مخصوص ہے جس پر ایک حالت سے
پہلے کوئی حالت نہیں گزری ہے جس سے وہ آخر ہونے
سے قبل اول سمجھا جائے اور باطن ہونے سے پہلے ظاہر
ہو۔ اسکے سوا جو چیز یکتائی کے ساتھ موسوم ہوئی وہ
قلیل ہے اور اسکے سوا ہر عزیز ذلیل ہے اور اسکے سوا ہر
مضبوط کمزور ہے اور اسکے سوا ہر مالک (در حقیقت) مملوک
(یعنی دوسرے کی ملکیت کا) ہے اور اسکے سوا ہر عالم طالب علم
ہے اور اسکے سوا ہر قدرت رکھنے والا (بعض چیزوں کی تو)
قدرت رکھتا ہے اور (بہت سی چیزوں سے) عاجز رہتا ہے
اور اسکے سوا ہر سننے والا ہلکی آوازوں سے بہرا ہوتا ہے
اور بڑی آواز اُسے بہرا کر دیتی ہے اور جو چیز اُس سے دور
ہوتی ہے وہ اُس سے زائل ہو جاتی ہے اور اسکے سوا ہر
دیکھنے والا پوشیدہ رنگوں اور چھوٹے جسموں (کے دیکھنے)
سے اندھا ہوتا ہے اور اسکے سوا ہر ظاہر (ظاہر ہی ہے اسمیں)
باطن (ہونے کی صفت) نہیں ہے اور اسکے سوا ہر باطن (باطن
ہی ہے اسمیں) ظاہر (ہونے کی صفت) نہیں ہے۔ اُس نے جس
چیز کو بھی پیدا کیا اُسے (کسی قوت) تسلط کے مضبوط کرنے
کی غرض سے نہیں پیدا کیا ہے اور نہ زمانہ کے انجام سے

مُنَافِرٍ وَلٰكِنْ خَلَائِقُ مَرْبُوبُونَ وَ
عِبَادٌ دَاخِرُونَ۔ لَمْ يَحْلُلْ فِي الْأَشْيَاءِ
فَيُقَالَ هُوَ فِيهَا كَائِنٌ وَلَمْ يَنْأَ عَنْهَا
فَيُقَالَ هُوَ مِنْهَا بَائِنٌ۔ لَمْ يَؤُدْهُ خَلْقُ
مَا ابْتَدَأَ وَلَا تَدْبِيرُ مَا ذَرَأَ وَ لَا
وَقَفَ بِهِ عَجْزٌ عَمَّا خَلَقَ وَلَا وَلَجَتْ
عَلَيْهِ شُبْهَةٌ فِيمَا قَضٰى وَقَدَّرَ بَلْ
قَضَاءٌ مُتْقَنٌ وَعِلْمٌ مُحْكَمٌ وَأَمْرٌ
مُبْرَمٌ اَلْمَأْمُولُ مَعَ النِّقَمِ الْمَرْهُوبُ
مَعَ النِّعَمِ۔

ڈرنے کی وجہ سے اور نہ کسی حملہ کرنے والے مقابل اور نہ
کثرت والے شریک اور نہ منافرت کرنے والے ضد کے مقابلہ
میں مدد حاصل کرنے کیلئے بلکہ سب کے سب اُسی کے پروردہ مخلوق
اور ذلیل بندے ہیں[۱]۔ اس نے چیزوں میں حلول نہیں کیا ہے
تاکہ کہا جائے وہ انھیں میں ہے اور اُن سے الگ (بھی) نہیں
ہے تاکہ کہا جائے وہ اُن سے دُور ہے[۲] اُس نے جس چیز کی ایجاد کی
اُسکی پیدائش نے اُسے تھکا نہیں دیا ہے اور جس چیز کو اس نے
پیدا کیا ہے اُسکی تدبیر نے اُسے بے بس نہیں کر دیا ہے اور جس چیز
کو اُس نے خلق کر دیا اُس سے کوئی عاجزی اُسکو لاحق نہیں
ہوئی اور جسمیں اُس نے جو حکم اور تقدیر جاری کی اُسمیں کوئی شبہہ
اُسکو پیدا نہیں ہوا بلکہ (اُسکا حکم) قضاء مبرم اور علم محکم اور امر قطعی ہے (اور وہ ایسا ارحم الراحمین ہے کہ) انتقاموں کے ساتھ
بھی اُس سے اُمید (رحمت) کی جاتی ہے اور (وہ ایسا جبار و قہار ہے کہ) نعمتوں کے ساتھ بھی اُس سے ڈرا جاتا ہے۔

---

[۱] اگر اس خطبہ جلیلہ میں تدبر سے کام لیا جائے تو واضح ہو کہ اسلامی فرقوں سے صرف شیعوں کا مذہب حق ہے اور دوسرے
مسلمانوں کا مذہب باطل ہے کیونکہ اسمیں صفات خداوند عالم کی طرف اشارہ کر کے حضرتؑ نے ثابت فرمایا ہے کہ خدا کی
صفات عین ذات ہیں جیسا کہ شیعوں کا عقیدہ ہے نہ زائد بر ذات جیسا کہ حضرات اہلسنت کا اعتقاد ہے چنانچہ علامہ ابن
ابی الحدید معتزلی بھی اس کلام کی شرح میں اس اشارہ کو ذکر کرتے ہیں لکھتے ہیں یرید بھذا الکلام انہ تعالیٰ لا یجوز
ان یکون موردا للصفات المتعاقبۃ علی ما یذھب الیہ قوم من اھل التوحید یعنی اس کلام سے حضرت
کی مُراد یہ ہے کہ خداوند عالم پے در پے وارد ہونے والی صفتوں کا مورد نہیں ہو سکتا جیسا کہ مسلمانوں کے بعض فرقوں کا
اعتقاد ہے۔ پس حضرات اہلسنت اور فرقہ شیعہ کے عقائد کی کتابیں دیکھنے سے بسہولت معلوم ہو جائے گا کہ کس فرقہ کا
اعتقاد صفات خداوند عالم کے متعلق کیا ہے۔ عقائد میں حضرات اہلسنت کی ایک نہایت مشہور اور مقبول کتاب
عقائد نسفی ہے جس کی شرح علامہ تفتازانی نے بھی کی ہے اس کتاب مطبوعہ مصر کے صفحہ ۷۵ میں مصنف عقائد یعنی علامہ نسفی
لکھتے ہیں ولہ صفات ازلیۃ قائمۃ بذاتہ یعنی خدا کیلئے بہت سی صفتیں بھی ہیں جو ازلی (ہمیشہ رہنے والی) ہیں
اور خدا کی ذات میں قائم ہیں۔ اس عبارت کی شرح میں علامہ تفتازانی اس کتاب کے صفحہ ۷۶ میں لکھتے ہیں و معلوم

ان کلا من ذالک یدل علی معنی زائد علی مفهوم الواجب ولیس الکل الفاظا مترادفة وان صدق المشتق علی الشیٔ یقتضی ثبوت ماخذ الاشتقاق له فتثبت له صفة العلم والقدرة والحیوٰة وغیر ذالک یعنی یہ بات معلوم ہے کہ خدا کی ہر صفت یہ واضح کرتی ہے کہ وہ مفہوم واجب سے زائد ہے (یعنی خدا کی صفتیں عین ذات نہیں ہیں بلکہ زائد بر ذات ہیں) اور کل صفتیں مترادف الفاظ نہیں ہیں اور یہ کہ کسی چیز پر مشتق کا صادق آنا اسکو مقتضی ہوتا ہے کہ اشتقاق کا ماخذ بھی اس چیز کیلئے ثابت ہو تو خدا کیلئے علم اور قدرت اور حیات وغیرہ کی صفتیں ثابت ہو گئیں پھر قائمة بذاته کی شرح میں لکھتے ہیں ضرورة انه لا معنی لصفة الشیٔ الا ما یقوم به یعنی خدا کی صفتیں اسکی ذات میں قائم اسوجہ سے ہیں کہ یہ بدیہی بات ہے کہ کسی چیز کی صفت ہونے کا اسکے علاوہ اور کوئی معنے ہی نہیں ہے کہ وہ بات اس چیز میں قائم ہو۔ رہے شیعوں کے عقائد تو علامہ حلی علیہ الرحمہ کی کتاب کشف الحق و نہج الصدق کے باب التوحید کی آٹھویں بحث سے واضح ہو گا جو یہ ہے چونکہ عبارت طویل ہے اسوجہ سے صرف ترجمہ لکھا جاتا ہے) آٹھویں بحث یہ کہ قدیم صرف خدا ہے اور قدیم ہوتے ہیں کوئی چیز بھی اسکی شریک نہیں ہے عقلی اور نقلی دونوں دلیلیں سپر متفق ہیں کہ صرف خدا کی ذات قدیم ہے اور یہ کہ ازل میں اُسکے سوا کوئی نہ تھا کیونکہ اُسکے سوا ہر چیز ممکن ہے اور ہر ممکن حادث ہوتا ہے اور خدا نے بھی فرمایا ہے کہ ہوالاول ہوالآخر کہ وہی اول اور وہی آخر ہے مگر اشاعرہ (یعنی اہلسنت) نے خدا کے ساتھ آٹھ معنے کو بھی قدیم مانا ہے کہ وہی معانی خدا کی صفتوں کی علتیں ہیں مثل قدرت، علم اور حیوٰة وغیرہ کے۔ اور اس اعتقاد سے اُنھیں بہت سی محال باتوں کا اعتقاد کرنا پڑتا ہے مثلاً خدا کے علاوہ بھی کچھ چیزوں کو قدیم ماننا پڑتا ہے چنانچہ امام فخر الدین رازی نے کہا ہے کہ عیسائی اسوجہ سے کافر ہو گئے کہ اُنھوں نے تین کو قدیم مانا ہے اور ہمارے ہم مذہب اشاعرہ نو کو قدیم مانتے ہیں ...... اسی مطلب کو حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے نہج البلاغہ کے شروع میں یوں واضح کیا ہے کمال الاخلاص له نفی الصفات عنه لشهادة کل صفة انها غیر الموصوف وشهادة کل موصوف انه غیر الصفة فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله یعنی اخلاص اسی کا کامل ہو سکتا ہے جس نے خدا کی صفت زائد بر ذات کا انکار کیا ورنہ اس نے خدا کا ہمسر مانا اور جس نے اُسکا ہمسر مانا اُس نے اُسکا ثانی ٹھہرایا اور جس نے ثانی ٹھہرایا اس نے اُسکا تجزیہ کیا اور جس نے تجزیہ کیا وہ اس سے جاہل رہا ۱۲ اسکا مقصود یہ ہے کہ خدا نے جو عالم کو پیدا کیا تو ان اغراض کیلئے نہیں جو یہاں ذکر کئے گئے بلکہ صرف مخلوقات پر احسان کرنے اور اُنھیں اپنی نعمتوں سے متمتع کرنے کیلئے اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا نے حیوانات کو زندگی بخشی تو یہ اُنکے لئے بڑی نعمت ہے کیونکہ نعمت کی حقیقت انہیں موجود ہے اسلئے کہ نعمت کی تعریف یہ ہے کہ کسی کو

صرف اسکے ساتھ بھلائی کرنے کی نیت سے کوئی منفعت ہونچائی جائے تو حیوانات کے جسم کا زندہ موجود ہونا ایسی منفعت ہے جو انکو بھلائی کرنے کی غرض سے پہونچائی گئی ہے کہ اس حالت میں خوشی حاصل کریں۔ لذیذ چیزوں کا مزہ اٹھائیں۔ آرام دہ چیزوں سے راحت پائیں۔ اسی مطلب کو حضرتؑ نے دو لفظوں میں ادا فرمادیا کہ اسکی مخلوقات اسلئے پیدا کی گئی ہیں کہ خدا ان کی پرورش کرے انھیں دنیا کی لذتیں دے اور نعمتوں سے سرفراز کرے وعبادہ داخرین یعنی یہ بندے حقیر و ذلیل تھے انھیں عزت دینے اور محترم کرنے کیلئے پیدا کیا۔ یہاں اگر یہ شبہہ پیدا ہو کہ خدا نے دنیا میں حیوان اور غیر حیوان سب کو پیدا کیا ہے اور حضرتؑ نے اپنے کلام میں صرف حیوانوں کی پیدایش کی وجہ ذکر کی ہے حالانکہ مخلوق صرف حیوان ہی میں منحصر نہیں ہیں بلکہ غیر حیوان بھی ہیں تو غیر حیوان مثلاً لکڑی پتھر معدنیات پانی مٹی وغیرہ کے پیدا کرنے کی وجہ نہیں ذکر کی تو اسکا دفع کرنا آسان ہے کہ ان کل چیزوں کو خدا نے حیوانوں ہی کے آرام اور عیش کیلئے پیدا کیا ہے کہ اگر یہ چیزیں نہ پیدا ہوتیں تو حیوانات اور خصوصاً انسان جو اشرف مخلوقات ہے دنیا میں آرام اور خوشی کے ساتھ کیونکر بسر کرتے دنیا کی لذتوں کا مزہ کس طرح پاتے۔ زینت اور آرایش کی صورتیں کیونکر پوری ہوتیں لہذا ثابت ہوا کہ خدا نے دنیا میں جو چیز پیدا کی ہے وہ کسی اچھی غرض ہی سے نہ بیکار۔ ۲۔ حضرتؑ کے اس قول سے بھی مذہب شیعہ کی حقیت ثابت ہوئی جو کہتا ہے کہ خدا کسی کے ساتھ متحد نہیں ہوتا اور وہ کسی شے میں حلول نہیں کرسکتا۔ اسکے ساتھ فرقہ اہلسنت کے ایک بڑے عظیم الشان گروہ یعنی صوفیوں کے اعتقاد کا باطل ہونا بھی واضح ہوا جو اعتقاد رکھتے ہیں کہ خداوند عالم عارفین (پیروں) کے جسموں کے ساتھ متحد (یعنی ملکر ایک) ہوجاتا ہے یہاں تک کہ بعض لوگ اسمیں حد سے گزر گئے اور یہ بھی کہنے لگے کہ "خدائے تعالیٰ ہی نفس وجود ہے اور دنیا میں جو چیز موجود ہے وہ خدا ہی خدا ہے"۔ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی بھی ان صوفیوں کی طرف اشارہ کرگئے ہیں چنانچہ اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں "کالذین قالوا بحلوله فی اشخاص یعتقدون فیها اظهاره کالحلاجیة یعنی مثل اُن لوگوں کے جن کا اعتقاد ہے کہ خدا اُن لوگوں میں حلول کئے ہوئے ہے جنمیں خدا کے ظاہر ہونے کا اعتقاد وہ لوگ رکھتے ہیں مثل فرقہ حلاجیہ کے (یعنی اُن صوفیوں کے جو اپنے پیر و مرشد حسین بن منصور حلاج کے پیرو ہیں)"۔ مگر ان لوگوں کا شمار مسلمانوں میں نہیں ہوسکتا چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید کی عبارت بھی یہی بیان کرتی ہے جیسا کہ وہ لکھتے ہیں "و المسلمون کلهم متفقون علی انه تعالیٰ یستحیل ان یحل فی شئ الا من اعتزی الی الاسلام..... کالحلاجیة یعنی مسلمان سب کے سب اس اعتقاد میں متفق ہیں کہ خدا کا کسی چیز میں حلول کرنا محال ہے سوا ان لوگوں کے جو (درحقیقت مسلمان تو نہیں ہیں لیکن) اپنے کو خواہ مخواہ مسلمان مشہور کرتے ہیں جیسے فرقہ حلاجیہ"۔ آخر میں جو حضرت امیر المومنینؑ نے فرمایا کہ المامول مع النقم المرهوب مع النعم تو اسکا مطلب یہ ہے کہ جب خدا ہمیں ہمارے گناہوں کی سزا دے یا سختیوں میں مبتلا کرے

جب بھی اس سے رحم اور کرم کی اُمید رہتی ہے کیونکہ وہ غفور کریم اور ارحم الراحمین ہے اور جب وہ نعمتیں دے جب بھی اُسکی جلالت اور جباریت سے بندوں کو خوف زدہ ہی رہنا چاہیے یہی شان ایمان ہے کہ خدا سے امید بھی رہے اور خوف بھی کیا جائے علامہ ابن ابی الحدید اس جملہ کی شرح میں لکھتے ہیں واما قولہ المامول مع النقم والمرهوب مع النعم فمعنی لطیف الیہ وقعت الاشارۃ بقولہ تعالیٰ اوامن اھل القریٰ ان یاتیھم باسنا بیاتا او ضحی وھم یلعبون وقولہ سبحانہ سنستدرجھم من حیث لا یعلمون وقولہ تعالیٰ فان مع العسر یسرا ان مع العسر یسرا وقولہ سبحانہ وعسیٰ ان تکرھوا شیئا ویجعل اللہ فیہ خیرا کثیرا یعنی حضرت امیر المومنینؑ کا یہ قول کہ انتقاموں کے ساتھ بھی اُس سے رحمت کی اُمید کی جاتی ہے اور نعمتوں کے ساتھ بھی اُس سے ڈرا جاتا ہے تو یہ نہایت لطیف نکتہ ہے اور خداوند عالم نے بھی قرآن مجید میں اس مضمون کی طرف اشارہ کیا ہے فرماتا ہے کہ کیا (ان) بستیوں والوں کو اس امر سے اطمینان ہو گیا ہے کہ شب کو یا چاشت کے وقت ان پر خدا کا عذاب نازل نہ ہو جائے گا اور وہ اپنے لہو و لعب ہی میں مشغول رہیں گے پھر فرمایا ہم انھیں آہستہ آہستہ کھینچیں گے اس طرح کہ انھیں خبر بھی نہ ہوگی پھر فرمایا ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کرو مگر خدا اسی میں تمھارے لئے بہت سی بھلائیاں مہیا کرے ۱۲۔

خطبہ (۶۴)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَقُولُهُ لِأَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَيَّامِ صِفِّينَ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جسے اپنے اصحاب سے جنگِ صفّین کے بعض دنوں میں ارشاد فرماتے تھے۔

مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ اسْتَشْعِرُوا الْخَشْيَةَ وَتَجَلْبَبُوا السَّكِينَةَ وَعَضُّوا عَلَى النَّوَاجِذِ فَإِنَّهُ أَنْبَا لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ وَأَكْمِلُوا اللَّأْمَةَ وَقَلْقِلُوا السُّيُوفَ فِي أَغْمَادِهَا قَبْلَ سَلِّهَا وَالْحَظُوا الْخَزْرَ وَاطْعُنُوا الشَّزْرَ وَنَافِحُوا بِالظُّبَى وَصِلُوا السُّيُوفَ

گروہ مسلمین! خوف (خدا) کو (مثل لباس کے) پہن لو اور سکینہ (و وقار) کو (مثل چادر کے) اوڑھ لو اور دانتوں کو خوب جمائے رہو کہ یہ (تدبیر) تلواروں کو سروں سے زیادہ دور کرنے والی ہے اور (ناقص) زرہ کو کامل کر لو اور تلواروں کو کھینچنے سے پہلے اُن کی نیاموں میں ہلا کر دیکھ لو اور کنکھیوں سے (دشمن کو غضب) دیکھتے رہو اور داہنے بائیں سے نیزہ بازی کئے جاؤ اور دم نہیں، تلواروں کی

بِالْخُطَى وَاعْلَمُوْا اَنَّكُمْ بِعَيْنِ اللّٰهِ وَمَعَ ابْنِ عَمِّ رَسُوْلِ اللّٰهِ فَعَاوِدُوا الْكَرَّ وَاسْتَحْيُوْا مِنَ الْفَرِّ فَاِنَّهُ عَارٌ فِي الْاَعْقَابِ وَنَارٌ يَوْمَ الْحِسَابِ وَطِيْبُوْا عَنْ اَنْفُسِكُمْ نَفْسًا وَامْشُوْا اِلَى الْمَوْتِ مَشْيًا سُجُحًا۔ وَعَلَيْكُمْ بِهٰذَا السَّوَادِ الْاَعْظَمِ وَالرِّوَاقِ الْمُطَنَّبِ فَاضْرِبُوْا ثَبَجَهُ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ كَامِنٌ فِيْ كِسْرِهٖ قَدْ قَدَّمَ لِلْوَثْبَةِ يَدًا وَاَخَّرَ لِلنُّكُوْصِ رِجْلًا فَصَمْدًا صَمْدًا حَتّٰى يَنْجَلِيَ لَكُمْ عَمُوْدُ الْحَقِّ وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ وَاللّٰهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَّتِرَكُمْ اَعْمَالَكُمْ۔

بارھو پر دھر لو اور تلواروں کو (دشمن تک اپنے) قدموں سے ملا دو اور اسکا یقین رکھو کہ تم خدا کی نظر کے سامنے اور رسول خدا (صلعم) کے چچازاد بھائی کے ساتھ ہو تو بار بار حملہ کرو اور بھاگنے سے شرماؤ کہ یہ (عیب) تمھاری اولاد میں ننگ ہی گا اور بروز قیامت (تمھارے) جہنم (میں جانے کا سبب) قرار پائے گا اور اپنی جانوں کو (راہ خدا میں) نکلنے پر خوشی سے آمادہ کرو اور موت کی طرف نرم رفتاری سے بڑھتے چلو اور تم پر لازم ہی کہ (لشکر شام کے) اس سیاہ دل کے دل اور طنابوں والے قبہ (یعنی خیمہ معاویہ) کو تاک لو پھر اسکے درمیان تلوار کا وار کرو کیونکہ شیطان اسکی آڑ میں چھپا ہوا ہی (جس نے) اچھلنے کیلئے ایک ہاتھ کو آگے اور (جلد) پلٹ جانے کیلئے ایک پاؤں کو پیچھے کر رکھا ہی تو بڑھو! بڑھو! یہاں تک کہ تمھارے لئے حق کا نور ظاہر ہو جائے اور (یقیناً) تم ہی غالب ہو اور خدا تمھارے ہی ساتھ ہے اور وہ تمھارے اعمال کی جزا میں کمی نہیں کرے گا۔[۱]

---

[۱] اس خطبہ کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید معتزلی تحریر فرماتے ہیں "اکثر روایات میں ہی کہ حضرت امیر المومنینؑ نے اسے جنگ صفین کی لیلۃ الہریر میں ارشاد فرمایا ہی مگر نصر بن مزاحم کی روایت میں ہی کہ جنگ صفین کی ابتدا ہی میں فرمایا تھا جو ماہ صفر ۳۷ھ میں ہوئی تھی نصر بیان کرتا ہی کہ جنگ شروع ہونے سے پہلے حضرت بار بار مسلمانوں کے حق میں دعا فرماتے تھے اور تمام تر خدا ہی کی طرف متوجہ تھے اور لشکر کی صفوں کے سامنے کھڑے ہو کر خدائے تعالیٰ سے یوں عرض کرتے تھے اے ہمارے خدا۔ اے اس سقف بلند و محفوظ (یعنی آسمان) اور اس نظام عزیز پر قائم فضا کے پروردگار جس کو تونے روشنی اور تاریکی کا منبع اور چاند سورج اور ستاروں کا جولانگاہ قرار دیا ہی اور جسمیں تونے اس گروہ ملائک کو جگہ دی ہی جو تیری عبادت سے کبھی نہیں تھکتے اے اس زمین کے پروردگار جس کو تونے انسانوں اور رینگنے والے جانوروں اور چوپایوں کے ٹھہرنے کی جگہ قرار دی ہی تیری اس مخلوق کا جو نظر آتی ہی اور اسکا جو نظر نہیں آتی شمار بھی نہیں ہو سکتا اے ان کشتیوں کے پروردگار جو دریاؤں میں چل پھر کر

لوگوں کو نفع پہونچاتی ہیں اے اُن بادلوں کے پروردگار جو مابین زمین و آسمان تیرے زیر حکم ہیں اے اُس دریا کے منبع آب باراں کے پروردگار جو اس عالم کے گرد محیط ہے اے اُن پا برجا پہاڑوں کے پروردگار جو زمین کو دبائے ہوئے ہیں اور تیری مخلوق کیلئے مامن اور محل انتفاع ہیں اگر تو اپنے فضل سے ہم کو ہمارے دشمن پر فتح دے تو اپنی رحمت سے ہمیں سرکشی اختیار کرنے سے بچانا اور حق پر قائم رہنے کی توفیق دینا اور اگر بہ اقتضائے مصلحت ہمارے دشمنوں کو ہم پر غلبہ دے تو مجھ کو درجہ شہادت عطا فرمانا اور جو میرے اصحاب باقی رہ جائیں اُن کو فتنہ میں پڑ جانے سے بچانا (یہ دعا تاریخ طبری جلد ۶ صفحہ ۸ وغیرہ میں بھی مذکور ہے) ۱۲۔

خطبہ (۶۵)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَعْنَى الْأَنْصَارِ۔

قَالُوا لَمَّا انْتَهَتْ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبَاءُ السَّقِيفَةِ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا قَالَتِ الْأَنْصَارُ قَالُوا قَالَتْ مِنَّا أَمِيرٌ وَمِنْكُمْ أَمِيرٌ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهَلَّا احْتَجَجْتُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَصَّى بِأَنْ يُحْسَنَ إِلَى مُحْسِنِهِمْ وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ؟ قَالُوا وَمَا فِي هَذَا مِنَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كَانَتِ الْإِمَارَةُ فِيهِمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ ثُمَّ قَالَ فَمَاذَا قَالَتْ قُرَيْشٌ؟ قَالُوا احْتَجَّتْ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ انصار (جناب رسالتمآب صلعم) کے مقصود (اور غرض) کے متعلق لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جناب رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ کی وفات کے بعد جب حضرت امیر المومنین (علیہ السلام) تک (واقعات) سقیفہ (بنی ساعدہ) کی خبریں پہونچیں تو (حضرت) علیہ السلام نے فرمایا (اس موقع پر) انصار نے کیا کہا؟ لوگوں نے عرض کی کہ انھوں نے کہا ایک حاکم ہم میں سے ہو اور ایک تم (مہاجرین) سے تو (حضرت) علیہ السلام نے فرمایا پھر تم لوگوں نے اُن (انصار) کو یوں کیوں نہ قائل کیا کہ (حضرت) رسول خدا صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم نے تو وصیت فرمائی ہے کہ ان (انصار) کے نیکوکار کے ساتھ بھلائی اور ان کے بدکار سے درگزر کی جائے۔ لوگوں نے عرض کی اسمیں انکے قائل ہونے کی کیا بات ہے؟ تو (حضرت) علیہ السلام نے فرمایا اگر (مسلمانوں پر) حکومت کرنے کا حق ان (انصار) کو بھی ہوتا تو (آنحضرت صلعم کی) وصیت

بِأَنَّهَا شَجَرَةُ الرَّسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِحْتَجُّوْا بِالشَّجَرَةِ وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ۔

ان کے متعلق نہیں ہوتی اسکے بعد فرمایا پھر قریش (یعنی مہاجرین) نے کیا کہا؟ لوگوں نے عرض کی کہ انھوں نے یہ دلیل پیش کی کہ وہی (مہاجرین حضرت) رسول صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے درخت ہیں تو (حضرت) علیہ السلام نے فرمایا (کیا خوب!) انھوں نے درخت سے تو دلیل پیش کی اور (اس درخت کے) پھل کو ضائع کر دیا۔؎۲

؎۱ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ اس کلام میں حضرت نے انصار کے متعلق جس وصیت رسول خدا صلعم کا ذکر کیا ہے وہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں مذکور ہے کہ حضرت صلعم حالت مرض میں منبر پر تشریف لے گئے اور فرمایا اوصیکم بالانصار فانھم کرشی وعیبتی وقد قضوا الذی علیھم وبقی الذی لھم فاقبلوا من محسنھم وتجاوزوا عن مسیئھم یعنی انصار کے بارے میں تم سے میں وصیت کرتا ہوں کیونکہ وہ میرے مخصوصین اور مخلصین ہیں جو ان کا فرض تھا وہ ادا کر چکے اور جو ان کا حق ہم پر ہے وہ باقی ہے تو ان کے نیکو کاروں کی باتیں قبول کرنا اور ان کے بدکاروں سے درگزر کرنا۔ پس حضرت امیر المومنین علیہ السلام کا مطلب یہ ہے کہ اگر جناب رسالتمآب صلعم انصار کا حق بھی خلافت میں سمجھتے تو انصار کے حق میں بھلائی کرنے کی وصیت مہاجرین سے نہ فرماتے بلکہ انصار ہی سے فرماتے مگر علامہ ابن اثیر جزری کی تاریخ کامل سے معلوم ہوتا ہے کہ انصار نے درحقیقت خود خلیفہ بننے کی کوشش نہیں کی تھی بلکہ چاہتے تھے کہ حضرت علی علیہ السلام ہی آنحضرت کے خلیفہ اول مقرر کئے جائیں چنانچہ مورخ مذکور لکھتے ہیں فبایعہ عمر وبایعہ الناس وقالت الانصار او بعض الانصار لا نبایع الا علیا یعنی حضرت عمر اور دوسرے مسلمانوں نے حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر بیعت کی مگر کل انصار یا بعض انصار نے کہا کہ ہم سوا حضرت علی کے اور کسی کی بیعت نہیں کریں گے (اس مضمون کو بہت زیادہ تفصیل سے جناب علامہ حلی علیہ الرحمۃ اور جناب شہید ثالث قاضی نور اللہ شوستری علیہ الرحمۃ نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور دونوں عبارتوں کا اردو ترجمہ احقاق الحق جلد رابع مطبوعہ کھجوہ ضلع سارن میں شائع ہو چکا ہے) ۱۲

؎۲ یعنی اگر قریش اس وجہ سے زیادہ مستحق خلافت ہیں کہ وہ آنحضرت صلعم کے درخت (مخصوص) ہیں تو آنحضرت صلعم کے اہلبیت قریش سے بھی زیادہ خلافت کا حق رکھتے ہیں کیونکہ ان کی خصوصیت کہیں زیادہ بڑھی ہوئی ہے اس درجہ کہ یہ گویا آنحضرت صلعم کے پھل ہیں اور پھل کا حق درخت سے زیادہ ہوتا ہے اور تاریخ طبری مطبوعہ مصر جلد ۳ صفحہ ۲۰۹ میں ہے کہ جس وقت انصار نے کہا منا امیر ومنھم امیر یعنی مسلمانوں کا ایک حاکم ہم انصار سے مقرر ہو اور ایک حاکم ان مہاجرین سے فقال عمر ھیھات لا یجتمع اثنان فی قرن واللہ لا ترضی العرب ان یؤمروکم ونبیھا من غیرکم ولکن

العرب لا تمتنع ان تولی امرها من کانت النبوۃ فیهم وولی امورهم منهم ولنا بذلک علی من ابی من العرب الحجة الظاهرة والسلطان المبین من ذا ینازعنا سلطان محمد وامارته ونحن اولیائه وعشیرته الا مدل بباطل او متجانف لاثم او متورط فی هلکة یعنی انصار کا وہ قول سُنکر حضرت عمر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ہرگز ہرگز نہیں ایک حکومت میں دو شخص جمع نہیں ہو سکتے خدا کی قسم عرب کے باشندے کبھی اسپر راضی نہیں ہوں گے کہ تم انصار کو وہ اپنا حاکم بنائیں حالانکہ رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم تم میں سے نہیں تھے بلکہ ہم مہاجرین سے تھے ہاں عرب اسکو ناپسند نہیں کریں گے کہ خلافت بھی اُنھیں لوگوں میں رہے جنہیں نبوت تھی اور جو پہلے بھی انکے حاکم اور سردار تھے تو عرب سے جو شخص اس اصول کا انکار کرے گا اسپر ہمیں ظاہری غلبہ اور سلطان مبین حاصل ہے آنحضرت کی خلافت کے بارے میں ہم سے کون شخص نزاع کر سکتا ہے حالانکہ ہم حضرت کے اولیا اور اُن کے خاندان والے ہیں اور ایسا کرنے والا اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہی جو باطل سے دلیل لانے والا گناہ کی طرف میل کرنے والا یا ہلاکت میں گرنے والا ہو بس حضرت عمر نے انصار پر جو دلیل قائم کی ہے کہ ہم مہاجرین چونکہ حضرت رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ کے اولیا اور اُنکے خاندان والے ہیں اور ہم ہی میں نبوت رہی ہے تو یہی دلیل حضرت امیر المومنین اور امام حسن و حسین کیلئے زیادہ قوی ہو جاتی ہے کہ مہاجرین سے بھی جس خاندان (یعنی بنی ہاشم) میں نبوت رہی ہے اُسی میں خلافت بھی ہونی چاہیے کیونکہ رسول خدا صلعم خاص بنی ہاشم ہی سے تھے نہ کسی اور قبیلہ سے۔ اور علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ اسی طرح حضرت عباس نے خلیفہ اول صاحب سے کہا تھا کہ آپنے یہ جو کہا کہ "ہم آنحضرت کے درخت ہیں" تو درحقیقت آپ لوگ اس شجرۂ نبوت کے ہمسایہ ہیں اور اسکی شاخیں ہم (بنی ہاشم) ہیں، انھیں حضرت عباس نے یہ شعر بھی کہے ؎ ما کنت احسب ان الامر منصرف ٭ عن هاشم ثم عنهم عن ابی حسن ٭ عن اول الناس ایمانا وسابقة ٭ اعلم الناس بالقرآن والسنن ٭ واخر الناس عهدا بالنبی ومن ٭ جبریل عون له فی الغسل والکفن ٭ من فیه ما فیهم لا یمترون به ٭ ولیس فی القوم ما فیه من الحسن۔ جن کا ترجمہ یہ ہے۔ نہ دانم خلافت چرا منصرف شد ٭ ز ہاشم وآنگاہ از بوالحسن ٭ نہ اولیں مقبل قبلہ بود ٭ نہ او بود عالم بفرض وسنن ٭ نہ اقرب بعہد نبی بود و بود ٭ معین جبرئیلش بغسل وکفن ٭ نہ او مجمع حسن اوصاف گشت ٭ ز قدر علی وز خلق حسن۔ یعنی یہ وہم وگمان بھی نہ تھا کہ بنی ہاشم خصوصاً حضرت علی سے خلافت نکل جائے گی جو سب سے پہلے ایمان لائے اور سب سے زیادہ قرآن و احادیث کے عالم ہیں اور سب کے آخر تک حضرت رسول خدا صلعم کی خدمت میں رہے اور آنحضرت صلعم کو غسل وکفن دینے میں جبریل نے انکی مدد کی جو فضائل انمیں ہیں وہ کسی میں نہیں ہیں اور دوسروں میں ایسی کوئی فضیلت نہیں ہے جو حضرت علی میں نہ ہو (تاریخ ابو الفدا مطبوعہ مصر جلد اول) عیسائی مورخین نے بھی بہت حیرت ظاہر کی ہے کہ حضرت

علی کے رہتے ہوئے مسلمانوں نے دوسروں کو کیونکر خلیفہ بنا لیا جنمیں سٹر ڈیون پورٹ۔ ایرونگ مصنفین انسائکلوپیڈیا۔ سڈیو مورخ فرانس۔ گبن وغیرہ بڑے پایہ کے محقق اور مورخ گزرے ہیں ۱۲۔

خطبہ (۶۶)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لما قلد محمد بن ابی بکر مصر فملکت علیه وقتل.

وَقَدْ أَرَدْتُ تَوْلِيَةَ مِصْرَ هَاشِمَ بْنَ عُتْبَةَ وَلَوْ وَلَّيْتُهُ إِيَّاهَا لَمَا خَلَّى لَهُمُ الْعَرْصَةَ وَلَا أَنْهَزَهُمُ الْفُرْصَةَ بِلَا ذَمٍّ لِمُحَمَّدٍ فَلَقَدْ كَانَ إِلَيَّ حَبِيباً وَكَانَ لِي رَبِيباً.

حضرت علیہ السلام کے اکثر کلام کا کچھ حصہ۔ جب ملک مصر کو محمد بن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) کے حوالہ کیا اور وہ مصر چھننے کے بعد قتل کر دیے گئے (تو حضرتؑ نے فرمایا)

اور میں نے تو چاہا تھا کہ مصر کا حاکم ہاشم بن عتبہ کو مقرر کروں اور اگر میں اسکو وہاں کا حاکم بنائے ہوتا تو وہ ان (دشمنوں) کیلئے میدان (جنگ) کو چھوڑتا اور نہ انھیں فرصت کا موقع دیتا (میرا یہ کلام) بغیر محمد (ابن ابی بکر) کی مذمت کے ہے کیونکہ وہ تو یقیناً مجھے (بہت) پیارا اور میرا پالا ہوا تھا۔

سلہ اس کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے محمد بن ابی بکر کو (جو اسماء کے بطن سے حضرت ابوبکر کے صاحبزادے تھے اور خلیفہ اول کے انتقال پر حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے اسماء سے عقد کر لیا تو یہ محمد بھی اپنی ماں کے ساتھ حضرت کے پاس رہے اس طرح محمد جناب امیر علیہ السلام کے پروردہ اور بوجہ اطاعت کرنے کے حضرت کے پیارے تھے) مصر کا حاکم مقرر کیا تو معاویہ نے اپنی تدبیریں کر کے اہل مصر کو محمد بن ابی بکر کی مخالفت پر آمادہ کر دیا۔ صفر ۳۸ھ میں محمد بن ابی بکر کی ان لوگوں سے جنگ ہوئی اور محمد مغلوب ہو کر ایک خرابہ کی طرف بھاگے معاویہ بن حدیج نے ان کو پکڑ کر پیاسا ہی ایک مرے ہوئے گدھے کے پیٹ میں رکھ کر زندہ جلا دیا (تاریخ خمیس و مروج الذہب وغیرہ) اسی کو حضرت فرماتے ہیں کہ اگر میں ہاشم بن عتبہ کو مقرر کیے ہوتا تو وہ میدان جنگ سے بھاگ کر دشمنوں کو قبضہ کر لینے کا موقع نہیں دیتا پھر یہ بھی فرما دیا کہ اس سے محمد کی مذمت بیان کرنا مقصود نہیں ہے کیونکہ وہ میرا پیارا اور میرے گود کا پالا تھا۔ چنانچہ جب محمد کے اس ذلت و درندگی سے قتل کیے جانے کی خبر جناب امیرؑ کو پہونچی تو آپ کو کمال صدمہ ہوا اور بروایت تاریخ الخمیس فرمایا کہ وہ میرا ربیب تھا مگر میں تو اسکو بیٹا ہی سمجھتا تھا اور عبداللہ بن عباس کو اس واقعہ کی اطلاع دی جو حاکم بصرہ تھے عبداللہ اپنے نائب کو چھوڑ کر جناب امیرؑ کی تسلی کیلئے کوفہ میں آئے اور اپنے دل میں

ٹھان لیا کہ اب حضرت کی خدمت سے جدا نہ ہوں گے اور جب حضرت عائشہ کو اپنے بھائی محمد کے اس طرح مارے جانے کی خبر پہونچی تو بہت روئیں پیٹیں اور معمول کر لیا کہ ہر نماز کے بعد معاویہ اور عمرو عاص کیلئے بددعا کرتی تھیں (تاریخ طبری جلد ۶ صفحہ ۶۰ و کامل وغیرہ) ۱۲

خطبہ (۶۷)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي ذَمِّ أَصْحَابِهِ۔

كَمْ أُدَارِيكُمْ كَمَا تُدَارَى الْبِكَارُ الْعَمِدَةُ وَالثِّيَابُ الْمُتَدَاعِيَةُ كُلَّمَا حِيصَتْ مِنْ جَانِبٍ تَهَتَّكَتْ مِنْ آخَرَ أَكُلَّمَا أَطَلَّ عَلَيْكُمْ مَنْسِرٌ مِنْ مَنَاسِرِ أَهْلِ الشَّامِ أَغْلَقَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ بَابَهُ وَانْجَحَرَ انْجِحَارَ الضَّبَّةِ فِي جُحْرِهَا وَالضَّبُعِ فِي وِجَارِهَا۔ اَلذَّلِيلُ وَاللّٰهِ مَنْ نَصَرْتُمُوهُ وَمَنْ رُمِيَ بِكُمْ فَقَدْ رُمِيَ بِأَفْوَقَ نَاصِلٍ إِنَّكُمْ وَاللّٰهِ لَكَثِيرٌ فِي الْبَاحَاتِ قَلِيلٌ تَحْتَ الرَّايَاتِ وَإِنِّي لَعَالِمٌ بِمَا يُصْلِحُكُمْ وَيُقِيمُ أَوَدَكُمْ وَلٰكِنِّي وَاللّٰهِ لَا أَرَى إِصْلَاحَكُمْ بِإِفْسَادِ نَفْسِي أَضْرَعَ اللّٰهُ خُدُودَكُمْ وَأَتْعَسَ جُدُودَكُمْ لَا تَعْرِفُونَ الْحَقَّ كَمَعْرِفَتِكُمُ الْبَاطِلَ وَلَا تُبْطِلُونَ الْبَاطِلَ كَإِبْطَالِكُمُ الْحَقَّ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ اپنے ساتھیوں کی مذمت میں۔

میں کہاں تک تمہاری خاطر و مدارات کئے جاؤں جس طرح زخمی پشت کے جوان اونٹوں اور پرانے کپڑوں کی دیکھ بھال کی جاتی ہو جو کسی ایک طرف سے سیا جاتا ہو تو دوسری جانب سے کھلتا جاتا ہو۔ کیا جب بھی تم پر اہل شام کے لشکروں سے کوئی لشکر آپہونچے گا تو تم میں کا ہر شخص اپنا دروازہ بند کرے گا اور جس طرح سوسمار اپنے سوراخ میں اور بجو اپنے بھٹے میں گھس جاتا ہو (تم میں کا ہر شخص اپنے گھر میں) چھپ رہے گا۔ خدا کی قسم جس کی تم نے مدد کی وہ (بہت) ذلیل ہو اور جس نے تم سے تیر اندازی کی اس نے (گویا) پیکان ٹوٹے ہوئے تیر پھینکے۔ خدا کی قسم یقیناً تم (مکان کے) صحنوں میں تو بہت زیادہ (مگر جنگ کے) جھنڈوں تلے بہت کم ہوتے ہو اور یقیناً میں اس (تدبیر) کو جانتا ہوں جو تمہاری اصلاح کر سکتی ہو اور تمہاری کجی کو مٹا دے گی مگر بخدا میری یہ رائے نہیں ہو سکتی کہ اپنے نفس کو خراب کر کے تمھیں درست کروں۔ خدا تمہارے چہروں کو خوار کرے اور تمہارے (عزت و دولت کے) حصوں کو ضائع کرے تم جیسا باطل کا اعتقاد

رکھتے ہو دلیا حق کا اعتقاد نہیں رکھتے اور جس طرح حق کو مٹاتے ہو اس طرح باطل کو نہیں توڑتے۔ [۲]

---

[۱] علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام کا مقصود اس سے یہ ہے کہ "سیاست میں تمہاری اصلاح کی تدبیر تلوار ہے کہ جو میرے حکم کی مخالفت کرے اسکو قتل کر دوں، تو حضرت نے بہت سچ فرمایا کیونکہ اکثر لوگوں کی یہی حالت ہوتی ہے کہ بغیر سزا کے کوئی بات نہیں سنتے چنانچہ حجاج نے اس لشکر کے ساتھ جو مہلب کے ہمراہ جانے سے پہلو تہی کر رہا تھا یہی کیا کہ ندا کر دی جو شخص مہلب کے ساتھ نہیں جائے گا اسکا خون حلال ہوگا اسکے بعد عمرو بن صابی وغیرہ کو قتل کر دیا یہ دیکھتے ہی سب کے سب مہلب کے پاس دوڑتے ہوئے پہونچے مگر جس طرح دنیا دار اپنی سلطنت کی سیاست اور حکومت کا تسلط قائم کرنے کیلئے مسلمانوں کی خونریزی جائز رکھتے ہیں اسطرح حضرت علیؑ تو نہیں کر سکتے تھے کیونکہ اس تدبیر سے گو آپ کی سلطنت مستحکم ہو جاتی مگر دینی اعتبار سے تو یہ فعل اچھا نہیں ہوتا (شرح ابن ابی الحدید مطبوعہ ایران جلد ا صفحہ ۲۰۱) ۱۲

[۲] اس خطبہ میں بھی حضرت اپنے لشکر والوں کی بزدلی اور سستی کی شکایت فرماتے ہیں کہ یہ لوگ حق کیلئے اپنا فرض انجام نہیں دیتے اور جان کے خوف سے جہاد پر آمادہ نہیں ہوتے اور انھیں جسقدر اعتقاد باطل پر ہے اسقدر حق پر نہیں اور جتنی نفرت حق سے ہے اتنی باطل سے نہیں اسی وجہ سے یہ ضعف ظاہر ہوتا رہتا ہے اس خطبہ کی شرح کرتے ہوئے علامہ ابن ابی الحدید نے بہت سے بزدلوں کی حکایات بھی لکھی ہیں جن سے ایک یہ بھی ہے کہ ابن قتیبہ نے کتاب عیون الاخبار میں لکھا ہے کہ ایک روز عمرو عاص نے معاویہ کو ہنستے ہوئے دیکھا تو کہا خدا حضور کو ہمیشہ ہنستا رکھے اسوقت آپکے ہنسنے کا کیا سبب ہے معاویہ نے کہا مجھے جنگ صفین میں تمہارا حضرت علی سے لڑنے کو جانا اور ان کا تمھیں قتل کرنے کیلئے تلوار اٹھانا اور تمہارا جھٹ اپنی شرمگاہ کھول دینا یاد پڑا جس پر حضرت علی نے اپنا منھ پھیر لیا اور تمھیں بھاگنے کا موقع مل گیا۔ اسپر عمرو عاص نے کہا حضور میں تو آپکے بغل میں تھا جب حضرت علی نے آپ کو ہی بلایا تھا کہ آؤ میں اور تم لڑ کر فیصلہ کرلیں تو آپ کی آنکھیں پتھرانے لگیں آپ کا چہرہ بگڑ گیا اور سانس پھولنے لگی اس خوف سے کہ حضرت علی سے لڑنا پڑا تو جان نہیں بچے گی بس اگر ہنسنا ہو تو اپنا واقعہ بھی یاد کیجیے ورنہ اس قصہ ہی کو جانے دیجیے (شرح ابن ابی الحدید جلد ا صفحہ ۳۰۵) ۱۲

خطبہ (۶۸)

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سُحْرَةِ الْيَوْمِ الَّذِي ضُرِبَ فِيهِ. مَلَكَتْنِي عَيْنِي وَأَنَا جَالِسٌ فَسَنَحَ لِي

جس روز حضرت پر ضرب (شہادت) لگائی گئی اسکی صبح کو حضرت یہ ارشاد فرما چکے تھے کہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ میری آنکھ جھپک گئی تو مجھ پر حالت

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ فَقُلْتُ
يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مَاذَا لَقِيْتُ مِنْ اُمَّتِكَ
مِنَ الْاَوَدِ وَاللَّدَدِ فَقَالَ ادْعُ عَلَيْهِمْ
فَقُلْتُ اَبْدَلَنِيَ اللّٰهُ بِهِمْ خَيْرًا مِّنْهُمْ
وَاَبْدَلَهُمْ بِيْ شَرًّا لَّهُمْ مِّنِّيْ (قَالَ
السَّيِّدُ الرَّضِيُّ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ يَعْنِيْ
عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْاَوَدِ الْاِعْوِجَاجَ
وَبِاللَّدَدِ الْخِصَامَ وَهٰذَا مِنْ اَفْصَحِ
الْكَلَامِ)

خواب میں) حضرت رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ ظاہر ہوئے
تو میں نے عرض کی اے (حضرت) رسول خدا (صلعم) میں نے
(آپکے بعد) آپ کی امت سے کیسی (شدید) مخالفت اور
عداوت دیکھی ہے تو حضرت نے فرمایا (اے علی) ان لوگوں پر
بد دعا کرو تو میں نے دعا کی کہ خدا ان کے عوض ان سے بہتر
لوگوں کو مجھے مرحمت فرمائے اور میرے عوض مجھ سے بدتر
(حاکم) انھیں دے (جناب) سید رضی علیہ الرحمۃ فرماتے
ہیں کہ حضرت علیہ السلام کا مقصود اَوَد سے کجی (اور
مخالفت) اور لَدَد سے دشمنی (اور عداوت) ہے اور یہ
فصیح ترین کلام سے ہے

خطبہ (٦٩)

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِيْ ذَمِّ اَهْلِ الْعِرَاقِ
اَمَّا بَعْدُ يَا اَهْلَ الْعِرَاقِ فَمَا اَنْتُمْ اِلَّا
كَالْمَرْاَةِ الْحَامِلِ حَمَلَتْ فَلَمَّا
اَتَمَّتْ اَمْلَصَتْ وَمَاتَ قَيِّمُهَا وَ
طَالَ تَاَيُّمُهَا وَوَرِثَهَا اَبْعَدُهَا اَمَا
وَاللّٰهِ مَا اَتَيْتُكُمْ اِخْتِيَارًا وَلٰكِنْ
جِئْتُ اِلَيْكُمْ سَوْقًا وَلَقَدْ بَلَغَنِيْ اَنَّكُمْ
تَقُوْلُوْنَ عَلِيٌّ يَكْذِبُ قَاتَلَكُمُ اللّٰهُ فَعَلٰى
مَنْ اَكْذِبُ؟ اَعَلَى اللّٰهِ؟ فَاَنَا اَوَّلُ مَنْ
اٰمَنَ بِهٖ. اَمْ عَلٰى نَبِيِّهٖ؟ فَاَنَا اَوَّلُ مَنْ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔
عراق والوں کی مذمت میں۔
بعد حمد و نعت (یہ ہے کہ) اے عراق والو! تم کچھ نہیں ہو مگر
مثل اُس حاملہ عورت کے جو (پہلے حاملہ ہو جائے) پھر جب
(مدت حمل کو) تمام کرلے تو (خود ہی اپنے بچہ کو) مردہ گرادے
اور اُسکا سردار (شوہر بھی) مرجائے اور اُسکے رنڈاپے
کا زمانہ طولانی ہو اور (اسکے مرنے پر) اسکا دُور ترین
(رشتہ دار) اسکی میراث لے جائے۔ (یہ بھی) سُن رکھو
کہ خدا کی قسم میں تمھارے پاس خوشی سے نہیں آیا بلکہ تم تک
(مجبوراً اور تقدیر کی) کشش سے پہونچا ہوں۔ لیکن مجھے
معلوم ہوا ہے کہ تم کہتے ہو علی جھوٹ بولتے ہیں۔ خدا تمھیں

صدّقتُ بِہٖ۔ کَلَّا وَاللہِ وَلٰکِنَّھَا لَھْجَۃٌ غِبْتُمْ عَنْھَا وَلَمْ تَکُوْنُوْا مِنْ اَھْلِھَا وَیْلُ اُمِّہٖ کَیْلًا بِغَیْرِ ثَمَنٍ۔ لَوْ کَانَ لَہٗ وِعَاءٌ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَاَہٗ بَعْدَ حِیْنٍ۔

ہلاک کرے تو (بتاؤ) میں کس پر جھوٹ بولوں گا؟ کیا خدا پر؛ حالانکہ میں سب سے پہلے اسپر ایمان لایا یا اسکے رسول پر؛ حالانکہ میں ہی نے سب سے پہلے اُن (حضرتؐ) کی تصدیق کی ہی ہرگز نہیں خدا کی قسم (یہ سب کچھ بھی نہیں ہی) بلکہ (میری یہ (باتیں) حضرت (رسول خدا صلعم کا) وہ لہجہ (اور کلام) ہے جس سے تم غائب رہے ہو اور تم کبھی اسکے اہل نہیں ہوئے ہو۔ واہ واہ واہ! (میں تو حکمت و معرفت کے) پیمانے (بھر بھر کر) بغیر قیمت کے تقسیم کر رہا ہوں کاش اس (کے جمع کرنے) کیلئے کوئی ظرف ہوتا اور البتہ تم اسکی تحقیق بعد کو جان لوگے۔

سلہ جب جنگ صفین میں حضرت کا لشکر قریب فتح تھا اور تمام آثار ظفر و نصرت ظاہر ہو گئے تھے تو معاویہ نے مضطرب ہو کر عمرو عاص سے کہا کہ اگر مصر کی حکومت مطلوب ہے تو اب جلد کوئی حیلہ نجات سوچو ورنہ ہم لوگ تباہ ہوا چاہتے ہیں عمرو عاص نے اپنے لشکر والوں سے کہا کہ ایہا الناس جسکے پاس قرآن ہو وہ اسکو اپنے نیزے پر بلند کرے یہ سُنتے ہی اہل لشکر نے کثرت سے قرآن مجید نیزوں پر بلند کر کے ندا کی کہ ہمارے تمہارے درمیان خدا کی یہ کتاب ہے جب لشکر عراق نے اسطرح قرآن کو نیزوں پر دیکھا تو لڑنے سے رُک گیا اور حضرت علی سے اصرار کیا کہ انکی درخواست قبول کرنا چاہیے حضرتؑ نے فرمایا کہ یہ تو ان لوگوں کا فریب ہے یہ بالکل احکام قرآن کے پابند نہیں ہیں اور اسوقت صرف تمہاری فتح روکنے کی یہ تدبیر کی ہی مگر یہ لوگ (جو عراق ہی والے تھے) حضرت کی اس فہمایش سے کچھ متاثر نہیں ہوئے بلکہ بگڑ گئے اور کہنے لگے کہ آپ جنگ کی موقوفی کا حکم نہ دیں گے تو ہم خود آپ سے جنگ شروع کر دیں گے مجبوراً حضرتؑ نے جنگ کے ختم کرنے کا حکم دیا اسپر آپ کے سردار لشکر مالک اشتر نے کہلا بھیجا کہ اب فتح میں کیا دیر رہ گئی ہی ہمیں آپ کیوں روکتے ہیں حضرتؑ نے جواب دیا کہ ہمارا لشکر (عراق والے) اس فریب میں آگیا اور کسی طرح نہیں مانتا ہی (تاریخ طبری جلد ۶ ص ۳۴) اسی حالت کو حضرتؑ نے اس خطبہ میں بیان فرمایا ہی کہ اے عراق والو تم بالکل اس عورت ایسے ہو جو حمل کی تمام مصیبتیں برداشت کرنے کے بعد قریب وضع حمل بچہ کو گرا دے کہ جب پوری طرح جہاد کر کے فتح کے قریب پہونچ گئے تو عمرو عاص کے فریب میں آگئے اور لڑائی روک دی اور اسطرح حاصل کی ہوئی فتح کو ضایع و برباد کر دیا اب اُسی عورت کی طرح تم بے والی و وارث بھی ہو گئے اور جس طرح اس عورت کی میراث اغیار لے جائیں گے اسی طرح تم نے اپنی حکومت اور سلطنت جسے اپنے قوت بازو سے حاصل کر لیا تھا اپنے غیروں (یعنی اہل شام) کے حوالہ کر دیا ۱۲ سلہ حضرت فرماتے ہیں کہ اے عراق والو میں تمہارے یہاں بصرہ میں مدینہ منورہ سے اپنی خوشی سے اور تم کو دوسرے لوگوں سے بہتر سمجھ کر

نہیں آیا بلکہ صرف اس مجبوری سے آیا کہ حضرت عائشہ اور طلحہ و زبیر نے میرے خلاف جنگ جمل اسی بصرہ میں چھیڑ دی تھی پس اگر جنگ جمل نہ ہوتی تو میں کبھی تمھارے یہاں آنا پسند نہیں کرتا ۱۲ ۱۳ اس جملہ کی شرح میں علامہ ابن ابی الحدید جلد ۱ صفحہ ۳۰۹ میں اور مفتی محمد عبدہ نہج البلاغہ مطبوعہ بیروت صفحہ ۳۰۷ میں لکھتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام اکثر غیب کی خبریں اور آئندہ ہونے والے واقعات کی پیشین گوئیاں مسلمانوں سے بیان فرمایا کرتے تھے جن کی اطلاع آپ کو حضرت رسول خدا صلعم اپنے مخصوص تعلیم سے دے گئے تھے تو حضرت علی کے ساتھیوں میں جو لوگ منافق تھے وہ کہہ دیتے تھے کہ علی جھوٹ کہتے ہیں جیسا کہ اسی طرح حضرت رسول خدا صلعم بھی جب کوئی خبر غیب بیان فرماتے تھے تو آپکے اصحاب میں جو منافق حضرات تھے وہ حضرت رسول خدا صلعم کے بارے میں بھی کہہ دیتے کہ محمد جھوٹے ہیں (معاذ اللہ) اور صاحب کتاب الغارات نے روایت کی ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے ایک مرتبہ خطبہ دیا اور فرمایا خدا کی قسم اگر میں چاہوں تو صبح سے شام تک تم سے غیب ہی کی خبریں بیان کروں اور انمیں ایک خبر بھی غلط نہیں ہوگی پھر تم میرے پاس سے اٹھ کر جاؤ گے تو (ان عجیب و غریب خبروں کو سنکر) اپنی جگہ کہنے لگو گے علی نے جھوٹ کہا ہے پھر حضرت علی نے فرمایا کہ بھائیو! ہم لوگوں کا امر بہت دشوار اور مشکل ہے جس کا تحمل کوئی نہیں کر سکتا سوا ملک مقرب یا نبی مرسل کے یا اس بندے کے جسکے دل کا امتحان خدا نے کر لیا ہے اسکے بعد علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں واذا تاملت احوالہ فی خلافتہ کلھا وجدتھا مختصرۃ من احوال رسول اللہ صلعم فی حیوتہ کانھا نسخۃ منتسخۃ منھا فی حربہ و سلمہ و سیرتہ واخلاقہ وکثرۃ شکایتہ من المنافقین من اصحابہ والمخالفین لامرہ واذا اردت ان تعلم ذالک علما واضحا فاقرء سورۃ برائۃ ففیھا الجم الغفیر من المعنی الذی اشرنا الیہ یعنی جب تم حضرت علی کی اس حالت کو اچھی طرح غور کرو گے جو آپکے تمام زمانہ خلافت میں تھی تو حضرت کی پوری زندگی کو حضرت رسول خدا صلعم کی زندگی کی پوری تصویر پاؤ گے معلوم ہوتا ہے کہ جنگ میں صلح میں سیرت میں اخلاق میں منافقوں کی کثرت شکایات اور مخالفین کی عداوتوں میں غرض ہر امر میں حضرت علی کی زندگی گویا حضرت رسول خدا صلعم کی زندگی کی ہو بہو نقل ہے کہ ذرہ برابر علی کے حالات خلافت حضرت رسول خدا صلعم کے واقعات سالقہ سے مغایر نہیں ہیں اگر تم میرے اس دعوے کو واضح طریقہ سے سمجھنا چاہتے ہو تو سورہ برارت کی تلاوت کرو کہ جس مضمون کا اشارہ میں نے کیا ہے اسکا جم غفیر تمھیں اس سورہ میں ملے گا ۱۲ ۴ علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ حضرت کے قول لکنھا لھجۃ غبتم عنھا کا مطلب غالباً یہ ہے کہ یہ حضرت رسول خدا کا لہجہ (کلام اور بیان) ہے جس کو میں نے اپنے کان سے سنا اور تم سب اسوقت حضرت کی خدمت سے غائب تھے اسوجہ سے تمھیں اسکے سننے کا موقع نہیں ملا ۱۲ ۵ یعنی میں تم لوگوں کو علم و حکمت کے پیمانے بھر بھر کر دے رہا

ہوں اور اسکی کوئی قیمت بھی نہیں، چاہتا کاش ان خزانہائے علم و حکمت کے حاصل کرنے والے ملتے جو ان کو محفوظ رکھتے پھر آخر میں غیب کی خبر دے رہے ہیں کہ ابھی تم کو ان خبروں کی وقعت نہیں ہے مگر بعد میں تم کو ان تمام بیانات کی تصدیق ہو جائے گی۔ اسکے بعد علامہ ابن ابی الحدید نے حضرت کے متعدد خطبے نقل کئے ہیں جنمیں حضرتؑ نے غیب کی خبریں دی ہیں اور آنے والے واقعات کی پیشین گوئی کی ہے اور گو اسوقت لوگوں نے ان امور کو تعجب سے سنا مگر حضرت کے زمانہ نے ہر خبر کی پوری تصدیق کی اور ہر پیشین گوئی اسی طرح پوری ہوئی جس طرح حضرتؑ نے ذکر کیا تھا اسکی تفصیل انشاء اللہ اس شرح کے ضمیمہ میں بھی آئے گی) ۱۲

خطبہ (۷۰)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عَلَّمَ فِيهَا النَّاسَ الصَّلوٰةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

اَللّٰهُمَّ دَاحِيَ الْمَدْحُوَّاتِ وَدَاعِمَ الْمَسْمُوكَاتِ وَجَابِلَ الْقُلُوبِ عَلَى فِطْرَتِهَا شَقِيِّهَا وَسَعِيدِهَا اجْعَلْ شَرَائِفَ صَلَوَاتِكَ وَنَوَامِيَ بَرَكَاتِكَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ الْخَاتِمِ لِمَا سَبَقَ وَالْفَاتِحِ لِمَا انْغَلَقَ وَالْمُعْلِنِ الْحَقَّ بِالْحَقِّ وَالدَّافِعِ جَيْشَاتِ الْأَبَاطِيلِ وَالدَّامِغِ صَوْلَاتِ الْأَضَالِيلِ كَمَا حُمِّلَ فَاضْطَلَعَ قَائِمًا بِأَمْرِكَ مُسْتَوْفِزًا فِي مَرْضَاتِكَ غَيْرَ نَاكِلٍ عَنْ قُدُمٍ وَلَا وَاهٍ فِي عَزْمٍ وَاعِيًا لِوَحْيِكَ حَافِظًا

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

جس میں لوگوں کو (حضرت) پیغمبر (خدا) صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کا طریقہ سکھایا ہے۔

اے (ان) بچھی ہوئی چیزوں (یعنی زمین) کے بچھانے والے اور (ان) بلند کی ہوئی چیزوں (یعنی آسمانوں) کے قائم رکھنے اور اُن کی حفاظت کرنے والے اور دلوں کو اُن کے بُرے کو بھی اور اچھے کو بھی اُن کی فطرت پر پیدا کرنے والے خدا! اپنے شریف ترین درودوں اور بڑھنے والی برکتوں کو اپنے (مخصوص) بندے اور اپنے (برگزیدہ) رسول (حضرت) محمدؐ پر نازل فرما جو ختم کرنے والے ہیں اس (سلسلۂ نبوت) کے جو گزر گیا تھا اور کھولنے والے ہیں اس (باب ہدایت) کے جو بند (ہو گیا) تھا اور ظاہر کرنے والے ہیں حق کو حق ہی سے اور دفع کرنے والے ہیں باطل چیزوں کے جوش اور غلبوں کو اور توڑنے والے ہیں گمراہیوں کے حملوں کو (حضرت پر امر نبوت) جیسا کہ بار کیا گیا لہذا آپ نے اسے مضبوطی سے اُٹھایا

لِعَهْدِكَ مَاضِياً عَلَى نَفَاذِ أَمْرِكَ حَتَّى
أَوْرَى قَبَسَ الْقَابِسِ وَأَضَاءَ الطَّرِيقَ
لِلْخَابِطِ وَهُدِيَتْ بِهِ الْقُلُوبُ
بَعْدَ خَوْضَاتِ الْفِتَنِ وَالْآثَامِ
وَأَقَامَ مُوضِحَاتِ الْأَعْلَامِ وَ
نَيِّرَاتِ الْأَحْكَامِ فَهُوَ أَمِينُكَ
الْمَأْمُونُ وَخَازِنُ عِلْمِكَ الْمَخْزُونِ
وَشَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ وَبَعِيثُكَ
بِالْحَقِّ وَرَسُولُكَ إِلَى الْخَلْقِ اللَّهُمَّ
افْسَحْ لَهُ مَفْسَحاً فِي ظِلِّكَ وَاجْزِهِ
مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ فَضْلِكَ۔
اللَّهُمَّ أَعْلِ عَلَى بِنَاءِ الْبَانِينَ
بِنَاءَهُ وَأَكْرِمْ لَدَيْكَ مَنْزِلَتَهُ
وَأَتْمِمْ لَهُ نُورَهُ وَاجْزِهِ مِنِ
ابْتِعَاثِكَ لَهُ مَقْبُولَ الشَّهَادَةِ وَ
مَرْضِيَّ الْمَقَالَةِ ذَا مَنْطِقٍ عَدْلٍ وَ
خُطْبَةٍ فَصْلٍ اللَّهُمَّ اجْمَعْ بَيْنَنَا وَ
بَيْنَهُ فِي بَرْدِ الْعَيْشِ وَقَرَارِ النِّعْمَةِ
وَمُنَى الشَّهَوَاتِ وَأَهْوَاءِ اللَّذَّاتِ
وَرَخَاءِ الدَّعَةِ وَمُنْتَهَى الطُّمَأْنِينَةِ
وَتُحَفِ الْكَرَامَةِ۔

اس شان سے کہ تیرے حکم پر کھڑے رہنے والے تیری خوشنودی
(کے حاصل کرنے) میں بہت جلدی کرنے والے تھے۔ نہ آگے
بڑھنے سے رکنے والے اور نہ کسی عزم میں سستی کرنے والے
(بلکہ) تیری وحی کو یاد رکھنے والے تیرے عہد کی حفاظت
کرنے والے (اور) تیرے حکم کو استقلال اور ثابت قدمی سے
جاری رکھنے والے تھے یہاں تک کہ نور (ہدایت) کو اس کے
چاہنے والوں کیلئے روشن اور (سیدھی) راہ کو بھٹکنے والوں
کیلئے واضح کر دیا۔ اور اُن (حضرتؐ) سے دلوں کی ہدایت
ہو گئی بعد اسکے کہ وہ (دل گمراہی کے) فتنوں اور گناہوں
میں (بار بار) ڈوب چکے تھے۔ (حضرتؐ نے) واضح کرنے والی
نشانیاں اور روشنی دینے والے احکام جاری کر دیے تو (اے
خدا) وہ (حضرتؐ) تیرے قابل اطمینان امانتدار اور تیرے
مخفی (خزانہائے) علم کے خزانچی اور بروز قیامت تیرے
گواہ ہیں۔ اور تیرے رسول برحق اور خلق کی طرف تیرے
پیغمبر تھے تو اے خدا اپنے سایۂ (رحمت) میں اُن (حضرتؐ)
کیلئے ایک فراخ جگہ کشادہ فرما اور اپنے فضل سے اُن
(حضرت) کو دوہرا بہتر (یا بڑھنے والی خوبی) کی جزا دے
اے خدا اُن (حضرت) کی بنا (ہدایت) کو کل بانیان
(ہدایت) کی بنا سے بلند کر۔ اور اپنے یہاں اُن (حضرت) کی
منزلت کو معزز رکھ اور اُن (حضرت) کیلئے اُنکے نور (ارشاد
و ہدایت) کو تمام کر دے۔ اور تو نے جو اُن (حضرت) کو اسطرح
مبعوث کیا کہ (آپ کی) گواہی مقبول (آپ کی) بات پسندیدہ تھی (اور وہ حضرت) انصاف کا کلام کرنے والے اور فیصلہ کن
امر رکھنے والے تھے (تو اسکی) اُن (حضرت) کو جزا دے۔ اے خدا آرام کی زندگی اور قائم رہنے والی نعمت اور خواہشہائے

نفس کی آرزوؤں اور لذتوں کی تمناؤں اور راحت کے عیش اور اطمینان کی منتہی اور کرامت کے تحفوں میں مجھے اور اُن (حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ) کو اکٹھا فرما[11]

۱ھ مفتی محمد عبدہ اسکی شرح میں لکھتے ہیں والخاتم لما سبق ای لما انقلہ من النبوات یعنی حضرت کے قبل جو نبوتیں تھیں اُن کو آپ نے ختم کر دیا اور علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں الخاتم لما سبق من الملل یعنی حضرت کے قبل جو مذاہب تھے اُن کو آپ نے ختم کر دیا ۱۲ ۲ھ یعنی حضرت جس زمانہ میں مبعوث ہوئے اُسوقت لوگوں کے دلوں کو ضلالت اور جہالت کے قفلوں نے مقفل کر دیے تھے اور راہ ہدایت اُن لوگوں سے مخفی ہوگئی تھی تو حضرت صلعم ہی نے اپنی نبوت کے معجزوں سے اُن کو کھول دیا اور راہ حق واضح کر دی ۱۲ ۳ھ یعنی حضرت رسول خدا صلعم کفر اور باطل کے زور اور شوکت کو اپنے حجت اور برہان کی چمک اور غلبہ سے مٹا دیتے اور اسے دنیا میں ٹھہرنے نہیں دیتے تھے کیونکہ آپ کے ادلہ و براہین کی قوت ایسی واضح تھی جس کو دیکھ کر لوگ اپنے باطل پرستی اور راہ ضلالت پر باقی نہیں رہتے تھے ۱۲ ۴ھ اصل ترجمہ یہ تھا کہ جس طرح آپ پر امر نبوت بار کیا گیا اسی طرح آپ نے اسے مضبوطی سے اُٹھا لیا مگر علامہ ابن ابی الحدید اس کاف کو تعلیل یعنی سبب کا قرار دے کر اسکا معنے ای لاجل انہ حمل لکھتے ہیں کہ اسوجہ سے حضرت نے اسے مضبوطی سے اُٹھایا کہ آپ پر اسکا بوجھ بار کیا گیا تھا ۱۲ ۵ھ یعنی خدا کی خوشنودی حاصل کرنے میں حضرت رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ سستی کرنے والے اور اپنی جان کو بچانے والے نہیں تھے بلکہ رضائے خدا میں تو آپ اپنے نفس کو برانگیختہ کرتے شدید مشقتوں میں ڈال دیا کرتے تھے ۱۲ ۶ھ حضرت کے عربی جملہ حتے اوری قبسا لقابس کا اردو ترجمہ مشکل سے ہوسکا اوری کے معنی چنگاری نکالی اور قبس کے معنی آگ کی چنگاری یا اسکا شعلہ اور قابس معنی وہ شخص جو آگ کے شعلہ کا طالب ہو کہتے ہیں کہ قبست منہ نارًا یعنی میں نے اُس سے آگ لی واقبسنی نارًا یعنی اُس نے مجھے آگ دی اور یہاں حضرت کی مراد قبس سے نور ہدایت ہے اور قابس سے مقصود نور ہدایت کا طلب کرنے والا تو مطلب یہ ہوا کہ آنحضرت صلعم کے مبعوث ہونے پر جو لوگ نور ہدایت کے خواہاں تھے اُن کے لئے حضرت صلعم نے اس نور ہدایت کو روشن کر دیا اور یہ کل الفاظ استعارات اور مجازات ہیں ۱۲ ۷ھ یعنی جب ملک عرب والوں کے دل جہالت اور ضلالت کے فتنوں میں ڈوبے ہوئے تھے اُسوقت حضرت صلعم نے اُن لوگوں کے دلوں کی راہ راست کی طرف ہدایت کر دی ۱۲ ۸ھ فھو امینک المامون کا مطلب یہ ہے کہ خداوند عالم جو وحی حضرت صلعم پر نازل کرتا تھا آپ اُسے کمال امانت سے لوگوں تک پہونچاتے تھے اور لفظ مامون حضرت کے القاب سے ہے ۱۲ ۹ھ شہیدک یوم الدین یعنی بروز قیامت خدا کے شاہد (گواہ) رہیں گے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے فکیف اذا جئنا من کل امۃ بشھید و جئنا بک

علےٰ ھٰؤلاءِ شھیدًا یعنی اُسوقت کیسا ہوگا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں گے اور اے (میرے حبیب محمد مصطفیٰ) تم کو ہم اُن لوگوں پر گواہ کھڑا کریں گے ۱۲ ؎۲ یعنی حضرت رسول خدا صلعم کی منزلت کو دارِ آخرت میں بلند ترین منزلوں سے قرار دے۔ یہ مطلب ابن ابی الحدید معتزلی نے بیان کیا ہے مگر مفتی محمد عبدہ مصری لکھتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین کا مقصود یہ ہو کہ جناب رسالتمآب صلعم نے اپنے پروردگار کے حکم سے شریعت عادلہ اور ہدی فاضل کو جو مضبوط اور مستحکم کردیا جس کی طرف گمراہانِ راہِ حق پناہ لیتے ہیں اور جس کی طرف بھٹکنے والے رجوع کرتے ہیں اس شریعت کے متعلق حضرت علی دعا کرتے ہیں کہ اے خدا حضرت رسول خدا صلعم کی اس شریعت (اسلام) کو کل دوسری شریعتوں سے بلند اور اشرف قرار دے اور حضرت کی ہدایت و ارشاد کی شان کو ہر دوسرے ہادی کی ہدایت و ارشاد سے رفیع و عالی کردے ۱۲ ؎۳ نور تمام کرنے سے مطلب یہ ہو کہ حضرت صلعم کے دین کی تائید کرتا کہ وہ تمام اہل زمین پر پھیل جاوے اور دنیا کے کل مذہبوں پر وہ غالب آجاوے ۱۲ ؎۴ مقبول الشھادۃ کا مطلب یہ ہو کہ حضرت اپنی امت یا غیر امت پر خدا کے جس امر کی شہادت دیتے تھے سننے والے اسکی تصدیق کرتے اور اسکو قبول کرلیتے تھے کیونکہ کبھی آپ کو غلط کہتے پایا ہی نہیں ۱۲ ؎۵ اس خطبہ کی شرح تمام کرنے کے بعد علامہ ابن ابی الحدید معتزلی نے یہ بحث چھیڑی ہے کہ آنحضرت صلعم اور آپ کی اولاد پر درود بھیجنا واجب ہے یا نہیں اور اسکے کیا احکام ہیں اسکے متعلق اختلافات ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں واوجبھا الشافعی واصحابہ واختلف اصحابہ فی وجوب الصلوٰۃ علےٰ آل محمد فالاکثرون علےٰ انھا واجبۃ وانھا شرط فی صحۃ الصلوٰۃ یعنی نماز میں درود بھیجنے کو امام شافعی اور اُن کے اصحاب نے واجب قرار دیا ہو البتہ اُن کے اصحاب نے اسمیں اختلاف کیا ہو کہ نماز میں آل محمد پر درود بھیجنا واجب ہے یا نہیں تو اکثر علماء کا اسپر اتفاق ہو کہ واجب ہے بلکہ آل محمد پر نماز میں درود بھیجنا نماز کے قبول ہونے کی شرط ہو۔ اور امام شافعی صاحب کے اشعار اس مضمون کے مشہور ہیں جو تمام کتب اہلسنت میں موجود ہیں کہ وہ فرماتے ہیں ؎ یا اھل بیت رسول اللہ حبکم ؛ فرض من اللہ فی القرآن انزلہ ؛ کفاکم من عظیم القدر انکم ؛ من لم یصل علیکم لاصلوٰۃ لہ۔ یعنی اے اہل بیت رسول صلعم تمہاری محبت خدا کی طرف سے واجب کی گئی ہو جس کا حکم خدا نے قرآن مجید میں نازل کیا ہو تم لوگوں کے جلیل القدر ہونے کیلئے یہی امر کافی ہو کہ جو شخص نماز میں تم پر درود نہ بھیجے گا اُسکی نماز ہی نہ ہوگی (صواعق محرقہ وارجح المطالب وغیرہ) اور صواعق محرقہ باب ۱۱ فصل اول صفحہ ۱۲۸ میں منجملہ آیات منزلہ درشان اہلبیت تیسرا آیہ یہ لکھا ہو ان اللہ وملائکتہ یصلون علے النبی یا ایھا الذین اٰمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما (سورۂ احزاب) اسکے بعد لکھا ہو کہ کعب بن عجرہ سے یہ صحیح روایت مروی ہو کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم نے عرض کی اے رسول خدا صلعم یہ تو ہمیں معلوم ہو کہ آپ پر سلام کس طرح کرنا چاہیے

مگر یہ فرمائیں کہ ہم آپ پر درود کیونکر بھیجیں تو حضرت نے فرمایا قولوا اللھم صل علے محمد وآل محمد اور اسی کتاب کے صفحہ ۱۰۹ میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا لاتصلوا علی الصلوۃ البتراء فقالوا وما الصلوۃ البتراء قال تقولون اللھم صل علی محمد و تمسکون بل قولوا اللھم صل علی محمد و آل محمد یعنی فرمایا کہ مجھ پر دم بریدہ درود نہ بھیجو لوگوں نے پوچھا دم بریدہ درود کون سا ہے حضرت نے فرمایا کہ مجھ پر درود بھیج کر خاموش رہ جاؤ۔ تو ایسا نہ کرو بلکہ یوں کہو کہ اے خدا اپنا درود نازل کر حضرت رسول خدا صلعم پر اور حضرت کی آل پر بھی ۱۲

حصّۂ دُوُم

خُطب

ترجمہ

حجۃ الاسلام مولانا مفتی جعفر حسین صاحب قبلہ

KASHMIR UNIVERSITY
LIBRARY
Srinagar-190006

خطبہ (۷۱)

ومن كلام له عليه السلام

قاله لمروان بن الحكم بالبصرة۔

قالوا اخذ مروان بن الحكم اسيراً يوم الجمل فاستشفع الحسن والحسين عليهما السلام الى امير المؤمنين عليه السلام فكلماه فيه فخلى سبيله۔ فقال له يبايعك يا امير المؤمنين، فقال عليه السلام۔

او لم يبايعني بعد قتل عثمان لا حاجة لي في بيعته انها كف يهودية لو بايعني بكفه لغدر بسبته اما ان له امرة كلعقة الكلب انفه۔ وهو ابو الاكبش الاربعة وستلقى الامة منه ومن ولده يوما احمر۔

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔

جسے بمقام بصرہ مروان بن حکم کے بارے میں (ارشاد) فرمایا۔

لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جنگ جمل میں مروان بن حکم گرفتار ہو کر قید کیا گیا تو اس نے حسن اور حسین علیہما السلام سے خواہش کی کہ وہ امیر المومنین سے اس کی سفارش کریں۔ چنانچہ ان دونوں حضرات نے امیر المومنین سے اس سلسلہ میں بات چیت کی اور حضرت نے اُسے رہا کر دیا۔ پھر دونوں شہزادوں نے کہا یا امیر المومنین یہ آپ کی بیعت کرنا چاہتا ہے تو حضرت نے اُسکے متعلق فرمایا۔

کیا اس نے عثمان کے قتل ہو جانے کے بعد میری بیعت نہیں کی تھی؟ اب مجھے اُسکی بیعت کی ضرورت نہیں یہ یہودی قسم کا ہاتھ ہے۔ اگر ہاتھ سے بیعت کرے گا تو ذلیل طریقے سے توڑ بھی دے گا۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ یہ بھی اتنی دیر کہ کُتا اپنی ناک چاٹنے سے فارغ ہو۔ حکومت کرے گا اور اس کے چار بیٹے بھی حکمراں ہوں گے۔ اور امت اس کے اور اس کے بیٹوں کے ہاتھوں سے سختیوں کے دن دیکھے گی۔

---

۱ مروان ابن حکم حضرت عثمان کا بھتیجا اور داماد تھا اور اکہرا جسم اور لمبا قد ہونے کی وجہ سے خیط باطل (باطل کا ڈورا) کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔ چنانچہ عبد الملک بن مروان نے جب عمرو ابن اشدق کو قتل کر دیا تو اُسکے بھائی یحییٰ ابن سعید نے کہا ؎ غدرتم بعمرو یا بنی خیط باطل ؛ ومثلکم یبنی البیوت علی الغدر (اے خیط باطل کی اولاد تم نے عمرو سے غداری کی اور تمھارے ایسے لوگ غداری ہی کی بنیادوں پر اپنے اقتدار کی عمارتیں کھڑی کیا کرتے ہیں)۔ اس کا باپ حکم گو فتح مکہ کے موقع پر اسلام لے آیا تھا مگر اسکے طور طریقے ایسے تھے کہ جو پیغمبر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے انتہائی اذیت کا باعث ہوتے تھے۔ چنانچہ پیغمبر نے اسپر اور اسکی اولاد پر لعنت کی اور فرمایا کہ ویل لامتی من صلب هذا (اسد الغابہ) یعنی اسکی اولاد کے ہاتھوں میری امت تباہی کے دن دیکھے گی۔

آخر پیغمبرؐ نے اس کی بڑھتی ہوئی سازشوں کے پیش نظر اسے مدینے سے وادی وج (طائف میں ایک جگہ ہے) کی طرف نکلوا دیا، اور مروان بھی اس کے ساتھ چلتا بنا۔ اور پھر پیغمبرؐ نے زندگی بھر ان دونوں کو مدینہ نہ آنے دیا۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر نے بھی ایسا ہی کیا۔ لیکن حضرت عثمان نے اپنے عہد میں ان دونوں کو واپس بلوا لیا، اور مروان کو تو اس عروج پر پہونچا یا کہ گویا خلافت کی باگ ڈور اسی کے ہاتھوں میں ہو۔ اور پھر اسکے حالات اس طرح سازگار ہوئے کہ معاویہ ابن یزید کے مرنے کے بعد خلیفۃ المسلمین بن گیا۔ لیکن ابھی نو مہینے اٹھارہ دن ہی حکومت کرتے ہوئے گزرے تھے کہ ۳ رمضان ۶۵ھ میں ۶۳ برس کی عمر میں قضا نے اس طرح آگھیرا، کہ اس کی بیوی اسکے منھ پر تکیہ رکھ کر بیٹھ گئی اور اُسوقت تک الگ نہ ہوئی جب تک اس نے دم نہ توڑ دیا۔ اسکے چار بیٹوں کی طرف امیر المومنینؑ نے اشارہ کیا ہے وہ عبدالملک ابن مروان کے چار بیٹے ولید، سلیمان، یزید اور ہشام ہیں کہ جو عبدالملک کے بعد دیگرے تخت خلافت پر بیٹھے اور اپنی خونچکاں داستانوں سے صفحات تاریخ رنگین کر گئے۔ اور بعض شارحین نے خود اسکے صلبی بیٹے مراد لئے ہیں جن کے نام یہ ہیں عبدالملک، عبدالعزیز، بشر اور محمد۔ ان میں سے عبدالملک تو خلیفہ ہو گیا اور عبدالعزیز مصر کا، بشر عراق کا اور محمد جزیرہ کا والی قرار پایا۔

خطبہ (۷۲)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَزَمُوا عَلَى بَيْعَةِ عُثْمَانَ۔

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔ جب لوگوں نے عثمان کی بیعت کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا۔

لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا مِنْ غَيْرِي. وَوَاللهِ لَأُسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً الْتِمَاساً لِأَجْرِ ذٰلِكَ وَفَضْلِهِ، وَزُهْداً فِيمَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرُفِهِ وَزِبْرِجِهِ۔

تم جانتے ہو کہ مجھے اوروں سے زیادہ خلافت کا حق پہونچتا ہے۔ خدا کی قسم! جبتک مسلمانوں کے امور کا نظم و نسق برقرار رہے گا اور صرف میری ہی ذات ظلم و جور کا نشانہ بنتی رہے گی، میں خاموشی اختیار کرتا رہوں گا تاکہ (اس صبر پر) اللہ سے اجر و ثواب طلب کروں اور اس زیب و زینت اور آرائش کو ٹھکرا دوں جس پر تم مٹے ہوئے ہو۔

خطبہ (۷۳)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

لَمَّا بَلَغَهُ اتِّهَامُ بَنِي أُمَيَّةَ لَهُ بِالْمُشَارَكَةِ فِي دَمِ عُثْمَانَ۔

أَوَلَمْ يَنْهَ أُمَيَّةَ عِلْمُهَا بِي عَنْ قَرْفِي أَوَمَا وَزَعَ الْجُهَّالَ سَابِقَتِي عَنْ تُهَمَتِي وَلَمَا وَعَظَهُمُ اللهُ بِهِ أَبْلَغُ مِنْ لِسَانِي أَنَا حَجِيجُ الْمَارِقِينَ وَخَصِيمُ الْمُرْتَابِينَ وَعَلَى كِتَابِ اللهِ تُعْرَضُ الْأَمْثَالُ وَبِمَا فِي الصُّدُورِ تُجَازَى الْعِبَادُ۔

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔

جب آپ کو معلوم ہوا کہ بنی امیہ قتل عثمان میں شرکت کا الزام آپ پر رکھتے ہیں، تو ارشاد فرمایا:۔

میرے متعلق سب کچھ جاننے بوجھنے نے بھی بنی امیہ کو مجھ پر افترا پردازیوں سے باز نہیں رکھا۔ اور نہ میری سبقتِ ایمانی اور دیرینہ اسلامی خدمات نے ان جاہلوں کو اتہام لگانے سے روکا اور جو اللہ نے (کذب و افترا کے متعلق) انھیں پند و نصیحت کی ہے، وہ میرے بیان سے کہیں بلیغ ہے۔ میں (ان) بے دینوں پر حجت لانے والا اور (دین میں) شک و شبہ کرنے والوں کا فریق مخالف ہوں۔ اور قرآن پر پیش ہونا چاہیے تمام مشتبہ باتوں کو۔ اور بندوں کو جیسی اُن کی نیت ہوگی ویسا ہی پھل ملے گا۔

خطبہ (۷۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

رَحِمَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ حُكْماً فَوَعَى، وَدُعِيَ إِلَى رَشَادٍ فَدَنَا، وَأَخَذَ بِحُجْزَةِ هَادٍ فَنَجَا۔ رَاقَبَ رَبَّهُ، وَخَافَ ذَنْبَهُ، قَدَّمَ خَالِصاً، وَعَمِلَ صَالِحاً، اكْتَسَبَ مَذْخُوراً، وَاجْتَنَبَ مَحْذُوراً۔ رَمَى غَرَضاً، وَأَحْرَزَ عِوَضاً، كَابَرَ هَوَاهُ، وَكَذَّبَ مُنَاهُ، جَعَلَ الصَّبْرَ مَطِيَّةَ نَجَاتِهِ، وَالتَّقْوَى عُدَّةَ وَفَاتِهِ۔ رَكِبَ الطَّرِيقَةَ الْغَرَّاءَ،

حضرت علیہ السلام کے خطبہ کا کچھ حصہ۔

خدا اُس شخص پر رحم کرے جس نے حکمت کا کوئی کلمہ سنا تو اسے گرہ میں باندھ لیا۔ ہدایت کی طرف اسے بلایا گیا تو دوڑ کر قریب ہوا۔ صحیح راہبر کا دامن تھام کر نجات پائی۔ اللہ کو ہر وقت نظروں میں رکھا، اور گناہوں سے خوف کھایا، عمل بے ریا پیش کیا، نیک کام کئے۔ ثواب کا ذخیرہ جمع کیا۔ بُری باتوں سے اجتناب برتا۔ صحیح مقصد کو پا لیا۔ اپنا اجر سمیٹ لیا۔ خواہشوں کا مقابلہ کیا۔ امیدوں کو جھٹلایا۔ صبر کو نجات کی سواری بنا لیا۔ موت کیلئے

وَ لَزِمَ الْمَحَجَّةَ الْبَيْضَاءَ اِغْتَنَمَ الْمَهَلَ وَ بَادَرَ الْاَجَلَ وَ تَزَوَّدَ مِنَ الْعَمَلِ۔

تقوے کا ساز و سامان کیا روشن راہ پر سوار رہا حق کی شاہراہ پر قدم جمائے۔ زندگی کی مہلت کو غنیمت جانا موت کی طرف قدم بڑھائے۔ اور عمل کا زاد ساتھ لیا۔

خطبہ (۷۵)

وَ مِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اِنَّ بَنِيْ اُمَيَّةَ لَيُفَوِّقُوْنَنِيْ تُرَاثَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ اٰلِهٖ وَ سَلَّمَ تَفْوِيْقًا وَ اللّٰهِ لَئِنْ بَقِيْتُ لَهُمْ لَاَنْفُضَنَّهُمْ نَفْضَ اللَّحَّامِ الْوِذَامَ التَّرِبَةَ (وَ يُرْوٰى التُّرَابُ الْوَذِمَةُ وَ هُوَ عَلَى الْقَلْبِ) قَوْلُهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيُفَوِّقُوْنَنِيْ اَىْ يُعْطُوْنَنِيْ مِنَ الْمَالِ قَلِيْلًا قَلِيْلًا كَفُوَاقِ النَّاقَةِ وَ هُوَ الْحَلْبَةُ الْوَاحِدَةُ مِنْ لَبَنِهَا وَ الْوِذَامُ جَمْعُ وَذَمَةٍ وَ هِيَ الْحُزَّةُ مِنَ الْكَرِشِ اَوِ الْكَبِدِ تَقَعُ فِي التُّرَابِ فَتُنْفَضُ۔

حضرت علیہ السّلام کے ایک کلام کا کچھ حصّہ۔

بنی اُمیہ مجھے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ورثہ تھوڑا تھوڑا کر کے دیتے ہیں۔ خدا کی قسم! اگر میں زندہ رہا تو انھیں اس طرح جھاڑ پھینکوں گا، جس طرح قصائی خاک آلودہ گوشت کے ٹکڑے سے مٹی جھاڑ دیتا ہے۔

علامہ رضی فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں الوذام التربۃ (خاک آلودہ گوشت کے ٹکڑے) کے بجائے التراب الوذمۃ (مٹی جو گوشت کے ٹکڑے میں بھر گئی ہو) آیا ہے یعنی صفت کی جگہ موصوف اور موصوف کی جگہ صفت رکھ دی گئی ہے اور لیفوقوننی سے حضرت کی مراد یہ ہے کہ وہ مجھے تھوڑا تھوڑا کر کے دیتے ہیں جس طرح اونٹنی کو ذرا سا دودھ لیا جائے (اور پھر تھنوں کو اُسکے بچے کے مُنھ سے لگا دیا جائے تاکہ وہ دوہے جانے کیلئے تیار ہو جائے)، اور وذام، وذمہ کی جمع ہے جسکے معنی اوجھری یا جگر کے ٹکڑے کے ہیں جو مٹی میں گر پڑے اور پھر مٹی اُس سے جھاڑ دی جائے۔

خطبہ (۷۶)

وَ مِنْ كَلِمَاتٍ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدْعُوْ بِهَا۔

امیر المومنین علیہ السّلام کے دعائیہ کلمات۔

اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي فَإِنْ عُدْتُ فَعُدْ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ۔ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا وَأَيْتُ مِنْ نَفْسِي وَلَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِي۔ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَيْكَ بِلِسَانِي ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِي۔ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي رَمَزَاتِ الْأَلْحَاظِ وَسَقَطَاتِ الْأَلْفَاظِ وَشَهَوَاتِ الْجَنَانِ وَهَفَوَاتِ اللِّسَانِ۔

اے اللہ! تو اُن چیزوں کو بخش دے جنھیں تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے۔ اگر میں گناہ کی طرف پلٹوں تو تو اپنی مغفرت کے ساتھ پلٹ۔ بارالہا! جس عمل خیر کے بجا لانے کا میں نے اپنے آپ سے وعدہ کیا تھا مگر تو نے اُسے پورا ہوتے ہوئے نہ پایا، اُسے بھی بخش دے۔ میرے اللہ! زبان سے نکلے ہوئے وہ کلمے، جن سے تیرا تقرب چاہا تھا مگر دل اُن سے ہمنوا نہ ہو سکا، اُن سے بھی درگزر کر۔ پروردگار تو آنکھوں کے (طنزیہ) اشاروں اور ناشائستہ کلموں اور دل کی (بری) خواہشوں، اور زبان کی ہرزہ سرائیوں کو معاف کر دے۔

خطبہ (۷۷)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔

قَالَهُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ لَمَّا عَزَمَ عَلَى الْمَسِيرِ إِلَى الْخَوَارِجِ فَقَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ سِرْتَ فِي هٰذَا الْوَقْتِ خَشِيتُ أَنْ لَا تَظْفَرَ بِمُرَادِكَ مِنْ طَرِيقِ عِلْمِ النُّجُومِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:-

أَتَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِي إِلَى السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَ فِيهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ وَتُخَوِّفُ مِنَ السَّاعَةِ الَّتِي مَنْ سَارَ فِيهَا حَاقَ بِهِ الضُّرُّ؟ فَمَنْ صَدَّقَ بِهٰذَا فَقَدْ كَذَّبَ الْقُرْآنَ وَاسْتَغْنَى عَنِ الْإِعَانَةِ بِاللّٰهِ فِي نَيْلِ الْمَحْبُوبِ وَدَفْعِ

جب آپ نے جنگ خوارج کیلئے نکلنے کا ارادہ کیا تو ایک شخص نے کہا یا امیر المومنین اگر آپ اس وقت نکلے تو علم نجوم کی رو سے مجھے اندیشہ ہے کہ آپ اپنے مقصد میں کامیاب و کامران نہ ہو سکیں گے جس پر آپ نے فرمایا کہ:-

کیا تمھارا یہ خیال ہے کہ تم اس گھڑی کا پتہ دیتے ہو کہ اگر کوئی اسمیں نکلے تو اسکے لئے کوئی بُرائی نہ ہو گی۔ اور اس لمحے سے خبردار کرتے ہو کہ اگر کوئی اسمیں نکلے تو اُسے نقصان درپیش ہو گا۔ تو جس نے اسے صحیح سمجھا اُس نے قرآن کو جھٹلایا اور مقصد کے پانے اور مصیبت کے دور کرنے میں اللہ کی مدد سے بے نیاز ہو گیا۔ تم اپنی ان

الْمَكْرُوهِ۔ وَتَبْتَغِي فِي قَوْلِكَ لِلْعَامِلِ
بِأَمْرِكَ أَنْ يُولِيَكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ
لِأَنَّكَ بِزَعْمِكَ أَنْتَ هَدَيْتَهُ إِلَى
السَّاعَةِ الَّتِي نَالَ فِيهَا النَّفْعَ وَأَمِنَ
الضُّرَّ (ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى
النَّاسِ فَقَالَ)

أَيُّهَا النَّاسُ إِيَّاكُمْ وَتَعَلُّمَ النُّجُومِ
إِلَّا مَا يُهْتَدَى بِهِ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ فَإِنَّهَا
تَدْعُو إِلَى الْكَهَانَةِ وَالْمُنَجِّمُ كَالْكَاهِنِ
وَالْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ وَالسَّاحِرُ كَالْكَافِرِ
وَالْكَافِرُ فِي النَّارِ سِيرُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ۔

باتوں سے یہ چاہتے ہو کہ جو تمہارے کہے پر عمل کرے وہ اللہ کو چھوڑ کر تمہارے گن گائے اسلئے کہ تم نے اپنے خیال میں اُس ساعت کا پتہ دیا کہ جو اسکے لئے فائدہ کا سبب اور نقصان سے بچاؤ کا ذریعہ بنی۔ (پھر آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا:)

اے لوگو! نجوم کے سیکھنے سے پرہیز کرو مگر اتنا کہ جس سے خشکی اور تری میں راستے معلوم کر سکو اسلئے کہ نجوم کا سیکھنا کہانت اور غیب گوئی کی طرف لے جاتا ہے اور منجم حکم میں مثل کاہن کے ہے اور کاہن مثل ساحر کے ہے اور ساحر مثل کافر کے ہے اور کافر کا ٹھکانا جہنم ہے۔ بس اللہ کا نام لے کر چل کھڑے ہو۔

لہ جب امیر المومنینؑ نے خوارج کی شورشوں کو دبانے کے لئے نہروان کا ارادہ کیا تو عفیف ابن قیس نے آپ سے عرض کیا کہ یہ ساعت اچھی نہیں ہے اگر آپ اسوقت روانہ ہوئے تو فتح و ظفر مندی کے بجائے شکست و ہزیمت اُٹھانا پڑے گی مگر حضرتؑ نے اسکی بات کو درخور اعتنا نہ سمجھا اور اسی وقت لشکر کو کوچ کا حکم دے دیا۔ اور نتیجہ میں خوارج کو ایسی شکست فاش ہوئی کہ اُنکے چار ہزار جنگجوؤں میں سے صرف نو آدمی بھاگ کر اپنی جان بچا سکے اور باقی کا صفایا ہو گیا۔ امیر المومنینؑ نے نجوم کے غلط و نادرست ہونے پر تین طرح سے استدلال فرمایا ہے پہلے یہ کہ اگر منجم کی باتوں کو درست مان لیا جائے تو قرآن کو جھٹلانا پڑے گا۔ کیونکہ منجم ستاروں کو دیکھ کر غیب میں چھپی ہوئی چیزوں کے جاننے کا ادعا کرتا ہے اور قرآن یہ کہتا ہے کہ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ یعنی آسمان و زمین کے بسنے والوں میں سے کوئی بھی غیب نہیں جانتا سوائے اللہ کے۔ دوسرے یہ کہ وہ اپنے زعم ناقص میں یہ سمجھ لیتا ہے کہ وہ مستقبل کے حالات سے مطلع ہو کر اپنے نفع و نقصان کو جان سکتا ہے تو وہ اللہ کی طرف رجوع ہونے اور اس سے مدد چاہنے میں اپنے کو بے نیاز سمجھے گا۔ اور یہ اللہ سے بے اعتنائی اور اُسکے مقابلہ میں خود اعتمادی ایک طرح کا زندقہ و الحاد ہے جو اللہ سے اُسکے توقعات کو ختم کر دیتا ہے۔ تیسرے یہ کہ اگر وہ کسی مقصد میں کامیاب ہو گا تو اس کامیابی کو اپنے

علم کا نتیجہ قرار دے گا۔ جس سے وہ اللہ کے بجائے خود اپنے نفس کو سراہے گا۔ اور اس سلسلہ میں جن کی راہنمائی کرے گا ان سے بھی یہی چاہے گا کہ وہ اللہ کے شکر گزار ہونے کے بجائے اسکے شکر گزار ہوں۔ یہ تمام چیزیں فن نجوم میں اس حد تک مداخلت سے نہیں روکتیں، جس حد تک نجوم کی تاثیر کو منجانب اللہ دواؤں کے طبعی اثر کے قبیل سے مانا جائے۔ جس میں قدرت الٰہی پھر بھی موانع پیدا کر کے سد راہ ہو سکتی ہے۔ ہمارے اکثر علماء اسلام جو علم نجوم میں مہارت حاصل کئے ہوئے تھے، وہ اسی بناء پر صحیح ہی کہ وہ اسکے نتائج کو قطعی نہ سمجھتے تھے۔

خطبہ (۷۸)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعْدَ حَرْبِ الْجَمَلِ فِي ذَمِّ النِّسَاءِ!

مَعَاشِرَ النَّاسِ إِنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ نَوَاقِصُ الْحُظُوظِ نَوَاقِصُ الْعُقُولِ فَأَمَّا نُقْصَانُ إِيمَانِهِنَّ فَقُعُودُهُنَّ عَنِ الصَّلَوةِ وَالصِّيَامِ فِي أَيَّامِ حَيْضِهِنَّ وَ أَمَّا نُقْصَانُ عُقُولِهِنَّ فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ كَشَهَادَةِ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ وَأَمَّا نُقْصَانُ حُظُوظِهِنَّ فَمَوَارِيثُهُنَّ عَلَى الْأَنْصَافِ مِنْ مَوَارِيثِ الرِّجَالِ فَاتَّقُوا شِرَارَ النِّسَاءِ۔ وَكُونُوا مِنْ خِيَارِهِنَّ عَلَى حَذَرٍ وَلَا تُطِيعُوهُنَّ فِي الْمَعْرُوفِ حَتَّى لَا يَطْمَعْنَ فِي الْمُنْكَرِ۔

حضرت علیہ السلام کے خطبہ سے کچھ حصہ۔

جنگ جمل سے فارغ ہونے کے بعد عورتوں کی مذمت میں فرمایا۔

اے لوگو! عورتیں ایمان میں ناقص، حصوں میں ناقص اور عقل میں ناقص ہوتی ہیں۔ نقص ایمان کا ثبوت یہ ہے کہ ایام کے دور میں نماز اور روزہ انھیں چھوڑنا پڑتا ہے اور ناقص العقل ہونے کا ثبوت یہ ہی کہ دو عورتوں کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہوتی ہے اور حصہ و نصیب میں کمی یوں ہی کہ میراث میں ان کا حصہ مردوں سے آدھا ہوتا ہے۔ بُری عورتوں سے ڈرو، اور اچھی عورتوں سے بھی چوکنا رہا کرو۔ تم ان کی اچھی باتیں بھی نہ مانو تاکہ آگے بڑھ کر وہ بُری باتوں کے منوانے پر نہ اُتر آئیں۔

سلہ یہ خطبہ جنگ جمل کی تباہ کاریوں کے بعد ارشاد فرمایا اور چونکہ اس جنگ کی ہلاکت آفرینیاں ایک عورت کے حکم پر آنکھ بند کر کے چل پڑنے کا نتیجہ تھیں اسلئے اسمیں ان کے فطری نقائص اور ان کے وجوہ و اسباب کا ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ان کی پہلی کمزوری یہ ہی کہ انھیں ہر مہینہ میں چند دنوں کیلئے نماز و روزہ سے دست بردار

ہونا پڑتا ہے، اور یہ اعمال سے علیحدگی ان کے ایمان کے نقص کی دلیل ہے۔ اگرچہ ایمان کے حقیقی معنی تصدیق قلبی و اعتقاد باطنی کے ہیں مگر بطور مجاز عمل و کردار پر بھی اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ چونکہ اعمال ایمان کا آئینہ ہوتے ہیں، لہٰذا اعمال کو بھی ایمان کا جزو قرار دیا جاتا ہے۔ چنانچہ امام علی ابن موسےٰ الرضا سے مروی ہے کہ ان الایمان ھو التصدیق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالارکان یعنی ایمان دل سے تصدیق، زبان سے اقرار اور اعضا سے عمل کرنے کا نام ہے۔ دوسری کمزوری یہ ہے کہ ان کی فطری استعداد عقلی تصرفات کو پورے طور سے قبول کرنے سے قاصر ہوتی ہے۔ لہٰذا ان کے میدان عمل کی وسعت کے لحاظ سے فطرت نے ان کو قویٰ عقلیہ دیے ہیں جو حمل، ولادت، رضاعت، تربیت اولاد اور امور خانہ داری میں ان کی رہنمائی کر سکیں۔ اور اسی ذہنی و عقلی کمزوری کی بنا پر ان کی گواہی کو مرد کی گواہی کا درجہ نہیں دیا گیا۔ جیسا کہ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے:۔ واستشھدوا شھیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامراتٰن ممن ترضون من الشھداء ان تضل احدٰھما فتذکر احدٰھما الاخریٰ۔ یعنی اپنے مردوں میں سے جنھیں تم گواہی کیلئے پسند کرو دو مردوں کی گواہی لیا کرو، اور اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔ اگر ایک بھول جائے گی تو انہیں سے ایک دوسری کو یاد دلائے گی۔ تیسری کمزوری یہ ہے کہ ان کی میراث کا حصہ مرد کے حصۂ میراث سے نصف ہوتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے:۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین یعنی خدا تمھاری اولاد کے بارے میں تمھیں وصیت کرتا ہے کہ لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہوگا۔" اس سے عورت کی کمزوری کا پتہ یوں چلتا ہے کہ میراث میں اسکا حصہ نصف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اسکی کفالت کا بار مرد پر ہوتا ہے، تو جب مرد کی حیثیت ایک کفیل و نگراں کی قرار پائی، تو نگرانی و سرپرستی کی محتاج صنف اپنی کمزوری کی خود آئینہ دار ہوگی۔ ان کی فطری کمزوریوں کی طرف اشارہ کرنے کے بعد ان کی اندھا دھند پیروی اور غلط اطاعت کے مفاسد کا ذکر کرتے ہیں کہ بری بات تو خیر بری ہوتی ہی ہے۔ اگر وہ کسی اچھی بات کیلئے بھی کہیں تو اسے اس طرح انجام نہیں دینا چاہیے کہ انھیں یہ خیال ہونے لگے کہ یہ ان کی خاطر اور رضا جوئی کیلئے بجا لائی گئی ہے بلکہ اس طرح کہ وہ یہ سمجھ لیں کہ اس اچھے کام کو اسکے اچھے ہونے کی وجہ سے کیا گیا ہے اسمیں انکی خواہش و رضامندی کو کوئی دخل نہیں ہے اور اگر ان کو یہ وہم بھی ہو گیا کہ اسمیں انکی خوشنودی کو ملحوظ رکھا گیا ہے تو وہ ہاتھ پکڑتے ہوئے پہونچہ پکڑنے پر اتر آئیں گی اور یہ چاہنے لگیں گی کہ ان کی ہر بری سے بری بات کے آگے سر جھکایا جائے جس کا لازمی نتیجہ تباہی و بربادی ہوگا۔ امیر المومنین علیہ السلام کے اس ارشاد کے متعلق علامہ محمد عبدہ تحریر کرتے ہیں کہ: ولقد قال الامام قولا

صداقتہ التجارب فی الاحقاب المتطاولة" امیر المومنین علیہ السلام نے ایک ایسی بات کہہ دی ہے، کہ طویل صدیوں کے تجربے اس کی تصدیق کرتے ہیں۔

خطبہ (۷۹)

وَمِنْ کَلَامٍ لَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔

اَیُّھَا النَّاسُ الزَّھَادَۃُ قِصَرُ الْاَمَلِ۔ وَالشُّکْرُ عِنْدَ النِّعَمِ۔ وَالْوَرَعُ عِنْدَ الْمَحَارِمِ۔ فَاِنْ عَزَبَ ذٰلِکَ عَنْکُمْ فَلَا یَغْلِبِ الْحَرَامُ صَبْرَکُمْ وَلَا تَنْسَوْا عِنْدَ النِّعَمِ شُکْرَکُمْ فَقَدْ اَعْذَرَ اللّٰہُ اِلَیْکُمْ بِحُجَجٍ مُّسْفِرَۃٍ ظَاھِرَۃٍ وَکُتُبٍ بَارِزَۃِ الْعُذْرِ وَاضِحَۃٍ۔

اے لوگو! اُمیدوں کو کم کرنا، نعمتوں پر شکرادا کرنا، اور حرام چیزوں سے دامن بچانا ہی زہد و ورع ہے۔ اگر (دامن اُمید کو سمیٹنا) تمہارے لیے مشکل ہو جائے تو اتنا تو ہو کہ حرام تمہارے صبر و شکیب پر غالب نہ آجائے، اور نعمتوں کے وقت شکر کو بھول نہ جاؤ۔ خداوند عالم نے روشن اور کھلی ہوئی دلیلوں سے اور حجت تمام کرنے والی واضح کتابوں کے ذریعے تمہارے لیے حیل وحجت کا موقع نہیں رہنے دیا۔

خطبہ (۸۰)

وَمِنْ کَلَامٍ لَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے کلام کا کچھ حصہ۔

فِیْ صِفَۃِ الدُّنْیَا۔

جسے دنیا کی صفت میں (ارشاد) فرمایا۔

مَآ اَصِفُ مِنْ دَارٍ اَوَّلُھَا عَنَآءٌ وَّاٰخِرُھَا فَنَآءٌ۔ فِیْ حَلَالِھَا حِسَابٌ وَّفِیْ حَرَامِھَا عِقَابٌ۔ مَنِ اسْتَغْنٰی فِیْھَا فُتِنَ۔ وَمَنِ افْتَقَرَ فِیْھَا حَزِنَ۔ وَمَنْ سَاعَاھَا فَاتَتْہُ وَمَنْ قَعَدَ عَنْھَا وَاتَتْہُ وَمَنْ اَبْصَرَ بِھَا بَصَّرَتْہُ۔ وَمَنْ اَبْصَرَ اِلَیْھَا اَعْمَتْہُ۔

میں اس دار دنیا کی حالت کیا بیان کروں کہ جس کی ابتدا رنج اور انتہا فنا ہو جس کے حلال میں حساب اور حرام میں سزا و عقاب ہو۔ یہاں اگر کوئی غنی ہو تو اسے فتنوں سے واسطہ اور فقیر ہو تو حزن و ملال سے سابقہ رہے جو دنیا کیلئے سعی و کوشش میں لگا رہتا ہے اسکی دنیوی آرزوئیں بڑھتی ہی جاتی ہیں اور جو کوششوں سے ہاتھ اُٹھا لیتا ہے

(اَقُوْلُ: وَاِذَا تَاَمَّلَ الْمُتَاَمِّلُ قَوْلَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ اَبْصَرَ بِهَا بَصَّرَتْهُ، وَجَدَ تَحْتَهٗ مِنَ الْمَعْنَى الْعَجِيْبِ وَالْغَرَضِ الْبَعِيْدِ مَا لَا تُبْلَغُ غَايَتُهٗ وَلَا يُدْرَكُ غَوْرُهٗ۔ وَلَا سِيَّمَا اِذَا قُرِنَ اِلَيْهِ قَوْلُهٗ: وَمَنْ اَبْصَرَ اِلَيْهَا اَعْمَتْهُ۔ فَاِنَّهٗ يَجِدُ الْفَرْقَ بَيْنَ اَبْصَرَ بِهَا وَاَبْصَرَ اِلَيْهَا وَاضِحًا نَيِّرًا وَعَجِيْبًا بَاهِرًا)۔

دنیا خود ہی اُس سے سازگار ہو جاتی ہے۔ جو شخص دنیا کو عبرتوں کا آئینہ سمجھ کر دیکھتا ہے تو وہ اُسکی آنکھوں کو روشن و بینا کر دیتی ہے اور جو صرف دنیا ہی پر نظر رکھتا ہے تو وہ اُسے کور و نابینا بنا دیتی ہے۔ (علامہ رضی کہتے ہیں کہ اگر غور و فکر کرنے والا حضرتؑ کے اس ارشاد من ابصر بہا بصرتہ "جو اس دنیا کو عبرت حاصل کرنے کیلئے دیکھے تو وہ اُسے بصیر و بینا بنا دیتی ہے" کو دقتِ غور کی نگاہوں سے دیکھے تو وہ اسمیں عجیب و غریب معنی اور گہرے مطالب پائے گا۔ کہ جسکی انتہا تک پہونچ اور نہ اُسکے گہراؤ تک رسائی ہو سکتی ہے خصوصاً اُسکے ساتھ یہ جملہ ومن ابصر الیہا اعمتہ "اور جو صرف دنیا کو دیکھتا رہے تو وہ اُس سے آنکھوں کی روشنی چھین لیتی ہے" بھی ملا یا جائے تو ابصر بہا اور ابصر الیہا میں فرق واضح محسوس کرے گا اور حیرت سے اُسکی آنکھیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی۔

۱؎ "دنیا کی ابتدا مشقت اور انتہا ہلاکت ہے" یہ جملہ اسی حقیقت کا ترجمان ہے جسے قرآن نے لقد خلقنا الانسان فی کبد (ہم نے انسان کو تعب و مشقت میں رہنے والا پیدا کیا ہے) کی لفظوں میں پیش کیا ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ انسان کے دورِ حیات کی کروٹیں شکمِ مادر کی تنگنائیوں سے لے کر فضائے عالم کی وسعتوں تک کہیں بھی سکون و قرار سے ہمکنار نہیں ہوتیں۔ جب زندگی سے آشنا ہوتا ہے تو وہ اپنے کو ایک ایسے تیرہ و تار زندان میں جکڑا ہوا پاتا ہے کہ جہاں نہ ہاتھ پیروں کو جنبش دے سکتا ہے اور نہ پہلو بدل سکتا ہے۔ اور جب اِن جکڑبندیوں سے چھٹکارا پا کر دنیا میں آتا ہے تو مختلف صعوبتوں کے دور سے اسے گزرنا پڑتا ہے۔ ابتدا میں نہ زبان سے بول سکتا ہے کہ اپنے دُکھ درد کو بیان کر سکے اور نہ اعضا و جوارح میں سکت رکھتا ہے کہ اپنی ضرورتوں کو پورا کر سکے صرف اسکی دبی ہوئی سسکیاں اور اشکوں کی روانیاں ہی اسکی ضروریات کا احساس اور اسکے رنج و قلق کی ترجمانی کرتی ہیں۔۔ اس دور سے گزرنے کے بعد جب تعلیم و تربیت کی منزل میں قدم رکھتا ہے تو بات بات پر ڈانٹ ڈپٹ کی آوازیں اُسکا خیر مقدم کرتی ہیں ہر وقت خوف زدہ اور سہما ہوا دکھائی دیتا ہے۔ جب اس دورِ محکومیت سے نجات پاتا ہے تو اہل و عیال کی بندشوں اور معاش کی فکروں میں گھر جاتا ہے جہاں کبھی ہم پیشہ رقیبوں سے چپقلش، کبھی دشمنوں سے ٹکراؤ، کبھی حوادثِ زمانہ کا مقابلہ، کبھی بیماریوں کا حملہ اور کبھی اولاد کا صدمہ اسے درپیش رہتا ہے یہاں تک کہ بڑھاپا لاچاریوں اور بے بسیوں کے پیغام لے کر آ پہونچتا ہے۔ اور آخر دل میں حسرت و اندوہ لئے ہوئے

اس جہان فانی کو خیر باد کہہ دیتا ہے ـــــ پھر اس دنیا کے متعلق فرماتے کہ اسکی حلال چیزوں میں حساب کی موشگافیاں اور حرام چیزوں میں عقاب کی سختیاں ہیں جس سے خوشگوار لذتیں بھی اسکے کام و دہن میں تلخی پیدا کر دیتی ہیں اگر اس دنیا میں مال و دولت کی فراوانی ہو تو انسان ایک ایسے چکر میں پڑ جاتا ہے کہ جس سے راحت و سکون کو کھو بیٹھتا ہے اور اگر تنگدستی و ناداری ہو تو دولت کے غم میں گھلا جاتا ہے۔ اور جو اس دنیا کیلئے تگ و دو میں لگا رہتا ہے اُسکی آرزوؤں کی کوئی انتہا نہیں رہتی۔ ایک امید بر آتی ہے تو دوسری آرزو کو پورا کرنے کی ہوس دامنگیر ہو جاتی ہے۔ اس دنیا کی مثال سایہ کی طرح ہے کہ اگر اُسکے پیچھے دوڑو تو وہ آگے بھاگتا ہے، اور اگر اُس سے دامن چھڑا کر پیچھے بھاگو تو وہ پیچھے دوڑنے لگتا ہے۔ یونہی جو اس دنیا کے پیچھے نہیں دوڑتا، تو وہ خود اسکے پیچھے دوڑتی ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جو حرص و ہوس کے پھندوں کو توڑ کر بے جا دنیا طلبی سے دست کش ہو جاتا ہے، دنیا اُسے بھی حاصل ہوتی ہے اور وہ اس سے محروم نہیں کر دیا جاتا۔ لہٰذا جو شخص دنیا کی سطح سے بلند ہو کر دنیا کو دیکھے اور اُسکے احوال و واردات سے عبرت حاصل کرے اور اُسکی نیرنگیوں اور بوقلمونیوں سے صانع عالم کی قدرت، تدبیر و حکمت اور رحمت و رافت اور اُس کی ربوبیت کا پتہ لگائے تو اُس کی آنکھیں روشن و بینا ہو جائیں گی۔ اور جو شخص صرف دنیا کی رنگینیوں میں کھویا رہتا ہے اور اُسکی آرائشوں پر مرمٹتا ہے تو وہ دیدہ و دل کی روشنی کھو کر اُسکی اندھیاریوں ہی میں بھٹکتا رہتا ہے۔ اسی لئے قدرت نے ایسی نظروں سے دنیا کو دیکھنے سے منع فرمایا ہے:۔ لا تمدن عینیک الی ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحیوة الدنیا لنفتنهم فیه "کچھ لوگوں کو ہم نے زندگانی دنیا کی شادابی سے بہرہ مند کیا ہے تاکہ انہیں اس سے آزمائیں۔ تم اس متاع دنیا کی طرف نظر اُٹھا کر نہ دیکھو۔"

خطبہ (۸۱)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتُسَمّٰى بِالْغَرَّاءِ وَهِيَ مِنَ الْخُطَبِ الْعَجِيْبَةِ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ عَلَا بِحَوْلِهٖ۔ وَدَنَا بِطَوْلِهٖ۔ مَانِحِ كُلِّ غَنِيْمَةٍ وَفَضْلٍ۔ وَكَاشِفِ كُلِّ عَظِيْمَةٍ وَاَزْلٍ۔ اَحْمَدُهٗ عَلٰى عَوَاطِفِ

حضرت علیہ السلام کے خطبہ سے کچھ حصہ
اس خطبہ کا نام خطبہ غراء ہے جو امیر المومنین علیہ السلام کے عجیب و غریب خطبوں میں شمار ہوتا ہے۔

تمام حمد اُس اللہ کیلئے ہے جو اپنی طاقت کے اعتبار سے بلند، اپنی بخشش کے لحاظ سے قریب ہے۔ ہر نفع و زیادتی کا عطا کرنیوالا اور ہر مصیبت و ابتلا کا دور کرنیوالا ہے میں اُس کے

كَرَمِهٖ۔ وَسَوَابِغِ نِعَمِهٖ۔ وَاُوْمِنُ بِهٖ
اَوَّلًا بَادِيًا۔ وَاَسْتَهْدِيْهِ قَرِيْبًا هَادِيًا
وَاَسْتَعِيْنُهٗ قَاهِرًا قَادِرًا۔ وَاَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ
كَافِيًا نَاصِرًا۔ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ
اَرْسَلَهٗ لِاِنْفَاذِ اَمْرِهٖ وَاِنْهَاۗءِ عُذْرِهٖ
وَتَقْدِيْمِ نُذُرِهٖ۔

اُوْصِيْكُمْ عِبَادَ اللّٰهِ بِتَقْوَى اللّٰهِ الَّذِيْ
ضَرَبَ لَكُمُ الْاَمْثَالَ وَوَقَّتَ لَكُمُ الْاٰجَالَ
وَاَلْبَسَكُمُ الرِّيَاشَ وَاَرْفَعَ لَكُمُ الْمَعَاشَ
وَاَحَاطَكُمْ بِالْاِحْصَاۗءِ۔ وَاَرْصَدَ لَكُمُ
الْجَزَاۗءَ۔ وَاٰثَرَكُمْ بِالنِّعَمِ السَّوَابِغِ وَ
الرِّفَدِ الرَّوَافِغِ وَاَنْذَرَكُمْ بِالْحُجَجِ
الْبَوَالِغِ۔ وَاَحْصَاكُمْ عَدَدًا۔ وَوَظَّفَ
لَكُمْ مُدَدًا فِيْ قَرَارِ خِبْرَةٍ وَّدَارِ عِبْرَةٍ
اَنْتُمْ مُخْتَبَرُوْنَ فِيْهَا وَمُحَاسَبُوْنَ عَلَيْهَا
فَاِنَّ الدُّنْيَا رَنِقٌ مَشْرَبُهَا رَدِغٌ مَشْرَعُهَا
يُوْنِقُ مَنْظَرُهَا وَيُوْبِقُ مَخْبَرُهَا۔ غُرُوْرٌ
حَائِلٌ وَضَوْءٌ اٰفِلٌ وَظِلٌّ زَائِلٌ۔ وَ
سِنَادٌ مَائِلٌ۔ حَتّٰى اِذَا اَنِسَ نَافِرُهَا۔
وَاطْمَاَنَّ نَاكِرُهَا قَمَصَتْ بِاَرْجُلِهَا۔ وَ
قَنَصَتْ بِاَحْبُلِهَا۔ وَاَقْصَدَتْ بِاَسْهُمِهَا
وَاَعْلَقَتِ الْمَرْءَ اَوْهَاقَ الْمَنِيَّةِ۔ قَائِدَةً

نوازشوں اور نعمتوں کی فراوانیوں کی بنا پر اسکی حمد و ثنا کرتا ہوں میں اُسپر ایمان رکھتا ہوں چونکہ وہ اول و ظاہر ہے اور اُس سے ہدایت چاہتا ہوں چونکہ وہ قریب اور ہادی ہے اور اُس سے مدد چاہتا ہوں چونکہ وہ قادر و توانا ہے۔ اور اُسپر بھروسا کرتا ہوں چونکہ وہ ہر طرح کی کفایت و اعانت کرنیوالا ہے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم اُسکے عبد و رسول ہیں جنھیں احکام کے نفاذ اور حجت کے اتمام اور عبرتناک واقعات پیش کر کے پہلے سے متنبہ کر دینے کے لئے بھیجا۔

خدا کے بندو! میں تمھیں اُس اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں جس نے تمھارے (سمجھانے کیلئے) مثالیں پیش کیں اور تمھاری زندگی کے اوقات مقرر کئے تمھیں (مختلف) لباسوں سے ڈھانپا اور تمھارے رزق کا سامان فراواں کیا اُس نے تمھارا پورا جائزہ لے رکھا ہے اور تمھارے لئے جزا مقرر کی ہے اور تمھیں اپنی وسیع نعمتوں اور فراخ عطیوں سے نوازا اور موثر دلیلوں سے متنبہ کر دیا ہے۔ وہ ایک ایک کر کے تمھیں گن چکا ہے اور اس مقام آزمائش و محل عبرت میں اُس نے تمھاری عمریں مقرر کر دی ہیں۔ اسی میں تمھاری آزمائش ہے۔ اور اسکی درآمد و برآمد پر تمھارا حساب ہوگا۔ اس دنیا کا گھاٹ گندلا اور سیراب ہونے کی جگہ کیچڑ سے بھری ہوئی ہے۔ اسکا ظاہر خوشنما اور باطن تباہ کن ہے۔ یہ ایک مٹ جانے والا دھوکا، غروب ہو جانے والی روشنی، ڈھل جانے والا سایہ، اور

لَهُ إِلَى ضَنْكِ الْمَضْجَعِ۔ وَوَحْشَةِ الْمَرْجِعِ
وَمُعَايَنَةِ الْمَحَلِّ وَثَوَابِ الْعَمَلِ۔ وَكَذٰلِكَ
الْخَلَفُ يَعْقُبُ السَّلَفَ۔ لَا تُقْلِعُ الْمَنِيَّةُ
اخْتِرَامًا وَلَا يَرْعَوِي الْبَاقُونَ اجْتِرَامًا
يَحْتَذُونَ مِثَالًا وَيَمْضُونَ أَرْسَالًا إِلَى
غَايَةِ الْاِنْتِهَاءِ وَصَيُّورِ الْفَنَاءِ حَتّٰى إِذَا
تَصَرَّمَتِ الْأُمُورُ وَتَقَضَّتِ الدُّهُورُ
وَأَزِفَ النُّشُورُ أَخْرَجَهُمْ مِنْ ضَرَائِحِ
الْقُبُورِ وَأَوْكَارِ الطُّيُورِ۔ وَأَوْجِرَةِ السِّبَاعِ
وَمَطَارِحِ الْمَهَالِكِ سِرَاعًا إِلَى أَمْرِهٖ۔
مُهْطِعِينَ إِلَى مَعَادِهٖ۔ رَعِيلًا صُمُوتًا
قِيَامًا صُفُوفًا يَنْفُذُهُمُ الْبَصَرُ وَيُسْمِعُهُمُ
الدَّاعِي۔ عَلَيْهِمْ لَبُوسُ الْاِسْتِكَانَةِ۔ وَ
ضَرَعُ الْاِسْتِسْلَامِ وَالذِّلَّةِ۔ قَدْ ضَلَّتِ
الْحِيَلُ۔ وَانْقَطَعَ الْأَمَلُ۔ وَهَوَتِ الْأَفْئِدَةُ
كَاظِمَةً۔ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ مُهَيْنِمَةً
وَأَلْجَمَ الْعَرَقُ۔ وَعَظُمَ الشَّفَقُ وَأُرْعِدَتِ
الْأَسْمَاعُ لِزَبْرَةِ الدَّاعِي إِلَى فَصْلِ الْخِطَابِ
وَمُقَايَضَةِ الْجَزَاءِ وَنَكَالِ الْعِقَابِ۔ وَ
نَوَالِ الثَّوَابِ۔ عِبَادٌ مَخْلُوقُونَ اقْتِدَارًا۔
وَمَرْبُوبُونَ اقْتِسَارًا وَمَقْبُوضُونَ
احْتِضَارًا۔ وَمُضَمَّنُونَ أَجْدَاثًا۔ وَكَائِنُونَ
رُفَاتًا۔ وَمَبْعُوثُونَ أَفْرَادًا۔ وَمَدِينُونَ

جھکا ہوا ستون ہو۔ جب اس سے نفرت کرنے والا اس سے دل لگا لیتا ہو اور اجنبی اس سے مطمئن ہو جاتا ہو، تو یہ اپنے پیروں کو اٹھا کر زمین پر مارتی ہو اور اپنے جال میں پھانس لیتی ہو اور اپنے تیروں کا نشانہ بنا لیتی ہو اور اسکے گلے میں موت کا پھندا ڈال کر تنگ و تار قبر اور وحشتناک منزل تک لے جاتی ہو کہ جہاں سے وہ اپنا ٹھکانا (جنت یا دوزخ) دیکھ لے اور اپنے کیے کا نتیجہ پا لے۔ بعد میں آنے والوں کی حالت بھی اگلوں کی سی ہو۔ نہ موت کاٹ چھانٹ سے منھ موڑتی ہو اور نہ باقی رہنے والے گناہ سے باز آتے ہیں۔ باہم ایک دوسرے کے طور طریقوں کی پیروی کرتے ہیں اور یکے بعد دیگرے منزل منتہا و مقام فنا تک بڑھ رہے ہیں یہاں تک کہ جب تمام معاملات ختم ہو جائیں گے اور دنیا کی عمر تمام ہو جائے گی، اور قیامت کا ہنگام آ جائے گا تو اللہ سب کو قبر کے گوشوں، پرندوں کے گھونسلوں، درندوں کے بھٹوں اور ہلاکت گاہوں سے نکالے گا۔ گروہ در گروہ، صامت و ساکت، ایستادہ و صف بستہ امر الٰہی کی طرف بڑھتے ہوئے اور اپنی جائے بازگشت کی جانب دوڑتے ہوئے، نگاہ قدرت ان پر حاوی اور پکارنے والے کی آواز ان سب کے کان میں آتی ہوئی ہوگی۔ وہ ضعف و بے چارگی کا لباس پہنے ہوئے ہونگے، اور عجز و بے کسی کی وجہ سے ذلت ان پر چھائی ہوئی ہوگی۔ حیلے اور تدبیریں غائب، اور امیدیں منقطع ہو چکی ہونگی۔ دل مایوسانہ خاموشیوں کے ساتھ بیٹھے ہوں گے۔ آوازیں دب کر

جَزَاءً۔ وَيُمَيَّزُونَ حِسَاباً۔ قَدْ أُمْهِلُوا
فِي طَلَبِ الْمَخْرَجِ وَهُدُوا سَبِيلَ الْمَنْهَجِ
وَعُمِّرُوا مَهَلَ الْمُسْتَعْتَبِ۔ وَكُشِفَتْ
عَنْهُمْ سُدَفُ الرِّيَبِ وَخُلُّوا لِمِضْمَارِ
الْجِيَادِ۔ وَرَوِيَّةِ الْارْتِيَادِ۔ وَأَنَاةِ
الْمُقْتَبِسِ الْمُرْتَادِ فِي مُدَّةِ الْأَجَلِ وَ
مُضْطَرَبِ الْمَهَلِ۔ فَيَا لَهَا أَمْثَالاً
صَائِبَةً۔ وَمَوَاعِظَ شَافِيَةً لَوْ صَادَفَتْ
قُلُوباً زَاكِيَةً وَأَسْمَاعاً وَاعِيَةً۔ وَآرَاءً
عَازِمَةً وَأَلْبَاباً حَازِمَةً۔ فَاتَّقُوا اللهَ
تَقِيَّةَ مَنْ سَمِعَ فَخَشَعَ وَاقْتَرَفَ فَاعْتَرَفَ
وَوَجِلَ فَعَمِلَ وَحَاذَرَ فَبَادَرَ۔ وَأَيْقَنَ
فَأَحْسَنَ۔ وَعُبِّرَ فَاعْتَبَرَ۔ وَحُذِّرَ فَازْدَجَرَ
وَأَجَابَ فَأَنَابَ۔ وَرَجَعَ فَتَابَ۔ وَاقْتَدَى
فَاحْتَذَى۔ وَأُرِيَ فَرَأَى فَأَسْرَعَ طَالِباً
وَنَجَا هَارِباً فَأَفَادَ ذَخِيرَةً وَأَطَابَ
سَرِيرَةً۔ وَعَمَّرَ مَعَاداً۔ وَاسْتَظْهَرَ
زَاداً لِيَوْمِ رَحِيلِهِ۔ وَوَجْهِ سَبِيلِهِ۔
وَحَالِ حَاجَتِهِ۔ وَمَوْطِنِ فَاقَتِهِ۔ وَقَدَّمَ
أَمَامَهُ لِدَارِ مُقَامِهِ۔ فَاتَّقُوا اللهَ عِبَادَ
اللهِ جِهَةَ مَا خَلَقَكُمْ لَهُ۔ وَاحْذَرُوا مِنْهُ
كُنْهَ مَا حَذَّرَكُمْ مِنْ نَفْسِهِ وَاسْتَحِقُّوا
مِنْهُ مَا أَعَدَّ لَكُمْ بِالتَّنَجُّزِ لِصِدْقِ مِيعَادِهِ

خاموش ہو جائیں گی، پسینہ منہ میں پھندا ڈال دے گا۔ وحشت بڑھ جائے گی۔ اور جب انھیں آخری فیصلہ سنانے، عملوں کا معاوضہ دینے، اور عذاب عقوبت اور اجر و ثواب کیلئے بلایا جائے گا تو پکارنے والے کی گرج دار آواز سے کان لرز اٹھیں گے یہ بندے اُسکے اقتدار کا ثبوت دینے کیلئے وجود میں آئے ہیں اور غلبہ و تسلط کے ساتھ انکی تربیت ہوئی ہے۔ نزع کے وقت اُن کی روحیں قبض کر لی جاتی ہیں اور قبروں میں رکھ دیے جاتے ہیں (جہاں) یہ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے اور (پھر) قبروں سے اکیلے اٹھائے جائیں گے اور عملوں کے مطابق جزا پائیں گے۔ اور سب کا الگ الگ حساب لینا ہوگا۔ انھیں دنیا میں رہتے ہوئے گلوخلاصی کا موقع دیا گیا تھا اور سیدھا راستہ بھی دکھایا جا چکا تھا، اور اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے مہلت بھی دی گئی تھی۔ شک و شبہات کی تاریکیاں ان سے دور کر دی گئی تھیں اور اس مدت حیات و آماجگاہ عمل میں انھیں کھلا چھوڑ دیا گیا تھا، تاکہ آخرت میں دوڑ لگانے کی تیاری، اور سوچ بچار سے مقصد کی تلاش کر لیں اور اتنی مہلت پا لیں جتنی فوائد کے حاصل کرنے اور اپنی آئندہ منزل کا سامان کرنے کیلئے ضروری ہے۔ یہ کتنی ہی صحیح مثالیں اور شفا بخش نصیحتیں ہیں۔ بشرطیکہ انھیں پاکیزہ دل اور سننے والے کان اور مضبوط رائیں اور ہوشیار عقلیں نصیب ہوں۔ اللہ سے ڈرو، اس شخص کے مانند جس نے نصیحت کی باتوں کو سنا تو جھک گیا، گناہ کیا تو اُسکا اعتراف کیا، ڈرا، تو عمل کیا۔ خوف کیا تو نیکیوں کی طرف بڑھا۔ قیامت کا یقین کیا، تو اچھے اعمال بجا لایا۔ عبرتیں دلائی گئیں، تو اُس نے عبرت

وَالْحَذَرِ مِنْ هَوْلِ مَعَادِهِ۔

وَ"مِنْهَا" جَعَلَ لَكُمْ أَسْمَاعاً لِتَعِيَ مَا عَنَاهَا۔ وَأَبْصَاراً لِتَجْلُوَ عَنْ عَشَاهَا وَأَشْلَاءً جَامِعَةً لِأَعْضَائِهَا۔ مُلَائِمَةً لِأَحْنَائِهَا فِي تَرْكِيبِ صُوَرِهَا وَمُدَدِ عُمُرِهَا بِأَبْدَانٍ قَائِمَةٍ بِأَرْفَاقِهَا وَقُلُوبٍ رَائِدَةٍ لِأَرْزَاقِهَا فِي مُجَلِّلَاتِ نِعَمِهِ۔ وَمُوجِبَاتِ مِنَنِهِ۔ وَحَوَاجِزِ عَافِيَتِهِ۔ وَقَدَّرَ لَكُمْ أَعْمَاراً سَتَرَهَا عَنْكُمْ۔ وَخَلَّفَ لَكُمْ عِبَراً مِنْ آثَارِ الْمَاضِينَ قَبْلَكُمْ مِنْ مُسْتَمْتَعِ خَلَاقِهِمْ وَمُسْتَفْسَحِ خِنَاقِهِمْ۔ أَرْهَقَتْهُمُ الْمَنَايَا دُونَ الْآمَالِ۔ وَشَذَّبَهُمْ عَنْهَا تَخَرُّمُ الْآجَالِ۔ لَمْ يَمْهَدُوا فِي سَلَامَةِ الْأَبْدَانِ وَلَمْ يَعْتَبِرُوا فِي أُنُفِ الْأَوَانِ۔ فَهَلْ يَنْتَظِرُ أَهْلُ بَضَاضَةِ الشَّبَابِ إِلَّا حَوَانِيَ الْهَرَمِ۔ وَأَهْلُ غَضَارَةِ الصِّحَّةِ إِلَّا نَوَازِلَ السَّقَمِ۔ وَأَهْلُ مُدَّةِ الْبَقَاءِ إِلَّا آوِنَةَ الْفَنَاءِ مَعَ قُرْبِ الزِّيَالِ وَأُزُوفِ الِانْتِقَالِ وَعَلَزِ الْقَلَقِ۔ وَأَلَمِ الْمَضَضِ وَغُصَصِ الْجَرَضِ۔ وَتَلَفُّتِ الِاسْتِغَاثَةِ بِنُصْرَةِ الْحَفَدَةِ وَالْأَقْرِبَاءِ وَالْأَعِزَّةِ وَالْقُرَنَاءِ۔ فَهَلْ دَفَعَتِ الْأَقَارِبُ

حاصل کی۔ اور خوف دلایا گیا تو برائیوں سے رک گیا۔ اور (اللہ کی پکار پر) لبیک کہی، تو پھر اسکی طرف رخ موڑ لیا۔ اور اسکی طرف توبہ و انابت کے ساتھ متوجہ ہوا۔ (اگلوں کی) پوری پوری پیروی کی اور حق کے دکھائے جانے پر اسے دیکھ لیا۔ ایسا شخص طلب حق کیلئے سرگرم عمل رہا، اور (دنیا کے بندھنوں سے) چھوٹ کر بھاگ کھڑا ہوا۔ اس نے اپنے لئے ذخیرہ فراہم کیا، اور باطن کو پاک و صاف رکھا اور آخرت کا گھر آباد کر لیا۔ سفر آخرت اور اسکی راہ نوردی کیلئے اور احتیاج کے مواقع، اور فقر و فاقہ کے مقامات کے پیش نظر اس نے زاد اپنے ہمراہ بار کر لیا ہے۔ اللہ کے بندو! اپنے پیدا ہونے کی غرض و غایت کے پیش نظر اس سے ڈرتے رہو، اور جس حد تک اس نے تمہیں ڈرایا ہے اس حد تک اس سے خوف کھاتے رہو۔ اور اس سے اسکے سچے وعدے کا ایفا چاہتے ہوئے اور ہول قیامت سے ڈرتے ہوئے ان چیزوں کا استحقاق پیدا کرو، جو اس نے تمہارے لئے مہیا کر رکھی ہیں۔

اسی خطبہ میں کے یہ بھی الفاظ ہیں:۔ اس نے تمہارے لئے کان بنائے تاکہ ضروری اور اہم چیزوں کو سنکر محفوظ رکھیں، اور اس نے تمہیں آنکھیں دی ہیں تاکہ وہ کوری و بے بصری سے نکل کر روشن و ضیا بار ہوں۔ اور جسم کے مختلف حصے جن میں سے ہر ایک میں بہت سے اعضا ہیں جنکے پیچ و خم انکی مناسبت سے ہیں اپنی صورتوں کی ترکیب اور عمر کی مدتوں کے تناسب کے ساتھ ساتھ۔ ایسے بدنوں کے ساتھ جو اپنی ضروریات کو پورا کر رہے ہیں اور ایسے دلوں کے ساتھ ہیں،

أَوْ نَفَعَتِ النَّوَاحِبُ وَقَدْ غُوْدِرَ فِي مَحَلَّةِ
الْأَمْوَاتِ رَهِيناً۔ وَفِي ضِيقِ الْمَضْجَعِ
وَحِيداً۔ قَدْ هَتَكَتِ الْهَوَامُّ جِلْدَتَهُ۔ وَ
أَبْلَتِ النَّوَاهِكُ جِدَّتَهُ۔ وَعَفَتِ الْعَوَاصِفُ
آثَارَهُ۔ وَمَحَا الْحَدَثَانُ مَعَالِمَهُ وَصَارَتِ
الْأَجْسَادُ شَحِبَةً بَعْدَ بَضَّتِهَا، وَالْعِظَامُ
نَخِرَةً بَعْدَ قُوَّتِهَا وَالْأَرْوَاحُ مُرْتَهَنَةً
بِثِقَلِ أَعْبَائِهَا مُوقِنَةً بِغَيْبِ أَنْبَائِهَا
لَا تُسْتَزَادُ مِنْ صَالِحِ عَمَلِهَا، وَلَا
تُسْتَعْتَبُ مِنْ سَيِّئِ زَلَلِهَا أَوَلَسْتُمْ أَبْنَاءَ
الْقَوْمِ وَالْآبَاءَ، وَإِخْوَانَهُمْ وَالْأَقْرِبَاءَ۔
تَحْتَذُونَ أَمْثِلَتَهُمْ۔ وَتَرْكَبُونَ قِدَّتَهُمْ
وَتَطَئُونَ جَادَّتَهُمْ۔ فَالْقُلُوبُ قَاسِيَةٌ
عَنْ حَظِّهَا۔ لَاهِيَةٌ عَنْ رُشْدِهَا سَالِكَةٌ
فِي غَيْرِ مِضْمَارِهَا۔ كَأَنَّ الْمَعْنِيَّ سِوَاهَا وَ
كَأَنَّ الرُّشْدَ فِي إِحْرَازِ دُنْيَاهَا۔ وَاعْلَمُوا
أَنَّ مَجَازَكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ وَمَزَالِقِ دَحْضِهِ
وَأَهَاوِيلِ زَلَلِهِ۔ وَتَارَاتِ أَهْوَالِهِ۔ فَاتَّقُوا
اللّٰهَ عِبَادَ اللّٰهِ تَقِيَّةَ ذِي لُبٍّ شَغَلَ التَّفَكُّرُ
قَلْبَهُ۔ وَأَنْصَبَ الْخَوْفُ بَدَنَهُ، وَأَسْهَرَ
التَّهَجُّدُ غِرَارَ نَوْمِهِ وَأَظْمَأَ الرَّجَاءُ
هَوَاجِرَ يَوْمِهِ وَظَلَفَ الزُّهْدُ شَهَوَاتِهِ،
وَأَوْجَفَ الذِّكْرُ بِلِسَانِهِ وَقَدَّمَ الْخَوْفَ

جو اپنی غذائے روحانی کی تلاش میں لگے رہتے ہیں علاوہ دیگر
بڑی نعمتوں اور احسانمند بنانے والی بخششوں و سلامتی کے
حصاروں کے اور اس نے تمہاری عمریں مقرر کر دی ہیں جنھیں
تم سے مخفی رکھا ہے اور گزشتہ لوگوں کے حالات و اتفاقات سے
تمہارے لئے عبرت آموزی کے مواقع رکھ چھوڑے ہیں۔ ایسے
لوگ جو اپنے حظ و نصیب سے لذت اندوز تھے اور کھلے بندوں
آزاد پھرتے تھے کس طرح امیدوں کے بر آنے سے پہلے موت
نے انھیں جا لیا اور عمر کے ہاتھ نے انھیں ان امیدوں سے
دور کر دیا۔ اسوقت انھوں نے کچھ سامان نہ کیا کہ جب بدن
تندرست تھے، اور اسوقت عبرت و نصیحت حاصل نہ کی کہ
جب جوانی کا دور تھا۔ کیا یہ بھرپور جوانی والے بڑھاپے
کے منتظر ہیں اور اصحت کی تر و تازگی والے ٹوٹ پڑنے والی
بیماریوں کے انتظار میں ہیں۔ اور یہ زندگی والے فنا کی گھڑیاں
دیکھ رہے ہیں؟ جب چل چلاؤ کا ہنگام نزدیک اور کوچ قریب
ہوگا اور (بستر مرگ پر) قلق و اضطراب کی بے قراریاں اور
سوز و تپش کی بے چینیاں اور لعاب دہن کے پھندے ہوں گے
اور عزیز و اقارب اور اولاد و احباب سے مدد کیلئے فریاد کرتے
ہوئے ادھر ادھر کروٹیں بدلنے کا وقت آ گیا ہوگا تو کیا
قریبیوں نے موت کو روک لیا، یا رونے والیوں کے (رونے) نے
کچھ فائدہ پہنچایا۔ اسے تو قبرستان میں قبر کے ایک تنگ گوشے
کے اندر جکڑ باندھ کر اکیلا چھوڑ دیا گیا ہے۔ سانپ اور
بچھوؤں نے اسکی جلد کو چھلنی کر دیا ہے اور (وہاں کی) پامالیوں
نے اسکی تر و تازگی کو فنا کر دیا ہے۔ آندھیوں نے اس کے آثار

لامامه وتنكب المخالج عن وضح
السبيل، وسلك اقصد المسالك
الى النهج المطلوب، ولم تفتله
فاتلات الغرور، ولم تعم عليه
مشتبهات الامور. ظافرا بفرحة
البشرى وراحة النعمى في انعم نومه
وامن يومه. قد عبر معبر العاجلة
حميدا. وقدم زاد الآجلة سعيدا
وبادر من وجل. واكمش في مهل و
رغب في طلب وذهب عن هرب و
راقب في يومه غده. ونظر قدما
امامه، فكفى بالجنة ثوابا ونوالا. و
كفى بالنار عقابا ووبالا. وكفى بالله
منتقما ونصيرا وكفى بالكتاب حجيجا
وخصيما. اوصيكم بتقوى الله الذي اعذر
بما انذر. واحتج بما نهج. وحذركم
عدوا نفذ في الصدور خفيا ونفث في
الاذان نجيا، فاضل واردى، ووعد
فمنى، وزين سيئات الجرائم. وهون
موبقات العظائم. حتى اذا استدرج
قرينته، واستغلق رهينته انكر ما زين
واستعظم ما هون وحذر ما
امن.

مٹا ڈالے اور حادثات نے اسکے نشانات تک محو کر دیے۔ تروتازہ جسم لاغر و پژمردہ ہو گئے۔ ہڈیاں گل سڑ گئیں اور روحیں (گناہ کے) بارگراں کے نیچے دبی پڑی ہیں اور غیب کی خبروں پر یقین کر چکی ہیں۔ لیکن انکے لئے اب اچھے عملوں میں اضافہ کی کوئی صورت اور نہ بداعمالیوں سے توبہ کی کچھ گنجائش ہے۔ کیا تم انھیں مرچکنے والوں کے بیٹے، باپ، بھائی اور قریبی نہیں ہو۔ آخر تمہیں بھی تو ہو بہو انہی کے سے حالات کا سامنا کرنا اور انہی کی راہ پر چلنا ہے، اور انہی کی شاہراہ پر گزرنا ہے۔ مگر دل اب بھی حظ و سعادت سے بے رغبت، اور ہدایت سے بے پروا ہیں۔ اور غلط میدان میں جا رہے ہیں۔ گویا انکے علاوہ کوئی اور مراد و مخاطب ہے۔ اور گویا انکے لئے دنیا سمیٹ لینا ہی صحیح راستہ ہے۔ یاد رکھو کہ تمہیں گزرنا ہے صراط پر اور وہاں کی ایسی جگہوں پر جہاں قدم لڑکھڑانے لگتے ہیں، اور پیر پھسل جاتے ہیں، اور قدم قدم پر خوف و دہشت کے خطرات ہیں۔ اللہ سے اس طرح ڈرو، جس طرح وہ مرد زیرک و دانا ڈرتا ہے کہ جس کے دل کو (عقبیٰ کی) سوچ بچار نے اور چیزوں سے غافل کر دیا ہو اور خوف نے اسکے بدن کو تعب و کلفت میں ڈال دیا ہو اور نماز شب نے اسکی تھوڑی بہت نیند کو بھی بیداری سے بدل دیا ہو اور امید ثواب میں اسکے دن کی تپتی ہوئی دوپہریں پیاس میں گزرتی ہوں، اور زہد و ورع نے اسکی خواہشوں کو روک دیا ہو، اور ذکر الٰہی سے اسکی زبان ہر وقت حرکت میں ہو خطروں کے آنے سے پہلے اس نے خوف کھایا ہو اور

وَمِنْهَا فِي صِفَةِ خَلْقِ الْإِنْسَانِ

أَمْ هَذَا الَّذِي أَنْشَأَهُ فِي ظُلُمَاتِ
الْأَرْحَامِ وَشُغُفِ الْأَسْتَارِ نُطْفَةً دِهَاقاً
وَعَلَقَةً مِحَاقاً، وَجَنِيناً وَرَاضِعاً، وَوَلِيداً
وَيَافِعاً. ثُمَّ مَنَحَهُ قَلْباً حَافِظاً وَلِسَاناً
لَافِظاً وَبَصَراً لَاحِظاً. لِيَفْهَمَ مُعْتَبِراً.
وَيُقَصِّرَ مُزْدَجِراً. حَتَّى إِذَا قَامَ اعْتِدَالُهُ
وَاسْتَوَى مِثَالُهُ نَفَرَ مُسْتَكْبِراً وَخَبَطَ
سَادِراً. مَاتِحاً فِي غَرْبِ هَوَاهُ، كَادِحاً
سَعْياً لِدُنْيَاهُ فِي لَذَّاتِ طَرَبِهِ، وَ
بَدَوَاتِ أَرَبِهِ، لَا يَحْتَسِبُ رَزِيَّةً وَلَا
يَخْشَعُ تَقِيَّةً. فَمَاتَ فِي فِتْنَتِهِ غَرِيراً،
وَعَاشَ فِي هَفْوَتِهِ يَسِيراً لَمْ يُفِدْ
عِوَضاً. وَلَمْ يَقْضِ مُفْتَرَضاً. دَهِمَتْهُ
فَجَعَاتُ الْمَنِيَّةِ فِي غُبَّرِ جِمَاحِهِ وَسَنَنِ
مِرَاحِهِ. فَظَلَّ سَادِراً وَبَاتَ سَاهِراً.
فِي غَمَرَاتِ الْآلَامِ وَطَوَارِقِ الْأَوْجَاعِ
وَالْأَسْقَامِ. بَيْنَ أَخٍ شَقِيقٍ وَوَالِدٍ
شَفِيقٍ. وَدَاعِيَةٍ بِالْوَيْلِ جَزَعاً. وَ
لَادِمَةٍ لِلصَّدْرِ قَلَقاً. وَالْمَرْءُ فِي سَكْرَةٍ
مُلْهِيَةٍ. وَغَمْرَةٍ كَارِثَةٍ وَأَنَّةٍ مُوجِعَةٍ
وَجَذْبَةٍ مُكْرِبَةٍ. وَسَوْقَةٍ مُتْعِبَةٍ۔
ثُمَّ أُدْرِجَ فِي أَكْفَانِهِ مُبْلِساً، وَجُذِبَ

کٹی پھٹی راہوں سے بچا ہوا سیدھی راہ پر ہو لیا ہو۔ اور
راہِ مقصود پر آنے کیلئے سیدھا راستہ اختیار کیا ہو۔ نہ خوش
فریبیوں نے اُسے پیچ و تاب پیدا کیا ہو اور نہ مشتبہ باتوں
نے اس کی آنکھوں پر پردہ ڈالا ہے۔ بشارت کی خوشیوں اور
نعمت کی آسائشوں کو پا کر بیٹھی نیند سوتا ہے اور امن چین
سے دن گزارتا ہے۔ وہ دنیا کی عبورگاہ سے قابلِ تعریف سیرت
کے ساتھ گزر گیا، اور آخرت کی منزل پر سعادتوں کے ساتھ
پہونچا۔ وہاں کے خطروں کے پیشِ نظر اس نے نیکیوں کی
طرف قدم بڑھایا اور اچھائیوں کیلئے اس قدرِ حیات میں
تیز گام چلا۔ طلبِ آخرت میں دلجمعی و رغبت سے بڑھتا گیا اور
برائیوں سے بھاگتا رہا اور آج کے دن کل کا خیال رکھا اور
پہلے سے اپنے آنے کی ضرورتوں پر نظر رکھی۔ بخشش و عطا کیلئے
جنت اور عقاب و عذاب کیلئے دوزخ سے بڑھ کر کیا ہو گا، اور
انتقام لینے اور مدد کرنے کیلئے اللہ سے بڑھ کر کون ہو سکتا ہے
اور سند و حجت بنکر اپنے خلاف سامنے آنے کیلئے قرآن سے
بڑھ کر کیا ہے؟ میں تمہیں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں
جس نے ڈرانے والی چیزوں کے ذریعے عذر تراشی کی کوئی
گنجائش باقی نہیں رکھی، اور سیدھی راہ دکھا کر حجت تمام
کر دی ہے اور تمہیں اس دشمن سے ہوشیار کر دیا ہے جو چپکے
سے سینوں میں نفوذ کر جاتا ہے، اور کانا پھوسی کرتے ہوئے
کانوں میں پھونک دیتا ہے، چنانچہ وہ گمراہ کر کے تباہ و برباد
کر دیتا ہے اور وعدے کر کے طفل تسلیوں سے ڈھارس بندھائے
رکھتا ہے (پہلے تو) بڑے سے بڑے جرموں کو سنوار کر سامنے

مُنقاداً سلِساً۔ ثُمَّ اُلقِیَ عَلَی الاعوادِ رجیعَ وَصَبٍ وَنِضوَ سَقَمٍ تحمِلُهُ حَفَدَةُ الوِلدانِ وَحَشَدَةُ الاِخوانِ، اِلٰی دارِ غُربتِهِ وَمُنقطَعِ زَورتِهِ حتّٰی اِذا انصرفَ المُشیِّعُ۔ وَرَجَعَ المُتفجِّعُ اُقعِدَ فی حُفرتِهِ نجیّاً لِبهتةِ السُّؤالِ وَعثرةِ الامتحانِ۔ وَاَعظمُ ما هُنالِکَ بلیّةً نُزُولُ الحمیمِ وَتصلیةُ الجحیمِ وَفوراتُ السّعیرِ وَسوراتُ الزّفیرِ۔ لا فترةٌ مُریحةٌ۔ وَلا دعةٌ مُزیحةٌ۔ وَلا قوّةٌ حاجزةٌ۔ وَلا موتةٌ ناجزةٌ وَلا سِنةٌ مُسلّیةٌ۔ بینَ اطوارِ الموتاتِ وَعذابِ السّاعاتِ اِنّا باللهِ عائذونَ۔

عبادَ اللهِ اینَ الّذینَ عُمِّرُوا فنعِمُوا وَعُلِّمُوا ففهِمُوا وَاُنظِرُوا فلهَوا وَسُلِّمُوا فنسُوا۔ اُمهِلُوا طویلاً وَمُنِحُوا جمیلاً وَحُذِّرُوا الیماً وَوُعِدُوا جسیماً۔ اِحذرُوا الذُّنوبَ المُورِّطةَ وَالعُیُوبَ المُسخِطةَ اُولِی الابصارِ وَالاسماعِ وَالعافیةِ وَالمتاعِ۔ هل مِن مناصٍ او خلاصٍ؟ او معاذٍ او ملاذٍ؟ او فرارٍ او مَحارٍ ام لا فانّٰی تُؤفکونَ ام اینَ تُصرفونَ؟ ام بماذا تغترّونَ وَاِنّما حظُّ احدِکُم

لاتا ہے اور بڑے بڑے مہلک گناہوں کو ہلکا اور سبک کرکے دکھاتا ہے۔ اور جب بہکاتے ہوئے نفس کو گمراہی کے دھڑے پر لگا دیتا ہے اور اُسے اپنے پھندوں میں اچھی طرح جکڑ لیتا ہے، تو جسے سجایا تھا اُسکو بُرا کہنے لگتا ہے، اور جسے ہلکا اور سبک دکھایا تھا اُسکی گرانباری و اہمیت بتاتا ہے، اور جس سے مطمئن اور بے خوف کیا تھا اُس سے ڈرانے لگتا ہے۔

اسی خطبے کا ایک جزیہ ہے کہ جسمیں انسان کی پیدائش کا بیان ہے۔ یا پھر اُسے دیکھو، جسے (اللہ نے) ماں کے پیٹ کی اندھیاریوں اور پردے کی اندرونی تہوں میں بنایا جو ایک (جراثیم حیات) سے چھلکتا ہوا نطفہ اور بے شکل و صورت کا منجمد خون تھا پھر انسانی خط و خال کے سانچے میں ڈھل کر جنین بنا اور (پھر) طفل شیر خوار اور (پھر حد رضاعت سے نکل کر) طفل (نوخیز) اور (پھر) پورا پورا جوان ہوا۔ اللہ نے اُسے نگہداشت کرنے والا دل اور بولنے والی زبان اور دیکھنے والی آنکھیں دیں تاکہ عبرت حاصل کرتے ہوئے کچھ سمجھے بوجھے اور نصیحت کا اثر لیتے ہوئے بُرائیوں سے باز رہے مگر ہوا یہ کہ جب اس (کے اعضا) میں توازن و اعتدال پیدا ہوگیا اور اسکا قد و قامت اپنی بلندی پر پہنچ گیا تو غرور و سرمستی میں آکر (ہدایت سے) بھڑک اُٹھا اور اندھا دھند بھٹکنے لگا۔ اسطرح کہ رندی و ہوسناکی کے ڈول بھر بھر کے کھینچ رہا تھا اور نشاط و طرب کی کیفیتوں اور ہوس بازی کی تمناؤں کو پورا کرنے میں جان کھپائے ہوئے تھا۔ نہ کسی مصیبت کو خطرے میں لاتا تھا نہ کسی ڈر اندیشے کا اثر لیتا تھا۔ آخر انہی شوریدگیوں میں غافل و مدہوش حالت میں مر گیا۔

مِنَ الْاَرْضِ ذَاتِ الطُّوْلِ وَالْعَرْضِ۔
قِيْلُ هٰذَا مُتَعَفِّرًا عَلٰى خَدِّهِ الْاٰنَ، عِبَادَ اللّٰهِ وَالْخَنَاقُ مُهْمَلٌ وَالرُّوْحُ مُرْسَلٌ فِیْ فَيْنَةِ الْاِرْشَادِ وَرَاحَةِ الْاَجْسَادِ وَبَاحَةِ الْاِحْتِشَادِ۔ وَمَهَلِ الْبَقِيَّةِ۔ وَاُنُفِ الْمَشِيَّةِ وَاِنْظَارِ التَّوْبَةِ وَانْفِسَاحِ الْحَوْبَةِ قَبْلَ الضَّنْكِ وَ الْمَضِيْقِ۔ وَالرَّوْعِ وَالزُّهُوْقِ وَ قَبْلَ قُدُوْمِ الْغَائِبِ الْمُنْتَظَرِ وَاَخْذَةِ الْعَزِيْزِ الْمُقْتَدِرِ۔

وَفِي الْخَبَرِ اَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا خَطَبَ بِهٰذِهِ الْخُطْبَةِ اقْشَعَرَّتْ لَهَا الْجُلُوْدُ وَبَكَتِ الْعُيُوْنُ وَرَجَفَتِ الْقُلُوْبُ۔ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّسَمِّيْ هٰذِهِ الْخُطْبَةَ الْغَرَّاءَ۔

اور جو تھوڑی بہت زندگی تھی اُسے بیہودگیوں میں گزار گیا۔ نہ ثواب کمایا نہ کوئی فریضہ پورا کیا۔ ابھی وہ باقیماندہ سرکشیوں اور سرمستیوں کی راہ ہی میں تھا کہ موت لانے والی بیماریاں اس پر ٹوٹ پڑیں کہ وہ بھونچکا سا ہو کر رہ گیا اور اس نے راتیں اندوہ و مصیبت کی کلفتوں اور درد و آلام کی سختیوں میں جاگتے ہوئے اس طرح گزار دیں کہ وہ حقیقی بھائی، مہربان باپ، بے چینی سے فریاد کرنے والی ماں، اور بے قراری سے سینہ کوٹنے والی بہن کے سامنے سکرات کی مدہوشیوں اور سخت بدحواسیوں اور دردناک چیخوں اور سانس اکھڑنے کی بے چینیوں اور نزع کی درماندہ کر دینے والی شدتوں میں پڑا ہوا تھا۔ پھر اُسے کفن میں لپیٹ دیا گیا، اور وہ بڑے چُپکے سے بلا مزاحمت دوسروں کی نقل و حرکت کا پابند رہا پھر اُسے تختے پر ڈالا گیا۔ اس عالم میں کہ وہ محنت و مشقت سے خستہ حال، اور بیماریوں کے سبب سے نڈھال ہو چکا تھا۔ اُسے سہارا دینے والے نوجوانوں، اور تعاون کرنے والے بھائیوں نے کاندھا دے کر پردیس کے گھر تک پہونچا دیا، کہ جہاں میل ملاقات کے سارے سلسلے ٹوٹ جاتے ہیں۔ اور جب مشایعت کرنیوالے اور مصیبت زدہ (عزیز و اقارب) پلٹ آئے تو اُسے قبر کے گڑھے میں اُٹھا کر بٹھا دیا گیا۔ فرشتوں سے سوال و جواب کے واسطے سوال کی دہشتوں اور امتحان کی ٹھوکریں کھانے کیلئے، اور پھر وہاں کی سب سے بڑی آفت، کھولتے ہوئے پانی کی مہمانی اور جہنم میں داخل ہونا ہی۔ اور دوزخ کی لپیٹیں، اور بھڑکتے ہوئے شعلوں کی تیزیاں ہیں۔ نہ اسمیں راحت کیلئے کوئی وقفہ ہے اور نہ سکون و آرام کیلئے کچھ دیر کیلئے بچاؤ ہے۔ نہ روکنے والی کوئی قوت ہے، اور نہ اب سکون دینے والی موت، نہ تکلیف کو بہلا دینے کیلئے نیند۔ بلکہ وہ ہر وقت قسم قسم کی موتوں اور گھڑی گھڑی کے (نت نئے) عذابوں میں ہوگا۔ ہم اللہ ہی سے پناہ کے خواستگار ہیں۔

اللہ کے بندو! وہ لوگ کہاں ہیں جنھیں عمریں دی گئیں تو وہ نعمتوں سے بہرہ یاب ہوتے رہے، اور اُنھیں بتایا گیا تو وہ سب کچھ سمجھ گئے، اور وقت دیا گیا تو انھوں نے وقت غفلت میں گزار دیا، اور صحیح و سالم رکھے گئے تو اس نعمت کو بھول گئے۔

انھیں لمبی مہلت دی گئی تھی، اچھی اچھی چیزیں بھی انھیں بخشی گئی تھیں، دردناک عذاب سے انھیں ڈرایا بھی گیا تھا۔ اور بڑی چیزوں کے اُن سے وعدے بھی کیے گئے تھے۔ (تو اب تم بھی) ورطۂ ہلاکت میں ڈالنے والے گناہوں اور اللہ کو ناراض کرنے والی خطاؤں سے بچتے رہو۔ اے چشم و گوش رکھنے والو! اے صحت و ثروت والو! کیا بچاؤ کی کوئی جگہ یا چھٹکارے کی کوئی گنجائش ہے؟ یا کوئی پناہ گاہ یا ٹھکانا ہے؟ بھاگ نکلنے کا موقع یا پھر دنیا میں پلٹ کر آنے کی کوئی صورت ہے؟ اگر نہیں ہے تو پھر کہاں بھٹک رہے ہو، اور کدھر کا رُخ کیے ہوئے ہو، یا کن چیزوں کے فریب میں آگئے ہو؟ حالانکہ اس لمبی چوڑی زمین میں سے تم میں سے ہر ایک کا حصہ اپنے قد بھر کا ٹکڑا ہی تو ہے کہ جس میں وہ مٹی سے اٹا ہوا رخسار کے بل پڑا ہوگا۔ یہ ابھی غنیمت ہے خدا کے بندو، جبکہ گردن میں پھندا نہیں پڑا ہوا ہے اور روح بھی آزاد ہے۔ ہدایت حاصل کرنے کی فرصت اور جسموں کی راحت اور مجلسوں کے اجتماع اور زندگی کی بقایا مہلت اور از سرِ نو اختیار سے کام لینے کے مواقع اور توبہ کی گنجائش اور اطمینان کی حالت میں قبل اسکے کہ تنگی و ضیق میں پڑ جاؤ اور خوف و اضمحلال اس پر چھا جائے اور قبل اسکے کہ موت آجائے اور قادر و غالب کی گرفت اسے جکڑ لے۔

سید رضی فرماتے ہیں کہ وارد ہوا ہے کہ جب حضرت نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا تو بدن لرزنے لگے رونگٹے کھڑے ہو گئے، آنکھوں سے آنسو بہ نکلے اور دل کانپ اُٹھے۔ بعض لوگ اس خطبہ کو خطبۂ غراء کے نام سے یاد کرتے ہیں۔

لہ خداوند عالم نے ہر جاندار کو قدرتی لباس سے آراستہ کیا ہے جو سردی اور گرمی میں اسکے لیے بچاؤ کا ذریعہ ہوتا ہے چنانچہ کسی کو پروں میں ڈھانپ رکھا ہے اور کسی کو اونی لبادے اُڑھا دیے ہیں۔ مگر انسانی شعور کی بلندی اور اسکی شرم و حیا کا جوہر دوسری مخلوقات سے امتیاز چاہتا ہے۔ لہذا اسکے امتیاز کو برقرار رکھنے کیلئے اسے تن پوشی کے طریقے بتائے گئے۔ اسی فطری تقاضے کا نتیجہ تھا کہ جب حضرت آدم کے بدن سے لباس اُتروا لیا گیا تو انھوں نے جنت کے پتوں سے اپنی ستر پوشی کر لی جیسا کہ قدرت کا ارشاد ہے:- فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفن عليهما من ورق الشجرة۔ "جب ان دونوں نے اس درخت (کے پھل) کو چکھا تو ان کے لباس اُتر گئے اور بہشت کے پتوں کو جوڑ کر اپنے اوپر ڈھانپنے لگے۔" یہ اس عتاب کا نتیجہ تھا جو ترکِ اولیٰ کی وجہ سے ہوا تھا۔ تو جب لباس کا اُتروانا عتاب کا اظہار ہے تو اسکا پہنانا لطف و احسان ہوگا اور چونکہ یہ انسان کیلئے مخصوص ہے اسلیے خصوصیت سے اسکا تذکرہ کیا گیا ہے۔

۲ لہ مقصد یہ ہے کہ خداوند عالم تمام مرنے والوں کو محشور کریگا۔ خواہ وہ درندوں کا لقمہ، اور گوشت خور پرندوں کی غذا بن کر ان کے جزو بدن ہو چکے ہوں۔ اس سے اُن حکماء کی رد مقصود ہے کہ جو المعدوم لا یعاد (اعادۂ معدوم محال ہے) کی بنا پر معاد جسمانی کے قائل نہیں ہیں۔ ان کی اس دلیل کا خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز فنا ہو کر معدوم ہو جائے وہ بعینہ دوبارہ پلٹ نہیں سکتی۔ لہذا کائنات کے مٹ جانے کے بعد کسی چیز کا دوبارہ پلٹ کر آنا ناممکن ہے۔ لیکن یہ عقیدہ درست نہیں کیونکہ اجزا کا منتشر و پراگندہ ہو جانا اُن کا نابود ہو جانا نہیں ہے کہ ان کے دوبارہ ترکیب پاکر

یک جا ہونے کو اعادہ معدوم سے تعبیر کیا جائے۔ بلکہ متفرق و پراگندہ اجزا کسی نہ کسی شکل و صورت میں موجود رہتے ہیں البتہ اس سلسلہ میں یہ اعتراض کچھ وزن رکھتا ہو کہ جب ہر شخص کو بعینہ اپنے اجزا کے ساتھ محشور ہونا ہے۔ تو درصورتیکہ ایک انسان دوسرے انسان کو نگل چکا ہوگا، اور ایک کے اجزائے بدن دوسرے کے اجزائے بدن بن چکے ہوں گے، تو ان دونوں کو انہی کے اجزائے بدن کے ساتھ کیونکر پلٹنا ممکن ہوگا۔ جبکہ اس سے کھا جانے والے انسان کے اجزا میں کمی کا رونما ہونا ضروری ہے۔ اس کا جواب متکلمین نے یہ دیا ہے کہ ہر بدن میں کچھ اجزائے اصلی ہوتے ہیں اور کچھ اجزائے غیر اصلی۔ اصلی اجزا ابتدائے عمر سے آخر عمر تک قائم و برقرار رہتے ہیں، اور ان میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا اور حشر و نشر کا تعلق انہی اصلی اجزا سے ہے کہ جن کے پلٹا لینے سے کھا جانے والے انسان کے اجزا میں کمی پیدا نہ ہوگی ۱۲۔

خطبہ (۸۲)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي ذِكْرِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ۔

عَجَباً لِابْنِ النَّابِغَةِ يَزْعُمُ لِأَهْلِ الشَّامِ أَنَّ فِيَّ دُعَابَةً وَأَنِّي امْرُؤٌ تِلْعَابَةٌ أُعَافِسُ وَأُمَارِسُ لَقَدْ قَالَ بَاطِلاً وَنَطَقَ آثِماً۔ أَمَا وَشَرُّ الْقَوْلِ الْكَذِبُ إِنَّهُ لَيَقُولُ فَيَكْذِبُ۔ وَيَعِدُ فَيُخْلِفُ۔ وَيَسْأَلُ فَيُلْحِفُ وَيُسْأَلُ فَيَبْخَلُ وَيَخُونُ الْعَهْدَ وَيَقْطَعُ الْإِلَّ۔ فَإِذَا كَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ فَأَيُّ زَاجِرٍ وَآمِرٍ هُوَ۔ مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّيُوفُ مَآخِذَهَا فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَانَ أَكْبَرُ مَكِيدَتِهِ أَنْ يَمْنَحَ الْقَرْمَ سُبَّتَهُ۔ أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَيَمْنَعُنِي مِنَ اللَّعِبِ ذِكْرُ الْمَوْتِ۔ وَإِنَّهُ لَيَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جسے عمرو ابن عاص کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

نابغہ کے بیٹے پر حیرت ہے کہ وہ میرے بارے میں اہل شام سے یہ کہتا پھرتا ہے کہ مجھ میں مسخرہ پن پایا جاتا ہے اور میں کھیل و تفریح میں پڑا رہتا ہوں، اس نے غلط کہا اور کہہ کر گنہگار ہوا۔ یاد رکھو کہ بدترین قول وہ ہے جو جھوٹا ہو اور وہ خود بات کرتا ہے تو جھوٹی۔ اور وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرتا ہے، مانگتا ہے تو لپٹ جاتا ہے۔ اور خود اس سے مانگا جائے تو اس میں بخل کرتا ہے۔ وہ پیمان شکنی اور قطع رحمی کرتا ہے۔ اور جنگ کے موقع پر بڑی شان سے بڑھ بڑھ کر ڈانٹتا اور حکم چلاتا ہے مگر اسی وقت تک کہ تلواریں اپنی جگہ پر زور نہ پکڑ لیں۔ اور جب ایسا وقت آتا ہے تو اس کی بڑی چال یہ ہوتی ہے کہ اپنے حریف کے سامنے عریاں ہو جائے۔ خدا کی قسم! مجھے تو موت کی یاد نے کھیل کود سے باز رکھا ہے اور

الحقّ نسیان الاٰخرۃ ۔ وانّہ لم یبایع معاویۃ حتّٰی شرط لہ ان یؤتیہ اتیّۃ ویرضخ لہ علٰی ترک الدّین رضیخۃً ۔

اُسے عاقبت فراموشی نے سچ بولنے سے روک دیا ہے۔ اُس نے معاویہ کی بیعت یونہی نہیں کی بلکہ پہلے اُس سے یہ شرط منوا لی کہ اُسے اسکے بدلہ میں صلہ دینا ہوگا، اور دین کے چھوڑنے پر ایک ہدیہ پیش کرنا ہوگا۔

سلہ "فاتح مصر" عمرو ابن عاص نے اپنی عریانی کو سپر بنا کر جو جوانمردی دکھائی تھی اُس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس کا واقعہ یہ ہے کہ جب میدان صفین میں امیر المومنین علیہ السلام سے اور اس سے مڈبھیڑ ہوئی تو اس نے تلوار کی زد سے بچنے کیلئے اپنے کو برہنہ کر دیا۔ امیر المومنین ؑ نے اسکی اس ذلیل حرکت کو دیکھا تو منھ پھیر لیا اور اسکی جان بخش دی۔ عرب کے شاعر فرزدق نے اسکے متعلق کہا ہے ؎ لاخیر فی دفع الاذی بمذلۃ ۔ کما ردھا یوما بسواتہ عمرو "کسی ذلیل حرکت کے ذریعہ گزند کو دور کرنے میں کوئی خوبی نہیں۔ جس طرح عمرو نے ایک دن برہنہ ہو کر اپنے سے گزند کو دور کیا"۔ عمرو کو اس قسم کی دنی حرکتوں میں بھی اجتہاد فکر نصیب نہ تھا۔ بلکہ ان میں بھی دوسرے ہی کا مقلد تھا۔ کیونکہ سب سے پہلے جس شخص نے یہ حرکت کی تھی وہ طلحہ ابن ابی طلحہ تھا جس نے اُحد کے میدان میں امیر المومنین ؑ کے سامنے برہنہ ہو کر اپنی جان بچائی تھی اور اُسی نے دوسروں کو بھی یہ راستہ دکھا دیا تھا۔ چنانچہ عمرو کے علاوہ بسر ابن ابی ارطاۃ نے بھی حضرت کی تلوار کی زد پر آ کر یہی حرکت کی۔ اور جب یہ کارنمایاں دکھانے کے بعد معاویہ کے پاس گیا، تو اُس نے عمرو ابن عاص کے کارنامے کو بطور سند پیش کر کے اسکی خجالت کو مٹانے کیلئے کہا:۔ لاعلیک یابسر ارفع طرفک فلا تستحی فلک بعمرو اسوۃ "اے بسر! کوئی مضائقہ نہیں۔ اب یہ لجانے شرمانے کی بات کیا رہی جبکہ تمہارے سامنے عمرو کا نمونہ موجود ہے"۔

خطبہ (۸۳)

ومن خطبۃ لہ علیہ السّلام

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے کچھ حصہ۔

واشھد ان لا الٰہ الّا اللہ وحدہ لا شریک لہ ۔ الاوّل لا شیء قبلہ ۔ والاٰخر لا غایۃ لہ ۔ لا تقع الاوھام لہ علٰی صفۃ ولا تعقد القلوب منہ علٰی کیفیّۃ ولا تنالہ التّجزئۃ والتّبعیض ۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اُس اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں جو یکتا و لاشریک ہے۔ وہ اول ہے اسطرح کہ اسکے پہلے کوئی چیز نہیں۔ وہ آخر ہے یوں کہ اسکی کوئی انتہا نہیں۔ اسکی کسی صفت سے وہم و گمان باخبر نہیں ہو سکتے۔ نہ اسکی کسی کیفیت پر دلوں کا عقیدہ جم سکتا ہے، نہ اسکے اجزا ہیں

وَلَا تُحِيطُ بِهِ الْأَبْصَارُ وَالْقُلُوبُ.

کہ اسکا تجزیہ کیا جا سکے اور نہ قلب و چشم اسکا احاطہ کر سکتے ہیں

وَمِنْهَا فَاتَّعِظُوا عِبَادَ اللّٰهِ بِالْعِبَرِ النَّوَافِعِ وَاعْتَبِرُوا بِالْآيِ السَّوَاطِعِ وَازْدَجِرُوا بِالنُّذُرِ الْبَوَالِغِ وَانْتَفِعُوا بِالذِّكْرِ وَالْمَوَاعِظِ. فَكَأَنْ قَدْ عَلِقَتْكُمْ مَخَالِبُ الْمَنِيَّةِ. وَانْقَطَعَتْ مِنْكُمْ عَلَائِقُ الْأُمْنِيَّةِ وَدَهَمَتْكُمْ مُفْظِعَاتُ الْأُمُورِ وَالسِّيَاقَةُ إِلَى الْوِرْدِ الْمَوْرُودِ وَكُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ. سَائِقٌ يَسُوقُهَا إِلَى مَحْشَرِهَا وَشَاهِدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا.

اس خطبہ کا ایک حصہ یہ ہے۔ خدا کے بندو! مفید عبرتوں سے پند و نصیحت اور کھلی ہوئی دلیلوں سے عبرت حاصل کرو۔ اور موثر خوف دہانیوں سے اثر لو۔ اور مواعظ و اذکار سے فائدہ اٹھاؤ۔ کیونکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ موت کے پنجے تم میں گڑ چکے ہیں، اور تمہاری امید و آرزو کے تمام بندھن ایک دم ٹوٹ چکے ہیں۔ سختیاں تم پر ٹوٹ پڑی ہیں اور (موت کے) چشمہ پر کہ جہاں اُترا جاتا ہے، تمہیں کھینچ کرے جایا جا رہا ہے اور ہر نفس کے ساتھ ایک ہنکانے والا ہوتا ہے، اور ایک شہادت دینے والا۔ ہنکانے والا اسے میدان حشر تک ہنکا کر لے جائے گا، اور گواہ اسکے عملوں کی شہادت دے گا۔

وَمِنْهَا فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ —

اسی خطبے کا یہ جزو جنت کے متعلق ہے:۔

دَرَجَاتٌ مُتَفَاضِلَاتٌ. وَمَنَازِلُ مُتَفَاوِتَاتٌ. لَا يَنْقَطِعُ نَعِيمُهَا وَلَا يَظْعَنُ مُقِيمُهَا. وَلَا يَهْرَمُ خَالِدُهَا. وَلَا يَيْأَسُ سَاكِنُهَا.

اس میں ایک دوسرے سے بڑھے چڑھے ہوئے درجے ہیں، اور مختلف معیار کی منزلیں ہیں۔ نہ اُنکی نعمتوں کا سلسلہ ٹوٹے گا، نہ اُنمیں ٹھہرنے والوں کو وہاں سے کوچ کرنا ہے نہ اُنمیں ہمیشہ کے رہنے والوں کو بوڑھا ہونا ہے اور نہ اسمیں بسنے والوں کو فقر و ناداری سے سابقہ پڑنا ہے۔

خطبہ (۸۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

قَدْ عَلِمَ السَّرَائِرَ. وَخَبَرَ الضَّمَائِرَ. لَهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ. وَالْغَلَبَةُ لِكُلِّ شَيْءٍ وَالْقُوَّةُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُ مِنْكُمْ فِي أَيَّامِ مَهَلِهِ قَبْلَ إِرْهَاقِ

وہ دل کی نیتوں اور اندر کے بھیدوں کو جانتا پہچانتا ہے۔ وہ ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے اور ہر شے پر چھایا ہوا ہے۔ اور ہر چیز پر اسکا زور چلتا ہے۔ تم میں سے جسے کچھ کرنا ہو، اُسے موت کے حائل ہونے سے پہلے مہلت کے دنوں میں اور

أَجَلِهٖ وَفِي فَرَاغِهٖ قَبْلَ أَوَانِ شُغُلِهٖ۔ وَفِي
مُتَنَفَّسِهٖ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ بِكَظَمِهٖ وَلْيُمَهِّدْ
لِنَفْسِهٖ وَقَدَمِهٖ۔ وَلْيَتَزَوَّدْ مِنْ دَارِ
ظَعْنِهٖ لِدَارِ إِقَامَتِهٖ۔ فَاللّٰهَ اللّٰهَ أَيُّهَا
النَّاسُ فِيمَا اسْتَحْفَظَكُمْ مِنْ كِتَابِهٖ
وَاسْتَوْدَعَكُمْ مِنْ حُقُوقِهٖ۔ فَإِنَّ اللّٰهَ
سُبْحَانَهٗ لَمْ يَخْلُقْكُمْ عَبَثًا وَلَمْ يَتْرُكْكُمْ
سُدًى وَلَمْ يَدَعْكُمْ فِي جَهَالَةٍ وَلَا عَمًى
قَدْ سَمّٰى آثَارَكُمْ وَعَلِمَ أَعْمَالَكُمْ وَكَتَبَ
آجَالَكُمْ۔ وَأَنْزَلَ عَلَيْكُمُ الْكِتَابَ تِبْيَانًا
لِكُلِّ شَيْءٍ وَعَمَّرَ فِيكُمْ نَبِيَّهٗ أَزْمَانًا حَتّٰى
أَكْمَلَ لَهٗ وَلَكُمْ فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهٖ
دِينَهُ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهٖ وَأَنْهٰى إِلَيْكُمْ
عَلٰى لِسَانِهٖ مَحَابَّهٗ مِنَ الْأَعْمَالِ وَمَكَارِهَهٗ
وَنَوَاهِيَهٗ وَأَوَامِرَهٗ۔ فَأَلْقٰى إِلَيْكُمُ
الْمَعْذِرَةَ وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمُ الْحُجَّةَ۔ وَقَدَّمَ
إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ۔ وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ۔ فَاسْتَدْرِكُوا بَقِيَّةَ
أَيَّامِكُمْ۔ وَاصْبِرُوا لَهَا أَنْفُسَكُمْ فَإِنَّهَا
قَلِيلٌ فِي كَثِيرِ الْأَيَّامِ الَّتِي تَكُونُ مِنْكُمْ
فِيهَا الْغَفْلَةُ وَالتَّشَاغُلُ عَنِ الْمَوْعِظَةِ
وَلَا تُرَخِّصُوا لِأَنْفُسِكُمْ فَتَذْهَبَ بِكُمُ
الرُّخَصُ فِيهَا مَذَاهِبَ الظَّلَمَةِ وَلَا

مصروفیت سے قبل فرصت کے لمحوں میں اور گلا گھٹنے سے پہلے سانس چلنے کے زمانہ میں کر لینا چاہیے۔ وہ اپنے لیے اور اپنی منزل پر پہونچنے کے لیے سامان کا تہیا کرے اور اس گزر گاہ سے منزل اقامت کیلئے زاد فراہم کرتا جائے۔

اے لوگو! اللہ نے اپنی کتاب میں جن چیزوں کی حفاظت تم سے چاہی ہے اور جو حقوق تمہارے ذمے کیے ہیں اُنکے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو اسلیے کہ اللہ سبحانہ نے تمہیں بیکار پیدا نہیں کیا اور نہ اُس نے تمہیں بے قید و بند جہالت و گمراہی میں کھلا چھوڑ دیا ہے۔ اُس نے تمہارے کرنے اور نہ کرنے کے اچھے بُرے کام تجویز کر دیے اور (پیغمبر کے ذریعے) سکھا دیے ہیں۔ اُس نے تمہاری عمریں لکھ دی ہیں، اور تمہاری طرف ایسی کتاب بھیجی ہے جس میں ہر چیز کا کھلا کھلا بیان ہے۔ اور اپنے نبی کو زندگی دے کر مدتوں تم میں رکھا، یہاں تک کہ اُس نے اپنی اُتاری ہوئی کتاب میں اپنے نبی کیلئے اور تمہارے لیے اس دین کو جو اُسے پسند ہے کامل کر دیا اور اُن کی زبان سے اپنے پسندیدہ اور ناپسندیدہ افعال (کی تفصیل) اور اپنے اوامر و نواہی تم تک پہونچا دیے۔ اُس نے اپنے دلائل تمہارے سامنے رکھ دیے، اور تم پر اپنی حجت قائم کر دی۔ اور پہلے سے ڈرا دھمکا دیا اور (آنے والے) سخت عذاب سے خبردار کر دیا۔ تو اب تم اپنی زندگی کے بقیہ دنوں میں (پہلی کوتاہیوں کی) تلافی کر دو اور اپنے نفسوں کو اُن دنوں (کی کلفتوں) کا متحمل بناؤ اسلیے کہ یہ دن تو اُن دنوں کے مقابلے میں بہت کم ہیں۔ جو تمہاری غفلتوں میں بیت گئے، اور

تُدَاهِنُوا فَيَهْجُمَ بِكُمُ الْإِدْهَانُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ۔

عِبَادَ اللهِ إِنَّ أَنْصَحَ النَّاسِ لِنَفْسِهِ أَطْوَعُهُمْ لِرَبِّهِ وَإِنَّ أَغَشَّهُمْ لِنَفْسِهِ أَعْصَاهُمْ لِرَبِّهِ وَالْمَغْبُونُ مَنْ غَبَنَ نَفْسَهُ وَالْمَغْبُوطُ مَنْ سَلِمَ لَهُ دِينُهُ. وَالسَّعِيدُ مَنْ وُعِظَ بِغَيْرِهِ وَالشَّقِيُّ مَنِ انْخَدَعَ لِهَوَاهُ وَغُرُورِهِ۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ يَسِيرَ الرِّيَاءِ شِرْكٌ وَمُجَالَسَةَ أَهْلِ الْهَوَى مَنْسَاةٌ لِلْإِيمَانِ۔ وَمَحْضَرَةٌ لِلشَّيْطَانِ۔ جَانِبُوا الْكَذِبَ فَإِنَّهُ مُجَانِبٌ لِلْإِيمَانِ۔ الصَّادِقُ عَلَى شَرَفِ مَنْجَاةٍ وَكَرَامَةٍ وَالْكَاذِبُ عَلَى شَفَا مَهْوَاةٍ وَمَهَانَةٍ۔ وَلَا تَحَاسَدُوا فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْإِيمَانَ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ۔ وَلَا تَبَاغَضُوا فَإِنَّهَا الْحَالِقَةُ۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ الْأَمَلَ يُسْهِي الْعَقْلَ وَيُنْسِي الذِّكْرَ فَأَكْذِبُوا الْأَمَلَ فَإِنَّهُ غُرُورٌ وَصَاحِبُهُ مَغْرُورٌ۔

وعظ و پند سے بے رُخی میں کٹ گئے۔ اپنے نفسوں کیلئے جائز چیزوں میں بھی ڈھیل نہ دو۔ ورنہ یہ ڈھیل تمھیں ظالموں کی راہ پر ڈال دے گی، اور (مکروہات میں بھی) سہل انکاری سے کام نہ لو۔ ورنہ یہ نرم روی اور بے پرواہی تمھیں معصیت کی طرف ڈھکیل کر لے جائے گی۔

اللہ کے بندو! لوگوں میں وہی سب سے زیادہ اپنے نفس کا خیر خواہ ہی، جو اپنے اللہ کا سب سے زیادہ مطیع و فرمانبردار ہے۔ اور وہی سب سے زیادہ اپنے نفس کو فریب دینے والا ہے جو اپنے اللہ کا سب سے زیادہ گنہگار ہی۔ اصلی فریب خوردہ وہ ہی، جس نے اپنے نفس کو فریب دے کر نقصان پہنچایا۔ اور قابل رشک و غبطہ وہ ہی جس کا دین محفوظ رہا اور نیک بخت وہ ہی جس نے دوسروں سے پند و نصیحت کو حاصل کر لیا۔ اور بد بخت وہ ہی جو ہوا و ہوس کے چکر میں پڑ گیا۔ اور یاد رکھو! کہ تھوڑا سا ریا بھی شرک ہے۔ اور ہوس پرستوں کی مصاحبت ایمان فراموشی کی منزل اور شیطان کی آمد کا مقام ہی۔ جھوٹ سے بچو اسلئے کہ وہ ایمان سے الگ چیز ہی۔ راست گفتار نجات اور بزرگی کی بلندیوں پر ہے، اور دروغ گو پستی و ذلت کے کنارے پر ہی۔ باہم حسد نہ کرو۔ اسلئے کہ حسد ایمان کو اس طرح کھا جاتا ہے، جس طرح آگ لکڑی کو۔ اور کینہ و بغض نہ رکھو۔ اسلئے کہ یہ (نیکیوں کو) چھیل ڈالتا ہی۔ اور سمجھ لو کہ آرزوئیں عقلوں پر سہو کا، اور یاد الٰہی پر نسیان کا پردہ ڈال دیتی ہیں۔ امیدوں کو جھٹلاؤ اسلئے کہ یہ دھوکا ہیں۔ اور امیدیں باندھنے والا فریب خوردہ ہے۔

خطبہ (٨٥)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

عِبَادَ اللهِ إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللهِ إِلَيْهِ عَبْداً أَعَانَهُ اللهُ عَلَى نَفْسِهِ فَاسْتَشْعَرَ الْحُزْنَ وَتَجَلْبَبَ الْخَوْفَ فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ وَأَعَدَّ الْقِرَى لِيَوْمِهِ النَّازِلِ بِهِ فَقَرَّبَ عَلَى نَفْسِهِ الْبَعِيدَ وَهَوَّنَ الشَّدِيدَ. نَظَرَ فَأَبْصَرَ وَذَكَرَ فَاسْتَكْثَرَ وَارْتَوَى مِنْ عَذْبٍ فُرَاتٍ سُهِّلَتْ لَهُ مَوَارِدُهُ فَشَرِبَ نَهَلاً وَسَلَكَ سَبِيلاً جَدَداً قَدْ خَلَعَ سَرَابِيلَ الشَّهَوَاتِ وَتَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ إِلَّا هَمّاً وَاحِداً انْفَرَدَ بِهِ فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى وَمُشَارَكَةِ أَهْلِ الْهَوَى، وَصَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى وَمَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى. قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ وَسَلَكَ سَبِيلَهُ وَعَرَفَ مَنَارَهُ وَقَطَعَ غِمَارَهُ اسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى بِأَوْثَقِهَا وَمِنَ الْحِبَالِ بِأَمْتَنِهَا. فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ. قَدْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلّٰهِ سُبْحَانَهُ فِي أَرْفَعِ الْأُمُورِ مِنْ إِصْدَارِ كُلِّ وَارِدٍ عَلَيْهِ. وَتَصْيِيرِ كُلِّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلِهِ مِصْبَاحُ ظُلُمَاتٍ كَشَّافُ عَشَوَاتٍ مِفْتَاحُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

اللہ کے بندو! اللہ کو اپنے بندوں میں سب سے زیادہ وہ بندہ محبوب ہے جسے اس نے نفس کی خلاف ورزی کی توفیق دی ہے جس کا اندرونی لباس حزن اور بیرونی جامہ خوف ہے (یعنی اندوہ و ملال اُسے چمٹا رہتا ہے اور خوف اُسپر چھایا رہتا ہے) اسکے دل میں ہدایت کا چراغ روشن ہے۔ اور آنے والے دن کی مہمانی کا اُس نے تہیا کر رکھا ہے (موت کو) جو دُور ہے اُسے وہ قریب سمجھتا ہے اور سختیوں کو اپنے لئے آسان سمجھ لیا ہے۔ دیکھتا ہے، تو بصیرت و معرفت حاصل کرتا ہے (اللہ کو) یاد کرتا ہے تو عمل کرنے پر تُل جاتا ہے۔ (وہ اس سرچشمہ ہدایت کا) شیریں و خوشگوار پانی پی کر سیراب ہوا ہے جسکے گھاٹ تک (اللہ کی رہنمائی سے)، وہ آسانی سے پہونچ گیا ہے۔ اُس نے پہلی ہی دفعہ چھک کر پی لیا ہے اور ہموار راستے پر چل پڑا ہے۔ شہوتوں کا لباس اُتار پھینکا ہے (دنیا کے) سارے اندیشوں سے بے فکر ہو کر صرف ایک ہی دُھن میں لگا ہوا ہے۔ وہ گمراہی کی حالت، اور ہوس پرستوں (کی) ہوس رانیوں میں حصہ لینے سے دور رہتا ہے۔ وہ ہدایت کے ابواب کھولنے اور ہلاکت و گمراہی کے دروازے بند کرنے کا ذریعہ بن گیا ہے۔ اس نے اپنا راستہ دیکھ لیا ہے اور اُسپر گامزن ہے (ہدایت کے) مینار کو پہچان لیا ہے اور دھاروں کو طے کر کے اُس تک پہونچ گیا ہے۔ محکم وسیلوں اور مضبوط سہاروں کو تھام لیا ہے وہ

مُبْهَمَاتٍ. دَفَّاعُ مُعْضِلَاتٍ دَلِيلُ
فَلَوَاتٍ. يَقُولُ فَيُفْهِمُ وَيَسْكُتُ فَيَسْلَمُ
قَدْ أَخْلَصَ لِلّٰهِ فَاسْتَخْلَصَهُ. فَهُوَ مِنْ
مَعَادِنِ دِينِهِ. وَأَوْتَادِ أَرْضِهِ. قَدْ أَلْزَمَ
نَفْسَهُ الْعَدْلَ فَكَانَ أَوَّلُ عَدْلِهِ نَفْيُ
الْهَوٰى عَنْ نَفْسِهِ. يَصِفُ الْحَقَّ وَيَعْمَلُ
بِهِ. لَا يَدَعُ لِلْخَيْرِ غَايَةً إِلَّا أَمَّهَا وَلَا
مَظِنَّةً إِلَّا قَصَدَهَا. قَدْ أَمْكَنَ الْكِتَابَ
مِنْ زِمَامِهِ فَهُوَ قَائِدُهُ وَإِمَامُهُ. يَحُلُّ
حَيْثُ حَلَّ ثَقَلُهُ وَيَنْزِلُ حَيْثُ كَانَ
مَنْزِلُهُ. وَآخَرُ قَدْ تَسَمّٰى عَالِمًا وَلَيْسَ بِهِ
فَاقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَّالٍ، وَأَضَالِيلَ
مِنْ ضُلَّالٍ. وَنَصَبَ لِلنَّاسِ شَرَكًا مِنْ
حَبَائِلِ غُرُورٍ وَقَوْلِ زُورٍ. قَدْ حَمَلَ
الْكِتَابَ عَلٰى آرَائِهِ. وَعَطَفَ الْحَقَّ عَلٰى
أَهْوَائِهِ يُؤْمِنُ النَّاسَ مِنَ الْعَظَائِمِ
وَيُهَوِّنُ كَبِيرَ الْجَرَائِمِ. يَقُولُ أَقِفُ
عِنْدَ الشُّبُهَاتِ وَفِيهَا وَقَعَ يَقُولُ
أَعْتَزِلُ الْبِدَعَ وَبَيْنَهَا اضْطَجَعَ. فَالصُّورَةُ
صُورَةُ إِنْسَانٍ. وَالْقَلْبُ قَلْبُ حَيَوَانٍ
لَا يَعْرِفُ بَابَ الْهُدٰى فَيَتَّبِعَهُ. وَلَا بَابَ
الْعَمٰى فَيَصُدَّ عَنْهُ. فَذٰلِكَ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ
فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ. وَأَنّٰى تُؤْفَكُونَ. وَالْأَعْلَامُ

یقین کی وجہ سے ایسے اُجالے میں ہو جو سورج کی چمک
دمک کے مانند ہو۔ وہ صرف اللہ کی خاطر سب سے اونچے
مقصد کو پورا کرنے کیلئے اُٹھ کھڑا ہوا ہو کہ ہر مشکل کو جو
اُسکے سامنے آئے مناسب طور سے حل کر دے۔ ہر فرع
کو اُسکے اصل و ماخذ کی طرف راجع کرے۔ وہ تاریکیوں میں
روشنی پھیلانے والا، مشتبہ باتوں کو حل کرنیوالا، اُلجھے
ہوئے مسئلوں کو سلجھانے والا، گنجلکوں کا دُور کرنے والا،
اور لق و دق صحراؤں میں راہ دکھلانے والا ہو۔ وہ بولتا ہے
تو پوری طرح سمجھا دیتا ہو اور کبھی چپ ہو جاتا ہو اُس وقت
جب چپ رہنا ہی سلامتی کا ذریعہ ہے۔ اُس نے ہر کام
اللہ کیلئے کیا تو اللہ نے بھی اُسے اپنا لیا ہو۔ وہ دین خدا
کا معدن اور اُسکی زمین میں گڑی ہوئی میخ کی طرح ہے۔
اُس نے اپنے لئے عدل کو لازم کر لیا ہو چنانچہ اُسکے عدل کا
پہلا قدم خواہشوں کو اپنے نفس سے دُور رکھنا ہو۔ حق کو
بیان کرتا ہو تو اُس پر عمل بھی کرتا ہو۔ کوئی نیکی کی حد ایسی
نہیں، جس کا اُس نے ارادہ نہ کیا ہو، اور کوئی جگہ ایسی
نہیں ہو کہ جہاں نیکی کا امکان ہو اور اُس نے قصد نہ کیا ہو
اُس نے اپنی باگ ڈور قرآن کے ہاتھوں میں دے دی ہو
وہی اُسکا رہبر اور وہی اُسکا پیشوا ہو۔ جہاں اُسکا بار گراں
اُترتا ہو وہیں اُسکا سامان اُترتا ہو اور جہاں اُسکی منزل
ہوتی ہو وہیں یہ بھی اپنا ڈیرا ڈال دیتا ہو (اسکے علاوہ)
ایک دوسرا شخص ہوتا ہو جس نے (زبردستی) اپنا نام عالم
رکھ لیا ہو حالانکہ وہ عالم نہیں۔ اُس نے جاہلوں اور

قَائِمَةٌ، وَالْآيَاتُ وَاضِحَةٌ، وَالْمَنَارُ مَنْصُوبَةٌ فَأَيْنَ يُتَاهُ بِكُمْ. بَلْ كَيْفَ تَعْمَهُونَ وَبَيْنَكُمْ عِتْرَةُ نَبِيِّكُمْ وَهُمْ أَزِمَّةُ الْحَقِّ وَأَعْلَامُ الدِّينِ وَأَلْسِنَةُ الصِّدْقِ فَأَنْزِلُوهُمْ بِأَحْسَنِ مَنَازِلِ الْقُرْآنِ وَرِدُوهُمْ وُرُودَ الْهِيمِ الْعِطَاشِ.

أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوهَا عَنْ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ مِنَّا وَلَيْسَ بِمَيِّتٍ وَيَبْلَى مَنْ بَلِيَ مِنَّا وَلَيْسَ بِبَالٍ فَلَا تَقُولُوا بِمَا لَا تَعْرِفُونَ. فَإِنَّ أَكْثَرَ الْحَقِّ فِيمَا تُنْكِرُونَ وَاعْذِرُوا مَنْ لَا حُجَّةَ لَكُمْ عَلَيْهِ، وَأَنَا هُوَ. أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالثَّقَلِ الْأَكْبَرِ وَأَتْرُكْ فِيكُمُ الثَّقَلَ الْأَصْغَرَ وَرَكَزْتُ فِيكُمْ رَايَةَ الْإِيمَانِ وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَأَلْبَسْتُكُمُ الْعَافِيَةَ مِنْ عَدْلِي وَفَرَشْتُكُمُ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي وَأَرَيْتُكُمْ كَرَائِمَ الْأَخْلَاقِ مِنْ نَفْسِي فَلَا تَسْتَعْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ قَعْرَهُ الْبَصَرُ وَلَا تَتَغَلْغَلُ إِلَيْهِ الْفِكَرُ.

وَمِنْهَا حَتَّى يَظُنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا

گمراہوں سے جہالتوں اور گمراہیوں کو بٹور لیا ہے اور لوگوں کیلئے مکر و فریب کے پھندے اور غلط سلط باتوں کے جال بچھا رکھے ہیں۔ قرآن کو اپنی رائے پر اور حق کو اپنی خواہشوں پر ڈھالتا ہے۔ بڑے سے بڑے جرموں کا خوف لوگوں کے دلوں سے نکال دیتا ہے اور کبیرہ گناہوں کی اہمیت کو کم کرتا ہے۔ کہتا تو یہ ہے کہ میں شبہات میں توقف کرتا ہوں حالانکہ اُنھیں میں پڑا ہوا ہے۔ اُسکا قول یہ ہے کہ میں بدعتوں سے الگ تھلگ رہتا ہوں حالانکہ انھیں میں اُسکا اُٹھنا بیٹھنا ہے۔ صورت تو اسکی انسانوں کی سی ہے اور دل حیوانوں کا سا، نہ اسے ہدایت کا دروازہ معلوم ہے کہ وہاں تک آ سکے، اور نہ گمراہی کا دروازہ پہچانتا ہے کہ اُس سے اپنا رُخ مُوڑ سکے یہ تو زندوں میں (چلتی پھرتی ہوئی) لاش ہے۔ اب تم کہاں جا رہے ہو اور تمھیں کدھر موڑا جا رہا ہے؟ حالانکہ ہدایت کے جھنڈے بلند، نشانات ظاہر و روشن اور حق کے مینار نصب ہیں اور تمھیں کہاں بھٹکایا جا رہا ہے اور کیوں اِدھر اُدھر بھٹک رہے ہو؟ جبکہ تمھارے نبی کی عترت تمھارے اندر موجود ہے، جو حق کی باگیں، دین کے پرچم اور سچائی کی زبانیں ہیں۔ جو قرآن کی بہتر سے بہتر منزل سمجھ سکو، وہیں انھیں بھی جگہ دو اور پیاسے اونٹوں کی طرح ان کے سرچشمۂ ہدایت پر اُترو۔

اے لوگو! خاتم النبیین صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس ارشاد کو سنو کہ (انھوں نے فرمایا) ہم میں سے جو

مَعْقُوْلَةٌ عَلٰی بَنِیْ اُمَیَّةَ تَمْنَحُهُمْ دَرَّهَا
وَتُوْرِدُهُمْ صَفْوَهَا۔ وَلَا یُرْفَعُ عَنْ
هٰذِهِ الْاُمَّةِ سَوْطُهَا وَلَا سَیْفُهَا۔
وَكَذَبَ الظَّانُّ لِذٰلِكَ بَلْ هِیَ مَجَّةٌ
مِنْ لَذِیْذِ الْعَیْشِ یَتَطَعَّمُوْنَهَا بُرْهَةً
ثُمَّ یَلْفِظُوْنَهَا جُمْلَةً۔

مرجاتا ہے، وہ مردہ نہیں ہے۔ اور ہم میں سے (جو بظاہر مرکر) بوسیدہ ہو جاتا ہے وہ حقیقت میں کبھی بوسیدہ نہیں ہوتا، جو باتیں تم نہیں جانتے اُن کے متعلق زبان سے کچھ نہ نکالو اسلئے کہ حق کا بیشتر حصہ اُنہی چیزوں میں ہوتا ہے کہ جن سے تم بیگانہ و ناآشنا ہو (جس شخص کی تم پر حجت تمام ہو) اور تمھاری کوئی حجت اُسپر تمام نہ ہو، اُسے معذور سمجھو اور وہ میں ہوں۔ کیا میں ؑ نے تمھارے سامنے ثقل اکبر (قرآن) پر عمل نہیں کیا، اور ثقل اصغر (اہلبیت ؑ) کو تم میں نہیں رکھا میں نے تمھارے درمیان ایمان کا جھنڈا گاڑا۔ حلال وحرام کی حدیں بتائیں، اور اپنے عدل سے تمھیں عافیت کے جامے پہنائے اور اپنے قول وعمل سے حُسنِ سلوک کا فرش تمھارے لئے بچھا دیا، اور تم سے ہمیشہ پاکیزہ اخلاق کے ساتھ پیش آیا جس چیز کی گہرائیوں تک نگاہ نہ پہونچ سکے اور فکر کی جولانیاں عاجز رہیں اسمیں اپنی رائے کو کارفرما نہ کرو۔

(اسی خطبہ کا ایک جزو بنی اُمیہ کے متعلق ہے) یہانتک کہ گمان کرنیوالے یہ گمان کرنے لگیں گے کہ بس اب دنیا بنی اُمیہ ہی کے دامن سے بندھی رہے گی اور انھیں ہی اپنے سارے فائدے بخشتی رہے گی اور انھیں ہی اپنے صاف چشمہ پر سیراب ہونے کیلئے اُتارتی رہے گی، اور اس امت کی (گردن پر) ان کی تلوار اور (پشت پر) اُن کا تازیانہ ہمیشہ رہے گا۔ جو یہ خیال کرے گا، غلط خیال کرے گا۔ بلکہ یہ تو زندگی کے مزوں میں سے چند شہد کے قطرے ہیں۔ جنھیں کچھ دیر تک وہ چوسیں گے، اور پھر سارے کا سارا تھوک دیں گے۔

؎۱ پیغمبر اکرم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اہل بیت علیہم السلام میں سے کسی فرد کی زندگی ختم نہیں ہوتی اور ظاہری موت سے ان کے مرگ وحیات میں شعور زندگی کے لحاظ سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ اگرچہ اس زندگی کے احوال و واردات کے سمجھنے سے انسانی شعور عاجز ہے۔ مگر ماورائے محسوسات کتنی ہی حقیقتیں ایسی ہیں جن تک انسان کا شعور وادراک نہیں پہونچ سکتا۔ کون بتا سکتا ہے کہ قبر کے تنگ گوشے میں کہ جہاں سانس بھی نہیں لی جا سکتی، کیونکر منکر ونکیر کے سوالات کا جواب دیا جا سکے گا۔ یونہی شہدائے راہ خدا کہ جو نہ حس وحرکت رکھتے ہیں نہ دیکھ سکتے ہیں اور نہ سُن سکتے ہیں اُن کی زندگی کا مفہوم کیا ہے۔ گو ہمیں وہ بظاہر مردہ نظر آتے ہیں مگر قرآن اُن کی زندگی کی شہادت دیتا ہے ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احیاء ولکن لا تشعرون "جو لوگ راہ خدا میں قتل کئے گئے انھیں مردہ نہ کہنا بلکہ وہ جیتے جاگتے ہیں مگر تم اُن کی زندگی کا شعور نہیں رکھتے"۔ دوسرے مقام پر اُن کی زندگی کے متعلق ارشاد ہوتا ہے۔

لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربھم یرزقون " جو اللہ کی راہ میں مارے گئے انھیں مُردہ گمان نہ کرنا بلکہ وہ زندہ ہیں اور اپنے پروردگار کے ہاں سے روزی پاتے ہیں" جب عام شہدائے راہِ خدا کے بارے میں قلب و زبان پر پہرا بٹھا دیا گیا ہے کہ نہ انھیں مُردہ کہا جائے اور نہ انھیں مُردہ سمجھا جائے تو وہ معصوم ہستیاں کہ جن کی گردنیں تلوار کیلئے اور کام و دہن زہر کے لئے وقف ہو کر رہ گئے تھے، کیونکر زندہ جاوید نہ ہوں گی۔ پھر ان کے جسموں کے متعلق فرمایا ہے کہ امتداد زمانہ سے ان میں کہنگی و بوسیدگی کے آثار پیدا نہیں ہوتے بلکہ وہ اسی حالت میں رہتے ہیں جس حالت میں شہید ہوتے ہیں، اور اسمیں کوئی استبعاد نہیں ہے کیونکہ مادی ذرائع سے ہزارہا برس کی محفوظ کی ہوئی میتیں اسوقت تک موجود ہیں، تو جب مادی اسباب سے یہ ممکن ہے تو کیا قادر مطلق کے احاطۂ قدرت سے یہ باہر ہے کہ جن کی موت میں زندگی کے احساسات ودیعت کر دیے ہوں اُن کے جسموں کو تغیر و تبدل سے محفوظ رکھے؟..... چنانچہ شہدائے بدر کے متعلق پیغمبر صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا: زملوھم بکلومھم ودمائھم فانھم یحشرون یوم القیامۃ واوداجھم تشخب دما "انھیں انہی زخموں اور خون کی روانیوں کے ساتھ لپیٹ دو۔ کیونکہ جب یہ قیامت میں محشور ہوں گے، تو ان کے رگہائے گلو سے خون اُبلتا ہوگا" ۱۲

ف ثقل اکبر سے مراد قرآن اور ثقل اصغر سے اہل بیت علیہم السلام مُراد ہیں جیسا کہ پیغمبر صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنے ارشاد انی تارک فیکم الثقلین میں لفظ ثقلین سے قرآن و اہل بیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ اس لفظ سے تعبیر کرنے کے چند وجوہ ہیں۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ چونکہ تعلیمات قرآن و سیرت اہل بیت پر عمل پیرا ہونا عموماً طبائع پر ثقیل و گراں گزرتا ہے اسلیئے انھیں ثقلین سے تعبیر فرمایا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ثقل کے معنی سامان مسافر کے ہوتے ہیں۔ جس کے محل احتیاج ہونے کی وجہ سے اسکی ہر وقت حفاظت کی جاتی ہے۔ اور چونکہ قدرت نے انھیں قیامت تک باقی و برقرار رکھ کر ان کی حفاظت کا سر و سامان کیا ہے اسلیئے انھیں ثقلین کہا گیا ہے یا یہ کہ پیغمبر نے راہ پیمائے جادۂ آخرت ہونے کے وقت انھیں اپنا متاع بے بہا قرار دے کر اُمت سے اُن کی حفاظت چاہی ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ اُن کی نفاست و گرانقدری کے پیش نظر انھیں ثقلین سے یاد کیا گیا ہے۔ کیونکہ ثقل کے معنی نفیس و پاکیزہ شے کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ ابن حجر مکی نے تحریر کیا ہے۔ "سمی رسول اللہ صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم القران وعترتہ الثقلین لان الثقل کل نفیس خطیر مصون وھذان کذلک اذ کل منھما معدن للعلوم اللدنیۃ والاسرار والحکم العلیۃ والاحکام الشرعیۃ ولذا حث صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم علی الاقتداء والتمسک بھم والتعلم منھم واحق من یتمسک بہ منھم امامھم وعالمھم علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجھہ لما قدمناہ من مزید علمہ ودقائق مستنبطہ " پیغمبر نے قرآن اور اپنی عترت کا نام ثقلین رکھا ہے کیونکہ ثقل ہر نفیس، عمدہ اور

محفوظ چیز کو کہتے ہیں۔ اور یہ دونوں ایسے ہی تھے۔ ان میں سے ہر ایک علم لدنی کا گنجینہ، اور بلند پایہ اسرار و حکم اور احکام شرعیہ کا مخزن ہے۔ اسی لئے پیغمبرؐ نے ان کی اقتدا اور ان کے دامن سے وابستگی اور اُن سے تحصیل علوم کے لئے امت کو آمادہ کیا، اور انہیں سے تمسک کئے جانے کے زیادہ حقدار امام و عالم آل محمد علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ہیں۔ آپ کی اس علمی فراوانی اور استنباط میں وقت پسندی کی بنا پر کہ جس کا ہم پہلے تذکرہ کر چکے ہیں"۔ (صواعق محرقہ صفحہ ۹۰)

پیغمبر اکرمؐ نے چونکہ مقام تعبیر میں کتاب کی نسبت اللہ کی جانب دی ہے اور عترت کی نسبت اپنی طرف، اسلئے حفظ مراتب کا لحاظ کرتے ہوئے اُسے اکبر اور اسے اصغر سے تعبیر فرمایا ہے۔ ورنہ مقام تمسک میں اہمیت کے لحاظ سے دونوں یکساں اور تعمیر اخلاقی میں افادیت کے لحاظ سے ناطق کا درجہ صامت پر مقدم ہونے میں گنجائش انکار نہیں ہے ۱۲

خطبہ (۸۶)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللّٰهَ لَمْ يَقْصِمْ جَبَّارِي دَهْرٍ قَطُّ إِلَّا بَعْدَ تَمْهِيلٍ وَرَخَاءٍ۔ وَلَمْ يَجْبُرْ عَظْمَ أَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا بَعْدَ أَزْلٍ وَبَلَاءٍ وَفِي دُونِ مَا اسْتَقْبَلْتُمْ مِنْ عَتْبٍ وَمَا اسْتَدْبَرْتُمْ مِنْ خَطْبٍ مُعْتَبَرٌ۔ وَمَا كُلُّ ذِي قَلْبٍ بِلَبِيبٍ۔ وَلَا كُلُّ ذِي سَمْعٍ بِسَمِيعٍ۔ وَلَا كُلُّ نَاظِرٍ بِبَصِيرٍ۔ فَيَا عَجَبِي وَمَالِيَ لَا أَعْجَبُ مِنْ خَطَاءِ هٰذِهِ الْفِرَقِ عَلَى اخْتِلَافِ حُجَجِهَا فِي دِينِهَا لَا يَقْتَصُّونَ أَثَرَ نَبِيٍّ۔ وَلَا يَقْتَدُونَ بِعَمَلِ وَصِيٍّ۔ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِغَيْبٍ۔ وَلَا يَعِفُّونَ عَنْ عَيْبٍ۔ يَعْمَلُونَ فِي الشُّبُهَاتِ وَيَسِيرُونَ فِي الشَّهَوَاتِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

اللہ نے زمانے کے کسی سرکش کی گردن نہیں توڑی جب تک کہ اُسے مہلت و فراغت نہیں عطا کر دی۔ اور کسی اُمت کی ہڈی کو نہیں جوڑا جب تک کہ اُسے شدت و سختی اور ابتلاء و آزمائش میں ڈال نہیں لیا۔ جو مصیبتیں تمہیں پیش آنے والی اور جن سختیوں سے تم گزر چکے ہو، اُن سے کم بھی عبرت اندوزی کیلئے کافی ہیں۔ ہر صاحب دل عاقل نہیں ہوتا اور نہ ہر کان رکھنے والا گوش شنوا، اور نہ ہر آنکھ والا چشم بینا رکھتا ہے۔ مجھے حیرت ہے اور کیوں نہ حیرت ہو ان فرقوں کی خطاؤں پر، جنہوں نے اپنے دین کی حجتوں میں اختلاف پیدا کر رکھے ہیں۔ جو نہ نبی کے نقش قدم پر چلتے ہیں، نہ وصی کے عمل کی پیروی کرتے ہیں، نہ غیب پر ایمان لاتے ہیں، نہ عیب سے دامن بچاتے ہیں۔ مشکوک و مشتبہ چیزوں پر ان کا عمل ہے، اور اپنی خواہشوں کی

المعروف عندهم ما عرفوا۔ والمنكر عندهم ما انكروا۔ مفزعهم في المعضلات الى انفسهم۔ وتعويلهم في المبهمات على آرائهم كان كل امرئ منهم امام نفسه قد اخذ منها فيما يرى بعرى ثقات واسباب محكمات۔

راہ پر چلتے پھرتے ہیں۔ جس چیز کو وہ اچھا سمجھیں اُن کے نزدیک بس وہ اچھی ہے اور جس بات کو وہ بُرا جانیں اُن کے نزدیک بس وہ بُری ہے۔ مشکل گتھیوں کو سلجھانے کے لئے اپنے نفسوں پر اعتماد کر لیا ہے اور مشتبہ چیزوں میں اپنی رائے پر بھروسا کر لیتے ہیں۔ گویا اُنمیں سے ہر شخص خود ہی اپنا امام ہے اور اُس نے جو اپنے مقام پر اپنی رائے سے طے کر لیا ہے اُس کے متعلق یہ سمجھتا ہے کہ اسے قابل اطمینان وسیلوں اور مضبوط ذریعوں سے حاصل کیا ہے۔

خطبہ (۸۷)

ومن خطبة له عليه السلام

ارسله على حين فترة من الرسل۔ وطول هجعة من الامم واعتزام من الفتن وانتشار من الامور۔ وتلظ من الحروب والدنيا كاسفة النور ظاهرة الغرور على حين اصفرار من ورقها واياس من ثمرها۔ واغورار من مائها۔ قد درست منار الهدى۔ وظهرت اعلام الردى۔ فهي متجهمة لاهلها عابسة في وجه طالبها ثمرها الفتنة۔ وطعامها الجيفة۔ وشعارها الخوف ودثارها السيف۔ فاعتبروا عباد الله۔ واذكروا تيك التي آباؤكم واخوانكم بها مرتهنون وعليها محاسبون۔ ولعمري

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

اللہ نے اپنے پیغمبرؐ کو اُسوقت بھیجا جبکہ رسولوں کی آمد کا سلسلہ رُکا ہوا تھا اور ساری امتیں مدت سے پڑی سو رہی تھیں۔ فتنے سر اُٹھا رہے تھے۔ سب چیزوں کا شیرازہ بکھرا ہوا تھا۔ جنگ کے شعلے بھڑک رہے تھے۔ دنیا بے رونق و بے نور تھی۔ اور اسکی فریب کاریاں کھلی ہوئی تھیں اُسوقت اُسکے پتوں میں زردی دوڑی ہوئی تھی اور پھلوں سے نا اُمیدی تھی۔ پانی زمین میں تہ نشین ہو چکا تھا۔ ہدایت کے مینار مٹ گئے تھے۔ ہلاکت و گمراہی کے پرچم کھلے ہوئے تھے۔ اور دنیا دنیا والوں کے سامنے کرخت تیوروں سے اور تیوری چڑھائے ہوئے نظر آرہی تھی۔ اسکا پھل فتنہ تھا اور اسکی غذا مُردار تھی۔ اندر کا لباس خوف اور باہر کا پہناوا تلوار تھا۔ خدا کے بندو! عبرت حاصل کرو۔ اور ان (بداعمالیوں) کو یاد

مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِهِمُ الْعُهُودُ. وَلَا خَلَتْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَحْقَابُ وَالْقُرُونُ وَمَا أَنْتُمُ الْيَوْمَ مِنْ يَوْمَ كُنْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ بِبَعِيدٍ. وَاللّٰهِ مَا أَسْمَعَهُمُ الرَّسُولُ شَيْئًا إِلَّا وَهَا أَنَا ذَا الْيَوْمَ مُسْمِعُكُمُوهُ. وَمَا أَسْمَاعُكُمُ الْيَوْمَ بِدُونِ أَسْمَاعِهِمْ بِالْأَمْسِ. وَلَا شُقَّتْ لَهُمُ الْأَبْصَارُ وَلَا جُعِلَتْ لَهُمُ الْأَفْئِدَةُ فِي ذٰلِكَ الْأَوَانِ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ مِثْلَهَا فِي هٰذَا الزَّمَانِ. وَاللّٰهِ مَا بُصِّرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئًا جَهِلُوهُ. وَلَا أُصْفِيتُمْ بِهِ وَحُرِمُوهُ وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمُ الْبَلِيَّةُ جَائِلًا خِطَامُهَا رِخْوًا بِطَانُهَا. فَلَا يَغُرَّنَّكُمْ مَا أَصْبَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ. فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَمْدُودٌ إِلَىٰ أَجَلٍ مَعْدُودٍ.

کرو، جن (کے نتائج) میں تمھارے باپ، بھائی جکڑے ہوئے ہیں اور جن پر اُن سے حساب ہونے والا ہے۔ مجھے اپنی زندگی کی قسم! تمھارا زمانہ ان کے زمانہ سے زیادہ پیچھے نہیں ہے اور نہ تمھارے اور ان کے درمیان صدیوں اور زمانوں کا فاصلہ ہے ابھی تم اُس دن سے زیادہ دُور نہیں ہوئے کہ جب انکی صلبوں میں تھے۔ خدا کی قسم! جو باتیں رسولؐ نے اُنکے کانوں تک پہونچائیں وہی باتیں میں تمھیں آج سُنا رہا ہوں۔ اور جتنا اُنھیں سُنایا گیا تھا اُس سے کچھ کم تمھیں نہیں سُنایا جا رہا ہے۔ اور جس طرح اُس وقت اُن کی آنکھیں کھولی گئی تھیں اور دل بنائے گئے تھے ویسی ہی آنکھیں اور ویسے ہی دل اسوقت تمھیں دیے گئے ہیں۔ خدا کی قسم! اُن کے بعد تمھیں کوئی ایسی چیز نہیں بتائی گئی ہے جس سے وہ ناآشنا رہے ہوں اور کوئی خاص چیز نہیں دی گئی ہے جس سے وہ محروم تھے۔ ہاں ایک ایسی مصیبت تمھیں پیش آ گئی ہے (جو اُس اونٹنی کے مانند ہے) جس کی نکیل جھول رہی اور تنگ ڈھیلا پڑ گیا (جو کہیں نہ کہیں ٹھوکر کھائے گی)، دیکھو! ان لوگوں کے ٹھاٹھ باٹھ تمھیں ورغلا نہ دیں۔ اسلیئے کہ یہ ایک پھیلا ہوا سایہ ہے جس کا وقت محدود ہے۔

خطبہ (۸۸)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ. وَالْخَالِقِ مِنْ غَيْرِ رَوِيَّةٍ. الَّذِي لَمْ يَزَلْ قَائِمًا دَائِمًا إِذْ لَا سَمَاءٌ ذَاتُ أَبْرَاجٍ.

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ

تمام حمد اُس اللہ کیلئے ہے جو نظر آئے بغیر جانا پہچانا ہوا ہے اور سوچ بچار میں پڑے بغیر پیدا کرنے والا ہے۔ وہ اُسوقت بھی دائم و برقرار تھا جبکہ نہ برجوں والا آسمان تھا

وَلَا حُجُبٌ ذَاتُ اَرْتَاجٍ۔ وَلَا لَيْلٌ دَاجٍ۔
وَلَا بَحْرٌ سَاجٍ۔ وَلَا جَبَلٌ ذُوْ فِجَاجٍ۔
وَلَا فَجٌّ ذُوْ اعْوِجَاجٍ۔ وَلَا اَرْضٌ ذَاتُ
مِهَادٍ۔ وَلَا خَلْقٌ ذُوْ اعْتِمَادٍ۔ ذٰلِكَ مُبْتَدِعُ
الْخَلْقِ وَوَارِثُهٗ وَاِلٰهُ الْخَلْقِ وَرَازِقُهٗ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
دَائِبَانِ فِيْ مَرْضَاتِهٖ يُبْلِيَانِ كُلَّ جَدِيْدٍ
وَيُقَرِّبَانِ كُلَّ بَعِيْدٍ۔ قَسَمَ اَرْزَاقَهُمْ۔
وَاَحْصٰى اٰثَارَهُمْ وَاَعْمَالَهُمْ وَعَدَدَ
اَنْفَاسِهِمْ وَخَائِنَةَ اَعْيُنِهِمْ۔ وَمَا تُخْفِيْ
صُدُوْرُهُمْ مِنَ الضَّمِيْرِ وَمُسْتَقَرَّهُمْ
وَمُسْتَوْدَعَهُمْ مِنَ الْاَرْحَامِ وَالظُّهُوْرِ
اِلٰى اَنْ تَتَنَاهٰى بِهِمُ الْغَايَاتُ۔ هُوَ الَّذِيْ
اشْتَدَّتْ نِقْمَتُهٗ عَلٰى اَعْدَائِهٖ فِيْ سَعَةِ
رَحْمَتِهٖ وَاتَّسَعَتْ رَحْمَتُهٗ لِاَوْلِيَائِهٖ فِيْ
شِدَّةِ نِقْمَتِهٖ قَاهِرُ مَنْ عَازَّهٗ وَمُدَمِّرُ
مَنْ شَاقَّهٗ وَمُذِلُّ مَنْ نَاوَاهُ وَغَالِبُ مَنْ
عَادَاهُ۔ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاهُ۔ وَمَنْ
سَاَلَهٗ اَعْطَاهُ وَمَنْ اَقْرَضَهٗ قَضَاهُ۔ وَ
مَنْ شَكَرَهٗ جَزَاهُ۔

عِبَادَ اللّٰهِ زِنُوْا اَنْفُسَكُمْ مِنْ قَبْلِ
اَنْ تُوْزَنُوْا۔ وَحَاسِبُوْهَا مِنْ قَبْلِ اَنْ
تُحَاسَبُوْا وَتَنَفَّسُوْا قَبْلَ ضِيْقِ الْخِنَاقِ۔ وَ
انْقَادُوْا قَبْلَ عُنْفِ السِّيَاقِ وَاعْلَمُوْا اَنَّهٗ

نہ بلند دروازوں والے حجاب تھے نہ اندھیری راتیں، نہ ٹھہرا ہوا سمندر نہ لمبے چوڑے راستوں والے پہاڑ، نہ آڑی ترچھی پہاڑی راہیں اور نہ یہ بچھے ہوئے فرشوں والی زمین نہ کس بل رکھنے والی مخلوق تھی۔ وہی مخلوقات کا پیدا کرنے والا اور اسکا وارث ہے اور کائنات کا معبود اور اُن کا رازق ہے۔ سورج اور چاند اُس کی منشا کے مطابق (ایک ڈھرے پر) بڑھے جانے کی سر توڑ کوششوں میں لگے ہوئے ہیں۔ جو ہر نئی چیز کو فرسودہ اور دُور کی چیزوں کو قریب کر دیتے ہیں۔ اُس نے سب کو روزی بانٹ رکھی ہے وہ سب کے عمل و کردار اور سانسوں کے شمار تک کو جانتا ہے وہ چوری چھپی نظروں اور سینے کی مخفی نیتوں اور صلب میں اُن کے ٹھکانوں اور شکم میں اُن کے سونپے جانے کی جگہوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے یہاں تک کہ ان کی عمریں اپنی حد انتہا کو پہونچ جائیں وہ ایسی ذات ہے کہ رحمت کی وسعتوں کے باوجود اس کا عذاب دشمنوں پر سخت ہے۔ اور عذاب کی سختیوں کے باوجود دوستوں کیلئے اُسکی رحمت وسیع ہے۔ جو اُسے دبانا چاہے اُس پر قابو پا لینے والا اور جو اُس سے ٹکر لینا چاہے اُسے تباہ و برباد کرنے والا اور جو اُسکی مخالفت کرے اُسے رسوا و ذلیل کرنے والا اور جو اُس سے دشمنی برتے اُس پر غلبہ پانے والا ہے۔ جو اُس پر بھروسہ کرتا ہے وہ اُسکے لئے کافی ہو جاتا ہے۔ اور جو کوئی اُس سے مانگتا ہے اُسے دے دیتا ہے۔ اور جو اُسے قرضہ دیتا ہے (یعنی اُسکی راہ میں خرچ کرتا ہے) وہ اُسے

مَنْ لَمْ يُعَنْ عَلٰى نَفْسِهٖ حَتّٰى يَكُوْنَ لَهٗ مِنْهَا وَاعِظٌ وَّ زَاجِرٌ لَمْ يَكُنْ لَهٗ مِنْ غَيْرِهَا زَاجِرٌ وَّ لَا وَاعِظٌ۔

ادا کرتا ہی۔ جو شکر کرتا ہی، اُسے بدلہ دیتا ہے۔

اللہ کے بندو! اپنے نفسوں کو تولے جانے سے پہلے تول لو۔ اور محاسبہ کیے جانے سے قبل خود اپنا محاسبہ کر لو۔ گلے کا پھندا تنگ ہونے سے پہلے سانس لے لو۔ اور سختی کے ساتھ ہنکائے جانے سے پہلے مطیع و فرمانبردار بن جاؤ۔ اور یاد رکھو کہ جسے اپنے نفس کیلئے یہ توفیق نہ ہو کہ وہ خود اپنے کو وعظ و پند کرے اور برائیوں پر متنبہ کردے تو پھر کسی اور کی بھی پند و توبیخ اُس پر اثر نہیں کر سکتی۔

خطبہ (۸۹)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کا ایک خطبہ۔

تُعْرَفُ بِخُطْبَةِ الْاَشْبَاحِ وَهِيَ مِنْ جَلَائِلِ خُطَبِهٖ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ سَأَلَهٗ سَائِلٌ اَنْ يَّصِفَ اللّٰهَ حَتّٰى كَاَنَّهٗ يَرَاهُ عِيَانًا فَغَضِبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِذٰلِكَ۔

یہ خطبہ اشباح کے نام سے مشہور ہوا اور امیر المومنین علیہ السلام کے بلند پایہ خطبوں میں شمار ہوتا ہی۔ اسے ایک سائل کے جواب میں ارشاد فرمایا تھا جس نے آپ سے یہ سوال کیا تھا کہ آپ خلاقِ عالم کے صفات کو اس طرح بیان فرمائیں کہ ایسا معلوم ہو جیسے ہم اُسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اسپر حضرت غضبناک ہو گئے اور فرمایا:۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَا يَفِرُهُ الْمَنْعُ وَالْجُمُوْدُ وَلَا يُكْدِيْهِ الْاِعْطَاءُ وَالْجُوْدُ۔ اِذْ كُلُّ مُعْطٍ مُنْتَقَصٌ سِوَاهُ۔ وَكُلُّ مَانِعٍ مَذْمُوْمٌ مَا خَلَاهُ۔ وَهُوَ الْمَنَّانُ بِفَوَائِدِ النِّعَمِ۔ وَعَوَائِدِ الْمَزِيْدِ وَالْقِسَمِ۔ عِيَالُهُ الْخَلَائِقُ ضَمِنَ اَرْزَاقَهُمْ وَقَدَّرَ اَقْوَاتَهُمْ۔ وَنَهَجَ سَبِيْلَ الرَّاغِبِيْنَ اِلَيْهِ وَالطَّالِبِيْنَ مَا لَدَيْهِ۔ وَلَيْسَ بِمَا سُئِلَ بِاَجْوَدَ مِنْهُ بِمَا لَمْ يُسْاَلْ اَلْاَوَّلُ الَّذِيْ لَمْ يَكُنْ لَهٗ قَبْلٌ فَيَكُوْنَ شَيْءٌ قَبْلَهٗ۔

تمام حمد اُس اللہ کیلئے ہی کہ جو فیض و عطا کے روکنے سے مالدار نہیں ہو جاتا اور جود و عطا سے کبھی عاجز و قاصر نہیں ہوتا۔ اسلئے کہ اسکے سوا ہر دینے والے کے یہاں داد و دہش سے کمی واقع ہوتی ہی اور ہاتھ روک لینے پر اُنھیں بُرا اچھا جا سکتا ہی وہ فائدہ بخش نعمتوں اور عطیوں کی فراوانیوں اور روزیوں (کی تقسیم) سے ممنون احسان بنانے والا ہے۔ ساری مخلوق اُسکا کُنبہ ہی۔ اُس نے سب کے رزق کا ذمہ لیا ہی اور سب کی روزیاں مقرر کر رکھی ہیں۔ اُس نے اپنے خواہشمندوں

وَالْآخِرُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ بَعْدٌ فَيَكُونَ شَيْءٌ بَعْدَهُ وَالرَّادِعُ أَنَاسِيَّ
الْأَبْصَارِ عَنْ أَنْ تَنَالَهُ أَوْ تُدْرِكَهُ. مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ دَهْرٌ فَيَخْتَلِفَ
مِنْهُ الْحَالُ. وَلَا كَانَ فِي مَكَانٍ فَيَجُوزَ عَلَيْهِ
الْانْتِقَالُ وَلَوْ وَهَبَ مَا تَنَفَّسَتْ عَنْهُ
مَعَادِنُ الْجِبَالِ وَضَحِكَتْ عَنْهُ أَصْدَافُ
الْبِحَارِ مِنْ فِلِزِّ اللُّجَيْنِ وَالْعِقْيَانِ وَ
نُثَارَةِ الدُّرِّ وَحَصِيدِ الْمَرْجَانِ مَا أَثَّرَ
ذَلِكَ فِي جُودِهِ. وَلَا أَنْفَدَ سَعَةَ مَا عِنْدَهُ
وَلَكَانَ عِنْدَهُ مِنْ ذَخَائِرِ الْأَنْعَامِ مَا لَا
تُنْفِدُهُ مَطَالِبُ الْأَنَامِ لِأَنَّهُ الْجَوَادُ
الَّذِي لَا يَغِيضُهُ سُؤَالُ السَّائِلِينَ وَلَا
يُبْخِلُهُ إِلْحَاحُ الْمُلِحِّينَ. فَانْظُرْ أَيُّهَا السَّائِلُ
فَمَا دَلَّكَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَتِهِ
فَائْتَمَّ بِهِ. وَاسْتَضِئْ بِنُورِ هِدَايَتِهِ وَمَا
كَلَّفَكَ الشَّيْطَانُ عِلْمَهُ مِمَّا لَيْسَ فِي الْكِتَابِ
عَلَيْكَ فَرْضُهُ وَلَا فِي سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَأَئِمَّةِ
الْهُدَى أَثَرُهُ فَكِلْ عِلْمَهُ إِلَى اللّٰهِ سُبْحَانَهُ
فَإِنَّ ذَلِكَ مُنْتَهَى حَقِّ اللّٰهِ عَلَيْكَ وَاعْلَمْ
أَنَّ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ هُمُ الَّذِينَ أَغْنَاهُمْ
عَنِ اقْتِحَامِ السُّدَدِ الْمَضْرُوبَةِ دُونَ
الْغُيُوبِ الْإِقْرَارُ بِجُمْلَةِ مَا جَهِلُوا تَفْسِيرَهُ
مِنَ الْغَيْبِ الْمَحْجُوبِ، فَمَدَحَ اللّٰهُ اعْتِرَافَهُمْ

اور اپنی نعمت کے طلبگاروں کیلئے راہ کھول دی ہے۔ وہ دست
طلب کے نہ بڑھنے پر بھی اتنا ہی کریم ہے جتنا طلب و سوال کا ہاتھ
بڑھنے پر۔ وہ ایسا اوّل ہے جسکے لئے کوئی قبل ہی نہیں کہ
کوئی شے اس سے پہلے ہو سکے۔ اور ایسا آخر ہے جسکے لئے
کوئی بعد ہی نہیں تاکہ کوئی چیز اُسکے بعد فرض کی جا سکے
وہ آنکھ کی پتلیوں کو (دُور ہی سے) روک دینے والا ہے کہ
وہ اُسے پا سکیں یا اُسکی حقیقت معلوم کر سکیں۔ اسپر زمانہ
کے مختلف دَور نہیں گزرتے کہ اُسکے حالات میں تغیر و تبدل
پیدا ہو۔ وہ کسی جگہ میں نہیں ہے کہ اُسکے لئے نقل و حرکت
صحیح ہو سکے۔ اگر وہ چاندی اور سونے جیسی نفیس دھاتیں کہ
جنھیں پہاڑوں کے معدن (لمبی لمبی) سانسیں بھر کر اُچھال
دیتے ہیں اور بکھرے ہوئے موتی اور مرجان کی کٹی ہوئی
شاخیں کہ جنھیں دریاؤں کی سیپیاں کھلکھلا کر ہنستے ہوئے
اُگل دیتی ہیں بخشدے تو اس سے اُسکے جود و عطا پر کوئی اثر
نہیں پڑتا اور نہ اُسکی دولت کا ذخیرہ اس سے ختم ہو سکتا
ہے اور اُسکے پاس پھر بھی انعام و اکرام کے اتنے ذخیرے موجود رہیں گے
جنھیں لوگوں کی مانگ ختم نہیں کر سکتی اسلئے کہ وہ ایسا
فیاض ہے جسے سوالوں کا پورا کرنا مفلس نہیں بنا سکتا اور
گڑگڑا کر سوال کرنے والوں کا حد سے بڑھا ہوا اصرار
بخل پر آمادہ نہیں کر سکتا۔ اے (اللہ کی صفتوں کو) دریافت
کرنے والے دیکھو! کہ جن صفتوں کا تمھیں قرآن نے پتہ دیا
ہے (اُن میں) تم اُسی کی پیروی کرو اور اُسی کے نور ہدایت سے
کسب ضیا کرتے رہو اور جو چیزیں کہ قرآن میں واجب نہیں

بِالعجزِ عن تناوُلِ ما لم يُحيطُوا بِهٖ عِلماً۔ وَسمّٰى تركهُم التعمّق فيما لم يُكلفهُم البحث عن كُنههٖ رُسُوخاً۔ فاقتصِر على ذٰلِكَ ولا تُقدِّر عظمة الله سُبحانهُ على قدرِ عقلِك فتكُون من الهالكين۔

هُو القادِرُ الّذِی اِذا ارتمتِ الاوهامُ لِتُدرِكَ مُنقطعَ قُدرتِهٖ وحاولَ الفِكرُ المُبرّأُ من خطراتِ الوساوِسِ ان يقعَ عليهِ فی عميقاتِ غيُوبِ ملكُوتِهٖ وتولّهتِ القُلُوبُ اِلیهِ لِتجرِیَ فی كيفيّةِ صِفاتِهٖ وغمضت مداخِلُ العُقُولِ فی حيثُ لا تبلُغُهُ الصِّفاتُ لِتنالَ علمَ ذاتِهٖ ردعها وهی تجُوبُ مهاوِیَ سُدفِ الغيُوبِ مُتخلّصةً اِلیهِ سُبحانهُ فرجعت اِذ جُبهت مُعترفةً بِانّهٗ لا يُنالُ بِجورِ الاعتِسافِ كُنهُ معرِفتِهٖ ولا تخطُرُ بِبالِ اُولِی الرّوِيّاتِ خاطِرةٌ من تقدِيرِ جلالِ عِزّتِهٖ الّذِی ابتدعَ الخلقَ على غيرِ مِثالٍ امتثلهٗ۔ ولا مِقدارٍ احتذٰی عليهِ من خالِقٍ معهُودٍ كان قبلهٗ۔ وارانا من ملكُوتِ قُدرتِهٖ، وعجائِبِ ما نطقت بِهٖ آثارُ حِكمتِهٖ، واعتِرافِ الحاجةِ من الخلقِ اِلٰی ان يُقيمها بِمساكِ

اور نہ سنّتِ پیغمبرؐ و ائمہ ہدیٰ میں اُن کا نام و نشان ہے اور صرف شیطان نے اسکے جاننے کی تمہیں زحمت دی ہے۔ اس کا علم اللہ ہی کے پاس رہنے دو اور یہی تم پر اللہ کے حق کی آخری حد ہے۔ اور (اس بات کو) یاد رکھو کہ علم میں راسخ و پختہ لوگ وہی ہیں کہ جو غیب کے پردوں میں چھپی ہوئی ساری چیزوں کا اجمالی طور پر اقرار کرتے (اور ان پر اعتقاد رکھتے) ہیں۔ اگرچہ ان کی تفسیر و تفصیل نہیں جانتے۔ اور یہی اقرار انھیں غیب پر پڑے ہوئے پردوں میں درانہ گھسنے سے بے نیاز بنائے ہوئے ہے اور اللہ نے اس بات پر اُن کی مدح کی ہے کہ جو چیز ان کے احاطۂ علم سے باہر ہوتی ہے اس کی رسائی سے اپنے عجز کا اعتراف کر لیتے ہیں اور اللہ نے جس چیز کی حقیقت سے بحث کرنے کی تکلیف نہیں دی اُسمیں تعمّق و کاوش کے ترک ہی کا نام رسوخ رکھا ہے۔ لہٰذا بس اسی پر اکتفا کرو اور اپنے عقل کے پیمانے کے مطابق اللہ کی عظمت کو محدود نہ بناؤ ورنہ تمہارا شمار ہلاک ہونے والوں میں قرار پائے گا۔

وہ ایسا قادر ہے کہ جب اس کی قدرت کی انتہا معلوم کرنے کیلئے وہم اپنے تیر چلا رہا ہو اور فکر ہر طرح کے وسوسوں کے اُدھیڑ بُن سے آزاد ہو کر اسکے قلمرو مملکت کے گہرے بھیدوں پر آگاہ ہونے کے درپے ہو دل اسکی صفتوں کی کیفیت سمجھنے کیلئے والہانہ طور پر دوڑ پڑے ہوں اور ذات الٰہی کو جاننے کیلئے عقلوں کی جستجو و تلاش کی راہیں حدِ بیان سے زیادہ دُور تک چلی گئی ہوں، تو اللہ اُسوقت

قُوَّتِهِ مَا دَلَّنَا بِاضْطِرَارِ قِيَامِ الْحُجَّةِ لَهُ
عَلَىٰ مَعْرِفَتِهِ وَظَهَرَتْ فِي الْبَدَائِعِ الَّتِي
أَحْدَثَهَا آثَارُ صَنْعَتِهِ وَأَعْلَامُ حِكْمَتِهِ.
فَصَارَ كُلُّ مَا خَلَقَ حُجَّةً لَهُ وَدَلِيلاً عَلَيْهِ
وَإِنْ كَانَ خَلْقاً صَامِتاً فَحُجَّتُهُ بِالتَّدْبِيرِ
نَاطِقَةٌ. وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْمُبْدِعِ قَائِمَةٌ.
فَأَشْهَدُ أَنَّ مَنْ شَبَّهَكَ بِتَبَايُنِ أَعْضَاءِ خَلْقِكَ
وَتَلَاحُمِ حِقَاقِ مَفَاصِلِهِمُ الْمُحْتَجِبَةِ
لِتَدْبِيرِ حِكْمَتِكَ. لَمْ يَعْقِدْ غَيْبَ ضَمِيرِهِ
عَلَىٰ مَعْرِفَتِكَ. وَلَمْ يُبَاشِرْ قَلْبَهُ الْيَقِينُ
بِأَنَّهُ لَا نِدَّ لَكَ وَكَأَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ تَبَرُّؤَ
التَّابِعِينَ مِنَ الْمَتْبُوعِينَ إِذْ يَقُولُونَ "تَاللَّهِ
إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ" كَذَبَ الْعَادِلُونَ بِكَ إِذْ
شَبَّهُوكَ بِأَصْنَامِهِمْ وَنَحَلُوكَ حِلْيَةَ
الْمَخْلُوقِينَ بِأَوْهَامِهِمْ. وَجَزَّءُوكَ
تَجْزِئَةَ الْمُجَسَّمَاتِ بِخَوَاطِرِهِمْ وَقَدَّرُوكَ
عَلَى الْخِلْقَةِ الْمُخْتَلِفَةِ الْقُوَىٰ بِقَرَائِحِ عُقُولِهِمْ
وَأَشْهَدُ مَنْ سَاوَاكَ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِكَ
فَقَدْ عَدَلَ بِكَ. وَالْعَادِلُ بِكَ كَافِرٌ بِمَا
تَنَزَّلَتْ بِهِ مُحْكَمَاتُ آيَاتِكَ. وَنَطَقَتْ
عَنْهُ شَوَاهِدُ حُجَجِ بَيِّنَاتِكَ. وَأَنَّكَ
أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَمْ تَتَنَاهَ فِي الْعُقُولِ

جب وہ غیب کی تیرگیوں کے گڑھوں کو عبور کر رہی ہوتی
ہیں۔ ان سب کو (ناکامیوں کے ساتھ) پلٹا دیتا ہے۔ چنانچہ
جب اس طرح منھ کی کھا کر پلٹتی ہیں تو انھیں یہ اعتراف
کرنا پڑتا ہے کہ ایسی بے راہ رویوں سے اسکی معرفت کا
کھوج نہیں لگایا جا سکتا اور نہ فکر پیماؤں کے دلوں میں
اس کی عزت کے تمکنت و جلال کا ذرا سا شائبہ آسکتا ہے۔
وہ وہی ہے کہ جس نے مخلوقات کو ایجاد کیا بغیر اسکے کہ کوئی
مثال اپنے سامنے رکھتا اور بغیر اسکے کہ اپنے سے پہلے
کسی اور خالق و معبود کی بنائی ہوئی چیزوں کا چربہ اُتارتا
اُس نے اپنی قدرت کی بادشاہت اور ان عجیب چیزوں
کے واسطہ سے کہ جنھیں اسکی حکمت و دانائی کے آثار (منھ سے)
بول رہے ہیں اور مخلوق کے اس اعتراف سے کہ وہ اپنے رکنے
تھمنے میں اُسکے سہارے کی محتاج ہے ہمیں وہ چیزیں دکھائی
ہیں کہ جنھوں نے قہراً دلیل قائم ہو جانے کے دباؤ سے
اسکی معرفت کی طرف ہماری راہنمائی کی ہے اور اسکی پیدا
کردہ عجیب و غریب چیزوں میں اسکی صنعت کے نقش و نگار
اور حکمت کے آثار نمایاں اور واضح ہیں۔ چنانچہ ہر مخلوق
اسکی ایک حجت اور ایک برہان بن گئی ہے۔ چاہے وہ خاموش
مخلوق ہو۔ مگر اللہ کی تدبیر و کارسازی کی ایک بولتی ہوئی
دلیل ہے اور ہستی صانع کی طرف اسکی رہنمائی ثابت و
برقرار ہے۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ جس نے تجھے تیری ہی
مخلوق سے اُن کے اعضا کے الگ الگ ہونے اور تیری
حکمت کی کارسازیوں سے گوشت و پوست میں ڈھکے

فَتَكُوْنَ فِيْ مَهَبِّ فِكْرِهَا مُكَيَّفًا وَلَا فِيْ رَوِيَّاتِ خَوَاطِرِهَا فَتَكُوْنَ مَحْدُوْدًا مُصَرَّفًا۔

وَمِنْهَا: قَدَّرَ مَا خَلَقَ فَأَحْكَمَ تَقْدِيْرَهُ وَدَبَّرَهُ فَأَلْطَفَ تَدْبِيْرَهُ وَوَجَّهَهُ لِوِجْهَتِهِ۔ فَلَمْ يَتَعَدَّ حُدُوْدَ مَنْزِلَتِهِ۔ وَلَمْ يُقَصِّرْ دُوْنَ الْاِنْتِهَاءِ إِلٰى غَايَتِهِ وَلَمْ يَسْتَصْعِبْ إِذْ أُمِرَ بِالْمُضِيِّ عَلٰى إِرَادَتِهِ۔ وَكَيْفَ وَإِنَّمَا صَدَرَتِ الْأُمُوْرُ عَنْ مَشِيَّتِهِ۔ الْمُنْشِئُ أَصْنَافَ الْأَشْيَاءِ بِلَا رَوِيَّةِ فِكْرٍ آلَ إِلَيْهَا وَلَا قَرِيْحَةِ غَرِيْزَةٍ أَضْمَرَ عَلَيْهَا وَلَا تَجْرِبَةٍ أَفَادَهَا مِنْ حَوَادِثِ الدُّهُوْرِ وَلَا شَرِيْكٍ أَعَانَهُ عَلٰى ابْتِدَاعِ عَجَائِبِ الْأُمُوْرِ فَتَمَّ خَلْقُهُ بِأَمْرِهِ وَأَذْعَنَ لِطَاعَتِهِ وَأَجَابَ إِلٰى دَعْوَتِهِ۔ وَلَمْ يَعْتَرِضْ دُوْنَهُ رَيْثُ الْمُبْطِئِ وَلَا أَنَاةُ الْمُتَلَكِّئِ فَأَقَامَ مِنَ الْأَشْيَاءِ أَوَدَهَا وَنَهَجَ حُدُوْدَهَا وَلَاءَمَ بِقُدْرَتِهِ بَيْنَ مُتَضَادِّهَا۔ وَوَصَلَ أَسْبَابَ قَرَائِنِهَا وَفَرَّقَهَا أَجْنَاسًا مُخْتَلِفَاتٍ فِي الْحُدُوْدِ وَالْأَقْدَارِ وَالْغَرَائِزِ وَالْهَيْئَاتِ۔ بَدَايَا خَلَائِقَ أَحْكَمَ صُنْعَهَا وَفَطَرَهَا عَلٰى مَا أَرَادَ وَابْتَدَعَهَا۔

ہوئے ان کے جوڑوں کے سروں کے ملنے میں تشبیہ دی اس نے اپنے چھپے ہوئے ضمیر کو تیری معرفت سے وابستہ نہیں کیا۔ اور اُسکے دل کو یہ یقین چھو بھی نہیں گیا کہ تیرا کوئی شریک نہیں۔ گویا اُس نے پیرو کاروں کا یہ قول نہیں سُنا جو اپنے مقتداؤں سے بیزاری چاہتے ہوئے یہ کہیں گے کہ ”خدا کی قسم! ہم تو قطعاً ایک کھلی ہوئی گمراہی میں تھے کہ جب ہم سارے جہان کے پالنے والے کے برابر تمہیں ٹھہرایا کرتے تھے“۔ وہ لوگ جھوٹے ہیں جو تجھے دوسروں کے برابر سمجھ کر اپنے بتوں سے تشبیہ دیتے ہیں اور اپنے وہم میں تجھ پر مخلوقات کی صفتیں جڑ دیتے ہیں، اور اپنے خیال میں اس طرح تیرے حصے بخرے کرتے ہیں جسطرح مجسّم چیزوں کے جوڑ بند الگ الگ کیے جاتے ہیں اور اپنی عقلوں کی سُوجھ بُوجھ کے مطابق تجھے مختلف قوتوں والی مخلوقات پر قیاس کرتے ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ جس نے تجھے تیری مخلوق میں سے کسی کے برابر جانا اُس نے تیرا ہمسر بنا ڈالا اور تیرا ہمسر بنانے والا تیری کتاب کی محکم آیتوں کے مضامین اور ان حقائق کا جنھیں تیری طرف کے روشن دلائل واضح کر رہے ہیں، منکر ہے۔ تو وہ اللہ ہے کہ عقلوں کی حد میں گھر نہیں سکتا۔ کہ ان کی سوچ بچار کی زد پر آکر کیفیات کو قبول کرے اور نہ ان کے غور و فکر کی جولانیوں میں تیری سمائی ہے کہ تو محدود ہو کر ان کے فکری تصرفات کا پابند بن جائے۔

اسی خطبہ کا ایک حصہ یہ ہے:

وَمِنْهَا فِي صِفَةِ السَّمَاءِ:
وَنَظَمَ بِلَا تَعْلِيقٍ رَهَوَاتِ فُرَجِهَا۔
وَلَاحَمَ صُدُوعَ انْفِرَاجِهَا، وَوَشَّجَ بَيْنَهَا
وَبَيْنَ أَزْوَاجِهَا۔ وَذَلَّلَ لِلْهَابِطِينَ بِأَمْرِهِ
وَالصَّاعِدِينَ بِأَعْمَالِ خَلْقِهِ حُزُونَةَ
مِعْرَاجِهَا، وَنَادَاهَا بَعْدَ إِذْ هِيَ دُخَانٌ۔
فَالْتَحَمَتْ عُرَى أَشْرَاجِهَا۔ وَفَتَقَ بَعْدَ
الْارْتِتَاقِ صَوَامِتَ أَبْوَابِهَا۔ وَأَقَامَ
رَصَدًا مِنَ الشُّهُبِ الثَّوَاقِبِ عَلَى
نِقَابِهَا، وَأَمْسَكَهَا مِنْ أَنْ تَمُورَ فِي
خَرْقِ الْهَوَاءِ بِأَيْدِهِ۔ وَأَمَرَهَا أَنْ
تَقِفَ مُسْتَسْلِمَةً لِأَمْرِهِ، وَجَعَلَ شَمْسَهَا
آيَةً مُبْصِرَةً لِنَهَارِهَا، وَقَمَرَهَا آيَةً
مَمْحُوَّةً مِنْ لَيْلِهَا، فَأَجْرَاهُمَا فِي مَنَاقِلِ
مَجْرَاهُمَا۔ وَقَدَّرَ سَيْرَهُمَا فِي مَدَارِجِ
دَرَجِهِمَا، لِيُمَيِّزَ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِهِمَا
وَلِيُعْلَمَ عَدَدُ السِّنِينَ وَالْحِسَابُ بِمَقَادِيرِهِمَا
ثُمَّ عَلَّقَ فِي جَوِّهَا فَلَكَهَا۔ وَنَاطَ بِهَا زِينَتَهَا
مِنْ خَفِيَّاتِ دَرَارِيِّهَا وَمَصَابِيحِ كَوَاكِبِهَا
وَرَمَى مُسْتَرِقِي السَّمْعِ بِثَوَاقِبِ شُهُبِهَا
وَأَجْرَاهَا عَلَى إِذْلَالِ تَسْخِيرِهَا مِنْ ثَبَاتِ
ثَابِتِهَا وَمَسِيرِ سَائِرِهَا وَهُبُوطِهَا وَ
صُعُودِهَا وَنُحُوسِهَا وَسُعُودِهَا۔

اُس نے جو چیزیں پیدا کیں اُن کا اندازہ رکھا مضبوط و مستحکم، اور ان کا انتظام کیا عمدہ و پاکیزہ، اور انھیں ان کی سمت پر اس طرح لگایا کہ نہ وہ اپنی آخری منزل کی حدوں سے آگے بڑھیں اور نہ منزل منتہا تک پہونچنے میں کوتاہی کی جب انھیں اللہ کے ارادے پر چل پڑنے کا حکم دیا گیا، تو انھوں نے سرتابی نہیں کی۔ اور وہ ایسا کر ہی کیونکر سکتی تھیں جبکہ تمام امور اسی کی مشیت و ارادہ سے صادر ہوئے ہیں وہ گوناگوں چیزوں کا موجد ہے بغیر کسی سوچ بچار کی طرف رجوع کئے اور بغیر طبیعت کی کسی جولانی کے کہ جسے دل میں چھپائے ہو اور بغیر کسی تجربہ کے کہ جو زمانہ کے حوادث سے حاصل کیا ہو اور بغیر کسی شریک کے کہ جو ان عجیب و غریب چیزوں کی ایجاد میں اُس کا معین و مددگار رہا ہو، چنانچہ مخلوق (بن بنا کر) مکمل ہوگئی اور اُس نے اللہ کی اطاعت کے سامنے سر جھکا دیا اور (فوراً) اُس کی پکار پر لبیک کہتے ہوئے بڑھی نہ کسی دیر کرنے والے کی سی سست رفتاری دامنگیر ہوئی اور نہ کسی حیل و حجت کرنے والے کی سی سستی اور ڈھیل مائل ہوئی۔ اُس نے ان چیزوں کے ٹیڑھا پن کو سیدھا اور ان کی حدیں معین کردیں۔ اور اپنی قدرت سے ان متضاد چیزوں میں ہم رنگی و ہم آہنگی پیدا کی اور نفسوں کے رشتے (بدنوں سے) جوڑ دیے اور انھیں مختلف جنسوں پر بانٹ دیا جو اپنی حدوں، اندازوں، طبیعتوں اور صورتوں میں جدا جدا ہیں۔ یہ نو ایجاد مخلوق ہے کہ جس کی ساخت اُس نے

وَمِنْهَا فِي صِفَةِ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
ثُمَّ خَلَقَ سُبْحَانَهُ لِإِسْكَانِ سَمٰوَاتِهِ۔
وَعِمَارَةِ الصَّفِيحِ الْأَعْلٰى مِنْ مَلَكُوتِهِ خَلْقًا
بَدِيعًا مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَمَلَأَ بِهِمْ فُرُوجَ
فِجَاجِهَا۔ وَحَشَى بِهِمْ فُتُوقَ أَجْوَائِهَا۔
وَبَيْنَ فَجَوَاتِ تِلْكَ الْفُرُوجِ زَجَلُ
الْمُسَبِّحِينَ مِنْهُمْ فِي حَظَائِرِ الْقُدُسِ
وَسُتُرَاتِ الْحُجُبِ وَسُرَادِقَاتِ الْمَجْدِ۔
وَوَرَاءَ ذٰلِكَ الرَّجِيجِ الَّذِي تَسْتَكُّ مِنْهُ
الْأَسْمَاعُ سُبُحَاتُ نُورٍ تَرْدَعُ الْأَبْصَارَ
عَنْ بُلُوغِهَا۔ فَتَقِفُ خَاسِئَةً عَلٰى
حُدُودِهَا۔ أَنْشَأَهُمْ عَلٰى صُوَرٍ مُخْتَلِفَاتٍ
وَأَقْدَارٍ مُتَفَاوِتَاتٍ۔ أُولِي أَجْنِحَةٍ تُسَبِّحُ
جَلَالَ عِزَّتِهِ لَا يَنْتَحِلُونَ مَا ظَهَرَ فِي
الْخَلْقِ مِنْ صُنْعِهِ۔ وَلَا يَدَّعُونَ أَنَّهُمْ
يَخْلُقُونَ شَيْئًا مِمَّا انْفَرَدَ بِهِ۔ بَلْ عِبَادٌ
مُكْرَمُونَ "لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ
بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ"۔ جَعَلَهُمْ فِيمَا هُنَالِكَ
أَهْلَ الْأَمَانَةِ عَلٰى وَحْيِهِ وَحَمَّلَهُمْ
إِلَى الْمُرْسَلِينَ وَدَائِعَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ۔
وَعَصَمَهُمْ مِنْ رَيْبِ الشُّبُهَاتِ فَمَا مِنْهُمْ
زَائِغٌ عَنْ سَبِيلِ مَرْضَاتِهِ۔ وَأَمَدَّهُمْ
بِفَوَائِدِ الْمَعُونَةِ۔ وَأَشْعَرَ قُلُوبَهُمْ

مضبوط کیا ہے اور اپنے ارادے کے مطابق اسے بنایا اور ایجاد کیا۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے آسمان کے وصف میں:۔

اُس نے بغیر (کسی چیز سے) وابستہ کیے اسکے شگافوں کے نشیب و فراز کو مرتب کر دیا اور اسکے دراڑوں کی کشادگیوں کو ملا دیا اور انھیں آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ جکڑ دیا اور اسکے احکام کو لے کر اترنے والوں اور خلق کے اعمال کو لے کر چڑھنے والوں کیلئے اس کی بلندیوں کی دشوار گزاری کو آسان کر دیا۔ ابھی وہ آسمان دھوئیں ہی کی شکل میں تھے، کہ اللہ نے انھیں پکارا تو (فوراً) ان کے تسموں کے رشتے آپس میں متصل ہو گئے اس نے ان کے بند دروازوں کو بستہ ہونے کے بعد کھول دیا اور ان کے سوراخوں پر ٹوٹتے ہوئے تاروں کے نگہبان کھڑے کر دیے اور انھیں اپنے زور سے روک دیا کہ کہیں وہ ہوا کے پھیلاؤ میں ادھر اُدھر نہ ہو جائیں۔ اور انھیں مامور کیا کہ وہ اُسکے حکم کے سامنے سر جھکائے ہوئے اپنے مرکز پر ٹھہرے رہیں۔ اُس نے فلک کے سُورج کو دن کی روشن نشانی اور چاند کو رات کی دھندلی نشانی قرار دیا ہے اور انھیں ان کی منزلوں پر چلایا ہے اور انکی گزرگاہوں میں انکی رفتار مقرر کر دی ہے تاکہ انکے ذریعے سے شب و روز کی تمیز ہو سکے اور انہی کے اعتبار سے برسوں کی گنتی اور (دوسرے) حساب جانے جا سکیں۔ پھر یہ کہ اُس نے آسمانی فضا میں اس فلک کو آویزاں کیا اور اس میں اسکی

تواضع اخبات السکینة و فتح لهم
ابوابا ذللا الی تماجیده. و نصب لهم
منارا واضحة علی اعلام توحیده.
لم تثقلهم موصرات الآثام. و لم
ترتحلهم عقب اللیالی والایام. ولم
ترم الشکوک بنوازعها عزیمة ایمانهم
ولم تعترک الظنون علی معاقد یقینهم
ولا قدحت قادحة الاحن فیما بینهم
ولا سلبتهم الحیرة مالاق من معرفته
بضمائرهم وسکن من عظمته و
هیبة جلالته فی اثناء صدورهم
ولم تطمع فیهم الوساوس فتقترع
برینها علی فکرهم، منهم من هو فی
خلق الغمام الدلح وفی عظم الجبال
الشمخ وفی قترة الظلام الایهم ومنهم
من خرقت اقدامهم تخوم الارض
السفلی. فهی کرایات بیض قد نفذت
فی مخارق الهواء. وتحتها ریح هفافة
تحبسها علی حیث انتهت من الحدود
المتناهیة. قد استفرغتهم اشغال
عبادته. ووصلت حقائق الایمان
بینهم وبین معرفته. وقطعهم الایقان
به الی الوله الیه. ولم تجاوز رغباتهم

آرائش کیلئے گُندھے ہوئے موتیوں ایسے تارے اور چراغوں کی
طرح چمکتے ہوئے ستارے آویزاں کئے اور چوری چھپے کان
لگانے والوں پر ٹوٹتے ہوئے تاروں کے تیر چلائے
اور ستاروں کو اپنے جبر و قہر سے ان کے ڈھرے پر لگایا
کہ کوئی ثابت رہے اور کوئی سیار، کبھی اتار ہو اور کبھی
ابھار۔ اور کسی میں نحوست ہو اور کسی میں سعادت۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے فرشتوں کے وصف میں:۔

پھر اللہ سبحانہ، نے اپنے آسمانوں میں ٹھہرانے اور
اپنی مملکت کے بلند طبقات کو آباد کرنے کیلئے فرشتوں
کی عجیب و غریب مخلوق پیدا کی۔ ان سے آسمان کے
وسیع راستوں کا گوشہ گوشہ بھر دیا۔ اور اسکی فضا کی
وسعتوں کا کونا کونا چھلکا دیا۔ اور ان وسیع اطراف کی
پہنائیوں میں تسبیح کرنیوالے فرشتوں کی آوازیں قدس و
پاکیزگی کی چار دیواریوں اور عظمت کے گہرے حجابوں
اور بزرگی و جلال کے سراپردوں میں گونجتی ہیں اور
اس گونج کے پیچھے جس سے کان بہرے ہو جاتے ہیں تجلیات
نور کی اتنی فراوانیاں ہیں کہ جو نگاہوں کو اپنے تک پہنچنے
سے روک دیتی ہیں، چنانچہ وہ ناکام و نامراد ہو کر اپنی جگہ
پر ٹھہری رہتی ہیں۔ اللہ نے ان (فرشتوں) کو جدا جدا
صورتوں اور الگ الگ پیمانوں پر پیدا کیا ہے۔ وہ بال و
پر رکھتے ہیں اور اسکے جلال عزت کی تسبیح کرتے رہتے
ہیں۔ اور مخلوق میں جو اسکی صنعتیں اجاگر ہوئی ہیں انھیں اپنی
طرف نسبت نہیں دیتے اور نہ یہ ادعا کرتے ہیں کہ وہ کسی ایسی

مَا عِنْدَهُ إِلَى مَا عِنْدَ غَيْرِهِ. قَدْ ذَاقُوا
حَلَاوَةَ مَعْرِفَتِهِ وَ شَرِبُوا بِالْكَأْسِ
الرَّوِيَّةِ مِنْ مَحَبَّتِهِ وَ تَمَكَّنَتْ مِنْ سُوَيْدَاءِ
قُلُوبِهِمْ وَشِيجَةُ خِيفَتِهِ فَحَنَوْا بِطُولِ
الطَّاعَةِ اعْتِدَالَ ظُهُورِهِمْ. وَلَمْ يُنْفِدْ
طُولُ الرَّغْبَةِ إِلَيْهِ مَادَّةَ تَضَرُّعِهِمْ وَلَا
أَطْلَقَ عَنْهُمْ عَظِيمُ الزُّلْفَةِ رِبَقَ خُشُوعِهِمْ
وَلَمْ يَتَوَلَّهُمُ الْإِعْجَابُ فَيَسْتَكْثِرُوا مَا
سَلَفَ مِنْهُمْ. وَلَا تَرَكَتْ لَهُمُ اسْتِكَانَةُ
الْإِجْلَالِ نَصِيبًا فِي تَعْظِيمِ حَسَنَاتِهِمْ. وَلَمْ
تَجْرِ الْفَتَرَاتُ فِيهِمْ عَلَى طُولِ دُؤُوبِهِمْ
وَلَمْ تَغِضْ رَغَبَاتُهُمْ فَيُخَالِفُوا عَنْ رَجَاءِ
رَبِّهِمْ وَ لَمْ تَجِفَّ لِطُولِ الْمُنَاجَاةِ أَسَلَاتُ
أَلْسِنَتِهِمْ وَ لَا مَلَكَتْهُمُ الْأَشْغَالُ فَتَنْقَطِعَ
بِهَمْسِ الْجُؤَارِ إِلَيْهِ أَصْوَاتُهُمْ وَلَمْ تَخْتَلِفْ
فِي مَقَاوِمِ الطَّاعَةِ مَنَاكِبُهُمْ. وَلَمْ يَثْنُوا
إِلَى رَاحَةِ التَّقْصِيرِ فِي أَمْرِهِ رِقَابَهُمْ. وَ لَا
تَعْدُوا عَلَى عَزِيمَةِ جِدِّهِمْ بَلَادَةُ الْغَفَلَاتِ
وَلَا تَنْتَضِلُ فِي هِمَمِهِمْ خَدَائِعُ الشَّهَوَاتِ
قَدِ اتَّخَذُوا ذَا الْعَرْشِ ذَخِيرَةً لِيَوْمِ
فَاقَتِهِمْ. وَ يَمَّمُوهُ عِنْدَ انْقِطَاعِ الْخَلْقِ
إِلَى الْمَخْلُوقِينَ بِرَغْبَتِهِمْ لَا يَقْطَعُونَ
أَمَدَ غَايَةِ عِبَادَتِهِ. وَلَا يَرْجِعُ بِهِمُ

شے کو پیدا کر سکتے ہیں کہ جس کے پیدا کرنے میں وہ منفرد و
یکتا ہے۔ بلکہ وہ تو اس کے معزز بندے ہیں جو کسی بات کے
کہنے میں اس سے سبقت نہیں کرتے اور وہ اسی کے کہنے
پر چلتے ہیں۔ اللہ نے انھیں وہاں اپنی وحی کا امانتدار
اور اپنے اوامر و نواہی کی ودیعتوں کا حامل بنا کر رسولوں
کی طرف بھیجا ہے اور شک و شبہات کے خدشوں سے انھیں
محفوظ رکھا ہے تو انہیں سے کوئی بھی اسکی رضا جوئی کی
راہ سے کترانے والا نہیں۔ اور اس نے اپنی توفیق و
اعانت سے انکی دستگیری کی اور خضوع و خشوع کی عجز و
شکستگی سے اُن کے دلوں کو ڈھانپ دیا ہے اور تسبیح و تقدیس
کی سہولتوں کے دروازے اُنکے لئے کھول دیے ہیں۔ اور اپنی
توحید کے نشانوں پر اُنکے لئے روشن مینار نصب کئے ہیں۔
نہ گناہوں کی گرانباریوں نے اُنھیں دبا رکھا ہے، نہ شب و
روز کی گردشوں نے ان پر (سواری کیلئے) پالان ڈالے
ہیں اور نہ شکوک و شبہات نے اُن کے ایمان کے استحکام پر
تیر چلائے ہیں اور نہ انکے یقین کی پختگیوں پر (اوہام و)
ظنون نے دھاوا بولا ہے اور نہ انکے درمیان کبھی کینہ و حسد
کی چنگاریاں بھڑکی ہیں۔ اور نہ حیرانی و سراسیمگی انکے دلوں
میں سرایت کی ہوئی معرفت اور انکے سینوں کی تہوں میں
جمی ہوئی عظمتِ خداوندی و ہیبتِ جلالِ الٰہی کو چھین سکی
ہے۔ نہ کبھی وسوسوں نے ان پر دندان آز تیز کیا ہے کہ انکے
فکروں کو زنگ و تکدر سے آلودہ کر دیں۔ انہیں کچھ وہ ہیں
جو اللہ کے پیدا کردہ بوجھل بادلوں اور اونچے پہاڑوں کی

الاستهتار بلزوم طاعته الا الى موادّ من قلوبهم غير منقطعة من رجائه و مخافته. لم تنقطع اسباب الشفقة منهم. فينوا فى جدّهم و لم تأسرهم الاطماع فيؤثروا وشيك السعى على اجتهادهم . . . .

. . . ولم يستعظموا ما مضى من اعمالهم. ولو استعظموا ذلك لنسخ الرّجاء منهم شفقات وجلهم. ولم يختلفوا فى ربّهم باستحواذ الشيطان عليهم. ولم يفرّقهم سوء التقاطع. ولا تولّاهم غلّ التحاسد. ولا تشعّبتهم مصارف الرّيب ولا اقتسمتهم اخياف الهمم. فهم اسراء ايمان. لم يفكّهم من ربقته زيغ ولا عدول ولا ونى ولا فتور. و ليس فى اطباق السّماء موضع اهاب الّا و عليه ملك ساجد او ساع حافد. يزدادون على طول الطّاعة بربّهم علما. و تزداد عزّة ربّهم فى قلوبهم عظما.

و منها فى صفة الارض و دحوها على الماء.

كبس الارض على مور امواج

بلندیوں اور گھٹا ٹوپ اندھیروں کی سیاہیوں کی صورتوں میں ہیں۔ اور انہیں کچھ وہ ہیں جن کے قدم تحت الثریٰ کی حدوں کو چیر کر نکل گئے ہیں۔ تو وہ سفید جھنڈوں کے مانند ہیں جو فضا کی وسعت کو چیرتے ہوئے آگے بڑھ گئے ہیں۔ اور ان پھریروں کے آخری سرے تک ایک ہلکی ہوا چل رہی ہے جو انھیں روکے ہوئے ہے۔ ان فرشتوں کو عبادت کی مشغولیتوں نے ہر چیز سے بے فکر بنا دیا اور ایمان کے ٹھوس عقیدے انکے لئے اللہ کی معرفت کا وسیلہ بن گئے ہیں۔ اور یقین کامل نے اوروں سے ہٹا کر اسی سے انکی لو لگا دی ہے۔ اللہ کی طرف کی نعمتوں کے سوا کسی غیر کے عطا و انعام کی انھیں خواہش ہی نہیں ہوتی۔ انھوں نے معرفت کے شیریں مزے چکھے ہیں۔ اور اسکی محبت کے سیراب کرنیوالے جام سے سرشار ہیں اور ان کے دلوں کی تہ میں اسکا خوف جڑ پکڑ چکا ہے تو انھوں نے لمبی چوڑی عبادتوں سے اپنی سیدھی کمریں ٹیڑھی کر لی ہیں اور ہمہ وقت اسی کی عبادت میں لگے رہنے کے باوجود انکے تضرع و عاجزی کے ذخیرے ختم نہیں ہوتے اور قرب الٰہی کی بلندیوں کے باوجود خوف و خشوع کے پھندے ان (کے گلے) سے نہیں اترتے۔ نہ انہیں کبھی خود پسندی پیدا ہوتی ہے کہ وہ اپنے گزشتہ اعمال کو زیادہ خیال کرنے لگیں اور نہ جلال پروردگار کے سامنے انکے عجز و انکسار نے

مُسْتَفْحِلَةٍ۔ وَلُجَجِ بِحَارٍ زَاخِرَةٍ تَلْتَطِمُ
أَوَاذِيُّ أَمْوَاجِهَا وَتَصْطَفِقُ مُتَقَاذِفَاتُ
أَثْبَاجِهَا وَتَرْغُو زَبَداً كَالْفُحُولِ عِنْدَ
هِيَاجِهَا۔ فَخَضَعَ جِمَاحُ الْمَاءِ الْمُتَلَاطِمِ
لِثِقَلِ حَمْلِهَا۔ وَسَكَنَ هَيْجُ ارْتِمَائِهِ إِذْ
وَطِئَتْهُ بِكَلْكَلِهَا۔ وَذَلَّ مُسْتَخْذِياً إِذْ
تَمَعَّكَتْ عَلَيْهِ بِكَوَاهِلِهَا فَأَصْبَحَ بَعْدَ
اصْطِخَابِ أَمْوَاجِهِ سَاجِياً مَقْهُوراً۔
وَفِي حَكَمَةِ الذُّلِّ مُنْقَاداً أَسِيراً۔ وَ
سَكَنَتِ الْأَرْضُ مَدْحُوَّةً فِي لُجَّةِ تَيَّارِهِ۔
وَرَدَّتْ مِنْ نَخْوَةِ بَأْوِهِ وَاعْتِلَائِهِ
وَشُمُوخِ أَنْفِهِ وَسُمُوِّ غُلَوَائِهِ۔ وَ
كَعَمَتْهُ عَلَى كِظَّةِ جَرْيَتِهِ فَهَمَدَ بَعْدَ
نَزَقَاتِهِ۔ وَلَبَدَ بَعْدَ زَيَفَانِ وَثَبَاتِهِ
فَلَمَّا سَكَنَ هَيَاجُ الْمَاءِ مِنْ تَحْتِ أَكْنَافِهَا
وَحَمَلَ شَوَاهِقَ الْجِبَالِ الشُّمَّخِ الْبُذَّخِ
عَلَى أَكْتَافِهَا فَجَّرَ يَنَابِيعَ الْعُيُونِ مِنْ
عَرَانِينِ أُنُوفِهَا۔ وَفَرَّقَهَا فِي سُهُوبِ
بِيدِهَا وَأَخَادِيدِهَا وَعَدَّلَ حَرَكَاتِهَا
بِالرَّاسِيَاتِ مِنْ جَلَامِيدِهَا وَذَوَاتِ
الشَّنَاخِيبِ الشُّمِّ مِنْ صَيَاخِيدِهَا۔
فَسَكَنَتْ مِنَ الْمَيَدَانِ لِرُسُوبِ الْجِبَالِ
فِي قِطَعِ أَدِيمِهَا، وَتَغَلْغُلِهَا مُتَسَرِّبَةً

یہ موقع آنے دیا ہے کہ وہ اپنی نیکیوں کو بڑا سمجھ سکیں انہیں
مسلسل تعب اُٹھانے کے باوجود بھی سستی نہیں آنے پاتی
اور نہ انکی طلب و رغبت میں کبھی کمی پیدا ہوتی ہے کہ وہ
اپنے پالنے والے کے توقعات سے روگرداں ہو جائیں اور
نہ مسلسل مناجاتوں سے اُنکی زبان کی نوکیں خشک ہوتی
ہیں اور نہ کبھی ایسا ہوا ہے کہ وہ دوسرے اشغال کی
وجہ سے تضرّع و زاری کی آوازوں کو دھیما کر لیں۔ اور نہ
وہ آرام و راحت کی خاطر اسکے احکام کی تعمیل میں کوتاہی
کر کے اپنی گردنوں کو ادھر سے اُدھر کرتے ہیں نہ اُن کی
کوششوں کے عزم پر غفلت کی نادانیاں حملہ آور ہوتی
ہیں۔ اور نہ اُنکی (بلند) ہمتوں میں فریب دینے والے وسوسوں
کا گزر ہوتا ہے۔ اُنھوں نے احتیاج کے دن کے لئے صاحب
عرش کو اپنا ذخیرہ بنا رکھا ہے۔ اور جب دوسرے لوگ
مخلوقات کی طرف اپنی خواہشوں کو لے کر بڑھتے ہیں
تو یہ بس اسی سے لَو لگاتے ہیں۔ وہ اُسکی عبادت کی انتہا
کو نہیں پہونچ سکتے۔ انھیں عبادت کا والہانہ شوق
(کسی اور طرف لے جانے کی بجائے) انکی قلبی امید و بیم کے
انہی سرچشموں کی طرف لے جاتا ہے جن کے سوتے کبھی
موقوف نہیں ہوتے۔ خوف کھانے کے وجوہ ختم نہیں
ہوئے کہ وہ اپنی کوششوں میں سستی کریں اور نہ
دنیا کے طمعوں نے انھیں جکڑ رکھا ہے کہ وہ دنیا کیلئے
وقتی کوششوں کو اپنی اس جدّ و جہد پر ترجیح دیں۔ اور نہ
اُنھوں نے اپنے سابقہ اعمال کو کبھی بڑا سمجھا ہے۔ اور اگر

فِي جَوْبَاتِ خَيَاشِيمِهَا وَرُكُوبِهَا أَعْنَاقَ
سُهُولِ الْأَرَضِينَ وَجَرَاثِيمِهَا وَفَسَحَ
بَيْنَ الْجَوِّ وَبَيْنَهَا۔ وَأَعَدَّ الْهَوَاءَ مُتَنَسَّماً
لِسَاكِنِهَا۔ وَأَخْرَجَ إِلَيْهَا أَهْلَهَا عَلَىٰ تَمَامِ
مَرَافِقِهَا ثُمَّ لَمْ يَدَعْ جُرُزَ الْأَرْضِ
الَّتِي تَقْصُرُ مِيَاهُ الْعُيُونِ عَنْ رَوَابِيهَا
وَلَا تَجِدُ جَدَاوِلُ الْأَنْهَارِ ذَرِيعَةً إِلَى
بُلُوغِهَا حَتَّىٰ أَنْشَأَ لَهَا نَاشِئَةَ سَحَابٍ
تُحْيِي مَوَاتَهَا وَتَسْتَخْرِجُ نَبَاتَهَا۔ أَلَّفَ
غَمَامَهَا بَعْدَ افْتِرَاقِ لُمَعِهِ وَتَبَايُنِ
قَزَعِهِ، حَتَّىٰ إِذَا تَمَخَّضَتْ لُجَّةُ الْمُزْنِ
فِيهِ۔ وَالْتَمَعَ بَرْقُهُ فِي كُفَفِهِ وَلَمْ يَنَمْ
وَمِيضُهُ فِي كَنَهْوَرِ رَبَابِهِ وَمُتَرَاكِمِ
سَحَابِهِ أَرْسَلَهُ سَحّاً مُتَدَارِكاً قَدْ أَسَفَّ
هَيْدَبُهُ، تَمْرِيهِ الْجَنُوبُ دِرَرَ أَهَاضِيبِهِ
وَدُفَعَ شَآبِيبِهِ۔ فَلَمَّا أَلْقَتِ السَّحَابُ
بَرْكَ بَوَانِيهَا، وَبَعَاعَ مَا اسْتَقَلَّتْ بِهِ
مِنَ الْعِبْءِ الْمَحْمُولِ عَلَيْهَا أَخْرَجَ بِهِ
مِنْ هَوَامِدِ الْأَرْضِ النَّبَاتَ وَمِنْ زُعْرِ
الْجِبَالِ الْأَعْشَابَ، فَهِيَ تَبْهَجُ بِزِينَةِ
رِيَاضِهَا، وَتَزْدَهِي بِمَا أُلْبِسَتْهُ مِنْ
رَيْطِ أَزَاهِيرِهَا وَحِلْيَةِ مَا سُمِّطَتْ بِهِ
مِنْ نَاضِرِ أَنْوَارِهَا وَجَعَلَ ذٰلِكَ بَلَاغاً

بڑا سمجھتے تو پھر اُمیدیں خوفِ خدا کے اندیشوں کو اُن (کے صفحۂ دل) سے مٹا دیتیں۔ اور نہ شیطان کے ورغلانے سے اُنمیں باہم اپنے پروردگار کے متعلق کبھی کوئی اختلاف پیدا ہوا، اور نہ ایک دوسرے سے کٹے (اور بگاڑ پیدا کرنے) کی وجہ سے پراگندہ و متفرق ہوئے۔ اور نہ آپسمیں حسد رکھنے کے سبب سے اُن کے دلوں میں کینہ و بُغض پیدا ہوا اور نہ شک و شبہات میں پڑنے کی وجہ سے تتر بتر ہوئے اور نہ پست ہمتیوں نے ان پر کبھی قبضہ کیا۔ وہ ایمان کے پابند ہیں۔ انھیں اسکے بندھنوں سے کجی، روگردانی، سُستی یا کاہلی نے کبھی نہیں چھڑایا۔ سطحِ آسمان پر کھال کے برابر بھی ایسی جگہ نہیں کہ جہاں کوئی سجدہ کرنیوالا فرشتہ یا تیزی سے تگ و دو کرنیوالا ملک نہ ہو۔ پروردگار کی اطاعت کے بڑھنے سے ان کے علم میں زیادتی ہی ہوتی رہتی ہے اور ان کے دلوں میں اُسکی عزت کی عظمت و جلالت بڑھتی ہی جاتی ہے۔

اسی خطبہ کا ایک حصہ یہ ہے "جسمیں زمین اور اسکے پانی پر بچھائے جانے کی کیفیت بیان فرمائی ہے"

(اللہ نے) زمین کو تہ و بالا ہونے والی مہیب لہروں اور بھرپور سمندروں کی اتھاہ گہرائیوں کے اوپر پاٹا جہاں موجیں موجوں سے ٹکرا کر تھپیڑے کھاتی تھیں اور لہریں لہروں کو ڈھکیل کر گونج اُٹھتی تھیں۔ اور اس طرح پھین دے رہی تھیں، جس طرح مستی و ہیجان کے

لِلْاَنَامِ وَرِزْقًا لِلْاَنْعَامِ. وَخَرَقَ الْفِجَاجَ فِیْ اٰفَاقِهَا وَاَقَامَ الْمَنَارَ لِلسَّالِكِیْنَ عَلٰی جَوَادِّ طُرُقِهَا. فَلَمَّا مَهَدَ اَرْضَهٗ وَاَنْفَذَ اَمْرَهٗ اخْتَارَ اٰدَمَ عَلَیْهِ السَّلَامُ خِیْرَةً مِّنْ خَلْقِهٖ. وَجَعَلَهٗ اَوَّلَ جِبِلَّتِهٖ وَاَسْكَنَهٗ جَنَّتَهٗ وَاَرْغَدَ فِیْهَا اُكُلَهٗ، وَاَوْعَزَ اِلَیْهِ فِیْمَا نَهَاهُ عَنْهُ وَاَعْلَمَهٗ اَنَّ فِی الْاِقْدَامِ عَلَیْهِ التَّعَرُّضَ لِمَعْصِیَتِهٖ. وَالْمُخَاطَرَةَ بِمَنْزِلَتِهٖ. فَاَقْدَمَ عَلٰی مَا نَهَاهُ مُوَافَاةً لِسَابِقِ عِلْمِهٖ، فَاَهْبَطَهٗ بَعْدَ التَّوْبَةِ لِیَعْمُرَ اَرْضَهٗ بِنَسْلِهٖ وَلِیُقِیْمَ الْحُجَّةَ بِهٖ عَلٰی عِبَادِهٖ. وَلَمْ یُخْلِهِمْ بَعْدَ اَنْ قَبَضَهٗ مِمَّا یُؤَكِّدُ عَلَیْهِمْ، حُجَّةَ رُبُوْبِیَّتِهٖ وَیَصِلُ بَیْنَهُمْ وَبَیْنَ مَعْرِفَتِهٖ، بَلْ تَعَاهَدَهُمْ بِالْحُجَجِ عَلٰی اَلْسُنِ الْخِیَرَةِ مِنْ اَنْبِیَآئِهٖ، وَمُتَحَمِّلِیْ وَدَآئِعِ رِسَالَاتِهٖ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتّٰی تَمَّتْ بِنَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ حُجَّتُهٗ، وَبَلَغَ الْمَقْطَعَ عُذْرُهٗ وَنُذُرُهٗ. وَقَدَّرَ الْاَرْزَاقَ فَكَثَّرَهَا وَقَلَّلَهَا. وَقَسَّمَهَا عَلَی الضِّیْقِ وَالسَّعَةِ فَعَدَلَ فِیْهَا لِیَبْتَلِیَ مَنْ اَرَادَ بِمَیْسُوْرِهَا وَمَعْسُوْرِهَا. وَلِیَخْتَبِرَ بِذٰلِكَ الشُّكْرَ وَالصَّبْرَ مِنْ غَنِیِّهَا وَ

عالم میں نزاد نسلے۔ چنانچہ اس متلاطم پانی کی طغیانیاں زمین کے بھاری بوجھ کے دباؤ سے فرو ہو گئیں۔ اور جب اس نے اپنا سینہ اس پر ٹیک کر اسے روندا تو سارا جوش و خروش ٹھنڈا پڑ گیا۔ اور جب اپنے شانے ٹکا کر اس پر لوٹی، تو وہ ذلتوں اور خواریوں کے ساتھ رام ہو گیا کہاں تو اسکی موجیں دندنا رہی تھیں کہ اب عاجز و بے بس ہو کر تھم گیا، اور ذلت کی لگاموں میں اسیر ہو کر مطیع ہو گیا اور زمین اس طوفان خیز پانی کے گہراؤ میں اپنا دامن پھیلا کر ٹھہر گئی اور اسکے اٹھلانے اور سر اٹھانے کے غرور اور تکبر سے ناک اوپر چڑھانے اور بہاؤ میں تفوق و سربلندی دکھانے کا خاتمہ کر دیا اور اسکی روانی کی بے اعتدالیوں پر ایسے بند باندھے کہ وہ اُچھلنے کودنے کے بعد بالکل بے دم ہو کر ٹھہر گیا۔ اور جب تیز خیزی کی سرمستیاں دکھا کر تھم گیا جب اسکے کناروں کے نیچے پانی کی طغیانی کا زور و شور سکون پذیر ہوا، اور اسکے کاندھوں پر اونچے اونچے اور چوڑے چکلے پہاڑوں کا بوجھ لد گیا، تو (اللہ نے) اسکی ناک کے بانسوں سے پانی کے چشمے جاری کر دیے جنھیں دور دراز جنگلوں اور کھدے ہوئے گڑھوں میں پھیلا دیا۔ اور پتھروں کی مضبوط چٹانوں اور بلند چوٹیوں والے پتھریلے پہاڑوں سے اسکی حرکت میں اعتدال پیدا کیا۔ چنانچہ اس کی سطح کے مختلف حصوں میں پہاڑوں کے ڈوب جانے اور اسکی گہرائیوں کی تہ میں گھس جانے اور اسکے ہموار

نَقِيرُهَا۔ ثُمَّ قَرَنَ بِسَعَتِهَا عَقَابِيلَ فَاقَتِهَا
وَبِسَلَامَتِهَا طَوَارِقَ آفَاتِهَا، وَبِفُرَجِ
أَفْرَاحِهَا غُصَصَ أَتْرَاحِهَا۔ وَخَلَقَ الْآجَالَ
فَأَطَالَهَا وَقَصَّرَهَا۔ وَقَدَّمَهَا وَأَخَّرَهَا۔
وَوَصَلَ بِالْمَوْتِ أَسْبَابَهَا۔ وَجَعَلَهُ خَالِجاً
لِأَشْطَانِهَا وَقَاطِعاً لِمَرَائِرِ أَقْرَانِهَا۔ عَالِمُ
السِّرِّ مِنْ ضَمَائِرِ الْمُضْمِرِينَ۔ وَنَجْوَى
الْمُتَخَافِتِينَ۔ وَخَوَاطِرِ رَجْمِ الظُّنُونِ، وَ
عُقَدِ عَزِيمَاتِ الْيَقِينِ۔ وَمَسَارِقِ إِيمَاضِ
الْجُفُونِ۔ وَمَا ضَمِنَتْهُ أَكْنَانُ الْقُلُوبِ
وَغَيَابَاتُ الْغُيُوبِ، وَمَا أَصْغَتْ لِاسْتِرَاقِهِ
مَصَائِخُ الْأَسْمَاعِ، وَمَصَائِفِ الذَّرِّ وَ
مَشَاتِي الْهَوَامِّ وَرَجْعِ الْحَنِينِ مِنَ
الْمُولَهَاتِ وَهَمْسِ الْأَقْدَامِ وَمُنْفَسَحِ
الثَّمَرَةِ مِنْ وَلَائِجِ غُلُفِ الْأَكْمَامِ، وَ
مُنْقَمَعِ الْوُحُوشِ مِنْ غِيرَانِ الْجِبَالِ وَ
أَوْدِيَتِهَا وَمُخْتَبَاءِ الْبَعُوضِ بَيْنَ سُوقِ
الْأَشْجَارِ وَأَلْحِيَتِهَا وَمَغْرِزِ الْأَوْرَاقِ مِنَ
الْأَفْنَانِ، وَمَحَطِّ الْأَمْشَاجِ مِنْ مَسَارِبِ
الْأَصْلَابِ، وَنَاشِئَةِ الْغُيُومِ وَمُتَلَاحِمِهَا
وَدُرُورِ قَطْرِ السَّحَابِ فِي مُتَرَاكِمِهَا۔ وَمَا
تَسْفِي الْأَعَاصِيرُ بِذُيُولِهَا وَتَعْفُو
الْأَمْطَارُ بِسُيُولِهَا۔ وَعَوْمِ نَبَاتِ

حصّوں کی بلندیوں اور پست سطحوں پر سوار ہو جانے کی
وجہ سے اُسکی تھرتھراہٹ جاتی رہی اور اللہ نے
زمین سے لے کر فضائے بسیط تک پھیلاؤ اور وسعت
رکھی اور اسمیں رہنے والوں کے سانس لینے کو ہوا مہیا کی۔
اور اسمیں بسنے والوں کو ان کی تمام ضروریات کے ساتھ
ٹھہرایا۔ پھر اُس نے چٹیل زمینوں کو کہ جن کی بلندیوں تک
نہ چشموں کا پانی پہونچ سکتا ہے اور نہ نہروں کے نالے
وہاں تک پہونچنے کا کوئی ذریعہ رکھتے ہیں۔ یونہی نہیں
رہنے دیا، بلکہ انکے لئے ہوا پر اُٹھنے والی گھٹائیں پیدا
کیں جو مُردہ زمین میں زندگی کی لہریں دوڑا دیتی ہیں
اور اُس سے گھاس پات اُگاتی ہیں۔ اُس نے ابر کی
بکھری ہوئی چمکیلی ٹکڑیوں اور پراگندہ بدلیوں کو ایک جا
کرکے ابر محیط بنایا۔ اور جب اسکے اندر پانی کے ذخیرے
حرکت میں آگئے اور اسکے کناروں پر بجلیاں تڑپنے لگیں
اور برق کی چمک سفید ابروں کی تہوں اور گھنے بادلوں
کے اندر مسلسل جاری رہی تو اللہ نے انھیں موسلا دھار
برسنے کیلئے بھیج دیا۔ اس طرح کہ اسکے پانی سے بھرے
ہوئے بوجھل ٹکڑے زمین پر منڈلا رہے تھے اور جنوبی
ہوائیں انھیں مسل مسل کر برسنے والی مینھ کی بوندیں اور
ایک دم ٹوٹ پڑنے والی بارش کے جھالے برسا رہی تھیں
جب بادلوں نے اپنا سینہ ہاتھ پیروں سمیت زمین پر
ٹیک دیا اور پانی کا سارا لدا لدایا بوجھ اس پر پھینک
دیا، تو اللہ نے افتادہ زمینوں سے سرسبز کھیتیاں

الأرض في كثبان الرمال، ومستقر ذوات الأجنحة بذرى شناخيب الجبال، وتغريد ذوات المنطق في دياجير الأوكار، وما أوعبته الأصداف وحضنت عليه أمواج البحار. وما غشيته سدفة ليل أو ذر عليه شارق نهار. وما اعتقبت عليه أطباق الدياجير وسبحات النور. وأثر كل خطوة. وحس كل حركة ورجع كل كلمة وتحريك كل شفة، ومستقر كل نسمة، ومثقال كل ذرة، وهماهم كل نفس هامة. وما عليها من ثمر شجرة، أو ساقط ورقة أو قرارة نطفة أو نقاعة دم ومضغة. أو ناشئة خلق وسلالة. لم تلحقه في ذلك كلفة ولا اعترضته في حفظ ما ابتدع من خلقه عارضة. ولا اعتورته في تنفيذ الأمور وتدابير المخلوقين ملالة ولا فترة. بل نفذهم علمه، وأحصاهم عدده، ووسعهم عدله، وغمرهم فضله، مع تقصيرهم عن كنه ما هو أهله.

اللهم أنت أهل الوصف الجميل

اُگائیں اور خشک پہاڑوں پر ہرا بھرا سبزہ پھیلا دیا۔ زمین بھی اپنے مرغزاروں کے بناؤ سنگار سے خوش ہو کر جھومنے لگی اور ان شگوفوں کی اُوڑھنیوں سے جو اُسے اُوڑھا دی گئی تھیں اور ان شگفتہ و شاداب کلیوں کے زیوروں سے جو اُسے پہنا دیے گئے تھے، اترانے لگی۔ اللہ نے ان چیزوں کو لوگوں کی زندگی کا وسیلہ اور چوپاؤں کا رزق قرار دیا ہے۔ اور اسی نے زمین کی سمتوں میں کشادہ راستے نکالے ہیں۔ اور اس کی شاہراہوں پر چلنے والوں کیلئے روشنی کے مینار نصب کیے ہیں۔ جب اللہ نے فرش زمین بچھا لیا اور اپنا کام پورا کر لیا تو آدم علیہ السلام کو دوسری مخلوق کے مقابلہ میں برگزیدہ ہونے کی وجہ سے منتخب کر لیا اور انھیں نوع انسانی کی فرد اوّل قرار دیا۔ اور انھیں اپنی جنت میں ٹھہرایا، جہاں دل کھول کر ان کے کھانے پینے کا انتظام کیا۔ اور جس سے منع کرنا تھا، اُس سے پہلے ہی خبردار کر دیا تھا۔ اور یہ بتا دیا تھا کہ اسکی طرف قدم بڑھانے میں عدول حکمی کی آلائش ہے اور اپنے مرتبہ کو خطرہ میں ڈالنا ہے۔ لیکن جس چیز سے انھیں روکا تھا انھوں نے اسی کا رخ کیا جیسا کہ پہلے ہی سے اُن کے علم میں تھا۔ چنانچہ توبہ کے بعد انھیں جنت سے نیچے اُتار دیا۔ تاکہ اپنی زمین کو انکی اولاد سے آباد کرے۔ اور ان کے ذریعے بندوں پر حجت پیش کرے۔ اللہ نے آدمؑ کو اٹھا لینے کے بعد بھی اپنی مخلوق کو ایسی چیزوں سے خالی نہیں رکھا جو اسکی ربوبیت کی

وَالتَّعْدَادِ الْكَثِيْرِ۔ اِنْ تُؤَمَّلْ فَخَيْرُ مَامُوْلٍ، وَاِنْ تُرْجَ فَاَكْرَمُ مَرْجُوٍّ۔ اَللّٰهُمَّ وَقَدْ بَسَطْتَ لِیْ فِیْمَا لَا اَمْدَحُ بِهٖ غَیْرَكَ، وَلَا اُثْنِیْ بِهٖ عَلٰی اَحَدٍ سِوَاكَ وَلَا اُوَجِّهُهٗ اِلٰی مَعَادِنِ الْخَیْبَةِ وَمَوَاضِعِ الرِّیْبَةِ۔ وَعَدَلْتَ بِلِسَانِیْ عَنْ مَدَائِحِ الْاٰدَمِیِّیْنَ۔ وَالثَّنَاءِ عَلَی الْمَرْبُوْبِیْنَ الْمَخْلُوْقِیْنَ۔ اَللّٰهُمَّ وَلِكُلِّ مُثْنٍ عَلٰی مَنْ اَثْنٰی عَلَیْهِ مَثُوْبَةٌ مِنْ جَزَاءٍ اَوْ عَارِفَةٌ مِنْ عَطَاءٍ، وَقَدْ رَجَوْتُكَ دَلِیْلًا عَلٰی ذَخَائِرِ الرَّحْمَةِ وَكُنُوْزِ الْمَغْفِرَةِ۔ اَللّٰهُمَّ وَهٰذَا مَقَامُ مَنْ اَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِیْدِ الَّذِیْ هُوَ لَكَ وَلَمْ یَرَ مُسْتَحِقًّا لِهٰذِهِ الْمَحَامِدِ وَالْمَمَادِحِ غَیْرَكَ۔ وَبِیْ فَاقَةٌ اِلَیْكَ لَا یَجْبُرُ مَسْكَنَتَهَا اِلَّا فَضْلُكَ وَلَا یَنْعَشُ مِنْ خَلَّتِهَا اِلَّا مَنُّكَ وَجُوْدُكَ، فَهَبْ لَنَا فِیْ هٰذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ وَاَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْاَیْدِیْ اِلٰی سِوَاكَ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ۔

دلیلوں کو مضبوط کرتی رہیں اور بندوں کیلئے اُسکی معرفت کا ذریعہ بنی رہیں اور یکے بعد دیگرے ہر دور میں وہ اپنے برگزیدہ نبیوں اور رسالت کے امانتداروں کی زبانوں سے حجت کے پہونچانے کی تجدید کرتا رہا۔ یہاں تک کہ ہمارے نبی محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذریعہ وہ حجت (پوری طرح) تمام ہوگئی۔ اور حجت پورا کرنا اور ڈرا دیا جانا اپنے نقطۂ اختتام کو پہونچ گیا۔ اُس نے روزیاں مقرر کر رکھی ہیں، (کسی کیلئے) انھیں زیادہ کیا ہے اور (کسی کیلئے) کم اور اسکی تقسیم میں کہیں تنگی رکھی ہے اور کہیں فراخی۔ اور یہ بالکل عدل کے مطابق تھا اس طرح کہ اُس نے جس جس صورت سے چاہا امتحان لیا ہے رزق کی آسانی یا دشواری کے ساتھ اور مالدار اور فقیر کے شکر اور صبر کو جانچا ہے۔ پھر اُس نے رزق کی فراخیوں کے ساتھ فقر و فاقہ کے خطرے اور اسکی سلامتیوں میں نت نئی آفتوں کے دھڑکے اور فراخی و وسعت کی شادمانیوں کے ساتھ غم و غصہ کے گلوگیر پھندے بھی لگا رکھے ہیں۔ اُس نے زندگی کی (مختلف) مدتیں مقرر کی ہیں کسی کو زیادہ اور کسی کو کم۔ کسی کو آگے اور کسی کو پیچھے کر دیا ہے۔ اور ان مدتوں کی رسیوں کی موت سے گرہ لگا دی ہے اور وہ موت ان کو کھینچے لئے جاتی ہے اور انکے مضبوط رشتوں کو ٹکڑے ٹکڑے کئے دیتی ہے ——— وہ بھید چھپانے والوں کی نیتوں، کھسر پھسر کرنے والوں کی سرگوشیوں، ظنون اور دل کے بے بنیاد خیالوں، دل میں جمے ہوئے یقینی ارادوں، پلکوں (کے نیچے) کنکھیوں کے اشاروں، دل کی تہوں اور غیب کی گہرائیوں میں چھپی ہوئی چیزوں کو جانتا ہے۔ اور (ان) آوازوں کا سننے والا ہے جن کو کان لگا کر سننے کیلئے کانوں کے سوراخوں کو جھکنا پڑتا ہے۔ اور چیونٹیوں کے موسم گرما کے مسکنوں اور حشرات الارض کے موسم سرما بسر کرنے کے مقاموں

سے آگاہ ہے اور پسر مردہ عورتوں کے (درد بھرے) نالوں کی گونج اور قدموں کی چاپ کا سننے والا ہے اور سبز پتیوں کے غلافوں کے اندرونی خولوں میں پھلوں کے نشو و نما پانے کی جگہوں اور پہاڑوں کی کھوؤں اور انکے نشیبوں وحشی جانوروں کی پناہ گاہوں اور درختوں کے تنوں اور اُن کے چھلکوں میں مچھروں کے سر چھپانے کے سوراخوں اور شاخوں میں پتیوں کے پھوٹنے کی جگہوں اور صلب کی گزرگاہوں میں نطفوں کے ٹھکانوں اور زمین سے اُٹھنے والے ابر کے ٹکڑوں اور آپس میں جُڑے ہوئے بادلوں اور تہ بہ تہ جمے ہوئے ابروں سے ٹپکنے والے بارش کے قطروں سے باخبر ہے۔ اور ریگ (بیابان) کے ذرّے جنھیں بادبگولوں نے اپنے دامنوں سے اُڑا دیا ہے اور وہ نشانات جنھیں بارشوں کے سیلابوں نے مٹا ڈالا ہے اُس کے علم میں ہیں۔ اور ریت کے ٹیلوں پر زمین کے کیڑوں کے چلنے پھرنے اور سر بلند پہاڑ کی چوٹیوں پر بال و پر رکھنے والے طائروں کے نشیمنوں اور گھونسلوں کی اندھیاریوں میں چہچہانے والے پرندوں کے نغموں کو جانتا ہے۔ اور جن چیزوں کو سیپیوں نے سمیٹ رکھا ہے اور جن چیزوں کو دریا کی موجیں اپنے پہلو کے نیچے دبائے ہوئے ہیں اور جن کو رات (کی تاریک چادروں) نے ڈھانپ رکھا ہے اور جن پر دن کے سورج نے اپنی کرنوں سے نور بکھیرا ہے۔ اور جن پر کبھی ظلمت کی تہیں جم جاتی ہیں۔ اور کبھی نور کے دھارے بہ نکلتے ہیں پہچانتا ہے۔ وہ ہر قدم کا نشان، ہر چیز کی حس و حرکت، ہر لفظ کی گونج، ہر ہونٹ کی جنبش، ہر جاندار کا ٹھکانا، ہر ذرّے کا وزن اور ہر جی دار کی سسکیوں کی آواز اور جو کچھ بھی اس زمین پر ہے، سب اسکے علم میں ہے۔ وہ درختوں کا پھل ہو یا ٹوٹ کر گرنے والا پتہ یا نطفے یا منجمد خون کا ٹھکانا اور لوتھڑا ہو (اسکے بعد) بننے والی مخلوق اور پیدا ہونے والا بچہ۔ (ان چیزوں کے جاننے میں) اسے کلفت و تعب اُٹھانا نہیں پڑی۔ اور نہ اُسے اپنی مخلوق کی حفاظت میں کوئی رکاوٹ درپیش ہوئی اور نہ اُسے اپنے احکام کے چلانے اور مخلوقات کا انتظام کرنے سے سُستی اور تھکن لاحق ہوئی بلکہ اُسکا علم تو ان چیزوں کے اندر تک اُترا ہوا ہے اور ایک ایک چیز اسکے شمار میں ہے اسکا عدل ہمہ گیر اور اسکا فضل سب کے شامل حال ہے۔ اور اسکے ساتھ وہ اس کے شایان شان حق کی ادائیگی سے قاصر ہیں۔

اے خدا! تو ہی توصیف و ثنا اور انتہائی درجہ تک سراہے جانے کا مستحق ہے۔ اگر تجھ سے آس لگائی جائے، تو تو دلوں کی بہترین ڈھارس ہے۔ اور اگر تجھ سے اُمیدیں باندھی جائیں، تو تو بہترین سرچشمہ اُمید ہے۔ تو نے مجھے ایسی قوتِ بیان بخشی ہے کہ جس سے تیرے علاوہ کسی کی مدح اور ستائش نہیں کرتا ہوں۔ اور میں اپنی مدح کا رُخ کبھی اُن لوگوں کی طرف نہیں موڑنا چاہتا، جو نا اُمیدیوں کا مرکز اور بدگمانیوں کے مقامات ہیں۔ میں نے اپنی زبان کو انسانوں کی مدح اور پروردہ مخلوق کی تعریف و ثنا سے ہٹا لیا ہے۔ بار الٰہا! ہر ثنا گستر کیلئے اپنے ممدوح پر انعام و اکرام اور عطا و بخشش

پانے کا حق ہوتا ہے۔ اور میں تجھ سے اُمید لگائے بیٹھا ہوں یہ کہ تو رحمت کے ذخیروں اور مغفرت کے خزانوں کا پتہ دینے والا ہے۔

خدایا! یہ تیرے سامنے وہ شخص کھڑا ہے جس نے تیری توحید و یکتائی میں تجھے منفرد مانا ہے۔ اور ان ستائشوں و تعریفوں کا تیرے علاوہ کسی کو اہل نہیں سمجھا۔ میری احتیاج تجھ سے وابستہ ہے۔ تیری ہی بخششوں اور کاموں سے اس کی بے نوائی کا علاج ہو سکتا ہے، اور اسکے فقر و فاقہ کو تیرا ہی جود و احسان سہارا دے سکتا ہے۔ ہمیں تو اسی جگہ پر اپنی خوشنودیاں بخش دے اور دوسروں کی طرف دستِ طلب بڑھانے سے بے نیاز کر دے۔ تو ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔

ے اس خطبہ کا نام "خطبۂ اشباح" ہے۔ اشباح شبح کی جمع ہے جس کے معنی ڈھانچے کے ہوتے ہیں۔ چونکہ اسمیں ملائکہ اور مختلف قسم کے پیکروں کا تذکرہ ہے، اسلئے اس نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ مسعدہ ابن صدقہ عبدی نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ جب حضرتؑ سائل کے سوال پر برہم ہوئے، تو مسجد کوفہ میں ایک جم غفیر کے سامنے یہ خطبہ دیا۔ سائل پر برہم ہونے کی وجہ یہ تھی کہ اسکا سوال تکلیف شرعی سے غیر متعلق اور حدِّ امکان سے باہر تھا۔ ۲ے خداوند عالم رزق کا ضامن اور روزی کا کفیل ہے جیسا کہ اسکا ارشاد ہے:۔ وما من دابۃ الا علی اللہ رزقہا۔ زمین پہ چلنے والا کوئی ایسا نہیں جسکے رزق کا ذمہ اللہ نے نہ لیا ہو۔ لیکن اسکے ضامن رزق ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس نے سب کے لئے زندگی و معیشت کے سر و سامان مہیا کر دیئے ہیں اور جنگلوں، پہاڑوں، دریاؤں، معدنوں اور زمین کی وسعتوں میں سب کا حصہ یکساں رکھا ہے اور ہر ایک کو ان سے فائدہ اٹھانے کا حق دیا ہے۔ اسکے انعامات کسی ایک سے مخصوص نہیں ہیں۔ اور نہ اسکے رزق کا دروازہ کسی کے لئے بند ہے۔ چنانچہ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے:۔ کلا نمد ہؤلاء وہؤلاء من عطاء ربک وما کان عطاء ربک محظورا۔ ہم اِن کی اور اُن کی تمہارے پروردگار کی بخششوں سے مدد کرتے ہیں۔ اور تمہارے پروردگار کی بخشش کسی کے لئے بند نہیں۔ اب اگر کوئی تن آسانی و سہولت پسندی کی وجہ سے ان چیزوں کو حاصل نہ کرے اور ہاتھ پر ہاتھ دھر کر بیٹھ جائے، تو ایسا نہیں کہ گھر بیٹھے روزی پہونچ جایا کرے۔ اس نے تو زمین پر گوناگوں نعمتوں کے خوان چن دیئے ہیں۔ لیکن انھیں حاصل کرنے کیلئے ہاتھ بڑھانے کی ضرورت ہے۔ سمندر کی تہ میں موتی بکھیر دیئے ہیں لیکن انھیں نکالنے کیلئے غوطہ زنی کی حاجت ہے۔ پہاڑوں کے دامن میں لعل و جواہر بھر دیئے ہیں لیکن کوہ کنی کے بغیر ان تک رسائی نہیں ہو سکتی زمین میں نمو کے خزانے موجود ہیں مگر تخم پاشی کے بغیر ان سے فائدہ نہیں اٹھایا جا سکتا۔ دنیا میں چوطرفہ رزق کے انبار بکھرے ہوئے ہیں مگر سفر کی مشقتوں کے بغیر انھیں سمیٹا نہیں جا سکتا۔ چنانچہ پروردگار عالم کا ارشاد ہے۔ فامشوا فی مناکبہا وکلوا من رزقہ۔ زمین کے اطراف و جوانب میں چلو پھرو اور اسکا رزق کھاؤ۔ اسکے رازق ہونے کے یہ معنی نہیں کہ نہ کد و کاوش کرنا پڑے نہ تلاش معاش میں گھر سے نکلنا پڑے اور خود بخود روزی پہونچ جایا کرے بلکہ رازق

ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اُس نے زمین میں نشو و نما کی صلاحیت پیدا کی۔ روئیدگی کیلئے بادل برسائے۔ پھل، سبزیاں اور غلے پیدا کئے۔ یہ تو سب اللہ کی طرف سے ہے لیکن ان کا حاصل کرنا سعی و عمل سے وابستہ ہے۔ جو جد و جہد کرے گا، وہ اپنی کوشش و ریاضت کے ثمرات سے بہرہ اندوز ہوگا۔ اور جو اپنی کوشش سے ہاتھ اُٹھائے گا وہ اپنی سستی و کوتاہی کے نتائج سے دوچار ہوگا۔ چنانچہ قدرت کا ارشاد ہے:۔ لیس للانسان الا ما سعیٰ "انسان کو وہی حاصل ہوتا ہے جس کی وہ کوشش کرتا ہے" یہ نظام قدرت اسی پر قائم ہے کہ بوؤ اور کاٹو۔ اور بوئے بغیر روئیدگی کی اُمید رکھنا، اور کئے بغیر نتائج کی آس لگانا غلط ہے۔ اعضاء و جوارح ہیں ہی اسلئے کہ انھیں بر سر عمل رکھا جائے۔ چنانچہ حضرت باری تعالیٰ کا جناب مریم علیہا السلام سے خطاب ہے وھزی الیک بجذع النخلۃ تساقط علیک رطبا جنیا فکلی واشربی وقری عینا "تم خرمے کے درخت کا تنہ اپنی طرف ہلاؤ۔ تم پر پکے ہوئے خرمے گریں گے انھیں کھاؤ اور (چشمے کا پانی) پیو، اور اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرو" قدرت نے حضرت مریم علیہا السلام کیلئے کھانے پینے کا سامان مہیا کر دیا لیکن ایسا نہیں کیا کہ خرموں کو درخت سے اُتار کر انکی جھولی میں ڈال دیا ہو۔ کیونکہ جہاں تک رزق کے پیدا کرنے کا تعلق ہے وہ اسی کا کام ہے۔ اسلئے درخت کو سرسبز و شاداب کیا، اسمیں پھل لگائے اور پھلوں کو پختہ کر دیا۔ لیکن جب انھیں اُتارنے کی نوبت آتی ہے تو قدرت دخل نہیں دیتی۔ صرف حضرت مریم کو ان کا کام یاد دلایا جاتا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ کو ہلائیں، اور اپنے رزق کو حاصل کریں۔

اگر اسکی رازقیت کے یہی معنی ہیں کہ "جو دیتا ہے وہی دیتا ہے اور جو ملتا ہے اسی کی طرف سے ملتا ہے" تو پھر انسان جو کچھ بھی کمائے گا، اور جس طرح بھی حاصل کرے گا، وہ اُسکے لئے حلال ہی ہوگا۔ خواہ چوری سے حاصل ہو یا رشوت سے، ظلم سے حاصل ہو یا غصب سے۔ کیونکہ یہ اللہ کا فعل اور اسکا دیا ہوا رزق ہوگا، جسمیں انسان کے اختیار کا کچھ دخل نہ ہوگا۔ اور جہاں کوئی چیز اختیار کے حدود سے باہر ہو اُسکے لئے حلال و حرام کا سوال پیدا نہیں ہوتا اور نہ اس سے کسی قسم کی باز پرس ہوتی ہے اور جب ایسا نہیں بلکہ اس سے حلال و حرام کا تعلق ہوتا ہے، تو پھر اسے انسانی اعمال سے متعلق ہونا چاہیے۔ تاکہ اس سے پوچھا جا سکے کہ اس نے حلال طریقہ سے حاصل کیا ہے یا حرام طریقہ سے۔ البتہ جہاں اُس نے اکتساب رزق کی قوتیں ہی نہیں دیں، وہاں رزق رسانی کا ذمہ بھی خود لیا ہے۔ چنانچہ شکم مادر میں جنین کیلئے غذا کے پہونچانے کا سر و سامان کیا، جو اسکی ضرورت و احتیاج کے مطابق اُسے ملتا رہتا ہے۔ لیکن جب یہی بچہ کارگاہ ہستی میں قدم رکھتا ہے اور ہاتھ پیر ہلانے کی سکت اسمیں آ جاتی ہے تو پھر مُنہ ہلائے بغیر اپنے سرچشمہ رزق سے غذا حاصل نہیں کر سکتا" [۱۳] کائنات ہستی کے نظم و نسق میں جس طرح نتائج کے ترتب کو انسانی کارگزاریوں سے وابستہ کیا ہے جس سے قوت عمل باطل نہیں ہوتی، اسی طرح ان مساعی کی کامیابی و ناکامی کو اپنی مشیت کا پابند بھی بنایا ہے تاکہ انسان اپنی طاقت عمل پر بھروسہ کر کے خالق کو نہ بھول

جائے۔ یہی جبر و تفویض کے درمیان امر بین الامرین کا نقطہ ہے چنانچہ جس طرح تمام کائنات میں قدرت کا ہمہ گیر اور محکم قانون کام کر رہا ہے، اسیطرح رزق کی پیداوار اور اسکی تقسیم بھی تدبیر و تقدیر دونوں کی کارفرمائی کے ساتھ اسکے ٹھہرائے ہوئے اندازے کے مطابق ہوتی ہے جو انسانی نتائج عمل کے تناسب اور پھر اسکی حکمت و مصلحت کی کارفرمائی کی وجہ سے کہیں کم ہے اور کہیں زیادہ۔ اب چونکہ سامانِ معیشت کا وہی خالق و موجد ہے اور اکتسابِ رزق کی قوتیں اسی کی بخشی ہوئی ہیں، اسلئے رزق کی کمی بیشی کی نسبت اسی کی طرف دی گئی ہے کہ اس نے سعی و عمل کے اختلاف اور مصالح عباد کے پیش نظر رزق کے الگ الگ معیار اور مختلف پیمانے مقرر کئے ہیں کہیں افلاس ہے اور کہیں خوشحالی، کہیں تکلیف ہے اور کہیں راحت کوئی مسرت و اطمینان کے گہوارے میں جھول رہا ہے، اور کوئی فقر و ناداری کی سختیاں جھیل رہا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ہے:۔ یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر انہ بکل شیٔ علیم۔ "اللہ جس کے لئے چاہتا ہے روزی فراخ کر دیتا ہے اور جس کے لئے چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے۔ بیشک وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔" امیر المومنین علیہ السلام نے خطبہ ۲۳ میں اسی مطلب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے:۔ اما بعد فان الامر ینزل من السماء الی الارض الی کل نفس بما قسم لھا من زیادۃ او نقصان۔ "ہر شخص کے مقسوم میں جو کم یا زیادہ ہے اسے لے کر فرمانِ قضا آسمان سے زمین پر اس طرح اترتے ہیں جس طرح بارش کے قطرے۔" چنانچہ جس طرح بارش کے فیضان کا ایک نظم و انضباط ہے کہ سطحِ سمندر سے بخارات اٹھیں اور پانی کے ذخیرے اٹھائے ہوئے فضا میں گھنگور گھٹا کی صورت میں پھیل جائیں اور قطرہ قطرہ کرکے اس طرح ٹپکیں کہ قطروں کے تار بندھ جائیں اور میدانی زمینوں اور بلند ٹیلوں کی رگوں اور نسوں کو سیراب کرتے ہوئے آگے بڑھ جائیں اور جہاں نشیب ہو، پانی کے خزانے جمع کرتے رہیں تاکہ پیاسے آکر پئیں جانور سیراب ہوں، اور سوکھی زمینوں کی اس سے آبیاری ہو۔ یونہی اللہ سبحانہ نے زندگی و معیشت کے تمام سر و سامان مہیا کر رکھے ہیں لیکن اسکی بخشش کا ایک مقررہ اندازہ ہے جس میں ذرہ برابر فرق نہیں پڑتا۔ چنانچہ ارشاد قدرت ہے:۔ وان من شیٔ الا عندنا خزائنہ وما ننزلہ الا بقدر معلوم "کوئی چیز ایسی نہیں ہے جس کے ڈھیروں خزانے ہمارے پاس موجود نہ ہوں لیکن ہم ہر چیز کو مقررہ پیمانے پر بھیجتے ہیں۔" اگر انسان کی بڑھتی ہوئی طمع و حرص کے پیمانے چھلکنے لگیں، تو جس طرح بارش کی فراوانی، روئیدگی اور شادابی کے بجائے فصلیں تباہ کر دیتی ہے، یونہی سامان معیشت و ضروریات زندگی کی کثرت انسان کو اللہ سے بے نیاز اور بغاوت و سرکشی پر آمادہ کر دے۔ چنانچہ اللہ سبحانہ فرماتا ہے:۔ ولو بسط اللہ الرزق لعبادہ لبغوا فی الارض ولکن ینزل بقدر ما یشاء انہ بعبادہ خبیر بصیر۔ "اگر خدا اپنے بندوں کی روزی میں فراخی کر دے، تو وہ زمین میں سرکشی کرنے لگیں۔ وہ تو ایک اندازہ پر جسکے لئے جتنا چاہتا ہے، بھیجتا ہے اور وہ اپنے بندوں (کی مصلحتوں) سے واقف اور ان پر نظر رکھتا ہے۔" اور اگر رزق میں کمی کر دے تو

جس طرح بارش کا رک جانا زمین کو بنجر اور چوپاؤں کو ہلاک کر دیتا ہے، یونہی ذرائع رزق کی بندش سے انسانی معاشرہ تباہ و برباد ہو کر رہ جائے، اور زندگی و معیشت کا کوئی سر و سامان باقی نہ رہے۔ چنانچہ اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے۔ امن ھذا الذی یرزقکم ان امسک رزقہ "اگر خدا اپنی روزی کو روک لے، تو کون ایسا ہے جو تمہیں روزی دے"۔ لہذا اُس حکیم و دانا نے ایک متناسب و معتدل طریقہ پر نظام رزق جاری کیا ہے۔ اور رزق و روزی کی اہمیت ظاہر کرنے اور ایک کو دوسرے سے مرتبط رکھنے کیلئے رزق کی تقسیم میں تفرقے پیدا کر دیے ہیں۔ یہ تفرقہ اور غیر مساویانہ تقسیم کبھی خود انسانی مساعی کے اختلاف کا نتیجہ ہوتی ہے اور کبھی نظام عالم کے مجموعی مفاد اور اُسکی حکمت و مصلحت کی کارفرمائی کی بنا پر ہوتی ہے۔ اسلئے کہ اگر فقر و احتیاج میں نادار کے صبر و استقلال کا امتحان لیا ہے تو ثروت و دولت میں دولتمند کے شکر اور ادائیگی حقوق کی کڑی آزمائش ہے کہ وہ فقرا و مساکین کے حقوق ادا کرتا ہے یا نہیں، ناداروں اور فاقہ کشوں کی خبر لیتا ہے یا نہیں۔ اور پھر جہاں دولت ہوگی، طرح طرح کے خطرات بھی پیدا ہوں گے۔ کبھی مال و جائداد کیلئے خطرہ ہوگا، کبھی فقر و افلاس کا کھٹکا ہوگا ——— چنانچہ بہت سے لوگ ایسے ہوں گے کہ جو دولت کے نہ ہونے کی وجہ سے اپنے کو زیادہ مطمئن اور خوش پاتے ہوں گے۔ ان کے نزدیک یہ بے سر و سامانی اور بے مائگی اس دولت سے کہیں زیادہ بہتر ہوگی۔ جو ان کے آرام و اطمینان کو چھین لے اور کبھی یہی دولت جسے انسان جان سے زیادہ عزیز سمجھتا ہے اسکے جان جانے کا سبب بن جاتی ہے۔ پھر یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جب تک دولت نہ تھی، اخلاق محفوظ تھے، سیرت بے داغ تھی۔ اور ادھر مال و دولت کی فراوانی ہوئی کہ اخلاق تباہ ہو گئے، کردار بگڑ گیا۔ اب شراب کا دور بھی ہے، رقص و سرود کا جمگھٹا بھی ہے، نغمہ و سرود کی بزم بھی ہے۔ اس صورت میں دولت کا نہ ہونا ہی ایک نعمت تھا۔ لیکن انسان اللہ کی مصلحت سے بے خبر ہونے کی وجہ سے چیخ اُٹھتا ہے اور وقتی تکلیف سے متاثر ہو کر شکوہ و شکایت پر اُتر آتا ہے اور یہ نہیں دیکھتا کہ کتنی برائیوں سے اسکا دامن بچا رہا ہے کہ جو دولت کے ہونے کی وجہ سے پیدا ہو سکتی تھیں۔ لہذا دولت اگر راحت کی کفیل ہے تو فقر اخلاق کا نگہبان ہے۔ "اسکے" امیر المومنین ؑ نے جس اعجازی بلاغت کے ساتھ خداوند عالم کے عالم جزئیات ہونے پر روشنی ڈالی ہے اور جن پُرشکوہ لفظوں کے ساتھ اسکے علم کی ہمہ گیر تصویر کھینچی ہے وہ منکر کے ذہن کو بھی متاثر کیے بغیر نہیں رہ سکتی چنانچہ ابن ابی الحدید نے تحریر کیا ہے:۔ لو سمع ھذا الکلام ارسطوطالیس القائل بانہ تعالیٰ لا یعلم الجزئیات لخشع قلبہ و قف شعرہ واضطرب فکرہ الا تری ما علیہ من الرواء والمھابۃ والعظمۃ والفخامۃ والمتانۃ والجزالۃ مع ما قد اشرب من الحلاوۃ والطلاوۃ واللطف والسلاسۃ لا اری کلاما یشبہ ھذا الا ان یکون کلام الخالق سبحانہ فان ھذا الکلام نبعۃ من تلک الشجرۃ وجدول من ذلک البحر وجذوۃ من تلک النار "اگر ارسطاطالیس کہ جو خداوند عالم کے عالم جزئیات ہونے کا منکر ہے اس کلام کو

سُنے، تو اُسکا بھی دل جھک جائے۔ رونگٹے کھڑے ہو جائیں، اور خیالات میں انقلاب پیدا ہو جائے۔ کیا اس کلام کی آب و تاب، دبدبہ و طنطنہ، شکوہ و جلال اور متانت و پختگی تم نہیں دیکھتے اور ان اوصاف کے علاوہ اسمیں شیریں بیانی، رنگینی لطافت اور سلاست کے جو جوہر نمایاں ہیں۔ مجھے تو کوئی کلام اس سے ملتا جلتا ہوا نظر نہیں آتا۔ ہاں اگر کوئی کلام اس سے میل کھاتا ہے تو وہ خالق کلام کا کلام ہے اور اسمیں تعجب ہی کیا ہے جبکہ یہ اسی شجر کی بلند شاخ، اسی دریا کی جدول اور اسی تجلی کا پرتو ہے۔" ——— جن لوگوں نے صرف اُسے عالم کلیات مانا ہے اُن کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ جزئیات میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے لہذا اسے عالم جزئیات ماننے کی صورت میں اسکے علم کو بھی متغیر ماننا پڑے گا۔ اور علم چونکہ عین ذات ہے، لہذا ذات بھی تغیرات کی آماجگاہ بن جائے گی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ حادث قرار پاکر اپنی قدامت کو کھو بیٹھے گا۔ مگر یہ ایک ظاہر فریب مغالطہ ہے۔ اسلئے کہ تغیر معلوم سے تغیر علم اسوقت لازم آتا ہے کہ جب یہ مانا جائے کہ اسے ان تغیرات کا علم نہیں۔ اور اگر تمام تغیر و تبدل کی صورتیں اسکے سامنے آئینہ ہیں، تو کوئی وجہ نہیں کہ تغیر معلومات سے اسکے علم کو بھی تغیر پذیر سمجھ لیا جائے جب کہ یہ تغیر صرف معلوم تک محدود ہے اور علم پر اثر انداز نہیں ہوتا۔

خطبہ (۹۰)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أُرِيدَ عَلَى الْبَيْعَةِ بَعْدَ قَتْلِ عُثْمَانَ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔ جب قتل عثمان کے بعد آپ کے ہاتھ پر بیعت کا ارادہ کیا گیا تو آپ نے فرمایا۔

دَعُونِي وَالْتَمِسُوا غَيْرِي فَإِنَّا مُسْتَقْبِلُونَ أَمْرًا لَهُ وُجُوهٌ وَأَلْوَانٌ۔ لَا تَقُومُ لَهُ الْقُلُوبُ وَلَا تَثْبُتُ عَلَيْهِ الْعُقُولُ۔ وَإِنَّ الْآفَاقَ قَدْ أَغَامَتْ وَالْمَحَجَّةَ قَدْ تَنَكَّرَتْ۔ وَاعْلَمُوا أَنِّي إِنْ أَجَبْتُكُمْ رَكِبْتُ بِكُمْ مَا أَعْلَمُ وَلَمْ أُصْغِ إِلَى قَوْلِ الْقَائِلِ وَعَتْبِ الْعَاتِبِ۔ وَإِنْ تَرَكْتُمُونِي فَأَنَا كَأَحَدِكُمْ وَلَعَلِّي أَسْمَعُكُمْ وَ

مجھے چھوڑ دو اور (اس خلافت کیلئے) میرے علاوہ کوئی اور ڈھونڈھ لو۔ ہمارے سامنے ایک ایسا معاملہ ہے جس کے کئی رُخ اور کئی رنگ ہیں۔ جسے نہ دل برداشت کرسکتے ہیں اور نہ عقلیں اسے مان سکتی ہیں (دیکھو) اُفق عالم پر گھٹائیں چھائی ہوئی ہیں، راستہ پہچاننے میں نہیں آتا۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیئے کہ اگر میں تمھاری اس خواہش کو مان لوں، تو تمھیں اُس راستے پر لے چلوں گا جو میرے علم میں ہے۔ اور اسکے متعلق کسی کہنے والے کی بات

اَطوَعُکُم لِمَن وَلَّیتُمُوہُ اَمرَکُم۔ وَاَنَا — اور کسی ملامت کرنے والے کی سرزنش پر کان نہیں دھروں گا

لَکُم وَزِیرًا خَیرٌ لَکُم مِنّی اَمِیرًا۔ — اور اگر تم میرا پیچھا چھوڑ دو، تو پھر جیسے تم ہو ویسا میں

ہوں۔ اور ہو سکتا ہے کہ جسے تم اپنا امیر بناؤ اسکی میں تم سے زیادہ سنوں اور مانوں۔ اور میرا (تمھارے دنیوی مفاد کے لیے) امیر ہونے سے وزیر ہونا بہتر ہے۔

لہ جب حضرت عثمان کے قتل ہو جانے سے مسندِ حکومت خالی ہوئی، تو مسلمانوں کی نظریں امیر المومنین کی طرف اُٹھنے لگیں جن کی سلامت روی، اصول پرستی اور سیاسی بصیرت کا اس طویل مدت میں انھیں بڑی حد تک تجربہ ہو چکا تھا چنانچہ متفقہ طور پر آپ کے دستِ حق پرست پر بیعت کیلئے اسطرح ٹوٹ پڑے جس طرح بھولے بھٹکے مسافر دور سے منزل کی جھلک دیکھ کر اسکی سمت لپک پڑتے ہیں جیسا کہ مورخ طبری نے لکھا ہے:۔ فغشی الناس علیا فقالوا نبایعک فقد تری ما نزل بالاسلام وما ابتلینا به من ذوی القربی (طبری جلد ۵ صفحہ ۱۵۶) "لوگ امیر المومنینؑ پر ہجوم کر کے ٹوٹ پڑے اور کہنے لگے کہ ہم آپ کی بیعت کرنا چاہتے ہیں اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ اسلام پر کیا کیا مصیبتیں ٹوٹ رہی ہیں، اور پیغمبرؐ کے قریبیوں کے بارے میں ہماری کیسی آزمائش ہو رہی ہے" ——— مگر امیر المومنینؑ نے ان کی خواہش کو قبول کرنے سے انکار کر دیا جس پر ان لوگوں نے شور مچایا اور چیخ چیخ کر کہنے لگے کہ اے ابو الحسنؑ آپ اسلام کی تباہی پر نظر نہیں کرتے، فتنہ و شر کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو نہیں دیکھتے کیا آپ خدا کا خوف بھی نہیں کرتے؟ پھر بھی حضرت نے آمادگی کا اظہار نہ فرمایا کیونکہ آپ دیکھ رہے تھے کہ پیغمبرؐ کے بعد جو ماحول بن گیا تھا۔ اسکے اثرات دل و دماغ پر چھائے ہوئے ہیں، طبیعتوں میں خود غرضی و جاہ پسندی جڑ پکڑ چکی ہے، ذہنوں پر مادیت کے غلاف چڑھ چکے ہیں اور حکومت کو مقصد برآری کا ذریعہ قرار دینے کی عادت پڑ چکی ہے، اب خلافت الٰہیہ کو بھی مادیت کا رنگ دے کر اس سے کھیلنا چاہیں گے۔ ان حالات میں ذہنیتوں کو بدلنے اور طبیعتوں کے رخ موڑنے میں لوہے لگ جائیں گے۔ ان تاثرات کے علاوہ یہ مصلحت بھی کارفرما تھی کہ ان لوگوں کو سوچ سمجھ لینے کا موقع دے دیا جائے تاکہ کل اپنے مادی توقعات کو ناکام ہوتے دیکھ کر یہ نہ کہنے لگیں کہ یہ بیعت وقتی ضرورت اور ہنگامی جذبہ کے زیر اثر ہو گئی تھی۔ اسمیں سوچ بچار سے کام نہیں لیا گیا تھا جیسا کہ خلافت اول کے متعلق حضرت عمر کا یہی نظریہ تھا جو ان کے اس قول سے ظاہر ہے:۔ ان بیعة ابی بکر کانت فلتة، وقی اللہ شرها فمن عاد الی مثلها فاقتلوه (تاریخ الخلفاء ص ۶۷) "ابوبکر کی خلافت بے سوچے سمجھے ہو گئی مگر اللہ نے اسکے شر سے بچا لیا۔ اب اگر کوئی ایسا کرے تو اسے قتل کر دینا" ——— غرض جب اصرار حد سے بڑھا، تو اس موقع پر یہ خطبہ ارشاد فرمایا جس میں اس امر کو واضح کیا ہے کہ اگر تم مجھے دنیاوی مقاصد کیلئے چاہتے ہو تو میں تمہارا آلۂ کار بننے کیلئے تیار نہیں۔

مجھے چھوڑ دو اور اس مقصد کیلئے کسی اور کو منتخب کر لو جو تمہارے توقعات پورے کر سکے۔ تم میری سابقہ سیرت کو دیکھ چکے ہو کہ میں قرآن و سنت کے علاوہ کسی کی سیرت پر عمل پیرا ہونے کیلئے تیار نہیں۔ اور نہ حکومت کیلئے اپنے اصول سے ہاتھ اٹھا دونگا۔ اگر تم کسی اور کو منتخب کرو گے تو میں ملکی قوانین و آئین حکومت کا اتنا ہی خیال کروں گا جتنا ایک پُر امن شہری کو کرنا چاہیے۔ میں نے کسی مرحلہ پر شورش برپا کر کے مسلمانوں کی ہیئت اجتماعیہ کو پراگندہ و منتشر کرنے کی کوشش نہیں کی۔ چنانچہ اب بھی ایسا ہی ہوگا۔ بلکہ جس طرح مصالح عامہ کا لحاظ کرتے ہوئے ہمیشہ صحیح مشورے دیتا رہا ہوں، اب بھی دریغ نہ کروں گا۔ اور اگر تم مجھے اسی سطح پر رہنے دو تو یہ چیز تمہارے دنیوی مفاد کیلئے بہتر ہوگی کیونکہ اس صورت میں میرے ہاتھوں میں اقتدار نہیں ہوگا کہ تمہارے دنیوی انتظامات کیلئے سدِ راہ بن سکوں۔ اور تمہاری من مانی خواہشوں میں روڑے اٹکاؤں۔ اور اگر یہ ٹھان چکے ہو کہ میرے ہاتھوں پر بیعت کئے بغیر نہ رہو گے تو پھر یاد رکھو کہ چاہے تمہاری پیشانیوں پر بل آئے اور چاہے تمہاری زبانیں میرے خلاف کھلیں میں تمہیں حق کی راہ پر چلنے پر مجبور کر دوں گا اور حق کے معاملہ میں کسی کی رُو رعایت نہیں کروں گا۔ اس پر بھی اگر بیعت کرنا چاہتے ہو تو اپنا شوق پورا کر لو ——— امیر المومنینؑ نے ان لوگوں کے بارے میں جو نظریہ قائم کیا تھا بعد کے واقعات اسکی پوری پوری تصدیق کرتے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے ذاتی اغراض و مقاصد کے پیش نظر بیعت کی تھی جب اُنھیں کامیابی حاصل نہ ہوئی تو بیعت توڑ کر الگ ہو گئے اور بے بنیاد الزامات تراش کر حکومت کے خلاف اُٹھ کھڑے ہوئے۔

خطبہ (۹۱)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ. فَأَنَا فَقَأْتُ عَيْنَ الْفِتْنَةِ، وَلَمْ يَكُنْ لِيَجْتَرِئَ عَلَيْهَا أَحَدٌ غَيْرِي بَعْدَ أَنْ مَاجَ غَيْهَبُهَا وَاشْتَدَّ كَلَبُهَا فَاسْأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ، وَلَا عَنْ فِئَةٍ تَهْدِي مِائَةً وَتُضِلُّ مِائَةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ سے کچھ حصہ۔

اے لوگو! میں نے فتنہ و شر کی آنکھیں پھوڑ ڈالی ہیں۔ اور جب اسکی تاریکیاں (موجوں کی طرح) تہ و بالا ہو رہی تھیں اور (دیوانے کتوں کی طرح) اسکی دیوانگی زوروں پر تھی، تو میرے علاوہ کسی ایک میں جرأت نہ تھی کہ وہ اس کی طرف بڑھتا۔ اب (موقع ہے) جو چاہو مجھ سے پوچھ لو پیشتر اسکے کہ مجھے نہ پاؤ۔ اُس ذات کی قسم! جس کے قبضۂ قدرت میں میری جان ہے تم اسوقت سے لے کر قیامت

بناعقها وقائدها وسائقها، ومناخ
ركابها ومحط رحالها. ومن يقتل من
أهلها قتلا ويموت منهم موتا. ولو قد
فقدتموني ونزلت بكم كرائه الأمور
وحوازب الخطوب لأطرق كثير من
السائلين وفشل كثير من المسئولين. و
ذلك إذا قلصت حربكم وشمرت عن
ساق، وضاقت الدنيا عليكم ضيقا
تستطيلون معه أيام البلاء عليكم حتى
يفتح الله لبقية الأبرار منكم. إن الفتن
إذا أقبلت شبهت وإذا أدبرت نبهت.
ينكرن مقبلات ويعرفن مدبرات.
يحمن حوم الرياح يصبن بلدا و
يخطئن بلدا. ألا وإن أخوف الفتن عندي
عليكم فتنة بني أمية، فإنها فتنة
عمياء مظلمة عمت خطتها وخصت
بليتها، وأصاب البلاء من أبصر فيها
وأخطأ البلاء من عمي عنها. وايم الله
لتجدن بني أمية لكم أرباب سوء
بعدي كالناب الضروس تعذم بفيها
وتخبط بيدها، وتزبن برجلها، وتمنع
درها لا يزالون بكم حتى لا يتركوا
منكم إلا نافعا لهم أو غير ضائر بهم.

تک کے درمیانی عرصے کی جو بات مجھ سے پوچھو گے میں
بتاؤں گا۔ اور کسی ایسے گروہ کے متعلق دریافت کرو گے
کہ جس نے سو کو ہدایت کی ہو اور سو کو گمراہ کیا ہو تو میں
اُسکے للکارنے والے اور اُسے آگے سے کھینچنے والے اور
پیچھے سے ڈھکیلنے والے اور اُسکی سواریوں کی منزل اور
اُسکے (ساز و سامان سے لدے ہوئے) پالانوں کے
اُترنے کی جگہ تک بتا دوں گا۔ اور یہ کہ کون انہیں سے
قتل کیا جائے گا، اور کون (اپنی موت) مرے گا۔ اور
جب میں نہ رہوں گا اور ناخوشگوار چیزیں اور سخت
مشکلیں پیش آئیں گی، تو (دیکھ لینا) کہ بہت سے پوچھنے
والے پریشانی سے سر نیچے ڈال دیں گے، اور بتانے
والے عاجز و درماندہ ہو جائیں گے۔ یہ اُسوقت ہوگا کہ
جب تم پر لڑائیاں زور سے ٹوٹ پڑیں گی اور اُسکی
سختیاں نمایاں ہو جائیں گی اور دنیا اس طرح تم پر تنگ
ہو جائے گی کہ مصیبتوں کے دنوں کو تم یہ سمجھنے لگو گے کہ
وہ بڑھتے ہی جا رہے ہیں۔ یہانتک کہ خداوند عالم تمہارے
باقی ماندہ لوگوں کو فتح و کامرانی دے گا۔ فتنوں کی یہ صورت
ہوتی ہے کہ جب وہ آتے ہیں تو اسطرح اندھیرے میں ڈال
دیتے ہیں کہ (حق و باطل کا) امتیاز نہیں ہوتا اور پلٹتے ہیں
تو ہوشیار کر کے جاتے ہیں۔ جب آتے ہیں تو شناخت نہیں
ہوتی۔ پیچھے ہٹتے ہیں تو پہچانے جاتے ہیں۔ وہ ہواؤں
کی طرح چکر لگاتے ہیں۔ کسی شہر کو اپنی زد پر رکھ لیتے ہیں
اور کوئی ان سے رہ جاتا ہے۔ میرے نزدیک سب فتنوں سے

وَلَا يَزَالُ بَلَاؤُهُمْ حَتّٰى لَا يَكُونَ انْتِصَارُ
أَحَدِكُمْ مِنْهُمْ إِلَّا كَانْتِصَارِ الْعَبْدِ مِنْ
رَبِّهِ. وَالصَّاحِبِ مِنْ مُسْتَصْحِبِهِ. تَرِدُ
عَلَيْكُمْ فِتْنَتُهُمْ شَوْهَاءَ مَخْشِيَّةً وَقِطَعًا
جَاهِلِيَّةً. لَيْسَ فِيهَا مَنَارُ هُدًى، وَلَا عَلَمٌ
يُرٰى نَحْنُ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْهَا بِمَنْجَاةٍ وَلَسْنَا
فِيهَا بِدُعَاةٍ. ثُمَّ يُفَرِّجُهَا اللّٰهُ عَنْكُمْ
كَتَفْرِيجِ الْأَدِيمِ بِمَنْ يَسُومُهُمْ خَسْفًا وَ
يَسُوقُهُمْ عُنْفًا، وَيَسْقِيهِمْ بِكَأْسٍ مُصَبَّرَةٍ
لَا يُعْطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ. وَلَا يُحْلِسُهُمْ
إِلَّا الْخَوْفَ. فَعِنْدَ ذٰلِكَ تَوَدُّ قُرَيْشٌ
بِالدُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَوْ يَرَوْنَنِي مَقَامًا وَاحِدًا
وَلَوْ قَدْرَ جَزْرِ جَزُورٍ لِأَقْبَلَ مِنْهُمْ مَا
أَطْلُبُ الْيَوْمَ بَعْضَهُ فَلَا يُعْطُونَنِيهِ.

زیادہ خوفناک تمہارے لیے بنی اُمیہ کا فتنہ ہے۔ جیسے نہ خود کچھ نظر آتا ہے اور نہ اسمیں کوئی چیز سجھائی دیتی ہے۔ اسکے اثرات تو سب کو شامل ہیں، لیکن خصوصیت سے اسکی آفتیں خاص ہی افراد کیلئے ہیں۔ جو اسمیں حق کو پیش نظر رکھے گا اُس پر مصیبتیں آئیں گی اور جو آنکھیں بند رکھے گا وہ اُن سے بچا رہے گا۔ خدا کی قسم! میرے بعد تم بنی اُمیہ کو اپنے لیے بدترین حکمراں پاؤ گے۔ وہ تو اُس بوڑھی و سرکش اونٹنی کے مانند ہیں، جو مُنہ سے کاٹتی ہو، اور ادھر اُدھر ہاتھ پیر مارتی ہو۔ اور دُودھنے والے پر ٹانگیں چلاتی ہو اور دُودھ دینے سے انکار کر دیتی ہو۔ وہ برابر تمہارا قلع قمع کرتے رہیں گے۔ یہانتک کہ صرف اُسے چھوڑیں گے جو ان کے مفید مطلب ہو یا (کم از کم) انکے لیے نقصان رساں نہ ہو اور انکی مصیبت اسی طرح گھیرے رہے گی کہ ان سے دادخواہی ایسی ہی مشکل ہو جائے گی جیسے غلام کیلئے اپنے آقا سے اور مُرید کی اپنے پیر سے۔ تم پر ان کا فتنہ ایسی بھیانک صورت میں آئے گا کہ جس سے ڈر لگنے لگے گا، اور زمانہ جاہلیت کی مختلف حالتوں کو لیے ہو گا۔ نہ اسمیں ہدایت کا مینار نصب ہو گا، اور نہ راستہ دکھانے والا کوئی نشان نظر آئے گا۔ ہم (اہل بیت رسولؐ) ان فتنہ انگیزیوں (کے گناہ) سے بچے ہوں گے، اور ان کی طرف لوگوں کو بُلانے میں ہمارا کوئی حصہ نہ ہو گا۔ پھر ایک دن آئے گا کہ اللہ اس شخص کے ذریعے سے جو اُنھیں ذلت کا مزہ چکھائے اور سختی سے ہنکائے اور (موت کے) تلخ جام پلائے، اور انکے سامنے تلوار رکھے اور خوف انھیں چمٹا دے، ان فتنوں سے اسطرح علیحدہ کر دے گا جس طرح ذبیحے سے کھال الگ کی جاتی ہے اسوقت قریش دُنیا و مافیہا کے بدلے میں یہ چاہیں گے، کہ وہ مجھے صرف اتنی دیر کہ جتنی اونٹ کے ذبح ہونے میں لگتی ہے۔ کہیں ایک دفعہ دیکھ لیں تاکہ میں اس چیز کو قبول کر لوں کہ جسکا آج کچھ حصہ بھی طلب کرنے کے باوجود وہ دینے کیلئے تیار نہیں ہوتے۔

۱؎ امیر المومنینؑ نے یہ خطبہ جنگ نہروان کے بعد ارشاد فرمایا۔ اسمیں فتنہ سے مراد وہ جنگیں ہیں جو بصرہ، صفین اور

نہروان میں لڑی گئیں۔ چونکہ ان کی نوعیت پیغمبرؐ کی جنگوں سے جداگانہ تھی (کیونکہ وہاں مدمقابل کفار ہوتے تھے اور یہاں مقابلہ اُن لوگوں سے تھا جو چہروں پر اسلام کی نقاب ڈالے ہوئے تھے) اسلئے لوگ اہل قبلہ سے جنگ کرنے کیلئے متردد تھے۔ اور یہ کہتے تھے کہ جو لوگ اذانیں دیتے ہیں، نمازیں پڑھتے ہیں اُن سے قتال کیا۔ چنانچہ خزیمہ ابن ثابت انصاری جیسے بزرگ اُسوقت تک صفین میں شریک جنگ نہیں ہوئے، جبتک عمار یاسر کی شہادت نے شامیوں کا گروہ باغی ہونا ثابت نہ کردیا۔ یونہی بصرہ میں ام المومنین کے ہمراہ عشرہ مبشرہ میں شمار ہونیوالے طلحہ و زبیر ایسے صحابہ کی موجودگی اور نہروان میں خوارج کی پیشانیوں کے گھٹے اور اُن کی نمازیں اور عبادتیں ذہنوں میں خلفشار پیدا کئے ہوئے تھیں۔ اندریں حالات ان کے سامنے شمشیر بکف کھڑے ہونے کی جرأت وہی کرسکتا تھا جو ان کے مکنون قلب سے واقف اور ان کے ایمان کی حقیقت سے آشنا ہو۔ اور یہ امیرالمومنین ہی کی بصیرت خاص و ایمانی جرأت کا کام تھا کہ اُنکے مقابلہ میں اُٹھ کھڑے ہوئے اور پیغمبرؐ کے اس ارشاد کی تصدیق فرمادی ستقاتل بعدی الناکثین والقاسطین والمارقین "اے علیؑ تم میرے بعد بیعت توڑنے والوں (اصحاب جمل) ظلم ڈھانے والوں (اہل شام) اور دین سے بے راہ ہو جانے والوں (خوارج) سے جنگ کروگے" ۱۲

۵۔ پیغمبرؐ اکرم کے بعد کوئی متنفس امیرالمومنینؑ کے علاوہ یہ دعویٰ نہ کرسکا کہ جو پوچھنا چاہو ہم سے پوچھ لو۔ چنانچہ ابن حجر نے صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ لم یکن احد من الصحابۃ یقول سلونی الا علی ابن ابی طالب "صحابہ میں سے کوئی ایک بھی یہ دعوے نہ کرسکا کہ جو پوچھنا چاہو ہم سے پوچھ لو سوائے علی ابن ابی طالب کے"۔ البتہ صحابہ کے علاوہ تاریخ میں چند نام ایسے نظر آتے ہیں جنھوں نے ایسا دعوے کرنے کی جرأت کی جیسے ابراہیم ابن ہشام، مقاتل ابن سلیمان، قتادہ، سبط ابن جوزی اور محمد ابن ادریس شافعی وغیرہ۔ مگر ان میں سے ہر شخص سوال کے موقع پر رسوا، اور اپنے اس دعوے کو واپس لینے پر مجبور ہوا۔ یہ دعوے وہی کرسکتا ہے جو حقائق عالم سے واقف اور مستقبل کے واقعات سے آگاہ ہو۔ چنانچہ امیرالمومنین ہی وہ درکشائے علوم نبوت تھے جو کسی موقع پر کسی سوال کے جواب سے عاجز ہوتے ہوئے نظر نہیں آتے۔ یہاں تک کہ حضرت عمر کو بھی یہ کہنا پڑتا تھا کہ اعوذ باللہ من معضلۃ لیس لہا ابوالحسن "میں اُس مشکل سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں جس کے حل کرنے کیلئے امیرالمومنین نہ ہوں"۔ یونہی مستقبل کے متعلق جو پیشین گوئیاں آپ نے کیں، وہ حرف بحرف پوری ہو کر آپ کی وسعت علمی کی آئینہ دار ہیں۔ وہ بنی اُمیہ کی تباہ کاریوں کے متعلق ہوں یا خوارج کی شورش انگیزیوں کے متعلق۔ وہ تاتاریوں کی تاخت و تاراج کے بارے میں ہوں یا زنگیوں کی حملہ آوریوں کے متعلق۔ وہ بصرہ کی غرقابی کے بارے میں ہوں یا کوفہ کی تباہی کے متعلق۔ غرض جب یہ واقعات تاریخی حیثیت سے مسلمہ حیثیت رکھتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ آپ کے اس دعوے پر تعجب کیا جائے ۱۲

خطبہ (۹۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَتَبَارَكَ اللّٰهُ الَّذِي لَا يَبْلُغُهُ بُعْدُ الْهِمَمِ، وَلَا يَنَالُهُ حَدْسُ الْفِطَنِ، الْأَوَّلُ الَّذِي لَا غَايَةَ لَهُ فَيَنْتَهِي، وَلَا آخِرَ لَهُ فَيَنْقَضِي۔

مِنْهَا فِي وَصْفِ الْأَنْبِيَاءِ۔

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ، وَأَقَرَّهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَائِمُ الْأَصْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ، كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بِدِينِ اللّٰهِ خَلَفٌ۔ حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللّٰهِ سُبْحَانَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِنِ مَنْبِتًا وَأَعَزِّ الْأَرُومَاتِ مَغْرِسًا مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءَهُ وَانْتَخَبَ مِنْهَا أُمَنَاءَهُ۔ عِتْرَتُهُ خَيْرُ الْعِتَرِ، وَأُسْرَتُهُ خَيْرُ الْأُسَرِ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ الشَّجَرِ، نَبَتَتْ فِي حَرَمٍ، وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ، لَهَا فُرُوعٌ طِوَالٌ وَثَمَرَةٌ لَا تُنَالُ۔ فَهُوَ إِمَامُ مَنِ اتَّقَى وَبَصِيرَةُ مَنِ اهْتَدَى سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْءُهُ وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ۔ سِيرَتُهُ الْقَصْدُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

بابرکت ہے وہ خدا کہ جس کی ذات تک بلند پرواز ہمتوں کی رسائی نہیں اور نہ عقل و فہم کی قوتیں اسے پاسکتی ہیں وہ ایسا اول ہے کہ جس کے لئے نہ کوئی نقطہ ابتدا ہے کہ وہ محدود ہوجائے اور نہ کوئی اُسکا آخر ہے کہ وہاں پہونچ کر ختم ہوجائے۔

اسی خطبہ کے ذیل میں فرمایا:۔

اس نے ان (انبیاء) کو بہترین سونپے جانے کی جگہوں میں رکھا، اور بہترین ٹھکانوں میں ٹھہرایا۔ وہ بلند مرتبہ صلبوں سے پاکیزہ شکموں کی طرف منتقل ہوتے رہے۔ جب اُن میں سے کوئی گزر جانے والا گزر گیا، دوسرا دین خدا کو لے کر کھڑا ہوگیا۔ یہاں تک کہ یہ الٰہی شرف محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہونچا جنھیں ایسے معدنوں سے کہ جو پھلنے پھولنے کے اعتبار سے بہترین، اور ایسی اصلوں سے کہ جو نشو ونما کے لحاظ سے بہت باوقار تھیں، پیدا کیا۔ اسی شجرہ سے، کہ جس سے انبیاء پیدا کئے اور جس میں سے اپنے امین منتخب فرمائے ان کی عزت بہترین عزت، اور قبیلہ بہترین قبیلہ، اور شجرہ بہترین شجرہ ہے۔ جو سرزمین حرم پر اُگا، اور بزرگی کے سایہ میں بڑھا۔ جس کی شاخیں دراز اور پھل دسترس سے باہر ہیں۔ وہ پرہیزگاروں کے امام، ہدایت حاصل کرنے والوں کے لئے (سرچشمہ) بصیرت ہیں وہ ایسا

وَ سُنَّتُهُ الرُّشْدُ۔ وَ كَلَامُهُ الْفَصْلُ۔ وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ۔ اَرْسَلَهُ عَلٰى حِيْنِ فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ وَ هَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ، وَغَبَاوَةٍ مِّنَ الْاُمَمِ۔ اِعْمَلُوْا رَحِمَكُمُ اللّٰهُ عَلٰى اَعْلَامٍ بَيِّنَةٍ۔ فَالطَّرِيْقُ نَهْجٌ يَدْعُوْا اِلٰى دَارِ السَّلَامِ۔ وَ اَنْتُمْ فِيْ دَارِ مُسْتَعْتَبٍ عَلٰى مَهَلٍ وَ فَرَاغٍ۔ وَالصُّحُفُ مَنْشُوْرَةٌ۔ وَالْاَقْلَامُ جَارِيَةٌ۔ وَالْاَبْدَانُ صَحِيْحَةٌ۔ وَالْاَلْسُنُ مُطْلَقَةٌ۔ وَالتَّوْبَةُ مَسْمُوْعَةٌ۔ وَالْاَعْمَالُ مَقْبُوْلَةٌ۔

چراغ ہیں، جس کی روشنی لَو دیتی ہے۔ اور ایسا روشن ستارہ جس کا نور ضیا پاش۔ اور ایسا چقماق، جس کی ضو شعلہ فشاں ہے۔ ان کی سیرت را افراط و تفریط سے بچ کر سیدھی راہ پر چلنا اور سنت ہدایت کرنا ہے۔ ان کا کلام حق و باطل کا فیصلہ کرنے والا، اور حکم عین عدل ہے۔ اللہ نے انھیں اسوقت بھیجا کہ جب رسولوں کی آمد کا سلسلہ رکا ہوا تھا، بدعملی پھیلی ہوئی، اور امتوں پر غفلت چھائی ہوئی تھی۔ اللہ تم پر رحم کرے روشن نشانوں پر جم کر عمل کرو۔ راستہ بالکل سیدھا ہے۔ وہ تمھیں سلامتیوں کے گھر (جنت) کی طرف بلا رہا ہے اور ابھی تم ایسے گھر میں ہو کہ جہاں تمھیں اتنی مہلت و فراغت ہے کہ اُسکی خوشنودیاں حاصل کر سکو۔ ابھی موقع ہے (چونکہ) اعمال نامے کھُلے ہوئے ہیں قلم چل رہے ہیں۔ بدن تندرست و توانا ہیں۔ زبان آزاد ہے۔ توبہ سُنی جا سکتی ہے اور عمل قبول کیے جا سکتے ہیں۔

خطبہ (۹۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثَهٗ وَالنَّاسُ ضُلَّالٌ فِيْ حَيْرَةٍ وَحَاطِبُوْنَ فِيْ فِتْنَةٍ قَدِ اسْتَهْوَتْهُمُ الْاَهْوَآءُ، وَاسْتَزَلَّتْهُمُ الْكِبْرِيَاءُ، وَاسْتَخَفَّتْهُمُ الْجَاهِلِيَّةُ الْجُهَلَاءُ۔ حَيَارٰى فِيْ زِلْزَالٍ مِّنَ الْاَمْرِ، وَ بَلَاءٍ مِّنَ الْجَهْلِ۔ فَبَالَغَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ فِي النَّصِيْحَةِ، وَ مَضٰى عَلَى الطَّرِيْقَةِ

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔

پیغمبرؐ کو اسوقت میں بھیجا کہ جب لوگ حیرت و پریشانی کے عالم میں گم کردہ راہ تھے اور فتنوں میں ہاتھ پیر مار رہے تھے نفسانی خواہشوں نے انھیں بھٹکا دیا تھا۔ اور غرور نے بہکا دیا تھا۔ اور بھرپور جاہلیت نے ان کی عقلیں کھو دی تھیں اور حالات کے ڈانواں ڈول ہونے اور جہالت کی بلاؤں کی وجہ سے حیران و پریشان تھے۔ چنانچہ نبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

وَدَعَا اِلَى الْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ۔

انھیں سمجھانے بجھانے کا پورا حق ادا کیا۔ خود سیدھے راستے پر جمے رہے اور حکمت و دانائی اور اچھی نصیحتوں کی طرف انھیں بلاتے رہے۔

خطبہ (۹۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ اُخْرٰى

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا دوسرا حصہ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْاَوَّلِ فَلَا شَيْءَ قَبْلَهٗ وَالْاٰخِرِ فَلَا شَيْءَ بَعْدَهٗ۔ وَالظَّاهِرِ فَلَا شَيْءَ فَوْقَهٗ۔ وَالْبَاطِنِ فَلَا شَيْءَ دُوْنَهٗ۔

تمام حمد اس اللہ کیلئے ہے جو اول ہے اور کوئی شے اس سے پہلے نہیں۔ اور آخر ہے اور کوئی چیز اسکے بعد نہیں۔ وہ ظاہر ہے اور کوئی شے اس سے بالاتر نہیں اور باطن ہے اور کوئی چیز اس سے قریب تر نہیں۔

مِنْهَا فِيْ ذِكْرِ الرَّسُوْلِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ۔

اسی خطبہ کے ذیل میں رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر فرمایا:۔

مُسْتَقَرُّهٗ خَيْرُ مُسْتَقَرٍّ۔ وَمَنْبِتُهٗ اَشْرَفُ مَنْبِتٍ۔ فِيْ مَعَادِنِ الْكَرَامَةِ وَمَمَاهِدِ السَّلَامَةِ۔ قَدْ صُرِفَتْ نَحْوَهٗ اَفْئِدَةُ الْاَبْرَارِ، وَثُنِيَتْ اِلَيْهِ اَزِمَّةُ الْاَبْصَارِ۔ دَفَنَ اللّٰهُ بِهِ الضَّغَائِنَ وَاَطْفَاَ بِهِ النَّوَائِرَ۔ اَلَّفَ بِهٖ اِخْوَانًا، وَفَرَّقَ بِهٖ اَقْرَانًا۔ اَعَزَّ بِهِ الذِّلَّةَ، وَاَذَلَّ بِهِ الْعِزَّةَ۔ كَلَامُهٗ بَيَانٌ وَصَمْتُهٗ لِسَانٌ۔

بزرگی اور شرافت کے معدنوں اور پاکیزگی کی جگہوں میں ان کا مقام بہترین مقام اور مرزبوم بہترین مرزبوم ہے۔ اُن کی طرف نیک لوگوں کے دل جھکا دیے گئے ہیں اور نگاہوں کے رُخ موڑ دیے گئے ہیں۔ خدا نے ان کی وجہ سے فتنے دبا دیے۔ اور عداوتوں کے شعلے بجھا دیے۔ بھائیوں میں اُلفت پیدا کی، اور جو (کفر میں) اکٹھے تھے، انھیں علیحدہ علیحدہ کر دیا (اسلام کی) پستی و ذلت کو عزت بخشی، اور (کفر کی) عزت و بلندی کو ذلیل کر دیا۔ ان کا کلام (شریعت کا بیان اور سکوت (احکام کی) زبان تھی۔

خطبہ (۹۵)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

وَلَئِنْ أَمْهَلَ اللّٰهُ الظَّالِمَ فَلَنْ يَفُوتَ
أَخْذُهُ، وَهُوَ لَهُ بِالْمِرْصَادِ عَلَىٰ مَجَازِ
طَرِيقِهِ، وَبِمَوْضِعِ الشَّجَىٰ مِنْ مَسَاغِ
رِيقِهِ. أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيَظْهَرَنَّ
هٰؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَيْكُمْ، لَيْسَ لِأَنَّهُمْ
أَوْلَىٰ بِالْحَقِّ مِنْكُمْ، وَلٰكِنْ لِإِسْرَاعِهِمْ
إِلَىٰ بَاطِلِ صَاحِبِهِمْ، وَإِبْطَائِكُمْ عَنْ
حَقِّي. وَلَقَدْ أَصْبَحَتِ الْأُمَمُ تَخَافُ
ظُلْمَ رُعَاتِهَا، وَأَصْبَحْتُ أَخَافُ ظُلْمَ
رَعِيَّتِي. اِسْتَنْفَرْتُكُمْ لِلْجِهَادِ فَلَمْ تَنْفِرُوا،
وَأَسْمَعْتُكُمْ فَلَمْ تَسْمَعُوا، وَدَعَوْتُكُمْ
سِرًّا وَجَهْرًا فَلَمْ تَسْتَجِيبُوا، وَنَصَحْتُ
لَكُمْ فَلَمْ تَقْبَلُوا. أَشُهُودٌ كَغُيَّابٍ، وَعَبِيدٌ
كَأَرْبَابٍ؟ أَتْلُو عَلَيْكُمُ الْحِكَمَ فَتَنْفِرُونَ
مِنْهَا، وَأَعِظُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ الْبَالِغَةِ فَتَتَفَرَّقُونَ
عَنْهَا، وَأَحُثُّكُمْ عَلَىٰ جِهَادِ أَهْلِ الْبَغْيِ فَمَا
آتِي عَلَىٰ آخِرِ قَوْلِي حَتَّىٰ أَرَاكُمْ مُتَفَرِّقِينَ
أَيَادِيَ سَبَا، تَرْجِعُونَ إِلَىٰ مَجَالِسِكُمْ، وَ
تَتَخَادَعُونَ عَنْ مَوَاعِظِكُمْ. أُقَوِّمُكُمْ
غُدْوَةً وَتَرْجِعُونَ إِلَيَّ عَشِيَّةً كَظَهْرِ
الْحَنِيَّةِ، عَجَزَ الْمُقَوِّمُ وَأَعْضَلَ الْمُقَوَّمُ.
أَيُّهَا الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ، الْغَائِبَةُ
عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ، الْمُخْتَلِفَةُ أَهْوَاؤُهُمْ، الْمُبْتَلَىٰ بِهِمْ

اگر اللہ نے ظالم کو مہلت دے رکھی ہے، تو اُس کی گرفت سے تو وہ ہرگز نہیں نکل سکتا۔ اور وہ اس کی گزرگاہ اور گلے میں ہڈی پھنسنے کی جگہ پر موقع کا منتظر ہے۔ اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، یہ قوم (اہل شام) تم پر غالب آکر رہے گی۔ اسلئے نہیں کہ ان کا حق تم سے فائق ہے۔ بلکہ اسلئے کہ وہ اپنے ساتھی (معاویہ) کی طرف باطل پر ہونے کے باوجود تیزی سے لپکتے ہیں۔ اور تم میرے حق پر ہونے کے باوجود سستی کرتے ہو۔ رعیتیں اپنے حکمرانوں کے ظلم و جور سے ڈرا کرتی تھیں۔ اور میں اپنی رعیت کے ظلم سے ڈرتا ہوں۔ میں نے تمہیں جہاد کیلئے اُبھارا، لیکن تم (اپنے گھروں سے) نہ نکلے۔ میں نے تمہیں (کارآمد باتوں کو) سُنانا چاہا، مگر تم نے ایک نہ سُنی، اور میں نے پوشیدہ بھی اور علانیہ بھی تمہیں جہاد کیلئے پکارا اور للکارا لیکن تم نے ایک نہ مانی۔ اور سمجھایا بجھایا، مگر تم نے میری نصیحتیں قبول نہ کیں۔ کیا تم موجود ہوتے ہوئے بھی غائب رہتے ہو، حلقہ بگوش ہوتے ہوئے گویا خود مالک ہو میں تمہارے سامنے حکمت و دانائی کی باتیں بیان کرتا ہوں، اور تم ان سے بھڑکتے ہو تمہیں بلند پایہ نصیحتیں کرتا ہوں، تم پراگندہ خاطر ہو جاتے ہو۔ میں ان باغیوں سے جہاد کرنے کیلئے تمہیں آمادہ کرتا ہوں تو ابھی میری بات ختم بھی نہیں ہوتی کہ میں دیکھتا ہوں کہ تم اولاد سبا کی طرح تتر بتر ہو گئے۔ اپنی نشست گاہوں

أُمَرَاؤُهُمْ. صَاحِبُكُمْ يُطِيعُ اللهَ وَأَنْتُمْ تَعْصُونَهُ، وَصَاحِبُ أَهْلِ الشَّامِ يَعْصِي اللهَ وَهُمْ يُطِيعُونَهُ. لَوَدِدْتُ وَاللهِ أَنَّ مُعَاوِيَةَ صَارَفَنِي بِكُمْ صَرْفَ الدِّينَارِ بِالدِّرْهَمِ، فَأَخَذَ مِنِّي عَشَرَةً مِنْكُمْ وَأَعْطَانِي رَجُلاً مِنْهُمْ. يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ مُنِيتُ بِكُمْ بِثَلاَثٍ وَاثْنَتَيْنِ: صُمٌّ ذَوُو أَسْمَاعٍ، وَبُكْمٌ ذَوُو كَلاَمٍ، وَعُمْيٌ ذَوُو أَبْصَارٍ، لاَ أَحْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ اللِّقَاءِ، وَلاَ إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ الْبَلاَءِ. تَرِبَتْ أَيْدِيكُمْ. يَا أَشْبَاهَ الْإِبِلِ غَابَ عَنْهَا رُعَاتُهَا، كُلَّمَا جُمِعَتْ مِنْ جَانِبٍ تَفَرَّقَتْ مِنْ جَانِبٍ آخَرَ. وَاللهِ لَكَأَنِّي بِكُمْ فِيمَا إِخَالُ أَنْ لَوْ حَمِسَ الْوَغَى وَحَمِيَ الضِّرَابُ وَقَدِ انْفَرَجْتُمْ عَنِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ انْفِرَاجَ الْمَرْأَةِ عَنْ قُبُلِهَا. وَإِنِّي لَعَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي، وَمِنْهَاجٍ مِنْ نَبِيِّي. وَإِنِّي لَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ أَلْقُطُهُ لَقْطاً. اُنْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ فَالْزَمُوا سَمْتَهُمْ وَاتَّبِعُوا أَثَرَهُمْ فَلَنْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ هُدًى، وَلَنْ يُعِيدُوكُمْ فِي رَدًى. فَإِنْ لَبَدُوا فَالْبُدُوا وَإِنْ نَهَضُوا فَانْهَضُوا. وَلاَ تَسْبِقُوهُمْ فَتَضِلُّوا وَلاَ تَتَأَخَّرُوا عَنْهُمْ فَتَهْلِكُوا

کی طرف واپس چلے جاتے ہو۔ اور ان نصیحتوں سے غافل ہو کر ایک دوسرے کے چکمے میں آجاتے ہو۔ صبح کو میں تمھیں سیدھا کرتا ہوں اور شام کو جب آتے ہو تو (ویسے کے ویسے) کمان کی پشت کی طرح ٹیڑھے۔ سیدھا کرنے والا عاجز آگیا، اور جسے سیدھا کیا جا رہا ہے، وہ لاعلاج ثابت ہوا۔

اے وہ لوگو! جن کے جسم تو حاضر اور عقلیں غائب اور خواہشیں جدا جدا ہیں۔ ان پر حکومت کرنے والے ان کے ہاتھوں آزمائش میں پڑے ہوئے ہیں۔ تمھارا حاکم اللہ کی اطاعت کرتا ہے، اور تم اس کی نافرمانی کرتے ہو اور اہل شام کا حاکم اللہ کی نافرمانی کرتا ہے مگر وہ اس کی اطاعت کرتے ہیں۔ خدا کی قسم! میں یہ چاہتا ہوں کہ معاویہ تم میں سے دس مجھ سے لے لے اور بدلے میں اپنا ایک آدمی مجھے دیدے، جس طرح دینار کا تبادلہ درہموں سے ہوتا ہے۔ اے اہل کوفہ! میں تمھاری تین اور ان کے علاوہ دو باتوں میں مبتلا ہوں۔ پہلے تو یہ کہ تم کان رکھتے ہوئے بہرے ہو، اور بولنے چالنے کے باوجود گونگے ہو، اور آنکھیں ہوتے ہوئے اندھے ہو۔ اور پھر یہ کہ نہ تم جنگ کے موقع پر سچے جوانمرد ہو، اور نہ قابل اعتماد بھائی ہو۔ اے ان اونٹوں کی چال ڈھال والو کہ جن کے چرواہے گم ہو چکے ہوں اور انھیں ایک طرف سے گھیر کر لایا جاتا ہے تو دوسری طرف سے بکھر جاتے ہیں۔ خدا کی قسم! جیسا کہ میرا تمھارے متعلق خیال ہے گویا یہ منظر میرے سامنے ہے

لَقَدْ رَاَيْتُ اَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ فَمَا اَرٰى اَحَدًا مِّنْكُمْ يُشْبِهُهُمْ، لَقَدْ كَانُوْا يُصْبِحُوْنَ شُعْثًا غُبْرًا وَقَدْ بَاتُوْا سُجَّدًا وَقِيَامًا يُرَاوِحُوْنَ بَيْنَ جِبَاهِهِمْ وَخُدُوْدِهِمْ وَيَقِفُوْنَ عَلٰى مِثْلِ الْجَمْرِ مِنْ ذِكْرِ مَعَادِهِمْ. كَاَنَّ بَيْنَ اَعْيُنِهِمْ رُكَبَ الْمِعْزٰى مِنْ طُوْلِ سُجُوْدِهِمْ. اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ هَمَلَتْ اَعْيُنُهُمْ حَتّٰى تَبُلَّ جُيُوْبَهُمْ. وَمَادُوْا كَمَا يَمِيْدُ الشَّجَرُ يَوْمَ الرِّيْحِ الْعَاصِفِ خَوْفًا مِّنَ الْعِقَابِ وَرَجَاءً لِّلثَّوَابِ.

کہ اگر جنگ شدت اختیار کرے اور میدانِ کارزار گرم ہو جائے، تو تم ابن ابی طالب سے ایسے شرمناک طریقے پر علیحدہ ہو جیسے عورت بالکل برہنہ ہو جائے۔ میں اپنے پروردگار کی طرف سے روشن دلیل اور اپنے نبیؐ کے طریقے اور شاہراہِ حق پر ہوں (جسے میں باطل کے راستوں میں سے) ڈھونڈھ ڈھونڈھ کر پاتا رہتا ہوں۔ اپنے نبیؐ کے اہل بیت کو دیکھو، اُن کی سیرت پر چلو، اور اُن کے نقش قدم کی پیروی کرو۔ وہ تمھیں ہدایت سے باہر نہیں ہونے دیں گے اور نہ گمراہی و ہلاکت کی طرف پلٹائیں گے۔ اگر وہ کہیں ٹھہریں تو تم بھی ٹھہر جاؤ اور اگر وہ اُٹھیں، تو تم بھی اُٹھ کھڑے ہو۔ اُن سے آگے نہ بڑھ جاؤ، ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور نہ (انھیں چھوڑ کر) پیچھے رہ جاؤ ورنہ تباہ ہو جاؤ گے۔ میں نے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خاص خاص اصحاب دیکھے ہیں۔ مجھے تو تم میں سے ایک بھی ایسا نظر نہیں آتا، جو ان کے مثل ہو۔ وہ اس عالم میں صبح کرتے تھے کہ ان کے بال بکھرے ہوئے اور چہرے خاک سے اَٹے ہوتے تھے۔ جبکہ رات کو وہ سجود و قیام میں کاٹ چکے ہوتے تھے اس عالم میں کہ کبھی پیشانیاں سجدے میں رکھتے تھے اور کبھی رخسار اور حشر کی یاد سے اس طرح بے چین رہتے تھے کہ جیسے انگاروں پر ٹھہرے ہوئے ہوں اور لمبے سجدوں کی وجہ سے ان کی آنکھوں کے درمیان (پیشانیوں پر) بکری کے گھٹنوں ایسے گٹے پڑے ہوئے تھے۔ جب بھی ان کے سامنے اللہ کا ذکر آجاتا تھا، تو ان کی آنکھیں برس پڑتی تھیں یہاں تک کہ ان کے گریبانوں کو بھگو دیتی تھیں۔ وہ اس طرح کانپتے رہتے تھے، جس طرح تیز جھکڑ والے دن درخت تھرتھراتے ہیں سزا کے خوف اور ثواب کی امید میں۔

---

(۱) پیغمبرؐ کے بعد جو فضا پیدا کر دی گئی تھی، اسمیں اہلبیت کیلئے گوشہ گزینی کے سوا کوئی چارہ نہ تھا، جس کی وجہ سے دنیا ان کے اصلی خد و خال سے بیگانہ اور ان کے علوم و کمالات سے ناآشنا ہو کر رہ گئی۔ اور انھیں نظروں سے گرانا اور اقتدار سے الگ رکھنا ہی اسلام کی سب سے بڑی خدمت تصور کر لیا گیا۔ اگر حضرت عثمان کی کھلم کھلا بے عنوانیاں مسلمانوں کو کروٹ لینے اور آنکھ کھولنے کا موقع نہ دیتیں، تو ان کے بعد بھی امیر المومنینؑ کی بیعت کا کوئی سوال پیدا نہ ہوتا تھا،

بلکہ اقتدار جس رخ پر بڑھ رہا تھا اسی رُخ پر بڑھتا رہا۔ لیکن جن لوگوں کا اس سلسلہ میں نام لیا جا سکتا تھا وہ اپنے دامن و بند قبا کو دیکھ کر آگے بڑھنے کی جرأت نہ کرتے تھے۔ اور معاویہ مرکز سے دُور اپنی راجدھانی میں بیٹھا ہوا تھا۔ ان حالات میں امیر المومنینؑ کے سوا کوئی ایسا نہ تھا جس کی طرف نظریں اُٹھتیں۔ چنانچہ نگاہیں آپ کے گرد طواف کرنے لگیں۔ اور وہی عوام جو سیلاب کے بہاؤ اور ہوا کے رُخ دیکھ کر دوسروں کی بیعت کرتے رہے تھے آپ کے ہاتھوں پر بیعت کیلئے ٹوٹ پڑے۔ لیکن یہ بیعت اس حیثیت سے نہ تھی کہ وہ آپ کی خلافت کو منجانب اللہ اور آپ کو امام مفترض الطاعۃ سمجھ رہے ہوں بلکہ انہی کے قرارداد اصول کے ماتحت تھی جسے جمہوری و شورائی قسم کے ناموں سے یاد کیا جاتا تھا۔ البتہ ایک گروہ ایسا تھا جو آپ کی خلافت کو نصی سمجھتے ہوئے دینی فریضہ کی حیثیت سے بیعت کر رہا تھا ورنہ اکثریت تو آپ کو دوسرے خلفا کی طرح ایک فرمانروا اور بلحاظ فضیلت چوتھے درجہ پر یا خلفائے ثلاثہ کے بعد عام صحابہ کی سطح پر سمجھتی تھی۔ اور چونکہ رعیت، فوج اور عہدہ دار سابقہ حکمرانوں کے عقائد و اعمال سے متاثر اور اُن کے رنگ میں رنگے ہوئے تھے، اسلئے جب کوئی بات اپنی منشا کے خلاف پاتے تو بگڑتے، اُلجھتے، جنگ سے جی چراتے اور سرکشی نافرمانی پر اُتر آتے تھے۔ اور پھر جس طرح پیغمبرؐ کے ساتھ شریک جہاد ہونے والے کچھ دنیا کے طلبگار تھے اور کچھ آخرت کے، اسی طرح یہاں بھی دُنیا پرستوں کی کمی نہ تھی۔ جو بظاہر امیر المومنینؑ سے ملے ہوئے تھے، اور در پردہ معاویہ سے ساز باز رکھتے تھے جس نے ان میں سے کسی سے منصب کا وعدہ کر رکھا تھا، اور کسی کو دولت کا لالچ دے رکھا تھا ——— ان لوگوں کو **شیعیان امیر المومنینؑ** قرار دے کر شیعیت کو مورد الزام ٹھہرانا حقائق سے چشم پوشی کرنا ہے جبکہ ان لوگوں کا مسلک وہی ہو سکتا ہے جو امیر المومنینؑ کو چوتھے درجہ پر سمجھنے والوں کا ہونا چاہیئے۔ چنانچہ ابن ابی الحدید ان لوگوں کے مسلک و مذہب پر واشگاف لفظوں میں روشنی ڈالتے ہیں:۔ ومن تامّل احواله علیه السلام فی خلافته علم انه کان المحجور علیه لا یتمکن من بلوغ ما فی نفسه وذلک لان العارفین بحقیقة حاله کانوا قلیلین وکان السواد الاعظم لا یعتقدون فیه الامر الذی یجب اعتقاده فیه ویرون تفضیل من تقدمه من الخلفاء علیه ویظنون ان الافضلیة انما هی بالخلافة ویقلد اخلافهم اسلافهم ویقولون لولا ان الاوائل علموا فضل المتقدمین علیه لما قدموهم ولا یرونه الا بعین التبعیة لمن سبقه وانه کان رعیة لهم واکثرهم انما یحارب معه بالحمیة وبنخوة العربیة لا بالدین والعقیدة (شرح ابن ابی الحدید، ج ۲ ص ۱۸۴) "جو شخص امیر المومنینؑ کے زمانۂ خلافت کے واقعات کو گہری نظر سے دیکھے گا وہ اس امر کو جان لے گا کہ امیر المومنینؑ مجبور اور بے بس بنا دیے گئے تھے۔ کیونکہ آپ کی حقیقی منزلت کے پہچاننے والے بہت کم تھے، اور سواد اعظم آپ کے بارے میں وہ اعتقاد نہ رکھتا تھا جو اعتقاد آپ کے متعلق رکھنا واجب و ضروری تھا۔ وہ پہلے

خلفا کو آپ پر فضیلت دیتے تھے اور یہ خیال کرتے تھے کہ فضیلت کا معیار خلافت ہے اور اس مسئلہ میں بعد والے اگلوں کی تقلید و پیروی کرتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ اگر پہلے لوگوں کو یہ علم نہ ہوتا کہ پہلے خلفا آپ پر فضیلت رکھتے تھے، تو وہ آپ پر انھیں مقدم نہ کرتے۔ اور یہ لوگ تو آپ کو ایک تابع اور اُن کی رعیت کی حیثیت سے جاننے پہچانتے تھے۔ اور جو لوگ آپ کے ساتھ شریک ہو کر جنگ کرتے تھے، اُن میں اکثر حمیت اور عربی عصبیت کے پیش نظر شریک جنگ ہوتے تھے، نہ دین اور عقیدہ کی بنا پر"۔ ۱۲ ؎ سبا ابن یشجب ابن یعرب ابن قحطان کی اولاد قبیلہ سبا کے نام سے موسوم ہے۔ جب ان لوگوں نے انبیا کو جھٹلانا شروع کیا تو قدرت نے انھیں جھنجھوڑنے کیلئے ان پر پانی کا سیلاب مسلط کر دیا جس سے ان کے باغات تہِ آب ہو گئے، اور وہ خود گھر بار چھوڑ کر مختلف شہروں میں بکھر گئے۔ اس واقعہ سے یہ مثل چل نکلی اور جہاں کہیں لوگ اس طرح جدا ہو جائیں کہ پھر مجتمع ہونے کی توقع نہ رہے، تو یہ مثل استعمال کی جاتی ہے ۱۲۔

خطبہ (۹۶)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَاللّٰهِ لَا يَزَالُونَ حَتّٰى لَا يَدَعُوا لِلّٰهِ مُحَرَّمًا إِلَّا اسْتَحَلُّوهُ وَلَا عَقْدًا إِلَّا حَلُّوهُ۔ وَحَتّٰى لَا يَبْقٰى بَيْتُ مَدَرٍ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا دَخَلَهُ ظُلْمُهُمْ وَنَزَلَ بِهٖ عَيْثُهُمْ وَنَبَا بِهٖ سُوْءُ رَعْيِهِمْ وَحَتّٰى يَقُوْمَ الْبَاكِيَانِ يَبْكِيَانِ بَاكٍ يَبْكِيْ لِدِيْنِهٖ وَبَاكٍ يَبْكِيْ لِدُنْيَاهُ۔ وَحَتّٰى تَكُوْنَ نُصْرَةُ أَحَدِكُمْ مِنْ أَحَدِهِمْ كَنُصْرَةِ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهٖ۔ إِذَا شَهِدَ أَطَاعَهُ، وَإِذَا غَابَ اغْتَابَهُ۔ وَحَتّٰى يَكُوْنَ أَعْظَمُكُمْ فِيْهَا عَنَاءً أَحْسَنَكُمْ بِاللّٰهِ ظَنًّا۔ فَإِنْ أَتَاكُمُ اللّٰهُ بِعَافِيَةٍ فَاقْبَلُوْا

حضرت علیہ السّلام کے ایک کلام کا کچھ حصّہ۔

خدا کی قسم! وہ ہمیشہ یُونہی (ظلم ڈھاتے) رہیں گے اور کوئی اللہ کی حرام کی ہوئی چیز ایسی نہ ہوگی جسے وہ حلال نہ سمجھ لیں گے۔ اور ایک بھی عہد و پیمان ایسا نہ ہوگا جسے وہ توڑ نہ ڈالیں گے۔ یہاں تک کہ کوئی اینٹ پتھر کا گھر اور اُون کا خیمہ اُن کے ظلم کی زد سے محفوظ نہ رہے گا، اور اُن کی بُری طرزِ نگہداشت سے لوگوں کا اپنے گھروں میں رہنا مشکل ہو جائے گا۔ اور یہاں تک کہ دو قسم کے رُونے والے کھڑے ہو جائیں گے ایک دین کیلئے رُونے والا اور ایک دُنیا کیلئے۔ اور یہاں تک کہ تم میں سے کسی ایک کا اُن میں سے کسی ایک سے داد خواہی کرنا ایسا ہی ہوگا جیسے غلام کا اپنے آقا سے کہ وہ سامنے اطاعت کرتا ہے اور پیٹھ پیچھے

وَاِنِ ابْتُلِيْتُمْ فَاصْبِرُوْا۔ فَاِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ۔

بُرائی کرتا (اور دل کی بھڑاس نکالتا) ہے اور یہاں تک نوبت پہونچ جائے گی کہ تم میں سے جو اللہ کا زیادہ اعتقاد رکھے گا اتنا ہی وہ زحمت و مشقت میں بڑھا چڑھا ہوگا۔ اس صورت میں اگر اللہ تمھیں امن و عافیت میں رکھے تو (اس کا شکر کرتے ہوئے) اسے قبول کرو۔ اور اگر ابتلاؤ آزمائش میں ڈالے جاؤ تو صبر کرو اس لئے کہ اچھا انجام پرہیزگاروں کے لئے ہے۔

خطبہ (۹۷)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

نَحْمَدُهٗ عَلٰى مَا كَانَ وَنَسْتَعِيْنُهٗ مِنْ اَمْرِنَا عَلٰى مَا يَكُوْنُ۔ وَنَسْاَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِى الْاَدْيَانِ كَمَا نَسْاَلُهُ الْمُعَافَاةَ فِى الْاَبْدَانِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

جو ہو چکا اس پر ہم اللہ کی حمد کرتے ہیں، اور جو ہوگا اُس کے مقابلہ میں اُس سے مدد چاہتے ہیں جسطرح اُس سے جسموں کی صحت کا سوال کرتے ہیں اور اسی طرح دین و ایمان کی سلامتی کے طلبگار ہیں۔

عِبَادَ اللّٰهِ اُوْصِيْكُمْ بِالرَّفْضِ لِهٰذِهِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ وَاِنْ لَّمْ تُحِبُّوْا تَرْكَهَا۔ وَالْمُبْلِيَةِ لِاَجْسَامِكُمْ وَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ تَجْدِيْدَهَا۔ فَاِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَسَفْرٍ سَلَكُوْا سَبِيْلًا فَكَاَنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوْهُ وَاَمُّوْا عَلَمًا فَكَاَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوْهُ۔ وَكَمْ عَسَى الْمُجْرِىْ اِلَى الْغَايَةِ اَنْ يَّجْرِىَ اِلَيْهَا حَتّٰى يَبْلُغَهَا۔ وَمَا عَسٰى اَنْ يَّكُوْنَ بَقَاءُ مَنْ لَّهٗ يَوْمٌ لَّا يَعْدُوْهُ وَطَالِبٌ حَثِيْثٌ يَّحْدُوْهُ فِى الدُّنْيَا حَتّٰى يُفَارِقَهَا فَلَا تَنَافَسُوْا فِىْ عِزِّ الدُّنْيَا وَفَخْرِهَا۔

اے اللہ کے بندو! میں تمھیں اس دنیا کے چھوڑنے کی وصیت کرتا ہوں جو تمھیں چھوڑ دینے والی ہے، حالانکہ تم اُسے چھوڑنا پسند نہیں کرتے، اور وہ تمھارے جسموں کو کہنہ و بوسیدہ بنانے والی ہے حالانکہ تم اُسے تر و تازہ رکھنے ہی کی کوشش کرتے ہو۔ تمھاری اور اس دنیا کی مثال ایسی ہی جیسے چند مسافر کسی راہ پر چلیں اور چلتے ہی منزل طے کر لیں اور کسی بلند نشان کا قصد کریں اور فوراً وہاں تک پہونچ جائیں کتنا ہی تھوڑا وقفہ ہے اس (گھوڑا دوڑانے والے) کا کہ جو اسے دوڑا کر انتہا کی منزل تک پہونچ جائے اور اُس شخص کی بقا ہی کیا ہو کہ جس کے لئے ایک ایسا دن ہو کہ جس سے وہ آگے نہیں بڑھ سکتا۔ اور دنیا میں ایک تیز گام طلب کرنیوالا

وَلَا تَعْجَبُوْا بِزِيْنَتِهَا وَ نَعِيْمِهَا۔ وَ لَا تَجْزَعُوْا مِنْ ضَرَّآئِهَا وَ بُؤْسِهَا۔ فَإِنَّ عِزَّهَا وَ فَخْرَهَا إِلَى انْقِطَاعٍ۔ وَإِنَّ زِيْنَتَهَا وَ نَعِيْمَهَا إِلَى زَوَالٍ، وَضَرَّآءَهَا وَ بُؤْسَهَا إِلَى نَفَادٍ۔ وَكُلُّ مُدَّةٍ فِيْهَا إِلَى انْتِهَاءٍ۔ وَكُلُّ حَيٍّ فِيْهَا إِلَى فَنَاءٍ أَوَ لَيْسَ لَكُمْ فِيْ آثَارِ الْأَوَّلِيْنَ مُزْدَجَرٌ وَ فِيْ آبَائِكُمُ الْمَاضِيْنَ تَبْصِرَةٌ وَ مُعْتَبَرٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ۔ أَوَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِيْنَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ۔ وَإِلَى الْخَلَفِ الْبَاقِيْنَ لَا يَبْقَوْنَ۔ أَوَلَسْتُمْ تَرَوْنَ أَهْلَ الدُّنْيَا يُصْبِحُوْنَ وَيُمْسُوْنَ عَلَى أَحْوَالٍ شَتَّى، فَمَيِّتٌ يُبْكَى وَآخَرُ يُعَزَّى، وَصَرِيْعٌ مُبْتَلًى۔ وَعَائِدٌ يَعُوْدُ وَآخَرُ بِنَفْسِهٖ يَجُوْدُ۔ وَطَالِبٌ لِلدُّنْيَا وَالْمَوْتُ يَطْلُبُهٗ۔ وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَغْفُوْلٍ عَنْهُ وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِيْ مَا يَمْضِي الْبَاقِيْ۔

أَلَا فَاذْكُرُوْا هَادِمَ اللَّذَّاتِ، وَمُنَغِّصَ الشَّهَوَاتِ، وَقَاطِعَ الْأُمْنِيَاتِ عِنْدَ الْمُسَاوَرَةِ لِلْأَعْمَالِ الْقَبِيْحَةِ۔ وَاسْتَعِيْنُوا اللّٰهَ عَلَى أَدَاءِ وَاجِبِ حَقِّهٖ وَمَا لَا يُحْصٰى مِنْ أَعْدَادِ نِعَمِهٖ وَإِحْسَانِهٖ۔

اسے ہنکارا ہو یہاں تک کہ وہ اس دنیا کو چھوڑ جائے۔ دُنیا کی عزت اور اسمیں فخر و سربلندی کی خواہش نہ کرو اور نہ اس کی آرائشوں اور نعمتوں پر خوش ہو اور نہ اسکی سختیوں اور تنگیوں پر بے صبری سے چیخنے چلّانے لگو۔ اسلیے کہ اسکی عزت و فخر دونوں مٹ جانے والے ہیں اور اس کی آرائشیں اور نعمتیں زائل ہو جانیوالی ہیں اور اسکی سختیاں اور تنگیاں آخر ختم ہو جائیں گی۔ اسکی ہر مدت کا نتیجہ اختتام اور ہر زندہ کا انجام فنا ہونا ہے۔ کیا پہلے لوگوں کے واقعات میں تمھارے لیے کافی تنبیہ کا سامان نہیں، اور تمھارے گزرے ہوئے آباؤ اجداد (کے حالات) میں تمھارے لیے عبرت اور بصیرت نہیں؟ اگر تم سوچو سمجھو۔ کیا تم گزرے ہوئے لوگوں کو نہیں دیکھتے کہ وہ پلٹ کر نہیں آتے اور اُنکے بعد باقی رہنے والے بھی زندہ نہیں رہتے۔ تم دنیا والوں پر نظر نہیں کرتے کہ جو مختلف حالتوں میں صبح و شام کرتے ہیں کہیں کوئی میت ہے جس پر رویا جا رہا ہے اور کہیں کسی کو تعزیت دی جا رہی ہے۔ کوئی عاجز و زمیں گیر مبتلائے مرض ہے اور کوئی عیادت کرنیوالا عیادت کر رہا ہے۔ کہیں کوئی دم توڑ رہا ہے کوئی دنیا تلاش کرتا پھرتا ہے اور موت اُسے تلاش کر رہی ہے اور کوئی غفلت میں پڑا ہے لیکن (موت) اس سے غافل نہیں ہے۔ گزر جانیوالوں کے نقش قدم پر ہی باقی رہ جانے والے چل رہے ہیں۔

میں تمھیں متنبہ کرتا ہوں کہ بداعمالیوں کے ارتکاب کے وقت ذرا موت کو بھی یاد کر لیا کرو کہ جو تمام لذتوں کو مٹا دینے والی، اور تمام نفسانی مزوں کو کرکرا کر دینے والی ہے۔

اللہ کے واجب لا دا حقوق ادا کرنے اور اُس کی ان گنت نعمتوں اور لاتعداد احسانوں کا شکر بجا لانے کے لیے اُس سے مدد مانگتے رہو۔

خطبہ (۹۸)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ أُخْرَى

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ النَّاشِرِ فِي الْخَلْقِ فَضْلَهُ. وَالْبَاسِطِ فِيهِمْ بِالْجُودِ يَدَهُ. نَحْمَدُهُ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِ. وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى رِعَايَةِ حُقُوقِهِ. وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ غَيْرُهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. أَرْسَلَهُ بِأَمْرِهِ صَادِعًا وَبِذِكْرِهِ نَاطِقًا. فَأَدَّى أَمِينًا وَمَضَى رَشِيدًا. وَخَلَّفَ فِينَا رَايَةَ الْحَقِّ مَنْ تَقَدَّمَهَا مَرَقَ، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا زَهَقَ. وَمَنْ لَزِمَهَا لَحِقَ، دَلِيلُهَا مَكِيثُ الْكَلَامِ. بَطِيءُ الْقِيَامِ، سَرِيعٌ إِذَا قَامَ. فَإِذَا أَنْتُمْ أَلَنْتُمْ لَهُ رِقَابَكُمْ وَأَشَرْتُمْ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِكُمْ، جَاءَهُ الْمَوْتُ فَذَهَبَ بِهِ، فَلَبِثْتُمْ بَعْدَهُ مَا شَاءَ اللّٰهُ، حَتّٰى يُطْلِعَ اللّٰهُ لَكُمْ مَنْ يَجْمَعُكُمْ وَيَضُمُّ نَشْرَكُمْ فَلَا تَطْمَعُوا فِي غَيْرِ مُقْبِلٍ، وَلَا تَيْأَسُوا مِنْ مُدْبِرٍ. فَإِنَّ الْمُدْبِرَ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا دوسرا حصّہ

اس اللہ کیلئے حمد و ثنا ہے جو مخلوقات میں اپنا (دامن) فضل پھیلائے ہوئے اور اپنا دستِ کرم بڑھائے ہوئے ہے۔ ہم تمام اُمور میں اُسکی حمد کرتے ہیں اور اُس کے حقوق کا پاس و لحاظ رکھنے میں اُس سے مدد مانگتے ہیں۔ اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ اُسکے علاوہ کوئی معبود نہیں۔ اور محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم اُسکے عبد اور رسول ہیں جنھیں اللہ نے اپنا امر واضح کرکے سُنانے اور اپنا ذکر زبان پر لانے کیلئے بھیجا۔ آپ نے امانتداری کے ساتھ اسے پہونچایا اور راہِ راست پر برقرار رہتے ہوئے دُنیا سے رخصت ہوئے اور ہم میں حق کا وہ پرچم چھوڑ گئے کہ جو اس سے آگے بڑھے گا وہ (دین سے) نکل جائے گا اور جو پیچھے رہ جائے گا وہ مٹ جائے گا۔ اور جو اس سے چمٹا رہے گا، وہ حق کے ساتھ رہے گا۔ اس پرچم کی طرف راہنمائی کرنے والا وہ ہے جو بات کہنے میں جلد بازی نہیں کرتا اور (پوری طرح غور کرنے کیلئے) اپنے اقدام میں تاخیر کرتا ہے اور جب کسی امر کو لے کر کھڑا ہو جائے تو پھر تیز گام ہے۔ جب تم اسکے سامنے گردنیں خم کردوگے اور (اسکی عظمت و جلال کے پیش نظر) اسکی طرف انگلیوں کے

عَسَىٰ أَنْ تَزِلَّ إِحْدَىٰ قَائِمَتَيْهِ، وَتَثْبُتَ الْأُخْرَىٰ وَتَرْجِعَا حَتَّىٰ تَثْبُتَا جَمِيعًا.

أَلَا إِنَّ مَثَلَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ كَمَثَلِ نُجُومِ السَّمَاءِ إِذَا خَوَىٰ نَجْمٌ طَلَعَ نَجْمٌ، فَكَأَنَّكُمْ قَدْ تَكَامَلَتْ مِنَ اللّٰهِ فِيكُمُ الصَّنَائِعُ، وَأَرَاكُمْ مَا كُنْتُمْ تَأْمُلُونَ.

اشارے کرنے لگو گے تو اسے موت آجائے گی اور اسے لے جائے گی۔ اور پھر جب تک اللہ چاہے، تم (انتظار میں) ٹھہرے رہو گے۔ یہاں تک کہ اللہ اس شخص کو ظاہر کرے جو تمھیں ایک جگہ پر جمع کرے اور تمھاری شیرازہ بندی کرے۔ جو کچھ ہونیوالا نہیں ہے اس کا لالچ نہ کرو، اور بہت ممکن کہ برگشتہ صورت حال کا ایک قدم اکھڑ گیا ہو اور دوسرا قدم جما ہوا ہو۔ اور پھر کوئی ایسی صورت ہو کہ دونوں قدم جم ہی جائیں۔ ——— تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ آل محمدؐ آسمان کے ستاروں کے مانند ہیں۔ جب ایک ڈوبتا ہے تو دوسرا ابھر آتا ہے گویا تم پر اللہ کی نعمتیں مکمل ہو گئی ہیں اور جس کی تم آس لگائے بیٹھے تھے، وہ اللہ نے تمھیں دکھا دیا ہے۔

ـلہ مطلب یہ ہے کہ اگر سر دست تمھارے توقعات پورے نہیں ہوئے ہیں تو مایوس نہ ہو جاؤ کیونکہ ممکن ہے کہ صورت حال میں تبدیلی ہو اور اصلاح میں جو رکاوٹیں ہیں وہ دور ہو جائیں اور معاملات تمھارے حسب دلخواہ طے پا جائیں ۱۲۔

خطبہ (۹۹)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ أُخْرَىٰ

اَلْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ أَوَّلٍ، وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ آخِرٍ، بِأَوَّلِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا أَوَّلَ لَهُ، وَبِآخِرِيَّتِهِ وَجَبَ أَنْ لَا آخِرَ لَهُ. وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ شَهَادَةً يُوَافِقُ فِيهَا السِّرُّ الْإِعْلَانَ، وَالْقَلْبُ اللِّسَانَ.

أَيُّهَا النَّاسُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمْ عِصْيَانِي، وَلَا تَتَرَامَوْا بِالْأَبْصَارِ عِنْدَ مَا تَسْمَعُونَهُ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا دوسرا حصہ۔

وہ ہر اول سے پہلے اول ہے اور ہر آخر کے بعد آخر ہے۔ اس کی اولیت کے سبب سے واجب ہے کہ اس سے پہلے کوئی نہ ہو۔ اور اس کے آخر ہونے کی وجہ سے ضروری ہے کہ اس کے بعد کوئی نہ ہو۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ایسی گواہی جس میں ظاہر و باطن یکساں، اور دل و زبان ہمنوا ہیں۔

اے لوگو! تم میری مخالفت کے جرم میں مبتلا نہ ہو اور میری نافرمانی کرکے حیران و پریشان نہ ہو۔ میری باتیں سنتے وقت تو ایک دوسرے کی طرف آنکھوں سے اشارے

مِنّی ۔ فَوَالَّذِی فَلَقَ الْحَبَّةَ وَ بَرَأَ النَّسَمَةَ اِنَّ الَّذِی اُنَبِّئُکُمْ بِہٖ عَنِ النَّبِیِّ الْاُمِّیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَسَلَّمَ ۔ مَا کَذَبَ الْمُبَلِّغُ وَ لَا جَھِلَ السَّامِعُ ۔ وَ لَکَاَنِّیْ اَنْظُرُ اِلٰی ضِلِّیْلٍ قَدْ نَعَقَ بِالشَّامِ ، وَ فَحَصَ بِرَایَاتِہٖ فِیْ ضَوَاحِیْ کُوْفَانَ ۔ فَاِذَا فَغَرَتْ فَاغِرَتُہٗ ، وَاشْتَدَّتْ شَکِیْمَتُہٗ وَ ثَقُلَتْ فِی الْاَرْضِ وَطْأَتُہٗ عَضَّتِ الْفِتْنَةُ اَبْنَآءَ ھَا بِاَنْیَابِھَا ، وَمَاجَتِ الْحُرُوْبُ بِاَمْوَاجِھَا ۔ وَ بَدَا مِنَ الْاَیَّامِ کُلُوْحُھَا ، وَ مِنَ اللَّیَالِیْ کُدُوْحُھَا ۔ فَاِذَا اَیْنَعَ زَرْعُہٗ ، وَ قَامَ عَلٰی یَنْعِہٖ ۔ وَھَدَرَتْ شَقَاشِقُہٗ ، وَ بَرَقَتْ بَوَارِقُہٗ ، عُقِدَتْ رَایَاتُ الْفِتَنِ الْمُعْضِلَةِ وَاَقْبَلْنَ کَاللَّیْلِ الْمُظْلِمِ ، وَالْبَحْرِ الْمُلْتَطِمِ ۔ ھٰذَا وَ کَمْ یَخْرِقُ الْکُوْفَةَ مِنْ قَاصِفٍ ، وَ یَمُرُّ عَلَیْھَا مِنْ عَاصِفٍ ، وَعَنْ قَلِیْلٍ تَلْتَفُّ الْقُرُوْنُ بِالْقُرُوْنِ ، وَ یُحْصَدُ الْقَائِمُ وَ یُحْطَمُ الْمَحْصُوْدُ ۔

نہ کرو۔ اُس ذات کی قسم! جس نے دانہ کو شگافتہ کیا اور ذی روح کو پیدا کیا ہے۔ میں جو خبر تمھیں دیتا ہوں، وہ نبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے پہونچی ہوئی ہے۔ نہ خبر دینے والے (رسولؐ) نے جھوٹ کہا، نہ سُننے والا جاہل تھا (تو سُنو!) میں ایک سخت گمراہیوں میں پڑے ہوئے شخص کو گویا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ وہ شام میں کھڑا ہوا للکار رہا ہے اور اُس نے اپنے جھنڈے کوفہ کے آس پاس کھلے میدانوں میں گاڑ دیے ہیں۔ چنانچہ جب اس کا مُنھ (پھاڑ کھانے کو) کھُل گیا اور اسکی لگام کا دہانہ مضبوط ہو گیا اور زمین میں اسکی پامالیاں سختی سے سخت ہو گئیں تو فتنوں نے اپنے دانتوں سے دُنیا والوں کو کاٹنا شروع کر دیا اور جنگ کا دریا تھپیڑے مارنے لگا اور دونوں کی سختی سامنے آگئی اور راتوں کی تکلیف شدت اختیار کر گئی۔ بس اِدھر اسکی کھیتی پختہ ہوئی اور فصل تیار ہوئی اور اس کی سرمستیاں جوش دکھانے لگیں اور تلواریں چمکنے لگیں اُدھر سخت فتنہ و شر کے جھنڈے گڑ گئے اور اندھیری رات اور متلاطم دریا کی طرح آگے بڑھ آئے اس کے علاوہ اور کتنے ہی تیز جھکڑ کوفہ کو اکھیڑ ڈالیں گے اور کتنی ہی سخت آندھیاں اس پر آئیں گی۔ اور عنقریب جماعتیں جماعتوں سے گتھ جائیں گی اور کھڑی کھیتیوں کو کاٹ دیا جائے گا۔ اور کٹے ہوئے حاصلوں کو توڑ پھوڑ دیا جائے گا۔

سلہ اس سے بعض نے معاویہ اور بعض نے عبدالملک ابن مروان مراد لیا ہے ۱۲

خطبہ (۱۰۰)

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ يَجْرِي مَجْرَى الْخُطْبَةِ

حضرت علیہ السلام کا ایک کلام جو قائم مقام خطبہ کے ہے۔

وَ ذٰلِكَ يَوْمٌ يَجْمَعُ اللّٰهُ فِيهِ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لِنِقَاشِ الْحِسَابِ وَ جَزَاءِ الْأَعْمَالِ، خُضُوعًا قِيَامًا قَدْ أَلْجَمَهُمُ الْعَرَقُ، وَ رَجَفَتْ بِهِمُ الْأَرْضُ. فَأَحْسَنُهُمْ حَالًا مَنْ وَجَدَ لِقَدَمَيْهِ مَوْضِعًا وَ لِنَفْسِهِ مُتَّسَعًا.

وہ ایسا دن ہوگا کہ اللہ حساب کی چھان بین اور عملوں کی جزا کیلئے سب اگلے پچھلوں کو جمع کرے گا۔ وہ خضوع کی حالت میں اس کے سامنے کھڑے ہوں گے پسینہ مُنھ تک پہونچ کران کے مُنھ میں لگام ڈال دے گا۔ زمین اُن لوگوں سمیت لرزتی اور تھرتھراتی ہوگی۔ اُس وقت سب سے بڑا خوشحال وہ ہوگا جسے اپنے دونوں قدم ٹکانے کی جگہ اور سانس لینے کو کھلی فضا مل جائے۔

(مِنْهُ) فِتَنٌ كَقِطَعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ. لَا تَقُومُ لَهَا قَائِمَةٌ، وَ لَا تُرَدُّ لَهَا رَايَةٌ، تَأْتِيكُمْ مَزْمُومَةً مَرْحُولَةً يَحْفِزُهَا قَائِدُهَا وَ يُجْهِدُهَا رَاكِبُهَا. أَهْلُهَا قَوْمٌ شَدِيدٌ كَلَبُهُمْ قَلِيلٌ سَلَبُهُمْ يُجَاهِدُهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ قَوْمٌ أَذِلَّةٌ عِنْدَ الْمُتَكَبِّرِينَ، فِي الْأَرْضِ مَجْهُولُونَ، وَ فِي السَّمَاءِ مَعْرُوفُونَ فَوَيْلٌ لَكِ يَا بَصْرَةُ عِنْدَ ذٰلِكِ مِنْ جَيْشٍ مِنْ نِقَمِ اللّٰهِ لَا رَهَجَ لَهُ وَ لَا حِسَّ وَ سَيُبْتَلَى أَهْلُكِ بِالْمَوْتِ الْأَحْمَرِ وَ الْجُوعِ الْأَغْبَرِ.

اسی خطبے کا ایک جزیہ ہے:۔ وہ ایسے فتنے ہوں گے جیسے اندھیری رات کے ٹکڑے۔ اُن کے مقابلے کیلئے (گھوڑوں کے) پیر جم نہ سکیں گے اور نہ اُن کے جھنڈے پلٹائے جا سکیں گے۔ وہ تمھارے پاس اس طرح آئیں گے کہ اُن کی لگامیں چڑھی ہوں گی اور اُن پر پالان کسے ہوں گے ان کا پیشرو انھیں تیزی سے ہنکائے گا اور سوار ہونے والا انھیں ہلکان کر دے گا۔ وہ لوگ اس قوم سے ہیں جن کے حملے سخت ہوتے ہیں اور لوٹ کھسوٹ کم ان سے وہ قوم فی سبیل اللہ جہاد کرے گی جو متکبروں کے نزدیک پست اور ذلیل، زمین میں گمنام، اور آسمان میں جانی پہچانی ہوئی ہوگی اے بصرہ! تیری حالت پر افسوس ہے کہ جب تجھ پر اللہ کے عذاب کے لشکر ٹوٹ پڑیں گے جس میں نہ غبار اُڑے گا اور نہ شور و غوغا ہوگا۔ اور تیرے بسنے والے قتل اور سخت بھوک میں مبتلا ہوں گے۔

خطبہ (۱۰۱)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اُنْظُرُوْا اِلَى الدُّنْيَا نَظَرَ الزَّاهِدِيْنَ فِيْهَا، الصَّادِفِيْنَ عَنْهَا. فَاِنَّهَا وَاللّٰهِ عَمَّا قَلِيْلٍ تُزِيْلُ الثَّاوِيَ السَّاكِنَ، وَتَفْجَعُ الْمُتْرَفَ الْاٰمِنَ لَا يَرْجِعُ مَا تَوَلّٰى مِنْهَا فَاَدْبَرَ. وَلَا يُدْرٰى مَا هُوَ اٰتٍ مِنْهَا فَيُنْتَظَرُ. سُرُوْرُهَا مَشُوْبٌ بِالْحُزْنِ. وَجَلَدُ الرِّجَالِ فِيْهَا اِلَى الضَّعْفِ وَالْوَهْنِ. فَلَا يَغُرَّنَّكُمْ كَثْرَةُ مَا يُعْجِبُكُمْ فِيْهَا لِقِلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا.

رَحِمَ اللّٰهُ امْرَأً تَفَكَّرَ فَاعْتَبَرَ وَاعْتَبَرَ فَاَبْصَرَ. فَكَاَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الدُّنْيَا عَنْ قَلِيْلٍ لَمْ يَكُنْ، وَكَاَنَّ مَا هُوَ كَائِنٌ مِنَ الْاٰخِرَةِ عَمَّا قَلِيْلٍ لَمْ يَزَلْ. وَكُلُّ مَعْدُوْدٍ مُنْقَضٍ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ اٰتٍ، وَكُلُّ اٰتٍ قَرِيْبٌ دَانٍ.

(مِنْهَا) اَلْعَالِمُ مَنْ عَرَفَ قَدْرَهُ وَكَفٰى بِالْمَرْءِ جَهْلًا اَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ وَاِنَّ مِنْ اَبْغَضِ الرِّجَالِ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى لَعَبْدًا وَكَلَهُ اللّٰهُ اِلٰى

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔

دنیا کو زہد اختیار کرنے والوں اور اس سے پہلو بچانے والوں کی نظر سے دیکھو۔ خدا کی قسم! وہ جلد ہی اپنے رہنے سہنے والوں کو اپنے سے الگ کر دے گی اور امن و خوشحالی میں بسر کرنے والوں کو رنج و اندوہ میں ڈال دے گی۔ اور جو چیز اس میں کی منہ موڑ کر پیٹھ پھرا لے وہ واپس نہیں آیا کرتی۔ اور آنے والی چیز کا کچھ پتہ نہیں ہوتا کہ اس کی راہ دیکھی جائے۔ اس کی مسرتیں رنج میں سمو دی گئی ہیں۔ اور جوانمردوں کی ہمت و طاقت اس میں کمزوری و ناتوانی کی طرف بڑھ رہی ہے۔ (دیکھو) دنیا کی خوش کر دینے والی چیزوں کی زیادتی تمھیں مغرور نہ بنا دے۔ اس لئے کہ جو چیزیں تمھارا ساتھ دیں گی وہ بہت کم ہیں۔

خدا اس شخص پر رحم کرے جو سوچ بچار سے عبرت اور عبرت سے بصیرت حاصل کرے۔ دنیا کی ساری موجود چیزیں معدوم ہو جائیں گی۔ گویا کہ وہ موجود تھیں ہی نہیں۔ اور آخرت میں پیش آنے والی چیزیں جلد ہی موجود ہو جائیں گی گویا کہ وہ ابھی سے موجود ہیں۔ ہر شمار میں آنے والی چیز ختم ہو جایا کرتی ہے اور جس کی آمد کا

نَفسِهِ، جَائِراً عَن قَصدِ السَّبِيلِ، سَائِراً بِغَيرِ دَلِيلٍ. إِن دُعِيَ إِلَى حَرثِ الدُّنيَا عَمِلَ، وَإِن دُعِيَ إِلَى حَرثِ الآخِرَةِ كَسِلَ، كَأَنَّ مَا عَمِلَ لَهُ وَاجِبٌ عَلَيهِ، وَكَأَنَّ مَا وَنَى فِيهِ سَاقِطٌ عَنهُ.

(وَمِنهَا) وَذٰلِكَ زَمَانٌ لَا يَنجُو فِيهِ إِلَّا كُلُّ مُؤمِنٍ نُوَمَةٍ، إِن شَهِدَ لَم يُعرَف، وَإِن غَابَ لَم يُفتَقَد. أُولٰئِكَ مَصَابِيحُ الهُدَى، وَأَعلَامُ السُّرَى، لَيسُوا بِالمَسَايِيحِ وَلَا المَذَايِيعِ البُذُرِ، أُولٰئِكَ يَفتَحُ لَهُمُ أَبوَابَ رَحمَتِهِ، وَيَكشِفُ عَنهُمُ ضَرَّاءَ نِقمَتِهِ.

أَيُّهَا النَّاسُ سَيَأتِي عَلَيكُم زَمَانٌ يُكفَأُ فِيهِ الإِسلَامُ كَمَا يُكفَأُ الإِنَاءُ بِمَا فِيهِ. أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللهَ قَد أَعَاذَكُم مِن أَن يَجُورَ عَلَيكُم، وَلَم يُعِذكُم مِن أَن يَبتَلِيَكُم، وَقَد قَالَ جَلَّ مِن قَائِلٍ: "إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبتَلِينَ".

أَمَّا قَولُهُ عَلَيهِ السَّلَامُ (كُلُّ

انتظار ہو، اُسے آیا ہی جانو، اور ہر آنے والے کو نزدیک اور پہونچا ہوا سمجھو۔

اس خطبہ کا ایک جزیہ ہے:۔ عالم وہ ہے جو اپنا مرتبہ شناس ہو۔ اور انسان کی جہالت اس سے بڑھ کر کیا ہوگی کہ وہ اپنی قدر و منزلت نہ پہچانے۔ لوگوں میں سب سے زیادہ ناپسند اللہ کو وہ بندہ ہے جسے اللہ نے اُس کے نفس کے حوالے کر دیا ہے۔ اس طرح کہ وہ سیدھے راستے سے ہٹا ہوا اور بغیر رہنما کے چلنے والا ہے۔ اگر اُسے دنیا کی کھیتی (بونے) کے لئے بلایا جاتا ہے، تو سرگرمی دکھاتا ہے، اور آخرت کی کھیتی (بونے) کیلئے کہا جاتا ہے، تو کاہلی کرنے لگتا ہے۔ گویا جس چیز کے لئے اُس نے سرگرمی دکھائی ہے وہ تو ضروری تھی، اور جس میں سستی و کوتاہی کی ہے، وہ اس سے ساقط ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے:۔ وہ زمانہ ایسا ہوگا، کہ جس میں وہ خوابیدہ مومن ہی بچ کر نکل سکے گا کہ جو سامنے آنے پر جانا پہچانا نہ جائے، اور نگاہ سے اُوجھل ہونے پر اُسے ڈھونڈھا نہ جائے۔ یہی لوگ تو ہدایت کے جگمگاتے چراغ اور شب پیمائیوں میں روشن نشان ہیں۔ نہ وہ اِدھر اُدھر کا کچھ لگاتے پھرتے ہیں، نہ لوگوں کی بُرائیاں اُچھالتے ہیں اور نہ ان کے راز فاش کرتے ہیں۔ اللہ انھیں لوگوں

مُؤْمِنٍ نُوَمَةٍ) فَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ الْخَامِلَ الذِّكْرِ الْقَلِيلَ الشَّرِّ۔ وَ الْمَسَايِيحُ جَمْعُ مِسْيَاحٍ وَهُوَ الَّذِي يَسِيحُ بَيْنَ النَّاسِ بِالْفَسَادِ وَ النَّمَائِمِ۔ وَالْمَذَايِيعُ جَمْعُ مِذْيَاعٍ وَهُوَ الَّذِي إِذَا سَمِعَ لِغَيْرِهِ بِفَاحِشَةٍ أَذَاعَهَا وَ نَوَّهَ بِهَا۔ وَ الْبُذُرُ جَمْعُ بَذُورٍ: وَهُوَ الَّذِي يَكْثُرُ سَفَهُهُ وَ يَلْغُو مَنْطِقُهُ۔

کے لئے رحمت کے دروازے کھولے گا، اور اُن سے اپنے عذاب کی سختیاں دُور رکھے گا۔

اے لوگو! وہ زمانہ تمھارے سامنے آنے والا ہے کہ جس میں اسلام کو اس طرح اوندھا کردیا جائے گا جس طرح برتن کو (اُن چیزوں سمیت جو اُس میں ہوں) اُلٹ دیا جائے۔ اے لوگو! اللہ نے تمھیں اس امر سے محفوظ رکھا ہے کہ وہ تم پر ظلم کرے۔ مگر اس سے پناہ نہیں کہ وہ تمھیں آزمائش میں ڈالے۔ اُس بزرگ و برتر کہنے والے کا ارشاد ہے "اس میں (ہماری) بہت سی نشانیاں ہیں اور ہم تو بس ان کا امتحان لیا کرتے ہیں۔"

سید رضی فرماتے ہیں:۔ حضرتؑ کے ارشاد "ہر خوابیدہ مومن" میں خوابیدہ سے مُراد وہ شخص ہی کہ جو گمنام اور بے شر ہو۔ اور مسابیح سیاح کی جمع ہو اور مسیاح اُس شخص کو کہتے ہیں کہ جو لوگوں میں فتنہ و شر پھیلاتا ہے اور لگائی بجھائی کرتا ہے۔ اور مذاییع مذیاع کی جمع ہے۔ اور مذیاع اُسے کہتے ہیں کہ جو کسی کی بُرائی سُنے تو اُسے اُچھالے اور علانیہ بیان کرے۔ اور بذر بذور کی جمع ہے اور بذور اُسے کہتے ہیں کہ جو احمق اور اول فول بکنے والا ہو۔

خطبہ (۱۰۲)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَقَدْ تَقَدَّمَ مُخْتَارُهَا بِخِلَافِ هٰذِهِ الرِّوَايَةِ۔

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔ ایک دوسری روایت کی بنا پر یہ خطبہ پہلے درج ہو چکا ہے۔

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللّٰهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَءُ

جب اللہ نے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا، تو عربوں میں نہ کوئی (آسمانی) کتاب کا پڑھنے والا تھا، اور نہ کوئی نبوت و وحی کا

كِتَاباً، وَلَا يَدَّعِي نُبُوَّةً وَلَا وَحْياً. فَقَاتَلَ بِمَنْ أَطَاعَهُ مَنْ عَصَاهُ. يَسُوقُهُمْ إِلَى مَنْجَاتِهِمْ، وَيُبَادِرُ بِهِمُ السَّاعَةَ أَنْ تَنْزِلَ بِهِمْ. يَحْسِرُ الْحَسِيرُ، وَيَقِفُ الْكَسِيرُ، فَيُقِيمُ عَلَيْهِ حَتَّى يُلْحِقَهُ غَايَتَهُ، إِلَّا هَالِكاً لَا خَيْرَ فِيهِ. حَتَّى أَرَاهُمْ مَنْجَاتَهُمْ، وَبَوَّأَهُمْ مَحَلَّتَهُمْ، فَاسْتَدَارَتْ رَحَاهُمْ، وَاسْتَقَامَتْ قَنَاتُهُمْ. وَايْمُ اللهِ لَقَدْ كُنْتُ مِنْ سَاقَتِهَا حَتَّى تَوَلَّتْ بِحَذَافِيرِهَا، وَاسْتَوْسَقَتْ فِي قِيَادِهَا، مَا ضَعُفْتُ وَلَا جَبُنْتُ، وَلَا خُنْتُ وَلَا وَهَنْتُ. وَايْمُ اللهِ لَأَبْقُرَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى أُخْرِجَ الْحَقَّ مِنْ خَاصِرَتِهِ.

دعویدار۔ آپ نے اطاعت کرنے والوں کو لے کر اپنے مخالفوں سے جنگ کی۔ درانحالیکہ آپ اُن لوگوں کو نجات کی طرف لئے جا رہے تھے اور قبل اس کے کہ موت ان لوگوں پر آ پڑے، ان کی ہدایت کے لئے بڑھ رہے تھے۔ جب کوئی تھکا ماندہ رُک جاتا تھا اور خستہ و درماندہ ٹھہر جاتا تھا تو آپ اُس کے (سر پر) کھڑے ہو جاتے تھے اور اسے اس کی منزل مقصود تک پہونچا دیتے تھے یہ اور بات ہے کہ کوئی ایسا تباہ حال ہو جس میں ذرہ بھر بھلائی ہی نہ ہو۔ یہاں تک کہ آپ نے انھیں نجات کی منزل دکھا دی، اور انھیں اُن کے مرتبہ پر پہونچا دیا۔ چنانچہ ان کی چکی گھومنے لگی، انکے نیزے کا خم جاتا رہا۔ خدا کی قسم! میں بھی انھیں ہنکانے والوں میں تھا۔ یہاں تک کہ وہ پوری طرح پسپا ہو گئے اور اپنے بندھنوں میں جکڑ دیے گئے۔ اس دوران میں نہ میں عاجز ہوا نہ بُزدلی دکھائی، نہ کسی قسم کی خیانت کی، اور نہ مجھ میں کمزوری آئی۔ خدا کی قسم! میں (اب بھی) باطل کو چیر کر حق کو اُس کے پہلو سے نکال لوں گا۔

خطبہ (۱۰۳)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

حَتَّى بَعَثَ اللهُ مُحَمَّداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ شَهِيداً وَ

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ

آخر اللہ نے محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا درآنحالیکہ وہ گواہی دینے والے،

بَشِيراً وَنَذِيراً: خَيْرَ الْبَرِيَّةِ طِفْلاً، وَأَنْجَبَهَا كَهْلاً، وَأَطْهَرَ الْمُطَهَّرِينَ شِيمَةً، وَأَجْوَدَ الْمُسْتَمْطَرِينَ دِيمَةً. فَمَا احْلَوْلَتْ لَكُمُ الدُّنْيَا فِي لَذَّتِهَا، وَلَا تَمَكَّنْتُمْ مِنْ رَضَاعِ أَخْلَافِهَا، إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا صَادَفْتُمُوهَا جَائِلاً خِطَامُهَا، قَلِقاً وَضِينُهَا. قَدْ صَارَ حَرَامُهَا، عِنْدَ أَقْوَامٍ بِمَنْزِلَةِ السِّدْرِ الْمَخْضُودِ، وَحَلَالُهَا بَعِيداً غَيْرَ مَوْجُودٍ. وَصَادَفْتُمُوهَا وَاللهِ ظِلّاً مَمْدُوداً إِلَى أَجَلٍ مَعْدُودٍ. فَالْأَرْضُ لَكُمْ شَاغِرَةٌ، وَأَيْدِيكُمْ فِيهَا مَبْسُوطَةٌ، وَأَيْدِي الْقَادَةِ عَنْكُمْ مَكْفُوفَةٌ، وَسُيُوفُكُمْ عَلَيْهِمْ مُسَلَّطَةٌ، وَسُيُوفُهُمْ عَنْكُمْ مَقْبُوضَةٌ. أَلَا إِنَّ لِكُلِّ دَمٍ ثَائِراً، وَلِكُلِّ حَقٍّ طَالِباً. وَإِنَّ الثَّائِرَ فِي دِمَائِنَا كَالْحَاكِمِ فِي حَقِّ نَفْسِهِ. وَهُوَ اللهُ الَّذِي لَا يُعْجِزُهُ مَنْ طَلَبَ، وَلَا يَفُوتُهُ مَنْ هَرَبَ. فَأُقْسِمُ بِاللهِ يَا بَنِي أُمَيَّةَ عَمَّا قَلِيلٍ لَتَعْرِفُنَّهَا فِي أَيْدِي غَيْرِكُمْ وَفِي دَارِ عَدُوِّكُمْ. أَلَا وَإِنَّ أَبْصَرَ الْأَبْصَارِ مَا نَفَذَ فِي الْخَيْرِ

خوشخبری سُنانے والے اور ڈرانے والے تھے جو بچپنے میں بھی بہترین خلائق اور سن رسیدہ ہونے پر بھی اشرف کائنات تھے اور پاک لوگوں میں خوخصلت کے اعتبار سے پاکیزہ تر اور جود و سخا میں ابر صفت برسانے جانے والوں میں سب سے زائد لگاتار برسنے والے تھے۔ دنیا اپنی لذتوں میں اُس وقت تمہارے لئے شیریں و خوشگوار ہوئی اور اُس وقت تم اُس کے تھنوں سے دودھ پینے پر قادر ہوئے کہ جب کہ اس کے پہلے اس کی مہاریں جھول رہی تھیں اور اس کا تنگ (ڈھیلا ہو کر) ہل رہا تھا (یعنی اس کا کوئی سوار اور دیکھ بھال کرنے والا نہ تھا جو اس کی باگیں اُٹھاتا اور اس کا تنگ کستا) کچھ قوموں کے لئے تو حرام اس بیری کے مانند (خوشگوار اور مزے دار) ہو گیا تھا، جس کی شاخیں پھلوں کی وجہ سے جھکی ہوئی ہوں۔ اور حلال اُن کے لئے (کوسوں) دُور اور نایاب تھا۔ خدا کی قسم! یہ دُنیا لمبی چھاؤں کی صورت میں ایک مقررہ وقت تک تمہارے پاس ہے مگر اس وقت تو زمین بغیر روک ٹوک کے تمہارے قبضے میں ہے تمہارے ہاتھ اس میں کھلے ہوئے ہیں اور پیشواؤں کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں۔ تمہاری تلواریں ان پر مسلط ہیں اور ان کی تلواریں رُوکی جا چکی ہیں۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیئے کہ ہر خون کا کوئی قصاص لینے والا اور ہر حق کا کوئی

طَرْفَةُ. اَلاَ اِنَّ اَسْمَعَ الْاَسْمَاعِ مَا وَعَى التَّذْكِيْرَ وَ قَبِلَهُ.

اَيُّهَا النَّاسُ اسْتَصْبِحُوْا مِنْ شُعْلَةِ مِصْبَاحٍ وَاعِظٍ مُتَّعِظٍ. وَ امْتَاحُوْا مِنْ صَفْوِ عَيْنٍ قَدْ رُوِّقَتْ مِنَ الْكَدَرِ.

عِبَادَ اللّٰهِ لَا تَرْكَنُوْا اِلٰى جَهَالَتِكُمْ وَلَا تَنْقَادُوْا لِاَهْوَآئِكُمْ، فَاِنَّ النَّازِلَ بِهٰذَا الْمَنْزِلِ نَازِلٌ بِشَفَا جُرُفٍ هَارٍ، يَنْقُلُ الرَّدٰى عَلٰى ظَهْرِهٖ مِنْ مَوْضِعٍ اِلٰى مَوْضِعٍ لِرَاْيٍ يُحْدِثُهُ بَعْدَ رَاْيٍ، يُرِيْدُ اَنْ يُلْصِقَ مَا لَا يَلْتَصِقُ وَ يُقَرِّبَ مَا لَا يَتَقَارَبُ. فَاللّٰهَ اللّٰهَ اَنْ تَشْكُوْا اِلٰى مَنْ لَا يُشْكِيْ شَجْوَكُمْ، وَلَا يَنْقُضُ بِرَاْيِهٖ مَا قَدْ اَبْرَمَ لَكُمْ. اِنَّهُ لَيْسَ عَلَى الْاِمَامِ اِلَّا مَا حُمِّلَ مِنْ اَمْرِ رَبِّهٖ الْاِبْلَاغُ فِي الْمَوْعِظَةِ، وَالْاِجْتِهَادُ فِي النَّصِيْحَةِ، وَالْاِحْيَآءُ لِلسُّنَّةِ، وَ اِقَامَةُ الْحُدُوْدِ عَلٰى مُسْتَحِقِّيْهَا، وَاِصْدَارُ السُّهْمَانِ عَلٰى اَهْلِهَا. فَبَادِرُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِ تَصْوِيْحِ

طلب کرنے والا بھی ہوتا ہے اور ہمارے خون کا قصاص لینے والا اُس حاکم کے مانند ہے جو اپنے ہی حق کے بارے میں فیصلہ کرے اور وہ اللہ ہے کہ جسے وہ تلاش کرے وہ اُسے بے بس نہیں بنا سکتا اور جو بھاگنے کی کوشش کرے وہ اُس کے ہاتھوں سے بچ کر نہیں نکل سکتا۔ اے بنی اُمیہ! میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جلد ہی تم اپنی (دنیا اور اس کی) ثروتوں کو دوسروں کے ہاتھوں اور دشمنوں کے گھروں میں دیکھو گے۔ سب آنکھوں سے زیادہ دیکھنے والی وہ آنکھ ہے، جس کی نظر نیکیوں میں اُتر جائے۔ اور سب کانوں سے بڑھ کر سننے والا وہ کان ہے کہ جو نصیحت کی باتیں سنے اور انھیں قبول کرے۔

اے لوگو! واعظِ باعمل کے چراغِ ہدایت کی لَو سے اپنے چراغ روشن کر لو اور اس صاف و شفاف چشمہ سے پانی بھر لو، جو (شبہات کی) آمیزشوں اور کدورتوں سے نتھر چکا ہے۔

اے اللہ کے بندو! اپنی جہالتوں کی طرف نہ مڑو اور نہ اپنی خواہشوں کے تابع ہو جاؤ۔ اس لئے کہ خواہشوں کی منزل میں اُترنے والا ایسا ہے جیسے کوئی سیلاب زدہ دیوار کے کنارے پر کھڑا ہو کہ جو گرا چاہتی ہو۔ وہ ہلاکتوں کا پلندہ اپنی پیٹھ پر اُٹھائے کبھی اس کندھے پر رکھتا ہے

نَبَئِهٖ، وَمِنْ قَبْلِ اَنْ تُشْغَلُوْا بِاَنْفُسِكُمْ عَنْ مُسْتَثَارِ الْعِلْمِ مِنْ عِنْدِ اَهْلِهٖ۔ وَانْهَوْا غَيْرَكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتَنَاهَوْا عَنْهُ، فَاِنَّمَا اُمِرْتُمْ بِالنَّهْيِ بَعْدَ التَّنَاهِيْ۔

کبھی اُس کندھے پر۔ اپنی اُن رایوں کی صورت میں جنھیں وہ بدلتا رہتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ اس پر (کوئی دلیل) چسپاں کرے مگر جو چپکنے والی نہیں ہوتی اور اسے (ذہنوں سے) قریب کرنا چاہتا ہے، جو قریب ہونے کے قابل نہیں۔

اللہ سے ڈرو کہ تم اپنی شکایتیں اُس شخص کے سامنے لے کر بیٹھ جاؤ کہ جو (تمھاری خواہشوں کے مطابق) تمھارے شکووں کے قلق کو دُور نہیں کرے گا۔ اور نہ شریعت کے محکم و مضبوط احکام کو توڑے گا۔ امام کا فرض تو بس یہ ہے کہ جو کام اُسے اپنے پروردگار کی طرف سے سپرد ہوا ہے (اُسے انجام دے) اور وہ یہ ہے کہ پند و نصیحت کی باتیں اُن تک پہونچا دے، سمجھانے بجھانے میں پوری پوری کوشش کرے، سُنّت کو زندہ رکھے، اور جن پر حد لگتا ہے اُن پر حد جاری کرے اور (غصب کیے ہوئے) حصّوں کو اُن کے اصلی وارثوں تک پہونچا دے۔ تمھیں چاہیے کہ علم کی طرف بڑھو۔ قبل اس کے کہ اس کا (ہرا بھرا) سبزہ خشک ہو جائے اور قبل اس کے کہ اہل علم سے علم سیکھنے میں اپنے ہی نفس کی مصروفیتیں حائل ہو جائیں۔ دوسروں کو بُرائیوں سے روکو اور خود بھی رُکے رہو اس لیے کہ تمھیں بُرائیوں سے رُکنے کا پہلے حکم ہے، اور دوسروں کو روکنے کا بعد میں۔

خطبہ (۱۰۴)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ شَرَعَ الْاِسْلَامَ فَسَهَّلَ شَرَائِعَهٗ لِمَنْ وَرَدَهٗ، وَاَعَزَّ اَرْكَانَهٗ عَلٰى مَنْ غَالَبَهٗ، فَجَعَلَهٗ اَمْنًا لِمَنْ عَلِقَهٗ، وَسِلْمًا لِمَنْ دَخَلَهٗ، وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهٖ، وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهٖ، وَنُوْرًا لِمَنِ اسْتَضَآءَ بِهٖ، وَفَهْمًا لِمَنْ عَقَلَ

حضرت علیہ السّلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصّہ۔

تمام حمد اُس اللہ کے لیے ہے کہ جس نے شریعت اسلام کو جاری کیا اور اُس (کے سرچشمۂ) ہدایت پر اُترنے والوں کے لیے اس کے قوانین کو آسان کیا اور اُس کے ارکان کو حریف کے مقابلے میں غلبہ و سرفرازی دی۔ چنانچہ جو اُس سے وابستہ ہو اُس کے لیے امن، جو اس میں داخل ہو اُس کے لیے صلح و آشتی، جو اس کی بات کرے

وَلُبّاً لِمَنْ تَدَبَّرَ، وَ آيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ، وَ تَبْصِرَةً لِمَنْ عَزَمَ، وَعِبْرَةً لِمَنِ اتَّعَظَ: وَ نَجَاةً لِمَنْ صَدَّقَ، وَثِقَةً لِمَنْ تَوَكَّلَ، وَ رَاحَةً لِمَنْ فَوَّضَ، وَ جُنَّةً لِمَنْ صَبَرَ. فَهُوَ أَبْلَجُ الْمَنَاهِجِ وَ أَوْضَحُ الْوَلَائِجِ، مُشْرَفُ الْمَنَارِ، مُشْرِقُ الْجَوَادِّ، مُضِيءُ الْمَصَابِيحِ كَرِيمُ الْمِضْمَارِ، رَفِيعُ الْغَايَةِ، جَامِعُ الْحَلْبَةِ، مُتَنَافِسُ السُّبْقَةِ شَرِيفُ الْفُرْسَانِ. اَلتَّصْدِيقُ مِنْهَاجُهُ، وَالصَّالِحَاتُ مَنَارُهُ، وَ الْمَوْتُ غَايَتُهُ، وَ الدُّنْيَا مِضْمَارُهُ، وَ الْقِيَامَةُ حَلْبَتُهُ، وَ الْجَنَّةُ سُبْقَتُهُ.

مِنْهَا فِي ذِكْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَسَلَّمَ.

حَتَّى أَوْرَى قَبَساً لِقَابِسٍ، وَ أَنَارَ عَلَماً لِحَابِسٍ، فَهُوَ أَمِينُكَ الْمَأْمُونُ وَ شَهِيدُكَ يَوْمَ الدِّينِ وَ بَعِيثُكَ نِعْمَةً. وَ رَسُولُكَ بِالْحَقِّ رَحْمَةً. اَللّٰهُمَّ اقْسِمْ لَهُ مَقْسَماً مِنْ عَدْلِكَ، وَاجْزِهِ مُضَاعَفَاتِ الْخَيْرِ مِنْ

اُس کے لئے دلیل، جو اس کی مدد لے کر مقابلہ کرے اُس کے لئے اسے گواہ قرار دیا ہے، اور اس سے کسب ضیا کرنے والے کے لئے نور، سمجھنے بوجھنے اور سوچ بچار کرنے والے کے لئے فہم و دانش، غور کرنے والے کے لئے (روشن) نشانی، ارادہ کرنے والے کے لئے بصیرت، نصیحت قبول کرنے والے کے لئے عبرت، تصدیق کرنے والے کے لئے نجات، بھروسا کرنے والے کے لئے اطمینان، ہر چیز اُسے سونپ دینے والے کے لئے راحت، صبر کرنے والے کے لئے سپر بنایا ہے۔ وہ تمام سیدھی راہوں میں زیادہ روشن اور تمام عقیدوں میں زیادہ واضح ہے۔ اس کے مینار بلند، راہیں درخشاں، اور چراغ روشن ہیں۔ اس کا میدان (عمل) باوقار اور مقصد و غایت بلند ہے۔ اس کے میدان میں تیز رفتار گھوڑوں کا اجتماع ہے۔ اس کی طرف بڑھنا مطلوب و پسندیدہ ہے۔ اس کے شاہسوار عزت والے، اور اس کا راستہ (اللہ تعالیٰ و رسولؐ کی) تصدیق ہے، اور اچھے اعمال (راستے کے) نشانات ہیں۔ دُنیا گھوڑ دوڑ کا میدان اور موت پہونچنے کی حد اور قیامت گھوڑوں کے جمع ہونے کی جگہ، اور جنت بڑھنے کا انعام ہے۔

اسی خطبہ کا یہ جزء نبی صلے اللہ علیہ و آلہ

فَضْلِكَ. اَللّٰهُمَّ اَعْلِ عَلٰى بِنَاءِ الْبَانِيْنَ بِنَاءَهٗ. وَاَكْرِمْ لَدَيْكَ نُزُلَهٗ، وَشَرِّفْ لَدَيْكَ مَنْزِلَتَهٗ. وَآتِهِ الْوَسِيْلَةَ وَاَعْطِهِ السَّنَاءَ وَالْفَضِيْلَةَ، وَاحْشُرْنَا فِيْ زُمْرَتِهٖ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِيْنَ، وَلَا نَاكِبِيْنَ وَلَا نَاكِثِيْنَ، وَلَا ضَالِّيْنَ، وَلَا مُضِلِّيْنَ، وَلَا مَفْتُوْنِيْنَ (وَقَدْ مَضٰى هٰذَا الْكَلَامُ فِيْمَا تَقَدَّمَ اِلَّا اَنَّنَا كَرَّرْنَاهُ هٰهُنَا لِمَا فِي الرِّوَايَتَيْنِ مِنَ الْاِخْتِلَافِ)

مِنْهَا فِيْ خِطَابِ اَصْحَابِهٖ.

وَقَدْ بَلَغْتُمْ مِنْ كَرَامَةِ اللّٰهِ لَكُمْ مَنْزِلَةً تُكْرَمُ بِهَا اِمَاؤُكُمْ، وَتُوْصَلُ بِهَا جِيْرَانُكُمْ، وَيُعَظِّمُكُمْ مَنْ لَا فَضْلَ لَكُمْ عَلَيْهِ وَلَا يَدَ لَكُمْ عِنْدَهٗ وَيَهَابُكُمْ مَنْ لَا يَخَافُ لَكُمْ سَطْوَةً وَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ اِمْرَةٌ. وَقَدْ تَرَوْنَ عُهُوْدَ اللّٰهِ مَنْقُوْضَةً فَلَا تَغْضَبُوْنَ، وَاَنْتُمْ لِنَقْضِ ذِمَمِ آبَائِكُمْ تَاْنَفُوْنَ. وَكَانَتْ اُمُوْرُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ تَرِدُ وَعَنْكُمْ تَصْدُرُ وَاِلَيْكُمْ تَرْجِعُ. فَمَكَّنْتُمُ الظَّلَمَةَ مِنْ مَنْزِلَتِكُمْ

وسلم کے متعلق ہے۔

یہاں تک کہ آپ نے روشنی ڈھونڈھنے والے کے لیے شعلے بھڑکائے اور (راستہ کھوکر) سواری کے رُکنے والے کے لئے نشانات روشن کیے۔

(اے اللہ!) وہ تیرے بھروسے کا امین، اور قیامت کے دن تیرا (ٹھہرایا ہوا) گواہ ہے وہ تیرا نبی مرسل و رسول برحق ہے۔ جو (دنیا کے لئے) نعمت و رحمت ہے، (خدایا) تو انھیں اپنے عدل و انصاف سے ان کا حصہ عطا کر اور اپنے فضل سے انھیں دوہرے حسنات اجر میں دے (اے اللہ!) ان کی عمارت کو تمام معماروں کی عمارتوں پر فوقیت عطا کر اور اپنے پاس اُن کی عزت و آبرو سے مہمانی کر اور اُن کے مرتبہ کو بلندی و شرف بخش اور انھیں بلند درجہ دے اور رفعت و فضیلت عطا کر۔ اور ہمیں ان کی جماعت میں اس طرح محشور کر کہ نہ ہم ذلیل و رسوا ہوں نہ نادم و پریشان، نہ حق سے روگرداں، نہ عہد شکن نہ گمراہ نہ گمراہ کن اور نہ فریب خوردہ۔

سید رضی کہتے ہیں:۔

یہ کلام اگرچہ پہلے گزر چکا ہے مگر ہم نے پھر اعادہ کیا ہے چونکہ دونوں روایتوں کی لفظوں میں کچھ اختلاف ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے۔ جس میں اپنے اصحاب سے خطاب فرمایا ہے:۔

تم اپنے اللہ کے لطف و کرم کی بدولت ایسے

وَ اَلْقَيْتُمْ اِلَيْهِمْ اَزِمَّتَكُمْ وَ اَسْلَمْتُمْ اُمُوْرَ اللّٰهِ فِيْ اَيْدِيْهِمْ يَعْمَلُوْنَ فِي الشُّبُهَاتِ، وَ يَسِيْرُوْنَ فِي الشَّهَوَاتِ وَ اَيْمُ اللّٰهِ لَوْ فَرَّقُوْكُمْ تَحْتَ كُلِّ كَوْكَبٍ لَجَمَعَكُمُ اللّٰهُ لِشَرِّ يَوْمٍ لَهُمْ۔

مرتبہ پر پہونچ گئے کہ تمھاری کنیزیں بھی محترم سمجھی جانے لگیں۔ اور تمھارے ہمسایوں سے بھی اچھا برتاؤ کیا جانے لگا۔ اور وہ لوگ بھی تمھاری تعظیم کرنے لگے جن پر تمھیں نہ کوئی فضیلت تھی، نہ تمھارا کوئی ان پر احسان تھا۔ اور وہ لوگ بھی تم سے دہشت کھانے لگے، جنھیں تمھارے حملہ کا کوئی اندیشہ نہ تھا۔ اور نہ تمھارا ان پر تسلط تھا۔ مگر اس وقت تم دیکھ رہے ہو کہ اللہ کے عہد توڑے جا رہے ہیں۔ اور تم غیظ میں نہیں آتے۔ حالانکہ اپنے آباؤ اجداد کے قائم کردہ رسم و آئین کے توڑے جانے سے تمھاری رگِ حمیت جنبش میں آجاتی ہے۔ حالانکہ اب تک اللہ کے معاملات تمھارے ہی سامنے پیش ہوتے رہے، اور تمھارے ہی (ذریعہ سے) ان کا حل ہوتا رہا ہے، اور تمھاری ہی طرف پھر پھر کر آتے ہیں۔ لیکن تم نے اپنی جگہ ظالموں کے حوالے کر دی ہے، اور اپنی باگ ڈور انھیں تھما دی ہے، اور اللہ کے معاملات انھیں سونپ دیے ہیں کہ وہ شبہوں پر چل پیرا اور نفسانی خواہشوں پر گامزن ہیں۔ خدا کی قسم! اگر وہ تمھیں ہر ستارے کے نیچے بکھیر دیں، تو بھی اللہ تمھیں اُس دن ضرور جمع کرے گا، جو اُن کے لئے بُرا دن ہو گا۔

خطبہ (۱۰۵)

وَ مِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيْ بَعْضِ اَيَّامِ صِفِّيْنَ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک کلام کا کچھ حصہ۔ جسے صفین کے بعض دنوں میں ارشاد فرمایا۔

وَ قَدْ رَاَيْتُ جَوْلَتَكُمْ وَ انْحِيَازَكُمْ عَنْ صُفُوْفِكُمْ، تَحُوْزُكُمُ الْجُفَاةُ الطَّغَامُ، وَ اَعْرَابُ اَهْلِ الشَّامِ، وَ اَنْتُمْ لَهَامِيْمُ الْعَرَبِ وَ يَآفِيْخُ الشَّرَفِ وَ الْاَنْفُ الْمُقَدَّمُ وَ السَّنَامُ الْاَعْظَمُ۔ وَ لَقَدْ شَفٰى وَحَاوِحَ صَدْرِيْ

مَیں نے تمھیں بھاگتے اور صفوں سے منتشر ہوتے ہوئے دیکھا (جبکہ) تمھیں چند کھرے قسم کے اوباشوں اور شام کے بدوؤں نے اپنے گھیرے میں لے لیا تھا حالانکہ تم عرب کے جوانمرد شرف کے راس و رئیس (قوم میں) اونچی ناک والے اور چوٹی کی بلندی والے ہو۔ میرے سینے سے نکلنے والی

اَنْ رَاَیْتُکُمْ بِاٰخِرَۃٍ تَحُوْزُوْنَھُمْ کَمَا حَازُوْکُمْ، وَ تُزِیْلُوْنَھُمْ عَنْ مَوَاقِفِھِمْ کَمَا اَزَالُوْکُمْ۔ حَسًّا بِالنِّصَالِ، وَ شَجْرًا بِالرِّمَاحِ۔ تَرْکَبُ اُوْلَاھُمْ اُخْرَاھُمْ، کَالْاِبِلِ الْھِیْمِ الْمَطْرُوْدَۃِ تُرْمٰی عَنْ حِیَاضِھَا۔ وَ تُزَادُ عَنْ مَوَارِدِھَا۔

کراہنے کی آوازیں اُسی وقت دب سکتی ہیں کہ جب میں دیکھ لوں کہ آخر کار جس طرح اُنھوں نے تمھیں گھیر رکھا ہے، تم نے بھی اُنھیں اپنے نرغہ میں لے لیا ہو۔ اور جس طرح انھوں نے تمھارے قدم اُکھیڑ دیے ہیں، اسی طرح تم نے بھی ان کے قدم ان کی جگہوں سے اُکھیڑ ڈالے ہوں۔ تیروں کی بوچھار سے انھیں قتل کرتے ہوئے اور نیزوں کے ایسے ہاتھ چلاتے ہوئے کہ جس سے ان کی پہلی صفیں دوسری صفوں پر چڑھی جاتی ہوں۔ جیسے ہنکارے ہوئے پیاسے اونٹ کہ جنھیں ان کے تالابوں سے دُور پھینک دیا گیا ہو، اور ان کے گھاٹوں سے علیحدہ کر دیا گیا ہو۔

خطبہ (۱۰۶)

وَمِنْ خُطْبَۃٍ لَّهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ

وَھِیَ مِنْ خُطَبِ الْمَلَاحِمِ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْمُتَجَلِّیْ لِخَلْقِهٖ بِخَلْقِهٖ وَالظَّاھِرِ لِقُلُوْبِھِمْ بِحُجَّتِهٖ۔ خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ غَیْرِ رَوِیَّۃٍ، اِذْ کَانَتِ الرَّوِیَّاتُ لَا تَلِیْقُ اِلَّا بِذَوِی الضَّمَآئِرِ، وَلَیْسَ بِذِیْ ضَمِیْرٍ فِیْ نَفْسِهٖ۔ خَرَقَ عِلْمُهٗ بَاطِنَ غَیْبِ السُّتُرَاتِ، وَ اَحَاطَ بِغُمُوْضِ عَقَآئِدِ السَّرِیْرَاتِ۔

حضرت علیہ السلام کے ایک خطبہ کا کچھ حصہ۔ یہ اُن خطبوں میں سے ہے جنمیں زمانہ کے حوادث و فتن کا تذکرہ ہے

تمام حمد اُس اللہ کے لیے ہے جو اپنے مخلوقات کی وجہ سے مخلوقات کے سامنے عیاں ہے اور اپنی حجت و بُرہان کے ذریعے سے دلوں میں نمایاں ہے۔ اُس نے بغیر سوچ بچار میں پڑے مخلوق کو پیدا کیا اس لیے کہ غور و فکر اس کے مناسب ہوا کرتی ہے جو دل و دماغ (جیسے اعضا) رکھتا ہو۔ اور وہ دل و دماغ کی احتیاج سے بری ہے۔ اس کا علم غیب کے پردوں میں سرایت کیے ہوئے ہے، اور عقیدوں کی گہرائیوں کی تہ تک اُترا ہوا ہے۔

مِنْھَا فِیْ ذِکْرِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ۔

اِخْتَارَهٗ مِنْ شَجَرَۃِ الْاَنْبِیَآءِ

اس خطبہ کا یہ جز نبی صلے اللہ علیہ و آلہ

وَمِشْكَاةِ الضِّيَاءِ، وَذُؤَابَةِ الْعَلْيَاءِ، وَسُرَّةِ الْبَطْحَاءِ، وَمَصَابِيحِ الظُّلْمَةِ، وَيَنَابِيعِ الْحِكْمَةِ.

(وَمِنْهَا) طَبِيبٌ دَوَّارٌ بِطِبِّهِ، قَدْ أَحْكَمَ مَرَاهِمَهُ، وَأَحْمَى مَوَاسِمَهُ، يَضَعُ ذَلِكَ حَيْثُ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ مِنْ قُلُوبٍ عُمْيٍ، وَآذَانٍ صُمٍّ، وَأَلْسِنَةٍ بُكْمٍ. مُتَتَبِّعٌ بِدَوَائِهِ مَوَاضِعَ الْغَفْلَةِ، وَمَوَاطِنَ الْحَيْرَةِ. لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِأَضْوَاءِ الْحِكْمَةِ، وَلَمْ يَقْدَحُوا بِزِنَادِ الْعُلُومِ الثَّاقِبَةِ. فَهُمْ فِي ذَلِكَ كَالْأَنْعَامِ السَّائِمَةِ، وَالصُّخُورِ الْقَاسِيَةِ. قَدِ انْجَابَتِ السَّرَائِرُ لِأَهْلِ الْبَصَائِرِ، وَوَضَحَتْ مَحَجَّةُ الْحَقِّ لِخَابِطِهَا، وَأَسْفَرَتِ السَّاعَةُ عَنْ وَجْهِهَا، وَظَهَرَتِ الْعَلَامَةُ لِمُتَوَسِّمِهَا. مَا لِي أَرَاكُمْ أَشْبَاحاً بِلَا أَرْوَاحٍ، وَأَرْوَاحاً بِلَا أَشْبَاحٍ، وَنُسَّاكاً بِلَا صَلَاحٍ، وَتُجَّاراً بِلَا أَرْبَاحٍ، وَأَيْقَاظاً نُوَّماً، وَشُهُوداً غُيَّباً، وَنَاظِرَةً عَمْيَاءَ، وَسَامِعَةً صَمَّاءَ، وَنَاطِقَةً بَكْمَاءَ. رَايَةُ ضَلَالٍ قَدْ قَامَتْ عَلَى قُطْبِهَا، وَ

وسلم کے متعلق ہے۔

انھیں انبیا کے شجرہ، روشنی کے مرکز (آل ابراہیمؑ) بلندی کی جبیں (قریش) بطحا کی ناف (مکہ)، اور اندھیرے کے چراغوں اور حکمت کے سرچشموں سے منتخب کیا۔

اس خطبہ کا یہ حصہ بھی رسولؐ ہی سے متعلق ہے۔

وہ ایک طبیب تھے جو اپنی حکمت و طب کو لیے ہوئے چکر لگا رہا ہو۔ اس نے اپنے مرہم ٹھیک ٹھاک کر لیے ہوں اور داغنے کے آلات تپا لیے ہوں۔ وہ اندھے دلوں، بہرے کانوں، گونگی زبانوں (کے علاج معالجہ) میں جہاں ضرورت ہوتی ہو، ان چیزوں کو استعمال میں لاتا ہو، اور دوا لیے غفلت زدہ اور حیرانی و پریشانی کے مارے ہوؤں کی کھوج میں لگا رہتا ہو مگر لوگوں نے نہ تو حکمت کی تنویروں سے ضیائے نور کو حاصل کیا، اور نہ علوم درخشاں کے چقماق کو رگڑ کر نورانی شعلے پیدا کیے۔ وہ اس معاملہ میں چرنے والے حیوانوں اور سخت پتھروں کے مانند ہیں۔ اہل بصیرت کے لیے چھپی ہوئی چیزیں ظاہر ہو گئی ہیں اور بھٹکنے والوں کے لیے حق کی راہ ظاہر ہو گئی اور آنے والی ساعت نے اپنے چہرے سے نقاب اُلٹ دی، اور غور سے دیکھنے والوں کے لیے علامتیں ظاہر ہو چکی ہیں۔ لیکن تمھیں میں دیکھتا

تَفَرَّقَتْ بِشُعَبِهَا، تَكِيلُكُمْ بِصَاعِهَا،
وَتَخْبِطُكُمْ بِبَاعِهَا قَائِدُهَا خَارِجٌ مِنَ
الْمِلَّةِ، قَائِمٌ عَلَى الضِّلَّةِ۔ فَلَا يَبْقَى
يَوْمَئِذٍ مِنْكُمْ إِلَّا ثُفَالَةٌ كَثُفَالَةِ
الْقِدْرِ، أَوْ نُفَاضَةٌ كَنُفَاضَةِ الْعِكْمِ۔
تَعْرُكُكُمْ عَرْكَ الْأَدِيمِ، وَتَدُوسُكُمْ
دَوْسَ الْحَصِيدِ، وَتَسْتَخْلِصُ الْمُؤْمِنَ
مِنْ بَيْنِكُمُ اسْتِخْلَاصَ الطَّيْرِ الْحَبَّةَ
الْبَطِينَةَ مِنْ بَيْنِ هَزِيلِ الْحَبِّ۔ أَيْنَ
تَذْهَبُ بِكُمُ الْمَذَاهِبُ، وَتَتِيهُ بِكُمُ
الْغَيَاهِبُ، وَتَخْدَعُكُمُ الْكَوَاذِبُ۔
وَمِنْ أَيْنَ تُؤْتَوْنَ وَأَنَّى تُؤْفَكُونَ
فَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ، وَلِكُلِّ غَيْبَةٍ
إِيَابٌ۔ فَاسْتَمِعُوا مِنْ رَبَّانِيِّكُمْ، وَ
أَحْضِرُوهُ قُلُوبَكُمْ، وَاسْتَيْقِظُوا إِنْ
هَتَفَ بِكُمْ۔ وَلْيَصْدُقْ رَائِدٌ أَهْلَهُ
وَلْيَجْمَعْ شَمْلَهُ، وَلْيُحْضِرْ ذِهْنَهُ۔
فَلَقَدْ فَلَقَ لَكُمُ الْأَمْرَ فَلْقَ الْخَرَزَةِ،
وَقَرَفَهُ قَرْفَ الصَّمْغَةِ۔ فَعِنْدَ ذَلِكَ
أَخَذَ الْبَاطِلُ مَآخِذَهُ، وَرَكِبَ
الْجَهْلُ مَرَاكِبَهُ، وَعَظُمَتِ الطَّاغِيَةُ،
وَقَلَّتِ الدَّاعِيَةُ، وَصَالَ الدَّهْرُ
صِيَالَ السَّبُعِ الْعَقُورِ، وَهَدَرَ فَنِيقُ

ہوں کہ پیکر بے روح اور روح بے قالب بنے ہوئے
ہو۔ عابد بنے پھرتے ہو بغیر صلاح و تقوے کے،
اور تاجر بنے ہوئے ہو بغیر فائدوں کے۔ بیدار
ہو، مگر سوتے ہو۔ حاضر ہو مگر ایسے جیسے غائب
ہوں۔ دیکھنے والے ہو مگر اندھے۔ سننے والے ہو
مگر بہرے۔ بولنے والے ہو مگر گونگے۔ گمراہی کا
جھنڈا تو اپنے مرکز پر جم چکا ہے، اور اس کی
شاخیں (ہر سو) پھیل گئی ہیں۔ تمھیں (تباہ کرنے
کے لئے) اپنے پیمانوں میں تول رہا ہے۔ اور اپنے
ہاتھوں سے تمھیں اِدھر اُدھر بھٹکا رہا ہے۔ اس کا
پیشرو ملت (اسلام) سے خارج ہے۔ اور گمراہی
پر ڈٹا کھڑا ہے۔ اس دن تم میں سے کوئی نہیں
بچے گا۔ مگر کچھ گرے پڑے لوگ جیسے دیگ کی
کھرچن، یا تھیلے کے جھاڑنے سے گرے ہوئے
ریزے۔ وہ گمراہی تمھیں اس طرح مسل ڈالے گی
جس طرح چمڑے کو مسلا جاتا ہے اور اس طرح
روندے گی جیسے کٹی ہوئی زراعت کو روندا جاتا ہے
اور (مصیبت و ابتلا کے لئے) تم میں سے مومن
(کامل) کو اس طرح چن لے گی جس طرح پرند باریک
دانوں میں سے موٹے دانہ کو چن لیتا ہے۔ یہ (غلط)
روشیں تمھیں کہاں لئے جا رہی ہیں اور یہ اندھیاریاں
تمھیں کن پریشانیوں میں ڈال رہی ہیں اور یہ جھوٹی
اُمیدیں تمھیں کاہے کا فریب دے رہی ہیں۔ کہاں سے

الْبَاطِلِ بَعْدَ كَظُوْمٍ۔ وَتَوَاخَى النَّاسُ
عَلَى الْفُجُوْرِ۔ وَتَهَاجَرُوْا عَلَى الدِّيْنِ
وَتَحَابُّوْا عَلَى الْكِذْبِ۔ وَتَبَاغَضُوْا
عَلَى الصِّدْقِ۔ فَإِذَا كَانَ ذٰلِكَ كَانَ
الْوَلَدُ غَيْظًا، وَالْمَطَرُ قَيْظًا، وَتَفِيْضُ
اللِّئَامُ فَيْضًا، وَتَغِيْضُ الْكِرَامُ غَيْضًا۔
وَكَانَ أَهْلُ ذٰلِكَ الزَّمَانِ ذِئَابًا،
وَسَلَاطِيْنُهُ سِبَاعًا وَأَوْسَاطُهُ أُكَّالًا
وَفُقَرَاؤُهُ أَمْوَاتًا۔ وَغَارَ الصِّدْقُ،
وَفَاضَ الْكِذْبُ وَاسْتُعْمِلَتِ الْمَوَدَّةُ
بِاللِّسَانِ۔ وَتَشَاجَرَ النَّاسُ بِالْقُلُوْبِ،
وَصَارَ الْفُسُوْقُ نَسَبًا، وَالْعَفَافُ عَجَبًا۔
وَلُبِسَ الْإِسْلَامُ لُبْسَ الْفَرْوِ مَقْلُوْبًا۔

لائے جاتے ہو اور کدھر پلٹائے جاتے ہو؟ ہر میعاد کا ایک نوشتہ ہوتا ہے اور ہر غائب کو پلٹ کر آنا ہے۔ اپنے علم ربانی سے سنو۔ اپنے دلوں کو حاضر کرو۔ اگر تمھیں پکارے، تو جاگ اٹھو۔ قوم کے نمائندہ کو تو اپنی قوم سے سچ ہی بولنا چاہیے اور اپنی پریشاں خاطری میں یکسوئی پیدا کرنا اور اپنے ذہن کو حاضر رکھنا چاہیے۔ چنانچہ اس نے حقیقت کو اس طرح واشگاف کر دیا ہے جس طرح (دھاگے میں پروئے جانے والے) مہرہ کو چیر دیا جاتا ہے، اور اس طرح اسے (تہ سے) کھیل ڈالا ہے جیسے (درخت سے) گوند۔ باوجود اس کے باطل پھر اپنے مرکز پر آگیا اور جہالت اپنی سواریوں پر چڑھ بیٹھی۔ اس کی طغیانیاں بڑھ گئی ہیں۔ اور (حق کی) آواز دب گئی ہے اور زمانہ نے پھاڑ کھانے والے درندے کی طرح حملہ کر دیا ہے اور باطل کا اونٹ چپ رہنے کے بعد پھر بلبلانے لگا ہے لوگوں نے فسق و فجور پر آپس میں بھائی چارہ کر لیا ہے اور دین کے سلسلہ میں ان میں پھوٹ پڑی ہوئی ہے۔ جھوٹ پر تو ایک دوسرے سے یارانہ گانٹھ رکھا ہے، اور سچ کے معاملہ میں باہم کد رکھتے ہیں۔ (ایسے موقع پر) بیٹا (آنکھوں کی ٹھنڈک ہونے کے بجائے) غیظ و غضب کا سبب ہوگا، اور بارشیں گرمی و تپش کا۔ کمینے پھیل جائیں گے، اور شریف گھٹتے جائیں گے۔ اس زمانہ کے لوگ بھیڑیے ہوں گے، اور حکمراں درندے۔ درمیانی طبقہ کے لوگ کھا پی کر مست رہنے والے اور فقیر و نادار بالکل مردہ۔ سچائی دب جائے گی اور جھوٹ ابھر آئے گا۔ محبت (کی لفظیں) صرف زبانوں پر آئیں گی اور لوگ دلوں میں ایک دوسرے سے کشیدہ رہیں گے۔ نسب کا معیار زنا ہوگا۔ عفت و پاک دامانی نرالی چیز سمجھی جائے گی، اور اسلام کا لبادہ پوستین کی طرح الٹا اوڑھا جائے گا۔

١٠٧ - ومن خطبة له عليه السلام -
كل شيء خاشع له - وكل شيء
قائم به - غنى كل فقير - وعز
كل ذليل، وقوة كل ضعيف،
ومفزع كل ملهوف - من تكلم
سمع نطقه، ومن سكت علم
سره، ومن عاش فعليه رزقه -
ومن مات فإليه منقلبه - لم
ترك العيون فتخبر عنك بل
كنت قبل الواصفين من خلقك -
لم تخلق الخلق لوحشة، ولا
استعملتهم لمنفعة - ولا يسبقك
من طلبت، ولا يفلتك من
أخذت - ولا ينقص سلطانك
من عصاك، ولا يزيد في ملكك
من أطاعك، ولا يرد أمرك
من سخط قضاءك، ولا يستغني
عنك من تولى عن أمرك - كل سر
عندك علانية، وكل غيب
عندك شهادة - أنت الأبد
لا أمد لك، وأنت المنتهى
فلا محيص عنك، وأنت الموعد
فلا منجى منك إلا إليك - بيدك
ناصية كل دابة وإليك

خطبہ (۱۰۷)

ہر چیز اُس کے سامنے عاجز و سرنگوں اور ہر
شے اس کے سہارے وابستہ ہے۔ وہ ہر فقیر کا
سرمایہ، ہر ذلیل کی آبرو، ہر کمزور کی توانائی اور
ہر مظلوم کی پناہ گاہ ہے۔ جو کہے، اس کی بات بھی وہ
سُنتا ہے۔ اور جو چپ رہے، اُس کے بھید سے بھی
وہ آگاہ ہے۔ جو زندہ ہے اُس کے رزق کا ذمہ
اُس پر ہے، اور جو مر جائے اُس کا پلٹنا اُسی کی
طرف ہے۔ (اے اللہ) آنکھوں نے تجھے دیکھا
نہیں کہ تیری خبر دے سکیں۔ بلکہ تو تو اس وصف
کرنے والی مخلوق سے پہلے موجود تھا۔ تو نے
(تنہائی کی) وحشتوں سے اُکتا کر مخلوق کو پیدا
نہیں کیا اور نہ اپنے کسی فائدے کے پیش نظر ان
سے اعمال کرائے جسے تو گرفت میں لانا چاہے وہ
تجھ سے آگے بڑھ کر جا نہیں سکتا۔ اور جسے تو نے گرفت میں
لے لیا، پھر وہ نکل نہیں سکتا۔ جو تیری مخالفت کرتا ہے،
ایسا نہیں کہ وہ تیری فرماں روائی کو نقصان پہنچائے
اور جو تیری اطاعت کرتا ہے، وہ مُلک (کی وسعتوں) کو
بڑھا نہیں دیتا۔ اور جو تیری قضا و قدر پر بگڑ اُٹھے،
وہ تیرے امر کو رد نہیں کر سکتا۔ اور جو تیرے حکم سے منھ
موڑلے، وہ تجھ سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ ہر چھپی ہوئی چیز
تیرے لیے ظاہر اور ہر غیب تیرے سامنے بے نقاب ہے۔
تو ابدی ہے جس کی کوئی حد نہیں۔ اور تو ہی سب کی منزل

مَصِيرُ كُلِّ نَسَمَةٍ. سُبْحَانَكَ مَا أَعْظَمَ مَا نَرَى مِنْ خَلْقِكَ وَمَا أَصْغَرَ عِظَمَهُ فِي جَنْبِ قُدْرَتِكَ وَمَا أَهْوَلَ مَا نَرَى مِنْ مَلَكُوتِكَ وَمَا أَحْقَرَ ذَلِكَ فِيمَا غَابَ عَنَّا مِنْ سُلْطَانِكَ، وَمَا أَسْبَغَ نِعَمَكَ فِي الدُّنْيَا. وَمَا أَصْغَرَهَا فِي نِعَمِ الْآخِرَةِ.

(مِنْهَا) مِنْ مَلَائِكَةٍ أَسْكَنْتَهُمْ سَمٰوَاتِكَ وَرَفَعْتَهُمْ عَنْ أَرْضِكَ هُمْ أَعْلَمُ خَلْقِكَ بِكَ، وَأَخْوَفُهُمْ لَكَ، وَأَقْرَبُهُمْ مِنْكَ. لَمْ يَسْكُنُوا الْأَصْلَابَ، وَلَمْ يُضَمَّنُوا الْأَرْحَامَ، وَلَمْ يُخْلَقُوا مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ، وَلَمْ يَتَشَعَّبْهُمْ رَيْبُ الْمَنُونِ، وَإِنَّهُمْ عَلَى مَكَانِهِمْ مِنْكَ، وَمَنْزِلَتِهِمْ عِنْدَكَ، وَاسْتِجْمَاعِ أَهْوَائِهِمْ فِيكَ، وَكَثْرَةِ طَاعَتِهِمْ لَكَ، وَقِلَّةِ غَفْلَتِهِمْ عَنْ أَمْرِكَ لَوْ عَايَنُوا كُنْهَ مَا خَفِيَ عَلَيْهِمْ مِنْكَ لَحَقَّرُوا أَعْمَالَهُمْ، وَلَزَرَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ. وَلَعَرَفُوا أَنَّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ، وَلَمْ يُطِيعُوكَ

ملتا ہے۔ کہ جس سے کوئی گریز کی راہ نہیں اور تو ہی وعدہ گاہ ہے کہ تجھ سے چھٹکارا پانے کی کوئی جگہ نہیں مگر تیری ہی ذات ہر راہ چلنے والا تیرے قبضہ میں ہے اور ہر ذی روح کی بازگشت تیری طرف ہے۔ سبحان اللہ! یہ تیری کائنات جو ہم دیکھ رہے ہیں کتنی عظیم الشان ہے۔ اور تیری قدرت کے سامنے ان کی عظمت کتنی کم ہے۔ اور یہ تیری پادشاہت جو ہماری نظروں کے سامنے ہے کتنی پُرشکوہ ہے لیکن تیری اس سلطنت کے مقابلہ میں جو ہماری نگاہوں سے اوجھل ہے، کتنی حقیر ہے۔ اور دنیا میں تیری نعمتیں کتنی کامل و ہمہ گیر ہیں مگر آخرت کی نعمتوں کے سامنے وہ کتنی مختصر ہیں۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے:۔ تو نے فرشتوں کو آسمانوں میں بسایا اور انھیں زمین کی سطح سے بلند رکھا۔ وہ سب مخلوق سے زیادہ تیری معرفت رکھتے ہیں، اور سب سے زیادہ تجھ سے ڈرتے ہیں، اور سب سے زیادہ تیرے مقرب ہیں۔ نہ وہ صلبوں میں ٹھہرے، نہ شکموں میں رکھے گئے، نہ ذلیل پانی (نطفہ) سے ان کی پیدائش ہوئی، اور نہ زمانہ کے حوادث نے انھیں منتشر کیا۔ وہ تیرے قرب میں اپنے مقام و منزلت کی بلندی اور تیرے بارے میں خیالات کی یکسوئی، اور تیری عبادت کی فراوانی اور تیرے احکام میں عدم غفلت کے باوجود اگر تیرے رازہائے قدرت کی اس تہہ تک پہنچ جائیں کہ جو ان سے پوشیدہ ہے، تو وہ اپنے اعمال کو بہت ہی حقیر سمجھیں گے اور اپنے نفسوں پر حرف گیری کریں گے۔ اور یہ جان لیں گے کہ انھوں نے تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا۔ اور نہ کما حقہ تیری اطاعت کی ہے۔ میں خالق و معبود جانتے ہوئے تیری تسبیح کرتا ہوں تیرے اس بہترین سلوک کی بنا پر، جو تیرا اپنے مخلوقات

حقّ طاعتك. سبحانك خالقاً ومعبوداً بحسن بلائك عند خلقك. خلقت داراً وجعلت فيها مأدبةً: مشرباً ومطعماً وأزواجاً وخدماً وقصوراً وأنهاراً وزروعاً وثماراً. ثمّ أرسلت داعياً يدعو إليها. فلا الداعي أجابوا، ولا فيما رغّبت إليه رغبوا، ولا إلى ما شوّقت إليه اشتاقوا. أقبلوا على جيفةٍ قد افتضحوا بأكلها، واصطلحوا على حبّها. ومن عشق شيئاً أعشى بصره. وأمرض قلبه. فهو ينظر بعينٍ غير صحيحةٍ، ويسمع بأذنٍ غير سميعةٍ. قد خرقت الشّهوات عقله، وأماتت الدّنيا قلبه، وولهت عليها نفسه، فهو عبدٌ لها، ولمن في يديه شيءٌ منها. حيثما زالت زال إليها وحيثما أقبلت أقبل عليها. لا يزدجر من الله بزاجرٍ. ولا يتّعظ منه بواعظٍ. وهو يرى

کے ساتھ ہے۔ تو نے ایک ایسا گھر (جنت) بنایا ہے کہ جس میں مہمانی کے لیے کھانے پینے کی چیزیں، حوریں، غلمان، محل، نہریں، کھیت اور پھل مہیا کیے ہیں۔ پھر تو نے ان نعمتوں کی طرف دعوت دینے والا بھیجا، مگر نہ اُنھوں نے بُلانے والے کی آواز پر لبیک کہی، اور نہ اُن چیزوں کی طرف راغب ہوئے، جن کی تو نے رغبت دلائی تھی۔ اور نہ اُن چیزوں کے مشتاق ہوئے، جن کا تو نے اشتیاق دلایا تھا۔ وہ تو اسی مُردار دُنیا پر ٹوٹ پڑے کہ جسے نوچ کھانے میں اپنی عزّت آبرو گنوا رہے تھے۔ اور اس کی چاہت پر ایکا کر لیا تھا۔ جو شخص کسی شے سے بے تحاشا محبّت کرتا ہے، تو وہ اس کی آنکھوں کو اندھا، دل کو مریض کر دیتی ہے۔ وہ دیکھتا ہے تو بیمار آنکھوں سے، سُنتا ہے تو نہ سننے والے کانوں سے۔ شہوتوں نے اس کی عقل کا دامن چاک کر دیا ہے، اور دُنیا نے اُس کے دل کو مُردہ بنا دیا ہے، اور اس کا نفس اس پر مرمٹا ہے۔ یہ دنیا کا اور ان لوگوں کا جن کے پاس کچھ بھی وہ دُنیا ہے، بندہ و غلام بن گیا ہے۔ جدھر وہ مڑتی ہے، اُدھر یہ مڑتا ہے، جدھر اُس کا رُخ ہوتا ہے اُدھر ہی اس کا رُخ ہوتا ہے۔ نہ اللہ کی طرف سے کسی روکنے والے کے کہنے سننے سے وہ رُکتا ہے، اور نہ ہی اس کے کسی وعظ و پند کرنے والے کی نصیحت مانتا ہے حالانکہ وہ اُن لوگوں کو دیکھتا ہے کہ جنھیں عین غفلت کی حالت میں وہاں پر جکڑ لیا گیا، کہ

الْمَأْخُوذِينَ عَلَى الْعِزَّةِ. حَيْثُ لَا إِقَالَةَ لَهُمْ وَلَا رَجْعَةَ. كَيْفَ نَزَلَ بِهِمْ مَا كَانُوا يَجْهَلُونَ، وَجَاءَهُمْ مِنْ فِرَاقِ الدُّنْيَا مَا كَانُوا يَأْمَنُونَ، وَقَدِمُوا مِنَ الْآخِرَةِ عَلَى مَا كَانُوا يُوعَدُونَ. فَغَيْرُ مَوْصُوفٍ مَا نَزَلَ بِهِمْ، اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِمْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ وَحَسْرَةُ الْفَوْتِ. فَفَتَرَتْ لَهَا أَطْرَافُهُمْ، وَتَغَيَّرَتْ لَهَا أَلْوَانُهُمْ. ثُمَّ ازْدَادَ الْمَوْتُ فِيهِمْ وُلُوجاً. فَحِيلَ بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَبَيْنَ مَنْطِقِهِ، وَإِنَّهُ لَبَيْنَ أَهْلِهِ يَنْظُرُ بِبَصَرِهِ وَيَسْمَعُ بِأُذُنِهِ، عَلَى صِحَّةٍ مِنْ عَقْلِهِ، وَبَقَاءٍ مِنْ لُبِّهِ. يُفَكِّرُ فِيمَ أَفْنَى عُمُرَهُ، وَفِيمَ أَذْهَبَ دَهْرَهُ. وَيَتَذَكَّرُ أَمْوَالاً جَمَعَهَا أَغْمَضَ فِي مَطَالِبِهَا، وَأَخَذَهَا مِنْ مُصَرَّحَاتِهَا وَمُشْتَبِهَاتِهَا. قَدْ لَزِمَتْهُ تَبِعَاتُ جَمْعِهَا، وَأَشْرَفَ عَلَى فِرَاقِهَا، تَبْقَى لِمَنْ وَرَاءَهُ يَنْعَمُونَ فِيهَا وَ

جہاں نہ تدارک کی گنجائش اور نہ دنیا کی طرف پلٹنے کا موقعہ ہوتا ہے۔ اور کس طرح وہ چیزیں اُن پر ٹوٹ پڑیں کہ جن سے وہ بے خبر تھے، اور کس طرح اس دُنیا سے جُدائی (کی گھڑی سامنے) آگئی کہ جس سے پُوری طرح مطمئن تھے، اور کیونکر آخرت کی ان چیزوں تک پہنچ گئے کہ جن کی اُنھیں خبر دی گئی تھی۔ اب جو مصیبتیں ان پر ٹوٹ پڑی ہیں، اُنھیں بیان نہیں کیا جا سکتا۔ موت کی سختیاں اور دُنیا چھوڑنے کی حسرتیں مل کر اُنھیں گھیر لیتی ہیں۔ چنانچہ اُن کے ہاتھ پیر ڈھیلے پڑ جاتے ہیں اور رنگتیں بدل جاتی ہیں۔ پھر ان (کے اعضاء) میں موت کی دخل اندازیاں بڑھ جاتی ہیں۔ کوئی ایسا ہوتا ہے کہ پہلے ہی اُس کی زبان بند ہو جاتی ہے درصورتیکہ اُس کی عقل درست اور ہوش و حواس باقی ہوتے ہیں وہ اپنے گھر والوں کے سامنے پڑا ہوا اپنی آنکھوں سے دیکھتا ہے اور اپنے کانوں سے سُنتا ہے اور اُن چیزوں کو سوچتا ہے کہ جن میں اُس نے اپنی عمر گنوا دی ہے اور اپنا زمانہ گزار دیا ہے اور اپنے جمع کیے ہوئے مال و متاع کو یاد کرتا ہے کہ جس کے طلب کرنے میں (جائز و ناجائز) سے آنکھیں بند کر لی تھیں، اور جسے صاف اور مشکوک ہر طرح کی جگہوں سے حاصل کیا تھا۔ اس کا وبال اپنے سر لے کر اسے چھوڑ دینے کی تیاری کرنے لگا۔ وہ مال (اب) اس کے پچھلوں کے لیے رہ جائے گا کہ وہ اس سے عیش و آرام کریں، اور گلچھرے اڑائیں۔ اس طرح

يَتَمَتَّعُونَ بِهَا۔ فَيَكُونُ الْمَهْنَأُ لِغَيْرِهِ، وَالْعِبْءُ عَلَى ظَهْرِهِ۔ وَالْمَرْءُ قَدْ غَلِقَتْ رُهُونُهُ بِهَا۔ فَهُوَ يَعَضُّ يَدَهُ نَدَامَةً عَلَى مَا أَصْحَرَ لَهُ عِنْدَ الْمَوْتِ مِنْ أَمْرِهِ، وَيَزْهَدُ فِيمَا كَانَ يَرْغَبُ فِيهِ أَيَّامَ عُمُرِهِ۔ وَيَتَمَنَّى أَنَّ الَّذِي كَانَ يَغْبِطُهُ بِهَا وَيَحْسُدُهُ عَلَيْهَا قَدْ حَازَهَا دُونَهُ۔ فَلَمْ يَزَلِ الْمَوْتُ يُبَالِغُ فِي جَسَدِهِ حَتَّى خَالَطَ لِسَانُهُ سَمْعَهُ۔ فَصَارَ بَيْنَ أَهْلِهِ لَا يَنْطِقُ بِلِسَانِهِ، وَلَا يَسْمَعُ بِسَمْعِهِ يُرَدِّدُ طَرْفَهُ بِالنَّظَرِ فِي وُجُوهِهِمْ يَرَى حَرَكَاتِ أَلْسِنَتِهِمْ وَلَا يَسْمَعُ رَجْعَ كَلَامِهِمْ۔ ثُمَّ ازْدَادَ الْمَوْتُ الْتِيَاطاً بِهِ۔ فَقُبِضَ بَصَرُهُ كَمَا قُبِضَ سَمْعُهُ۔ وَخَرَجَتِ الرُّوحُ مِنْ جَسَدِهِ، فَصَارَ جِيفَةً بَيْنَ أَهْلِهِ، قَدْ أَوْحَشُوا مِنْ جَانِبِهِ، وَتَبَاعَدُوا مِنْ قُرْبِهِ۔ لَا يُسْعِدُ بَاكِياً، وَلَا يُجِيبُ دَاعِياً۔ ثُمَّ حَمَلُوهُ إِلَى مَخَطٍّ فِي الْأَرْضِ، فَأَسْلَمُوهُ

وہ دوسروں کو تو بغیر ہاتھ پیر ہلائے یوں ہی مل گیا لیکن اس کا بوجھ اُس کی پیٹھ پر رہا۔ اور یہ اُس مال کی وجہ سے ایسا گروی ہوا ہے کہ بس اپنے کو چھڑا نہیں سکتا۔ مرنے کے وقت یہ حقیقت جو کھل کر اس کے سامنے آگئی تو ندامت سے وہ اپنے ہاتھ کاٹنے لگتا ہے اور عمرُ بھر جن چیزوں کا طلب گار رہا تھا، اب اُن سے کنارہ ڈھونڈتا ہے۔ اور یہ تمنا کرتا ہے کہ جو اس مال کی وجہ سے اس پر رشک و حسد کیا کرتے تھے (کاش کہ) وہی اس مال کو سمیٹتے نہ وہ۔ اب موت کے تصرفات اس کے جسم میں اور بڑھے یہاں تک کہ زبان کے ساتھ ساتھ کانوں پر بھی موت چھا گئی۔

گھر والوں کے سامنے اس کی یہ حالت ہوتی ہے کہ نہ زبان سے بول سکتا ہے نہ کانوں سے سُن سکتا ہے۔ آنکھیں گھما گھما کر ان کے چہروں کو تکتا ہے۔ ان کی زبانوں کی جنبشوں کو دیکھتا ہے لیکن بات چیت کی آوازیں نہیں سُن پاتا۔ پھر اس سے موت اور چمٹ گئی کہ اس کی آنکھوں کو بھی بند کر دیا۔ جس طرح اس کے کانوں کو بند کیا تھا۔ اور روح اس کے جسم سے مفارقت کر گئی۔ اب وہ گھر والوں کے سامنے ایک مُردار کی صورت میں پڑا ہوا ہے کہ اس کی طرف سے انھیں وحشت ہوتی ہے اور اس کے پاس پھٹکنے سے دُور بھاگتے

فِيهِ إِلَىٰ عَمَلِهِ، وَ انْقَطَعُوا عَنْ
زَوْرَتِهِ. حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ الْكِتَابُ
أَجَلَهُ، وَالْأَمْرُ مَقَادِيرَهُ، وَ
أُلْحِقَ آخِرُ الْخَلْقِ بِأَوَّلِهِ، وَ
جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللهِ مَا يُرِيدُهُ مِنْ
تَجْدِيدِ خَلْقِهِ، أَمَادَ السَّمَاءَ
وَفَطَرَهَا وَ أَرَجَّ الْأَرْضَ
وَ أَرْجَفَهَا، وَ قَلَعَ جِبَالَهَا وَ
نَسَفَهَا. وَدَكَّ بَعْضُهَا بَعْضاً
مِنْ هَيْبَةِ جَلَالَتِهِ وَمَخُوفِ
سَطْوَتِهِ. وَ أَخْرَجَ مَنْ فِيهَا.
فَجَدَّدَهُمْ بَعْدَ إِخْلَاقِهِمْ وَ
جَمَعَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقِهِمْ. ثُمَّ
مَيَّزَهُمْ لِمَا يُرِيدُ مِنْ مَسْأَلَتِهِمْ
عَنْ خَفَايَا الْأَعْمَالِ وَخَبَايَا
الْأَفْعَالِ. وَجَعَلَهُمْ فَرِيقَيْنِ
أَنْعَمَ عَلَىٰ هٰؤُلَاءِ وَ انْتَقَمَ
مِنْ هٰؤُلَاءِ. فَأَمَّا أَهْلُ طَاعَتِهِ
فَأَثَابَهُمْ بِجِوَارِهِ، وَخَلَّدَهُمْ
فِي دَارِهِ. حَيْثُ لَا يَظْعَنُ
النُّزَّالُ، وَلَا يَتَغَيَّرُ لَهُمُ الْحَالُ
وَلَا تَنُوبُهُمُ الْأَفْزَاعُ، وَلَا
تَنَالُهُمُ الْأَسْقَامُ، وَلَا تَعْرِضُ

ہیں وہ نہ رونے والے کی کچھ مدد کر سکتا ہے، نہ پکارنے
والے کو جواب دے سکتا ہے۔ پھر اُسے اُٹھا کر زمین میں
جہاں اُس کی قبر بنا ہے لے جاتے ہیں اور اُسے اُس کے
حوالے کر دیتے ہیں کہ اب وہ جانے اور اس کا کام اور
اس کی ملاقات سے ہمیشہ کے لیے منھ موڑ لیتے ہیں۔ یہاں
تک کہ نوشتۂ (تقدیر) اپنی میعاد کو اور حکمِ الٰہی اپنی مقررہ
حد کو پہنچ جائے گا اور پچھلوں کو اگلوں کے ساتھ ملا دیا
جائے گا، اور فرمانِ قضا پھر سرے سے پیدا کرنے کا
ارادہ لے کر آئے گا، تو وہ آسمانوں کو جنبش میں لائے گا
اور انھیں پھاڑ دے گا، اور زمین کو ہلا ڈالے گا،
اور اس کی بنیادیں کھوکھلی کر دے گا، اور پہاڑوں کو
جڑ بنیاد سے اُکھاڑ دے گا۔ اور وہ اس کے جلال کی
ہیبت اور قہر و غلبہ کی دہشت سے آپس میں ٹکرانے
لگیں گے۔ وہ زمین کے اندر سے سب کو نکالے گا، اور
انھیں سڑ گل جانے کے بعد پھر از سرِ نو تر و تازہ کرے
گا۔ اور متفرق و پراگندہ ہونے کے بعد پھر یکجا کر دے گا۔ پھر
ان کے چھپے ہوئے اعمال اور پوشیدہ کارگزاریوں کے
متعلق پوچھ گچھ کرنے کے لیے انھیں جدا جدا کرے گا
اور انھیں دو حصوں میں بانٹ دے گا۔ ایک کو وہ انعام
و اکرام دے گا، اور ایک سے انتقام لے گا۔ جو فرماں بردار
تھے، انھیں جزا دے گا کہ وہ اس کے جوارِ رحمت میں رہیں
اور اپنے گھر میں انھیں ہمیشہ کے لیے ٹھہرا دے گا۔ کہ جہاں
اُترنے والے پھر کوچ نہیں کیا کرتے اور نہ ان کے حالات ادلتے

لهم الأخطار، ولا تشخصهم
الأسفار۔ وأما أهل المعصية
فأنزلهم شر دار، وغلّ
الأيدي إلى الأعناق، وقرن
النواصي بالأقدام، وألبسهم
سرابيل القطران، ومقطعات
النيران۔ في عذاب قد اشتدّ
حرّه، وباب قد أطبق على
أهله في نار لها كلب ولجب،
ولهب ساطع وقصيف هائل،
لا يظعن مقيمها، ولا يفادى
أسيرها ولا تفصم كبولها۔
لا مدّة للدار فتفنى، ولا
أجل للقوم فيقضى۔ ومنها
في ذكر النبي صلى الله عليه
وآله وسلم)
قد حقّر الدنيا وصغّرها
وأهونها وهوّنها۔ وعلم
أن الله زواها عنه اختيارا،
وبسطها لغيره احتقارا۔
فأعرض عنها بقلبه، وأمات
ذكرها عن نفسه، وأحبّ
أن تغيب زينتها عن عينه

بدلتے رہتے ہیں۔ اور نہ انھیں گھڑی گھڑی خوف ستاتا ہے،
نہ بیماریاں اُن پر آتی ہیں، نہ انھیں خطرات درپیش ہوتے
ہیں اور نہ انھیں سفر ایک جگہ سے دوسری جگہ لیے پھرتے ہیں۔
اور جو نافرمان ہوں گے انھیں ایک بُرے گھر میں پھینکے گا،
اور ان کے ہاتھ گردن سے (کس کر) باندھ دے گا۔ اور ان
کی پیشانیوں پر لٹکنے والے بالوں کو قدموں سے جکڑ دے گا۔
اور انھیں تارکول کی قمیصیں اور آگ سے قطع کیے ہوئے
کپڑے پہنائے گا۔ (یعنی اُن پر تیل چھڑک کر آگ میں جھونک
دیگا کہ جس کی تپش بڑی سخت ہوگی۔ اور ایسی جگہ میں ہوں گے کہ جہاں کا
ان پر دروازہ بند کر دیے جائیں گے، اور ایسی آگ میں ہوں گے کہ
جس میں تیز شرارے، بھڑکنے کی آوازیں، اُٹھتی ہوئی لپٹیں
اور ہولناک چیخیں ہوں گی۔ اس میں ٹھہرنے والا نکل نہ سکے گا
اور نہ ہی اس کے قیدیوں کو فدیہ دے کر چھڑایا جا سکتا ہے اور نہ
ہی ان کی بیڑیاں ٹوٹ سکتی ہیں۔ اس گھر کی کوئی مدت مقرر
نہیں کہ اس کے بعد مٹ مٹا جائے۔ نہ رہنے والوں کے لیے کوئی
مقررہ میعاد ہے کہ وہ پوری ہو جائے (تو پھر چھوڑ دیے جائیں۔)

اسی خطبہ کا یہ جز نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے متعلق ہے

انھوں نے (اس کو) ذلیل و خوار سمجھا اور پست و حقیر جانا
اور جانتے تھے کہ اللہ نے ان کی شان کو بالاتر سمجھتے ہوئے
دُنیا کا رُخ اُن سے موڑا ہے، اور گھٹیا سمجھتے ہوئے دوسروں
کے لیے اس کا دامن پھیلا دیا ہے۔ لہٰذا آپ نے دُنیا سے
دل ہٹا لیا اور اس کی یاد اپنے نفس سے مٹا ڈالی۔ اور یہ چاہتے
رہے کہ اس کی سج دھج ان کی نظروں سے اوجھل رہے کہ نہ انھیں

لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا رِيَاشًا، أَوْ يَرْجُوَ فِيهَا مُقَامًا. بَلَّغَ عَنْ رَبِّهِ مُعْذِرًا، وَنَصَحَ لِأُمَّتِهِ مُنْذِرًا، وَدَعَا إِلَى الْجَنَّةِ مُبَشِّرًا.

نَحْنُ شَجَرَةُ النُّبُوَّةِ، وَمَحَطُّ الرِّسَالَةِ، وَمُخْتَلَفُ الْمَلَائِكَةِ، وَمَعَادِنُ الْعِلْمِ، وَيَنَابِيعُ الْحِكَمِ. نَاصِرُنَا وَمُحِبُّنَا يَنْتَظِرُ الرَّحْمَةَ، وَعَدُوُّنَا وَمُبْغِضُنَا يَنْتَظِرُ السَّطْوَةَ.

سے عمدہ عمدہ لباس حاصل کریں، اور نہ اس میں قیام کی آس لگائیں۔ انھوں نے عذر تمام کرتے ہوئے اپنے پروردگار کا پیغام پہنچا دیا اور ڈراتے ہوئے اُمت کو پند و نصیحت کی، اور خوش خبری سُناتے ہوئے جنّت کی طرف دعوت دی۔

ہم نبوّت کا شجرہ، رسالت کی منزل، ملائکہ کی فرودگاہ، علم کا معدن اور حکمت کا سرچشمہ ہیں۔ ہماری نصرت کرنے والا اور ہم سے محبّت کرنے والا رحمت کے لیے چشم براہ ہے۔ اور ہم سے دُشمنی و عناد رکھنے والے کو قہرِ الٰہی کا منتظر رہنا چاہیے۔

---

١٠٨ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

إِنَّ أَفْضَلَ مَا تَوَسَّلَ بِهِ الْمُتَوَسِّلُونَ إِلَى اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْإِيمَانُ بِهِ وَبِرَسُولِهِ، وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ، فَإِنَّهُ ذِرْوَةُ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ فَإِنَّهَا الْفِطْرَةُ. وَإِقَامُ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا الْمِلَّةُ. وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ فَإِنَّهَا فَرِيضَةٌ وَاجِبَةٌ. وَصَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ مِنَ الْعِقَابِ. وَحَجُّ الْبَيْتِ وَاعْتِمَارُهُ

خطبہ (۱۰۸)

اللہ کی طرف وسیلہ ڈھونڈنے والوں کے لیے بہترین وسیلہ اللہ اور اُس کے رسولؐ پر ایمان لانا ہے اور اس کی راہ میں جہاد کرنا کہ وہ اسلام کی سربلند چوٹی ہے اور کلمۂ توحید کہ وہ فطرت (کی آواز) ہے۔ اور نماز کی پابندی کہ وہ عینِ دین ہے۔ اور زکوٰۃ ادا کرنا کہ وہ فرض و واجب ہے اور ماہِ رمضان کے رُوزے رکھنا، کہ وہ عذاب کی سپر ہیں۔ اور خانۂ کعبہ کا حج و عمرہ بجا لانا کہ وہ فقر کو دُور کرتے اور گناہوں کو دھو دیتے ہیں۔ اور عزیزوں سے حُسنِ سلوک

فَاِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَ يَرْحَضَانِ الذَّنْبَ۔ وَصِلَةُ الرَّحِمِ، فَاِنَّهَا مَثْرَاةٌ فِي الْمَالِ وَمَنْسَأَةٌ فِي الْاَجَلِ۔ وَصَدَقَةُ السِّرِّ فَاِنَّهَا تُكَفِّرُ الْخَطِيْئَةَ۔ وَصَدَقَةُ الْعَلَانِيَةِ فَاِنَّهَا تَدْفَعُ مِيْتَةَ السُّوْءِ۔ وَصَنَائِعُ الْمَعْرُوْفِ فَاِنَّهَا تَقِيْ مَصَارِعَ الْهَوَانِ۔

اَفِيْضُوْا فِيْ ذِكْرِ اللّٰهِ فَاِنَّهُ اَحْسَنُ الذِّكْرِ۔ وَارْغَبُوْا فِيْمَا وَعَدَ الْمُتَّقِيْنَ فَاِنَّ وَعْدَهُ اَصْدَقُ الْوَعْدِ۔ وَاقْتَدُوْا بِهَدْيِ نَبِيِّكُمْ فَاِنَّهُ اَفْضَلُ الْهَدْيِ۔ وَاسْتَنُّوْا بِسُنَّتِهِ فَاِنَّهَا اَهْدَى السُّنَنِ۔ وَتَعَلَّمُوا الْقُرْاٰنَ فَاِنَّهُ اَحْسَنُ الْحَدِيْثِ، وَتَفَقَّهُوْا فِيْهِ فَاِنَّهُ رَبِيْعُ الْقُلُوْبِ، وَاسْتَشْفُوْا بِنُوْرِهِ فَاِنَّهُ شِفَاءُ الصُّدُوْرِ۔ وَاَحْسِنُوْا تِلَاوَتَهُ فَاِنَّهُ اَنْفَعُ الْقَصَصِ، فَاِنَّ الْعَالِمَ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ كَالْجَاهِلِ الْحَائِرِ الَّذِيْ لَا

کرنا کہ وہ مال کی فراوانی، اور عمر کی درازی کا سبب ہے۔ اور مخفی طور پر خیرات کرنا کہ وہ گناہوں کا کفّارہ ہے۔ اور کھلم کھلا خیرات کرنا کہ وہ بُری موت سے بچاتا ہے۔ اور لوگوں پر احسانات کرنا کہ وہ ذلّت و رسوائی کے مواقع سے بچاتا ہے۔ اللہ کے ذکر میں بڑھے چلو اس لیے کہ وہ بہترین ذکر ہے۔ اور اس چیز کے خواہشمند بنو، کہ جس کا اللہ نے پرہیز گاروں سے وعدہ کیا ہے اس لیے، کہ اس کا وعدہ سب وعدوں سے زیادہ سچا ہے۔ نبیؐ کی سیرت کی پیروی کرو کہ وہ بہترین سیرت ہے۔ اور اُن کی سنّت پر چلو، کہ وہ سب طریقوں سے بڑھ کر ہدایت کرنے والی ہے۔ اور قرآن کا علم حاصل کرو، کہ وہ بہترین کلام ہے اور اس میں غور و فکر کرو کہ یہ دلوں کی بہار ہے۔ اور اُس کے نور سے شفا حاصل کرو کہ سینوں (کے اندر چھپی ہوئی بیماریوں) کے لیے شفا ہے۔ اور اُس کی خوبی کے ساتھ تلاوت کرو کہ اس کے واقعات سب واقعات سے زیادہ فائدہ رساں ہیں وہ عالم جو اپنے علم کے مطابق عمل نہیں کرتا، اس سرگرداں جاہل کے مانند ہے جو جہالت کی سرمستیوں سے ہوش میں نہیں آتا بلکہ اس پر (اللہ کی) حجّت زیادہ ہے اور حسرت و افسوس اس کے لیے لازم و ضروری

يَسْتَفِيقُ مِنْ جَهْلِهِ، بَلِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِ أَعْظَمُ، وَالْحَسْرَةُ لَهُ أَلْزَمُ، وَهُوَ عِنْدَ اللهِ أَلْوَمُ.

ہے، اور اللہ کے نزدیک وہ زیادہ قابل ملامت ہے

---

١٠٩ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أُحَذِّرُكُمُ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا حُلْوَةٌ خَضِرَةٌ، حُفَّتْ بِالشَّهَوَاتِ، وَتَحَبَّبَتْ بِالْعَاجِلَةِ، وَرَاقَتْ بِالْقَلِيلِ، وَتَحَلَّتْ بِالْآمَالِ، وَتَزَيَّنَتْ بِالْغُرُورِ، لَا تَدُومُ حَبْرَتُهَا، وَلَا تُؤْمَنُ فَجْعَتُهَا. غَرَّارَةٌ ضَرَّارَةٌ حَائِلَةٌ زَائِلَةٌ. نَافِدَةٌ بَائِدَةٌ، أَكَّالَةٌ غَوَّالَةٌ. لَا تَعْدُو إِذَا تَنَاهَتْ إِلَى أُمْنِيَّةِ أَهْلِ الرَّغْبَةِ فِيهَا وَالرِّضَاءِ بِهَا أَنْ تَكُونَ كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى سُبْحَانَهُ: كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا. لَمْ يَكُنِ امْرُؤٌ مِنْهَا فِي حَبْرَةٍ إِلَّا أَعْقَبَتْهُ بَعْدَهَا عَبْرَةً،

خطبہ (۱۰۹)

میں تمہیں دنیا سے ڈراتا ہوں اس لیے کہ شیریں وخوشگوار، تروتازہ وشاداب ہے. نفسانی خواہشیں اس کے گرد گھیرا ڈالے ہوئے ہیں. وہ اپنی جلد میسّر آجانے والی نعمتوں کی وجہ سے لوگوں کو محبوب ہوتی ہے۔ اور اپنی تھوڑی سی (آرائشوں) سے مشتاق بنالیتی ہے۔ وہ (جھوٹی) اُمیدوں سے سجی ہوئی، اور دھوکے اور فریب سے بنی سنوری ہوئی ہے۔ نہ اُس کی مسرّتیں دیرپا ہیں اور نہ اس کی ناگہانی مصیبتوں سے مطمئن رہا جاسکتا ہے۔ وہ دھوکے باز، نقصان رساں، ادلنے بدلنے والی فنا ہونے والی، اور مٹ جانے والی ہے، کھاجانے اور ہلاک کردینے والی ہے۔ جب یہ اپنی طرف مائل ہونے والوں اور خوش ہونے والوں کی انتہائی آرزوؤں تک پہنچ جاتی ہے تو بس وہی ہوتا ہے جو اللہ سبحانہ نے بیان کیا ہے۔ (اس دنیاوی زندگی کی مثال ایسی ہے) جیسے وہ پانی جسے ہم نے آسمان سے اُتارا، تو زمین کا سبزہ اُس سے گھل مل گیا اور (اچھی طرح پھولا پھلا) پھر سوکھ کر تنکا تنکا ہوگیا، جسے ہوائیں (ادھر سے اُدھر) اُڑائے

وَلَمْ يَلْقَ فِي سَرَّآئِهَا بَطْنًا
إِلَّا مَنَحَتْهُ مِنْ ضَرَّآئِهَا ظَهْرًا
وَلَمْ تَطُلَّهُ فِيهَا دِيمَةُ رَخَاءٍ
إِلَّا هَتَنَتْ عَلَيْهِ مُزْنَةُ بَلَاءٍ
وَحَرِيٌّ إِذَا أَصْبَحَتْ لَهُ
مُنْتَصِرَةً أَنْ تُمْسِيَ لَهُ
مُتَنَكِّرَةً وَإِنْ جَانِبٌ مِنْهَا
اعْذَوْذَبَ وَاحْلَوْلَى أَمَرَّ مِنْهَا
جَانِبٌ فَأَوْبَى۔ لَا يَنَالُ امْرُؤٌ
مِنْ غَضَارَتِهَا رَغَبًا إِلَّا
أَرْهَقَتْهُ مِنْ نَوَائِبِهَا تَعَبًا۔
وَلَا يُمْسِي مِنْهَا فِي جَنَاحِ
أَمْنٍ إِلَّا أَصْبَحَ عَلَى قَوَادِمِ
خَوْفٍ۔ غَرَّارَةٌ غُرُورٌ مَا
فِيهَا، فَانِيَةٌ فَانٍ مَنْ عَلَيْهَا۔
لَا خَيْرَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَزْوَادِهَا
إِلَّا التَّقْوَى۔ مَنْ أَقَلَّ مِنْهَا
اسْتَكْثَرَ مِمَّا يُؤْمِنُهُ۔ وَمَنِ
اسْتَكْثَرَ مِنْهَا اسْتَكْثَرَ مِمَّا
يُوبِقُهُ، وَزَالَ عَمَّا قَلِيلٍ
عَنْهُ۔ كَمْ مِنْ وَاثِقٍ بِهَا فَجَعَتْهُ،
وَذِي طُمَأْنِينَةٍ قَدْ صَرَعَتْهُ۔
وَذِي أُبَّهَةٍ قَدْ جَعَلَتْهُ حَقِيرًا

پھرتی ہیں۔ اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے"۔ جو شخص اس دنیا کا عیش و آرام پاتا ہے، تو اس کے بعد اس کے آنسو بھی بہتے ہیں۔ اور جو شخص دنیا کی مسرّتوں کا رُخ دیکھتا ہے، وہ مصیبتوں میں ڈھکیل کر اس کو اپنی بے رُخی بھی دکھاتی ہے۔ اور جس شخص پر راحت و آرام کی بارش کے ہلکے ہلکے چھینٹے پڑتے ہیں، اس پر مصیبت و بلا کی دھواں دھار بارشیں بھی ہوتی ہیں۔ یہ دنیا ہی کے مناسب حال ہے کہ صبح کو کسی کی دوست بن کر اس کا (دشمن سے) بدلہ چکائے اور شام کو یوں ہو جائے کہ گویا کوئی جان پہچان ہی نہ تھی۔ اگر اس کا ایک جنبہ شیریں و خوشگوار ہے، تو دوسرا حصّہ تلخ اور بلا انگیز۔ جو شخص بھی دنیا کی ترو تازگی سے اپنی کوئی تمنّا پوری کرتا ہے، تو وہ اُس پر مصیبتوں کی مشقتیں بھی لاد دیتی ہے۔ جسے امن و سلامتی کے پروبال پر شام ہوتی ہے، تو اُسے صبح خوف کے پروں پر ہوتی ہے، وہ دھوکے باز ہے اور اس کی ہر چیز دھوکا۔ وہ خود بھی فنا ہو جانے والی ہے، اور اس میں رہنے والا بھی فانی ہے۔ اس کے کسی زاد میں سوا زادِ تقویٰ کے بھلائی نہیں ہے۔ جو شخص کم حصّہ لیتا ہے، وہ اپنے لیے راحت کے سامان بڑھا لیتا ہے اور جو دنیا کو زیادہ سمیٹتا ہے، وہ اپنے لیے تباہ کن چیزوں کا اضافہ کر لیتا ہے۔ (حالانکہ) اُسے اپنے مال و متاع سے بھی جلد ہی الگ ہونا ہے۔ کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جنھوں نے دنیا پر بھروسہ کیا، اور اس نے انھیں مصیبتوں میں ڈال دیا۔ اور کتنے ہی اس پر اطمینان کیے بیٹھے تھے جنھیں اس نے

وَذِي نَخْوَةٍ قَدْ رَدَّتْهُ ذَلِيلاً۔
سُلْطَانُهَا دُوَلٌ، وَعَيْشُهَا رَنِقٌ،
وَعَذْبُهَا أُجَاجٌ وَحُلْوُهَا صَبِرٌ،
وَغِذَاؤُهَا سِمَامٌ، وَأَسْبَابُهَا
رِمَامٌ۔ حَيُّهَا بِعَرَضِ مَوْتٍ
وَصَحِيحُهَا بِعَرَضِ سُقْمٍ۔ مُلْكُهَا
مَسْلُوبٌ، وَعَزِيزُهَا مَغْلُوبٌ
وَمَوْفُورُهَا مَنْكُوبٌ۔ وَجَارُهَا
مَحْرُوبٌ۔ أَلَسْتُمْ فِي مَسَاكِنِ
مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، أَطْوَلَ أَعْمَاراً،
وَأَبْقَى آثَاراً، وَأَبْعَدَ آمَالاً،
وَأَعَدَّ عَدِيداً، وَأَكْثَفَ
جُنُوداً۔ تَعَبَّدُوا لِلدُّنْيَا أَيَّ
تَعَبُّدٍ، وَآثَرُوهَا أَيَّ إِيْثَارٍ۔
ثُمَّ ظَعَنُوا عَنْهَا بِغَيْرِ زَادٍ مُبَلِّغٍ
وَلَا ظَهْرٍ قَاطِعٍ فَهَلْ بَلَغَكُمْ
أَنَّ الدُّنْيَا سَخَتْ لَهُمْ نَفْساً
بِفِدْيَةٍ، أَوْ أَعَانَتْهُمْ بِمَعُونَةٍ،
أَوْ أَحْسَنَتْ لَهُمْ صُحْبَةً۔ بَلْ
أَرْهَقَتْهُمْ بِالْفَوَادِحِ، وَأَوْهَقَتْهُمْ
بِالْقَوَارِعِ، وَضَعْضَعَتْهُمْ بِالنَّوَائِبِ،
وَعَفَّرَتْهُمْ لِلْمَنَاخِرِ، وَوَطِئَتْهُمْ
بِالْمَنَاسِمِ، وَأَعَانَتْ عَلَيْهِمْ

پچھاڑ دیا۔ اور کتنے ہی رُعب و طنطنہ والے تھے جنھیں حقیر و پست بنا دیا۔ اور کتنے ہی نخوت و غرور والے تھے جنھیں ذلیل کر کے چھوڑا۔ اس کی بادشاہی دست بدست منتقل ہونے والی چیز، اس کا سرچشمہ گندلا، اس کا خوش گوار پانی کھاری، اس کی حلاوتیں ایلوا کے مانند تلخ ہیں۔ اس کے کھانے زہر ہلاہل اور اس کے اسباب و ذرائع کے سلسلے بودے ہیں۔ زندہ رہنے والا معرضِ ہلاکت میں ہے اور تندرست کو بیماریوں کا سامنا ہے۔ اس کی سلطنت چھن جانے والی، اس کا زبردست زیردست بننے والا، مال دار بدبختیوں کا ستایا ہوا، اور ہمسایہ لٹا لٹایا ہوا ہے۔ کیا تم اُنہی سابقہ لوگوں کے گھروں میں نہیں بستے جو لمبی عمروں والے، پائدار نشانیوں والے، بڑی بڑی اُمیدیں باندھنے والے، زیادہ گنتی و شمار والے اور بڑے لاؤ لشکر والے تھے؟ وہ دنیا کی کس کس طرح پرستش کرتے رہے، اور اُسے آخرت پر کیسا کیسا ترجیح دیتے رہے۔ پھر بغیر کسی ایسے زاد و راحلہ کے جو انھیں راستہ طے کر کے منزل تک پہنچاتا، چل دیئے۔ کیا تمھیں کبھی یہ خبر پہنچی ہے کہ دُنیا نے ان کے بدلہ میں کسی فدیہ کی پیش کش کی ہو یا انھیں کوئی مدد پہنچائی ہو یا اچھی طرح اُن کے ساتھ رہی سہی ہو؟ بلکہ اس نے تو ان پر مصیبتوں کے پہاڑ توڑے، آفتوں سے انھیں عاجز و درماندہ کر دیا، اور لوٹ لوٹ کر آنے والی زحمتوں سے انھیں جھنجھوڑ کر رکھ دیا۔ اور ناک کے بل انھیں خاک پر پچھاڑ دیا۔ اور اپنے کھُروں سے کچل ڈالا۔ اور ان

رَيبَ الْمَنُونِ۔ فَقَدْ رَأَيْتُمْ تَنَكُّرَهَا لِمَنْ دَانَ لَهَا، وَآثَرَهَا وَأَخْلَدَ إِلَيْهَا، حَتَّىٰ ظَعَنُوا عَنْهَا لِفِرَاقِ الْأَبَدِ۔ وَهَلْ زَوَّدَتْهُمْ إِلَّا السَّغَبَ، أَوْ أَحَلَّتْهُمْ إِلَّا الضَّنْكَ، أَوْ نَوَّرَتْ لَهُمْ إِلَّا الظُّلْمَةَ، أَوْ أَعْقَبَتْهُمْ إِلَّا النَّدَامَةَ؟ أَفَهٰذِهِ تُؤْثِرُونَ أَمْ إِلَيْهَا تَطْمَئِنُّونَ؟ أَمْ عَلَيْهَا تَحْرِصُونَ؟ فَبِئْسَتِ الدَّارُ لِمَنْ لَمْ يَتَّهِمْهَا وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا عَلَىٰ وَجَلٍ مِنْهَا فَاعْلَمُوا۔ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ بِأَنَّكُمْ تَارِكُوهَا وَظَاعِنُونَ عَنْهَا۔ وَاتَّعِظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ قَالُوا "مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً"۔ حُمِلُوا إِلَىٰ قُبُورِهِمْ فَلَا يُدْعَوْنَ رُكْبَانًا، وَأُنْزِلُوا الْأَجْدَاثَ فَلَا يُدْعَوْنَ ضِيفَانًا۔ وَجُعِلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ أَجْنَانٌ، وَمِنَ التُّرَابِ أَكْفَانٌ، وَمِنَ الرُّفَاتِ جِيرَانٌ، فَهُمْ جِيرَةٌ لَا يُجِيبُونَ دَاعِيًا، وَلَا يَمْنَعُونَ ضَيْمًا، وَلَا يُبَالُونَ مَنْدَبَةً۔ إِنْ

کے خلاف زمانہ کے حوادث کا ہاتھ بٹایا۔ تم نے تو دیکھا ہے کہ جو ذرا دُنیا کی طرف جُھکا اور اسے اختیار کیا اور اس سے لپٹا، تو اس نے (اپنے تیور بدل کر اُن سے کیسی) اجنبیت اختیار کر لی۔ یہاں تک کہ وہ ہمیشہ کے لیے اس سے جُدا ہو کر چل دیئے، اور اس نے انھیں بھوک کے سوا کچھ زادِ راہ نہ دیا، اور ایک تنگ جگہ کے سوا کوئی ٹھہرنے کا سامان نہ کیا، اور سوا گھُپ اندھیرے کے کوئی روشنی نہ دی اور ندامت کے سوا کوئی نتیجہ نہ دیا۔ تو کیا تم اسی دُنیا کو ترجیح دیتے ہو، یا اسی پر مطمئن ہو گئے ہو، یا اسی پر مرے جا رہے ہو؟ جو دُنیا پر بے اعتماد نہ رہے اور اس میں بے خوف و خطر ہو کر رہے، اس کے لیے یہ بہت بُرا گھر ہے۔ جان لو اور حقیقت میں تم جانتے ہی ہو، کہ (ایک نہ ایک دن) تمھیں دُنیا کو چھوڑنا ہے، اور یہاں سے کوچ کرنا ہے۔ ان لوگوں سے عبرت حاصل کرو جو کہا کرتے تھے کہ "ہم سے زیادہ قوّت و طاقت میں کون ہے"! انھیں لاد کر قبروں تک پہنچایا گیا، مگر اس طرح نہیں کہ انھیں سوار سمجھا جائے۔ انھیں قبروں میں اتار دیا گیا، مگر وہ مہمان نہیں کہلاتے۔ پتھروں سے اُن کی قبریں چُن دی گئیں، اور خاک کے کفن ان پر ڈال دیئے گئے اور گلی سڑی ہڈیوں کو اُن کا ہمسایہ بنا دیا گیا ہے۔ وہ ایسے ہمسائے ہیں کہ جو پکارنے والے کو جواب نہیں دیتے۔ اور نہ زیادتیوں کو روک سکتے ہیں اور نہ رونے دھونے والوں کی پروا کرتے ہیں۔ اگر بادل (جھوم کر) اُن پر برسیں،

جِيدُوا لَمْ يَفْرَحُوا، وَإِنْ قُحِطُوا لَمْ يَقْنَطُوا۔ جَمِيعٌ وَهُمْ آحَادٌ، وَجِيرَةٌ وَهُمْ أَبْعَادٌ، مُتَدَانُونَ لَا يَتَزَاوَرُونَ، وَقَرِيبُونَ لَا يَتَقَارَبُونَ۔ حُلَمَاءُ قَدْ ذَهَبَتْ أَضْغَانُهُمْ، وَجُهَلَاءُ قَدْ مَاتَتْ أَحْقَادُهُمْ۔ لَا يُخْشَى فَجْعُهُمْ، وَلَا يُرْجَى دَفْعُهُمْ، اسْتَبْدَلُوا بِظَهْرِ الْأَرْضِ بَطْنًا، وَبِالسَّعَةِ ضِيقًا، وَبِالْأَهْلِ غُرْبَةً، وَبِالنُّورِ ظُلْمَةً، فَجَاءُوهَا كَمَا فَارَقُوهَا، حُفَاةً عُرَاةً۔ قَدْ ظَعَنُوا عَنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ إِلَى الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ وَالدَّارِ الْبَاقِيَةِ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ: "كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ"۔

تو خوش نہیں ہوتے۔ اور قحط آئے، تو اُن پر مایوسی نہیں چھا جاتی۔ وہ ایک جگہ ہیں، مگر الگ الگ۔ وہ آپس میں ہمسائے ہیں مگر دُور دُور۔ پاس پاس ہیں مگر میل ملاقات نہیں قریب قریب ہیں مگر ایک دوسرے کے پاس نہیں پھٹکتے، وہ بردبار بنے ہوئے بےخبر پڑے ہیں۔ اُن کے بغض و عناد ختم ہو گئے۔ اور کینے مٹ گئے۔ نہ ان سے کسی ضرر کا اندیشہ ہے، نہ کسی تکلیف کے دُور کرنے کی توقع ہے۔ انھوں نے زمین کے اُوپر کا حصہ اندر کے حصہ سے اور کشادگی اور وسعت تنگی سے، اور گھر بار پردیس سے اور روشنی اندھیرے سے بدل لی ہے۔ اور جس طرح ننگے پیر اور ننگے بدن پیدا ہوئے تھے، ویسے ہی زمین میں پیوند خاک ہو گئے۔ اور اس دنیا سے صرف عمل لے کر ہمیشہ کی زندگی اور سدا رہنے والے گھر کی طرف کوچ کر گئے۔ جیسا کہ اللہ سبحانہٗ نے فرمایا ہے:۔ "جس طرح ہم نے مخلوقات کو پہلی دفعہ پیدا کیا تھا اسی طرح دوبارہ پیدا کریں گے۔ اس وعدہ کا پورا کرنا ہمارے ذمہ ہے اور ہم اسے ضرور پورا کر کے رہیں گے۔"

---

۱۱۰ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

ذَكَرَ فِيهَا مَلَكَ الْمَوْتِ وَتَوْفِيَةَ الْأَنْفُسِ۔

هَلْ تُحِسُّ بِهِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلًا؟ أَمْ هَلْ تَرَاهُ إِذَا

خطبہ (۱۱۰)

اس میں ملک الموت اور اس کے رُوح قبض کرنے کا ذکر فرمایا ہے:۔

جب (ملک الموت) کسی گھر میں داخل ہوتا ہے تو کبھی تم اُس کی آہٹ محسوس کرتے ہو؟ یا جب کسی کی

تَوَفَّى أَحَدًا؟ بَلْ كَيْفَ يَتَوَفَّى الْجَنِينَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ. أَيَلِجُ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ جَوَارِحِهَا؟ أَمِ الرُّوحُ أَجَابَتْهُ بِإِذْنِ رَبِّهَا؟ أَمْ هُوَ سَاكِنٌ مَعَهُ فِي أَحْشَائِهَا؟ كَيْفَ يَصِفُ إِلٰهَهُ مَنْ يَعْجِزُ عَنْ صِفَةِ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ.

روح قبض کرتا ہے، تو کیا تم اسے دیکھتے ہو؟ (حیرت ہے کہ) وہ کس طرح ماں کے پیٹ میں بچے کی روح کو قبض کر لیتا ہے۔ کیا وہ ماں کے جسم کے کسی حصہ سے وہاں تک پہنچتا ہے یا اللہ کے حکم سے روح اس کی آواز پر لبیک کہتی ہوئی بڑھتی ہے یا وہ بچہ کے ساتھ شکم مادر میں ٹھہرا ہوا ہے؟ جو اس جیسی مخلوق کے بارے میں بھی کچھ نہ بیان کر سکے، وہ اپنے اللہ کے متعلق کیا بتا سکتا ہے۔

١١١- وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَأُحَذِّرُكُمُ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا مَنْزِلُ قُلْعَةٍ، وَلَيْسَتْ بِدَارِ نُجْعَةٍ. وَقَدْ تَزَيَّنَتْ بِغُرُورِهَا، وَغَرَّتْ بِزِينَتِهَا. دَارٌ هَانَتْ عَلَى رَبِّهَا، فَخَلَطَ حَلَالَهَا بِحَرَامِهَا وَخَيْرَهَا بِشَرِّهَا، وَحَيَاتَهَا بِمَوْتِهَا، وَحُلْوَهَا بِمُرِّهَا. لَمْ يُصْفِهَا اللّٰهُ تَعَالَى لِأَوْلِيَائِهِ، وَلَمْ يَضِنَّ بِهَا عَلَى أَعْدَائِهِ. خَيْرُهَا زَهِيدٌ، وَشَرُّهَا عَتِيدٌ. وَجَمْعُهَا يَنْفَدُ، وَمُلْكُهَا يُسْلَبُ، وَعَامِرُهَا يَخْرَبُ. فَمَا خَيْرُ دَارٍ

خطبہ (۱۱۱)

میں تمہیں دنیا سے خبردار کیے دیتا ہوں کہ یہ ایسے شخص کی منزل ہے جس کے لیے قرار نہیں اور ایسا گھر ہے جس میں آب و دانہ نہیں ڈھونڈا جا سکتا۔ یہ اپنے باطل سے آراستہ ہے اور اپنی آرائشوں سے دھوکا دیتی ہے۔ یہ ایک ایسا گھر ہے جو اپنے رب کی نظروں میں ذلیل و خوار ہے۔ چنانچہ اس نے حلال کے ساتھ حرام اور بھلائیوں کے ساتھ برائیاں اور زندگی کے ساتھ موت اور شیرینیوں کے ساتھ تلخیاں خلط ملط کر دی ہیں اور اپنے دوستوں کے لیے اسے بے غل و غش نہیں رکھا اور نہ دشمنوں کو دینے میں بخل کیا ہے۔ اس کی بھلائیاں بہت ہی کم ہیں اور برائیاں (جہاں چاہو) موجود۔ اس کی جمع پونجی ختم ہو جانے والی اور اس کا ملک چھن جانے والا اور اس کی آبادیاں ویران ہو جانے والی ہیں۔ بھلا اس گھر میں خیر و خوبی ہی کیا ہو سکتی ہے جو مسمار عمارت کی طرح گر جائے، اور اس عمر میں جو زادِ راہ

تَنْقُضُ نَقْضَ الْبِنَاءِ، وَعُمُرٍ
يَفْنَى فِيهَا فَنَاءَ الزَّادِ، وَمُدَّةٍ
تَنْقَطِعُ انْقِطَاعَ السَّيْرِ. اجْعَلُوا
مَا افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مِنْ
طَلِبَتِكُمْ، وَاسْأَلُوهُ مِنْ أَدَاءِ
حَقِّهِ مَا سَأَلَكُمْ. وَأَسْمِعُوا دَعْوَةَ
الْمَوْتِ آذَانَكُمْ قَبْلَ أَنْ
يُدْعَى بِكُمْ. إِنَّ الزَّاهِدِينَ
فِي الدُّنْيَا تَبْكِي قُلُوبُهُمْ وَإِنْ
ضَحِكُوا، وَيَشْتَدُّ حُزْنُهُمْ وَ
إِنْ فَرِحُوا، وَيَكْثُرُ مَقْتُهُمْ
أَنْفُسَهُمْ وَإِنِ اغْتُبِطُوا بِمَا
رُزِقُوا. قَدْ غَابَ عَنْ
قُلُوبِكُمْ ذِكْرُ الْآجَالِ، وَ
حَضَرَتْكُمْ كَوَاذِبُ الْآمَالِ.
فَصَارَتِ الدُّنْيَا أَمْلَكَ بِكُمْ
مِنَ الْآخِرَةِ، وَالْعَاجِلَةُ أَذْهَبَ
بِكُمْ مِنَ الْآجِلَةِ، وَإِنَّمَا أَنْتُمْ
إِخْوَانٌ عَلَى دِينِ اللَّهِ، مَا فَرَّقَ
بَيْنَكُمْ إِلَّا خُبْثُ السَّرَائِرِ، وَسُوءُ
الضَّمَائِرِ. فَلَا تَوَازَرُونَ وَ
لَا تَنَاصَحُونَ، وَلَا تَبَاذَلُونَ
وَلَا تَوَادُّونَ. مَا بَالُكُمْ تَفْرَحُونَ

کی طرح ختم ہو جائے اور اُس مدّت میں جو چلنے پھرنے کی طرح تمام ہو جائے جن چیزوں کی تمھیں طلب و تلاش رہتی ہے، ان میں اللہ تعالیٰ کے فرائض کو بھی داخل کر لو۔ اور جو اللہ نے تم سے چاہا ہے، اُسے پورا کرنے کی توفیق بھی اس سے مانگو۔ موت کا پیغام آنے سے پہلے موت کی پکار اپنے کانوں کو سُنا دو۔ اس دُنیا میں زاہدوں کے دل روتے ہیں اگرچہ وہ ہنس رہے ہوں۔ اور ان کا غم و اندوہ حد سے بڑھا ہوتا ہے اگرچہ ان (کے چہروں) سے مسرّت ٹپک رہی ہو۔ اور انھیں اپنے نفسوں سے انتہائی بیر ہوتا ہے اگرچہ اس رزق کی وجہ سے جو انھیں میسّر ہے، ان پر رشک کیا جاتا ہو۔ تمھارے دلوں سے موت کی یاد جاتی رہی ہے اور جھوٹی امیدیں (تمھارے اندر) موجود ہیں۔ آخرت سے زیادہ دنیا تم پر چھائی ہوئی ہے اور وہ عقبیٰ سے زیادہ تمھیں اپنی طرف کھینچتی ہے۔ تم دینِ خدا کے سلسلہ میں ایک دوسرے کے بھائی بھائی ہو لیکن بدنیتی اور بدباطنی نے تم میں تفرقہ ڈال دیا ہے۔ نہ تم ایک دوسرے کا بوجھ بٹاتے ہو نہ باہم پند و نصیحت کرتے ہو نہ ایک دوسرے پر کچھ خرچ کرتے ہو، نہ تمھیں ایک دوسرے کی چاہت ہے۔ تھوڑی سی دُنیا پا کر خوش ہونے لگتے ہو اور آخرت کے بیشتر حصّہ سے بھی محرومی تمھیں غمزدہ نہیں کرتی۔ ذرا سی دُنیا کا تمھارے ہاتھوں سے نکلنا تمھیں بے چین کر دیتا ہے یہاں تک کہ بے چینی تمھارے چہروں سے ظاہر

بِالْيَسِيرِ مِنَ الدُّنْيَا تَمْلِكُونَهُ وَلَا يَحْزُنُكُمُ الْكَثِيرُ مِنَ الْآخِرَةِ تُحْرَمُونَهُ۔ وَ يُقْلِقُكُمُ الْيَسِيرُ مِنَ الدُّنْيَا يَفُوتُكُمْ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ ذٰلِكَ فِي وُجُوهِكُمْ وَقِلَّةِ صَبْرِكُمْ عَمَّا زُوِيَ مِنْهَا عَنْكُمْ كَأَنَّهَا دَارُ مُقَامِكُمْ۔ وَكَأَنَّ مَتَاعَهَا بَاقٍ عَلَيْكُمْ۔ وَمَا يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلَ أَخَاهُ بِمَا يَخَافُ مِنْ عَيْبِهِ إِلَّا مَخَافَةُ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ بِمِثْلِهِ قَدْ تَصَافَيْتُمْ عَلَى رَفْضِ الْآجِلِ وَحُبِّ الْعَاجِلِ، وَصَارَ دِينُ أَحَدِكُمْ لُعْقَةً عَلَى لِسَانِهِ۔ صَنِيعُ مَنْ قَدْ فَرَغَ مِنْ عَمَلِهِ وَأَحْرَزَ رِضَا سَيِّدِهِ۔

ہونے لگتی ہے۔ اور کھوئی ہوئی چیز پر تمہاری بے صبریوں سے آشکارا ہو جاتی ہے۔ گویا یہ دنیا تمہارا مستقل مقام ہے، اور دنیا کا سازوبرگ ہمیشہ رہنے والا ہے۔ تم میں سے کسی کو بھی اپنے کسی بھائی کا ایسا عیب اُچھالنے سے کہ جس کے ظاہر ہونے سے ڈرتا ہے صرف یہ امر مانع ہوتا ہے کہ وہ بھی اس کا ویسا ہی عیب کھول کر اس کے سامنے رکھ دے گا۔ تم نے آخرت کو ٹھکرانے اور دُنیا کو چاہنے پر سمجھوتہ کر رکھا ہے۔ تم لوگوں کا دین تو یہ رہ گیا ہے کہ جیسے ایک دفعہ زبان سے چاٹ لیا جائے (یعنے صرف زبانی اقرار) اور تم تو اس شخص کی طرح (مطمئن) ہو چکے ہو کہ جو اپنے کام دھندوں سے فارغ ہو گیا ہو، اور اپنے مالک کی رضامندی حاصل کر لی ہو۔

۱۱۲۔ وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْوَاصِلِ الْحَمْدَ بِالنِّعَمِ وَالنِّعَمَ بِالشُّكْرِ نَحْمَدُهُ عَلَى آلَائِهِ كَمَا نَحْمَدُهُ عَلَى بَلَائِهِ۔ وَنَسْتَعِينُهُ عَلَى هٰذِهِ النُّفُوسِ الْبِطَاءِ عَمَّا

خطبہ (۱۱۲)

تمام حمد اس اللہ کے لیے ہے جو حمد کا پیوند نعمتوں سے اور نعمتوں کا سلسلہ شکر سے جوڑنے والا ہے۔ ہم اس کی نعمتوں پر اُسی طرح حمد کرتے ہیں جس طرح اس کی آزمائشوں پر ثنا و شکر بجا لاتے ہیں۔ اور ان نفسوں کے خلاف اس سے مدد مانگتے ہیں کہ جو احکام کے بجا لانے

أُمِرَتْ بِهِ، السِّرَاعِ إِلَى مَا نُهِيَتْ عَنْهُ. وَنَسْتَغْفِرُهُ مِمَّا أَحَاطَ بِهِ عِلْمُهُ وَأَحْصَاهُ كِتَابُهُ: عِلْمٌ غَيْرُ قَاصِرٍ وَكِتَابٌ غَيْرُ مُغَادِرٍ. وَنُؤْمِنُ بِهِ إِيمَانَ مَنْ عَايَنَ الْغُيُوبَ وَوَقَفَ عَلَى الْمَوْعُودِ، إِيمَاناً نَفَى إِخْلَاصُهُ الشِّرْكَ وَيَقِينُهُ الشَّكَّ وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، شَهَادَتَيْنِ تُصْعِدَانِ الْقَوْلَ وَتَرْفَعَانِ الْعَمَلَ. لَا يَخِفُّ مِيزَانٌ تُوضَعَانِ فِيهِ، وَلَا يَثْقُلُ مِيزَانٌ تُرْفَعَانِ عَنْهُ.

أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللهِ بِتَقْوَى اللهِ الَّتِي هِيَ الزَّادُ وَبِهَا الْمَعَادُ: زَادٌ مُبْلِغٌ وَمَعَادٌ مُنْجِحٌ. دَعَا إِلَيْهَا أَسْمَعُ دَاعٍ، وَوَعَاهَا خَيْرُ وَاعٍ. فَأَسْمَعَ دَاعِيهَا وَفَازَ وَاعِيهَا.

عِبَادَ اللهِ إِنَّ تَقْوَى اللهِ حَمَتْ أَوْلِيَاءَ اللهِ مَحَارِمَهُ. وَأَلْزَمَتْ

میں سُست قدم اور ممنوع چیزوں کی طرف بڑھنے میں تیزگام ہیں اور ان (گناہوں سے) مغفرت چاہتے ہیں کہ جن پر اس کا علم محیط اور نامۂ اعمال حاوی ہے۔ نہ علم کوئی کمی کرنے والا ہے اور نہ نامۂ اعمال کسی کو چھوڑنے والا ہے۔ ہم اس شخص کے مانند ہیں جو اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ جس نے غیب کی چیزوں کو (اپنی آنکھوں سے) دیکھ لیا ہو اور وعدہ کی ہوئی چیزوں سے آگاہ ہو چکا ہو۔ ایسا ایمان کہ جس کے خلوص نے شرک کو اور یقین نے شک کو دُور پھینک دیا ہو۔ اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں جو وحدہٗ لاشریک ہے اور یہ کہ محمّد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلّم اس کے عبدؐ اور رسُولؐ ہیں۔ یہ دونوں شہادتیں (اچھی) باتوں کو اُونچا اور (نیک) اعمال کو بلند کرتی ہیں۔ جس ترازو میں انھیں رکھ دیا جائے گا اس کا پلّہ ہلکا نہیں ہوگا۔ اور جس میزان سے انھیں الگ کر لیا جائے گا، اس کا پلہ بھاری نہیں ہو سکتا۔

اے اللہ کے بندو! میں تمھیں اللہ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں۔ اس لیے، کہ یہی تقویٰ زادِ راہ ہے اور اسی کو لے کر پلٹنا ہے۔ یہ زاد (منزل تک) پہنچانے والا اور یہ پلٹنا کامیاب پلٹنا ہے۔ اس کی طرف سب سے بہتر سُنانے والے نے دعوت دی، اور بہترین سننے والے نے اسے سُن کر محفوظ کر لیا۔ چنانچہ دعوت دینے والے نے سُنا دیا، اور سُننے والا بہرہ اندوز ہوگیا۔ اللہ کے بندو! تقویٰ ہی نے اللہ کے دوستوں کو منہیات سے بچایا ہے اور ان کے

قُلُوبَهُمْ مَخَافَتُهُ، حَتَّى أَسْهَرَتْ
لَيَالِيَهُمْ، وَأَظْمَأَتْ هَوَاجِرَهُمْ.
فَأَخَذُوا الرَّاحَةَ بِالنَّصَبِ، وَالرِّيَّ
بِالظَّمَاءِ. وَاسْتَقْرَبُوا الْأَجَلَ
فَبَادَرُوا الْعَمَلَ، وَكَذَّبُوا الْأَمَلَ
فَلَاحَظُوا الْأَجَلَ، ثُمَّ إِنَّ الدُّنْيَا
دَارُ فَنَاءٍ وَعَنَاءٍ وَغِيَرٍ وَعِبَرٍ
فَمِنَ الْفَنَاءِ أَنَّ الدَّهْرَ مُوَتِّرٌ
قَوْسَهُ، لَا تُخْطِئُ سِهَامُهُ، وَلَا
تُؤْسَى جِرَاحُهُ. يَرْمِي الْحَيَّ بِالْمَوْتِ،
وَالصَّحِيحَ بِالسَّقَمِ، وَالنَّاجِيَ
بِالْعَطَبِ. آكِلٌ لَا يَشْبَعُ وَشَارِبٌ
لَا يَنْقَعُ. وَمِنَ الْعَنَاءِ أَنَّ الْمَرْءَ
يَجْمَعُ مَا لَا يَأْكُلُ وَيَبْنِي مَا لَا
يَسْكُنُ. ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى اللهِ لَا مَالاً
حَمَلَ، وَلَا بِنَاءً نَقَلَ. وَمِنْ غِيَرِهَا
أَنَّكَ تَرَى الْمَرْحُومَ مَغْبُوطاً
وَالْمَغْبُوطَ مَرْحُوماً لَيْسَ ذٰلِكَ
إِلَّا نَعِيماً زَلَّ، وَبُؤْساً نَزَلَ. وَمِنْ
عِبَرِهَا أَنَّ الْمَرْءَ يُشْرِفُ عَلَى
أَمَلِهِ فَيَقْتَطِعُهُ حُضُورُ أَجَلِهِ.
فَلَا أَمَلٌ يُدْرَكُ، وَلَا مُؤَمَّلٌ
يُتْرَكُ، فَسُبْحَانَ اللهِ مَا أَغَرَّ سُرُورَهَا

دلوں میں خوف پیدا کیا ہے۔ یہاں تک کہ ان کی راتیں
جاگتے اور تپتی ہوئی دوپہریں پیاس میں گزر جاتی ہیں اور
اس تعب و کلفت کے عوض راحت (دائمی)، اور اس پیاس
کے بدلہ میں (تسنیم و کوثر سے) سیرابی حاصل کرتے ہیں۔
انھوں نے موت کو قریب سمجھ کر اعمال میں جلدی کی اور امیدوں
کو جھٹلا کر اجل کو نگاہ میں رکھا پھر یہ دُنیا تو فنا اور مشقت
تغیّر اور عبرت کی جگہ ہے۔ چنانچہ فنا کرنے کی صورت یہ
ہے کہ زمانہ اپنی کمان کا چلّہ چڑھائے ہوئے ہے جس کے
تیر خطا نہیں کرتے اور نہ اس کے زخموں کا کوئی مداوا ہو سکتا
ہے۔ زندہ پر موت کے، تندرست پر بیماری کے، اور محفوظ پر
ہلاکت کے تیر چلاتا رہتا ہے۔ وہ ایسا کھاؤ ہے کہ سیر
نہیں ہوتا اور ایسا پینے والا ہے کہ اُس کی پیاس بجھتی ہی نہیں
اور رنج و تعب کی صورت یہ ہے، کہ انسان مال جمع کرتا
ہے لیکن اس میں سے کھانا اُسے نصیب نہیں ہوتا۔ گھر بناتا
ہے مگر اس میں رہنے نہیں پاتا۔ اور پھر اللہ تعا کی طرف اس
طرح چل دیتا ہے کہ نہ مال ساتھ اُٹھا کر لے جا سکتا ہے اور
نہ گھر ہی ادھر منتقل کر سکتا ہے۔ اور اس کے تغیّر کی یہ حالت
ہے کہ تم ایک ایسے شخص کو دیکھتے ہو جس کی حالت قابلِ رحم ہوتی
ہے اور وہ (دیکھتے ہی دیکھتے) اس قابل ہو جاتا ہے کہ اس پر
رشک کھایا جائے۔ اور قابلِ رشک آدمی کو دیکھتے ہو کہ
(چند ہی دنوں میں) اُس کی حالت پر ترس آنے لگتا ہے۔
اس کی یہی وجہ تو ہے کہ اس سے نعمت جاتی رہی، اور اس پر
فقر و افلاس ٹوٹ پڑا۔ اور اس سے عبرت حاصل کرنے کی

وَاظْمَأَ رِيِّهَا وَاَضْحَى فَيْئِهَا۔ لَا جَاءٍ يُرَدُّ، وَلَا مَاضٍ يَرْتَدُّ۔ فَسُبْحَانَ اللهِ مَا اَقْرَبَ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ لِلَحَاقِهِ بِهِ، وَاَبْعَدَ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ لِانْقِطَاعِهِ عَنْهُ۔

اِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بِشَرٍّ مِنَ الشَّرِّ اِلَّا عِقَابُهُ، وَلَيْسَ شَيْءٌ بِخَيْرٍ مِنَ الْخَيْرِ اِلَّا ثَوَابُهُ۔ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا سَمَاعُهُ اَعْظَمُ مِنْ عِيَانِهِ۔ وَكُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْاٰخِرَةِ عِيَانُهُ اَعْظَمُ مِنْ سَمَاعِهِ۔ فَلْيَكْفِكُمْ مِنَ الْعِيَانِ السَّمَاعُ، وَمِنَ الْغَيْبِ الْخَبَرُ۔ وَاعْلَمُوْا اَنَّ مَا نَقَصَ مِنَ الدُّنْيَا وَزَادَ فِي الْاٰخِرَةِ خَيْرٌ مِمَّا نَقَصَ مِنَ الْاٰخِرَةِ وَزَادَ فِي الدُّنْيَا۔ فَكَمْ مِنْ مَنْقُوْصٍ رَابِحٍ وَمَزِيْدٍ خَاسِرٍ۔ اِنَّ الَّذِيْ اُمِرْتُمْ بِهِ اَوْسَعُ مِنَ الَّذِيْ نُهِيْتُمْ عَنْهُ۔ وَمَا اُحِلَّ لَكُمْ اَكْثَرُ مِمَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ۔ فَذَرُوْا مَا قَلَّ لِمَا كَثُرَ، وَمَا ضَاقَ لِمَا اتَّسَعَ۔ قَدْ تَكَفَّلَ لَكُمْ بِالرِّزْقِ وَاُمِرْتُمْ بِالْعَمَلِ، فَلَا يَكُوْنَنَّ الْمَضْمُوْنُ لَكُمْ طَلَبُهُ اَوْلٰى

صورت یہ ہے کہ انسان اپنی اُمیدوں کی انتہا تک پہنچنے والا ہی ہوتا ہے کہ موت پہنچ کر اُمیدوں کے سارے بندھن توڑ دیتی ہے۔ اس طرح نہ اُمیدیں بر آتی ہیں اور نہ اُمیدیں باندھنے والا ہی باقی چھوڑا جاتا ہے۔ اللہ اکبر! اس دُنیا کی مسرّت کی فریب کاریاں اور اس کی سیرابی کی تشنہ کامیاں کتنی زیادہ ہیں اور اس کے سایہ میں دھوپ کی شرکت کتنی زیادہ ہے۔ نہ آنے والی موت کو پلٹایا جا سکتا ہے اور نہ جانے والا پلٹ کر آ سکتا ہے۔ سبحان اللہ! زندہ مُردوں سے انھی میں مل جانے کی وجہ سے کتنا قریب ہے اور مُردہ زندوں سے تمام تعلقات کے ٹوٹ جانے کی وجہ سے کس قدر دور ہے

بیشک کوئی بدی سے بدتر شے نہیں سوا اس کے عذاب کے اور کوئی اچھائی سے اچھی چیز نہیں سوا اس کے ثواب کے۔ دُنیا کی ہر چیز کا سُننا اس کے دیکھنے سے عظیم تر ہے۔ مگر آخرت کی ہر شے کا دیکھنا سُننے سے کہیں بڑھا چڑھا ہوا ہے۔ تم اسی سُننے سے اس کی اصلی حالت کا، جو مشاہدہ میں آئے گی اندازہ اور خبر ہی سُن کر اس غیب کی تصدیق کر لو۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ دُنیا کی کمی اور آخرت کا اضافہ عقبیٰ کی کمی اور دُنیا کے اضافے سے کہیں بہتر ہے۔ بہت سے گھاٹا اُٹھانے والے فائدہ میں رہتے ہیں اور بہت سے سمیٹ لینے والے نقصان میں رہتے ہیں جن چیزوں کا خدا نے تم کو حکم دیا ہے (اور تمھارے لیے جائز رکھی ہیں) ان کا دامن اُن چیزوں سے کہیں وسیع ہے جن سے روکا ہے اور حرام کی ہوئی چیزوں سے حلال چیزیں کہیں

بِكُمْ مِنَ الْمَفْرُوضِ عَلَيْكُمْ
عَمَلُهُ، مَعَ أَنَّهُ وَاللّٰهِ لَقَدِ اعْتَرَضَ
الشَّكُّ وَدَخِلَ الْيَقِينُ حَتَّى كَأَنَّ
الَّذِي ضُمِنَ لَكُمْ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ
وَكَأَنَّ الَّذِي قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمْ قَدْ وُضِعَ عَنْكُمْ فَبَادِرُوا
الْعَمَلَ، وَخَافُوا بَغْتَةَ الْأَجَلِ، فَإِنَّهُ لَا يُرْجَى
مِنْ رَجْعَةِ الْعُمُرِ مَا يُرْجَى
مِنْ رَجْعَةِ الرِّزْقِ. مَا فَاتَ الْيَوْمَ مِنَ
الرِّزْقِ رُجِيَ غَدًا زِيَادَتُهُ. وَمَا
فَاتَ أَمْسِ مِنَ الْعُمُرِ لَمْ يُرْجَ
الْيَوْمَ رَجْعَتُهُ. الرَّجَاءُ مَعَ الْجَائِي،
وَالْيَأْسُ مَعَ الْمَاضِي. فَاتَّقُوا
اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ
أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ.

زیادہ ہیں۔ لہٰذا زیادہ چیزوں کی وجہ سے کم چیزوں کو چھوڑ دو
اور تنگنائے حرام سے نکل کر حلال کی وسعتوں میں آ جاؤ۔ اس
نے تمہارے رزق کا ذمہ لے لیا ہے اور تمہیں اعمال بجا لانے
کا حکم دیا گیا ہے۔ لہٰذا جس چیز کا ذمہ لیا جا چکا ہے اس کی
تلاش و طلب اعمال و فرائض کے بجا لانے سے تمہاری نظروں
میں مقدم نہ ہونا چاہیے۔ مگر خدا کی قسم! تمہارا طرز عمل ایسا
ہے کہ دیکھنے والے کو شبہ ہونے لگے۔ اور ایسا معلوم ہو کہ رزق
کا حاصل کرنا تو تم پر فرض ہے اور جو واقعی تمہارا فریضہ
ہے یعنی واجبات کا بجا لانا، وہ تم سے ساقط ہے۔ عمل
کی طرف بڑھو اور موت کے اچانک آ جانے سے ڈرو۔
اس لیے کہ عمر کے پلٹ کر آنے کی آس نہیں لگائی جا سکتی۔
جبکہ رزق کے پلٹنے کی امید ہو سکتی ہے۔ جو رزق ہاتھ نہیں لگا کل اس کی
زیادتی کی توقع ہو سکتی ہے۔ اور امید نہیں کہ عمر کا گزرا ہوا کل آج پلٹ
آئیگا۔ امید تو آنے والے کی ہو سکتی ہے۔ اور جو گزر جائے اس سے تو مایوسی ہی ہے
اللہ سے ڈرو جتنا اس سے ڈرنے کا حق ہے اور جب موت آئے تو تمکو بہر صورت
مسلمان ہونا چاہیے

١١٣ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.
فِي الْاِسْتِسْقَاءِ

اَللّٰهُمَّ قَدِ انْصَاحَتْ جِبَالُنَا،
وَاغْبَرَّتْ أَرْضُنَا، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا.
وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَابِضِهَا، وَعَجَّتْ
عَجِيجَ الثَّكَالَى عَلَى أَوْلَادِهَا، وَ
مَلَّتِ التَّرَدُّدَ فِي مَرَاتِعِهَا، وَ
الْحَنِينَ إِلَى مَوَارِدِهَا. اَللّٰهُمَّ

خطبہ (۱۱۳)

"طلب باراں کے لیے آپؑ کے دعائیہ کلمات":

بار الٰہا! (خشک سالی سے) ہمارے پہاڑوں کا سبزہ
بالکل سوکھ گیا ہے اور زمین پر خاک اڑ رہی ہے۔ ہمارے چوپائے
پیاسے ہیں اور اپنے چوپالوں میں بوکھلائے ہوئے پھرتے ہیں اور اس
طرح چلا رہے ہیں جس طرح رونے والیاں اپنے بچوں پر بین
کرتی ہیں اور اپنی چراگاہوں کے پھیرے کرنے اور تالابوں کی
طرف بصد شوق بڑھنے سے عاجز آ گئے ہیں۔ پروردگارا! ان

فَارْحَمْ أَنِيْنَ الْآنَّةِ، وَحَنِيْنَ
الْحَانَّةِ۔ اَللّٰهُمَّ فَارْحَمْ حَيْرَتَهَا
فِيْ مَذَاهِبِهَا، وَأَنِيْنَهَا فِيْ مَوَالِجِهَا۔
اَللّٰهُمَّ خَرَجْنَا إِلَيْكَ حِيْنَ اعْتَكَرَتْ
عَلَيْنَا حَدَابِيْرُ السِّنِيْنَ، وَ
أَخْلَفَتْنَا مَخَايِلُ الْجُوْدِ فَكُنْتَ
الرَّجَآءَ لِلْمُبْتَئِسِ، وَالْبَلَاغَ
لِلْمُلْتَمِسِ۔ نَدْعُوْكَ حِيْنَ
قَنَطَ الْأَنَامُ وَمُنِعَ الْغَمَامُ۔ وَ
هَلَكَ السَّوَامُ، أَنْ لَا تُؤَاخِذَنَا
بِأَعْمَالِنَا، وَلَا تَأْخُذَنَا بِذُنُوْبِنَا
وَانْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ
الْمُنْبَعِقِ، وَالرَّبِيْعِ الْمُغْدِقِ
وَالنَّبَاتِ الْمُوْنِقِ۔ سَحًّا وَابِلًا
تُحْيِيْ بِهٖ مَا قَدْ مَاتَ، وَتَرُدُّ
بِهٖ مَا قَدْ فَاتَ۔ اَللّٰهُمَّ سُقْيًا
مِنْكَ مُحْيِيَةً مُرْوِيَةً، تَامَّةً
عَامَّةً، طَيِّبَةً مُبَارَكَةً، هَنِيْئَةً
مَرِيْعَةً۔ زَاكِيًا نَبْتُهَا، ثَامِرًا
فَرْعُهَا، نَاضِرًا وَرَقُهَا، تُنْعِشُ
بِهَا الضَّعِيْفَ مِنْ عِبَادِكَ، وَتُحْيِيْ
بِهَا الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ۔ اَللّٰهُمَّ
سُقْيًا مِنْكَ تُعْشِبُ بِهَا نِجَادُنَا،

چیخنے والی بکریوں اور ان شوق بھرے لہجے میں پکارنے والے
اونٹوں پر رحم کر۔ خدایا! تو راستوں میں ان کی پریشانی اور
گھروں میں ان کی چیخ پکار پر ترس کھا۔ بارِ خدایا! جبکہ قحط سالی
کے لاغر اور نڈھال اونٹ ہماری طرف پلٹ پڑے ہیں۔ اور
بظاہر برسنے والی گھٹائیں آ کے بن برسے گزر گئیں تو ہم تیری
طرف نکل پڑے ہیں۔ تو ہی دُکھ درد کے ماروں کی آس ہے اور تو
ہی التجا کرنے والوں کا سہارا ہے۔ جبکہ لوگ بے آس ہو گئے اور
بادلوں کا اُٹھنا بند ہو گیا۔ اور مویشی بے جان ہو گئے تو ہم تجھ سے
دُعا کرتے ہیں کہ ہمارے اعمال کی وجہ سے ہماری گرفت نہ کر
اور ہمارے گناہوں کے سبب سے ہمیں (اپنے عذاب میں) نہ
دھر لے۔ اے اللہ! تو دھواں دار بارشوں والے ابر اور
چھاجوں پانی برسانے والی برکھا رُت اور نظروں میں کھپ
جانے والے ہریاول سے اپنے دامانِ رحمت کو ہم پر پھیلا دے۔
وہ موسلا دھار اور لگاتار اس طرح برسیں کہ اُن سے مری
ہوئی چیزوں کو تو زندہ کر دے اور گزری ہوئی بہاروں کو
پلٹا دے۔ خدایا! ایسی سیرابی ہو کہ جو (مُردہ زمینوں کو) زندہ
کرنے والی، سیراب بنانے والی، اور بھرپور برسنے والی، اور
سب جگہ پھیل جانے والی، اور پاکیزہ و بابرکت اور خوشگوار
و شاداب ہو۔ جس سے نباتات پھلنے پھولنے لگیں شاخیں
بار آور اور پتے ہرے بھرے ہو جائیں۔ اور جس سے تو اپنے
عاجز و زمین گیر بندوں کو سہارا دے کر اوپر اُٹھائے اور اپنے
مردہ شہروں کو زندگی بخش دے۔ اے اللہ! ایسی سیرابی
کہ جس سے ہمارے ٹیلے سبزہ پوش ہو جائیں اور ندی نالے بہہ

وَتَجرِيْ بِهَا وِهَادُنَا، وَيُخْصِبُ بِهَا جَنَابُنَا، وَتُقْبِلُ بِهَا ثِمَارُنَا وَتَعِيْشُ بِهَا مَوَاشِيْنَا وَتَنْدَى بِهَا أَقَاصِيْنَا، وَتَسْتَعِيْنُ بِهَا ضَوَاحِيْنَا مِنْ بَرَكَاتِكَ الْوَاسِعَةِ وَعَطَايَاكَ الْجَزِيْلَةِ عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُرْمِلَةِ، وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ. وَأَنْزِلْ عَلَيْنَا سَمَاءً مُخْضِلَةً مِدْرَارًا هَاطِلَةً. يُدَافِعُ الْوَدْقُ مِنْهَا الْوَدْقَ، وَيَحْفِزُ الْقَطْرُ مِنْهَا الْقَطْرَ غَيْرَ خُلَّبٍ بَرْقُهَا، وَلَا جَهَامٍ عَارِضُهَا، وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا، وَلَا شَفَّانٍ ذِهَابُهَا، حَتَّى يُخْصِبَ لِإِمْرَاعِهَا الْمُجْدِبُوْنَ، وَيَحْيَى بِبَرَكَتِهَا الْمُسْنِتُوْنَ، فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوْا، وَتَنْشُرُ رَحْمَتَكَ وَأَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيْدُ.

تَفْسِيْرُ مَا فِي هٰذِهِ الْخُطْبَةِ مِنَ الْغَرِيْبِ.

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (انْصَاحَتْ جِبَالُنَا) أَيْ تَشَقَّقَتْ مِنَ الْمُحُوْلِ، يُقَالُ: انْصَاحَ الثَّوْبُ إِذَا انْشَقَّ.

نکلیں۔ اور آس پاس کے اطراف سرسبز و شاداب ہو جائیں۔ اور پھل نکل آئیں اور چوپائے جی اُٹھیں اور دُور کی زمینیں بھی تر بتر ہو جائیں۔ اور کھلے میدان بھی اُس سے مدد پا سکیں اپنی پھیلنے والی برکتوں اور بڑی بڑی بخششوں سے جو تیری تباہ حال مخلوق اور بغیر چرواہے کے کھلے پھرنے والے حیوانوں پر ہیں۔ ہم پر ایسی بارش ہو جو پانی سے شرابور کر دینے والی اور موسلا دھار اور لگاتار برسنے والی ہو۔ اس طرح کہ بارشیں بارشوں سے ٹکرائیں اور بوندوں کو تیزی سے دھکیلیں (کہ تار بندھ جائے) اس کی بجلی دھوکا دینے والی نہ ہو اور نہ اُفق پر چھا جانے والی گھٹا پانی سے خالی ہو اور نہ سفید ابر کے ٹکڑے بکھرے بکھرے ہوں اور نہ صرف ہوا کے ٹھنڈے جھونکوں والی بوندا باندی ہو کر رہ جائے۔ (یوں برسا کہ) قحط کے مارے ہوئے اس کی سرسبزیوں سے خوشحال ہو جائیں۔ اور خشک سالی کی سختیاں جھیلنے والے اس کی برکتوں سے جی اُٹھیں۔ اور تو ہی وہ ہے جو لوگوں کے نااُمید ہو جانے کے بعد مینہ برساتا ہے اور اپنی رحمت کے دامن پھیلا دیتا ہے۔ اور تو ہی والی و وارث اور اچھی صفتوں والا ہے۔

سید رضی فرماتے ہیں کہ امیرالمومنینؑ کے اس ارشاد "انصاحت جبالنا" کے معنی یہ ہیں کہ پہاڑوں میں قحط سالی سے شگاف پڑ گئے ہیں۔ انصاح الثوب اس وقت کہا جاتا ہے کہ جب کپڑا پھٹ جائے اور انصاح النبت، صاح النبت اور صوّح النبت اس وقت

وَ يُقَالُ اَيْضًا: اِنْصَاحَ النَّبْتُ وَ صَاحَ وَصَوَّحَ اِذَا جَفَّ وَيَبِسَ.
وَقَوْلُهُ: (وَهَامَتْ دَوَابُّنَا) اَيْ عَطِشَتْ، وَالْهُيَامُ الْعَطَشُ.
وَقَوْلُهُ: (حَدَابِيرُ السِّنِيْنَ) جَمْعُ حِدْبَارٍ. وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِيْ اَنْضَاهَا السَّيْرُ، فَشَبَّهَ بِهَا السَّنَةَ الَّتِيْ فَشَا فِيْهَا الْجَدْبُ. قَالَ ذُوالرُّمَّةِ:

حَدَابِيْرُ مَا تَنْفَكُّ اِلَّا مُنَاخَةً
عَلَى الْخَسْفِ اَوْ نَرْمِيْ بِهَا بَلَدًا قَفْرًا

وَقَوْلُهُ: (وَلَا قَزَعٍ رَبَابُهَا) الْقَزَعُ الْقِطَعُ الصِّغَارُ الْمُتَفَرِّقَةُ مِنَ السَّحَابِ. وَقَوْلُهُ: (وَلَا شَفَّانٍ ذِهَابُهَا)، فَاِنَّ تَقْدِيْرَهُ: وَلَا ذَاتِ شَفَّانٍ ذِهَابُهَا. وَالشَّفَّانُ الرِّيْحُ الْبَارِدَةُ، وَالذِّهَابُ الْاَمْطَارُ اللَّيِّنَةُ. فَحَذَفَ ذَاتَ لِعِلْمِ السَّامِعِ بِهِ.

بولا جاتا ہے کہ جب سبزہ خشک ہو جائے اور بالکل سُوکھ جائے۔ اور ہامت دوابنا کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے چوپائے پیاسے ہو گئے ہیں۔ ہیام کے معنی پیاس کے ہوتے ہیں۔ اور حدابیر السّنین میں حدابیر حدبار کی جمع ہے جس کے معنی اُس اُونٹنی کے ہیں جسے سفروں نے لاغر اور نڈھال کر دیا ہو۔ چنانچہ حضرتؑ نے قحط زدہ سال کو اسی سفروں کی ماری ہوئی اونٹنی سے تشبیہ دی ہے۔

(عرب کے شاعر "ذوالرّمہ" نے کہا ہے:

یہ لاغر اور کمزور اُونٹنیاں ہیں کہ جو یا تو بس ہر سختی وصعوبت کو جھیل کر اپنی جگہ پر بیٹھی رہتی ہیں۔ اور یا یہ کہ ہم انھیں کسی بے آب و گیاہ جنگل کے سفر میں لے جاتے ہیں تو وہاں جاتی ہیں۔ اور قزع ربابہا میں قزع چھوٹی چھوٹی بکھری ہوئی بدلیوں کو کہتے ہیں۔ اور شفان ذہابہا میں شفان کے معنی ٹھنڈی ہواؤں کے ہیں۔ اور ذہاب ہلکی ہلکی بوندا باندی کو کہتے ہیں۔ اس سے مراد یہ ہے کہ ٹھنڈی ٹھنڈی ہواؤں والی پھوار۔ اور ذات کی لفظ جس کے معنی "والی" ہوتے ہیں۔ اس جگہ حذف کر دی ہے۔ اس لیے کہ سننے والا اسے خود ہی سمجھ سکتا ہے۔

---

۱۱۴ - وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَرْسَلَهُ دَاعِيًا اِلَى الْحَقِّ وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ، فَبَلَّغَ رِسَالَاتِ رَبِّهِ غَيْرَ وَانٍ وَلَا مُقَصِّرٍ،

خطبہ (۱۱۴)

اللہ نے آپؐ کو حق کی طرف بلانے والا اور مخلوق کی گواہی دینے والا بنا کر بھیجا۔ چنانچہ آپؐ نے اپنے پروردگار کے پیغاموں کو پہنچایا۔ نہ اُس میں کچھ سستی کی نہ کوتاہی۔

وَجَاهَدَ فِي اللهِ أَعْدَاءَهُ غَيْرَ وَاهِنٍ وَلَا مُعَذِّرٍ، إِمَامُ مَنِ اتَّقَى، وَبَصَرُ مَنِ اهْتَدَى.

مِنْهَا، وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ مِمَّا طُوِيَ عَنْكُمْ غَيْبُهُ، إِذًا لَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعُدَاتِ تَبْكُونَ عَلَى أَعْمَالِكُمْ، وَتَلْتَدِمُونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ. وَلَتَرَكْتُمْ أَمْوَالَكُمْ لَا حَارِسَ لَهَا وَلَا خَالِفَ عَلَيْهَا، وَلَهَمَّتْ كُلَّ امْرِئٍ مِنْكُمْ نَفْسُهُ، لَا يَلْتَفِتُ إِلَى غَيْرِهَا. وَلَكِنَّكُمْ نَسِيتُمْ مَا ذُكِّرْتُمْ، وَأَمِنْتُمْ مَا حُذِّرْتُمْ، فَتَاهَ عَنْكُمْ رَأْيُكُمْ، وَتَشَتَّتَ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ. وَلَوَدِدْتُ أَنَّ اللهَ فَرَّقَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأَلْحَقَنِي بِمَنْ هُوَ أَحَقُّ بِي مِنْكُمْ. قَوْمٌ وَاللهِ مَيَامِينُ الرَّأْيِ، مَرَاجِيحُ الْحِلْمِ، مَقَاوِيلُ بِالْحَقِّ، مَتَارِيكُ لِلْبَغْيِ. مَضَوْا قُدُمًا عَلَى الطَّرِيقَةِ، وَأَوْجَفُوا عَلَى الْمَحَجَّةِ. فَظَفِرُوا بِالْعُقْبَى الدَّائِمَةِ، وَالْكَرَامَةِ الْبَارِدَةِ.

اور اللہ کی راہ میں اس کے دشمنوں سے جہاد کیا جس میں نہ کمزوری دکھائی نہ حیلے بہانے کیے۔ وہ پرہیزگاروں کے امام اور ہدایت پانے والوں (کی آنکھوں) کے لیے بصارت

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے: جو چیزیں تم سے پردۂ غیب میں لپیٹ دی گئی ہیں اگر تم بھی انھیں جان لیتے، جس طرح میں جانتا ہوں، تو بلاشبہ تم اپنی بداعمالیوں پر روتے ہوئے اور اپنے نفسوں کا ماتم کرتے ہوئے اور اپنے مال ومتاع کو بغیر کسی نگہبان اور بغیر کسی نگہداشت کرنیوالے کے یونہی چھوڑ چھاڑ کر کھلے میدانوں میں نکل پڑتے۔ اور ہر شخص کو اپنے ہی نفس کی پڑی ہوتی۔ کسی اور کی طرف متوجہ ہی نہ ہوتا لیکن جو تمھیں یاد دلایا گیا تھا اسے تم بھول گئے اور جن چیزوں سے تمھیں ڈرایا گیا تھا، اس سے تم نڈر ہوگئے۔ اس طرح تمھارے خیالات بھٹک گئے اور تمھارے سارے امور درہم وبرہم ہوگئے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ اللہ میرے اور تمھارے درمیان جدائی ڈال دے، اور مجھے اُن لوگوں سے ملا دے، جو تم سے زیادہ میرے حق دار ہیں۔ خدا کی قسم! وہ ایسے لوگ ہیں، جن کے خیالات مبارک، اور عقلیں ٹھوس تھیں۔ وہ کھل کر حق بات کہنے والے اور سرکشی وبغاوت کو چھوڑنے والے تھے وہ قدم آگے بڑھا کر اللہ کی راہ پر ہو لیے، اور سیدھی راہ پر بے کھٹکے دوڑے چلے گئے۔ چنانچہ انھوں نے ہمیشہ رہنے والی آخرت اور عمدہ وپاکیزہ نعمتوں کو پا لیا۔ تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ تم پر بنی ثقیف کا ایک لڑکا تسلط پالے گا۔ وہ دراز قد ہوگا، اور بل

أَمَا وَاللهِ لَيُسَلَّطَنَّ عَلَيْكُمْ غُلَامُ ثَقِيفٍ الذَّيَّالُ الْمَيَّالُ يَأْكُلُ خَضِرَتَكُمْ وَيُذِيبُ شَحْمَتَكُمْ إِيهٍ أَبَا وَذَحَةَ۔

(أَقُولُ: اَلْوَذَحَةُ الْخُنْفَسَاءُ وَهٰذَا الْقَوْلُ يُومِئُ بِهِ إِلَى الْحَجَّاجِ، وَلَهُ مَعَ الْوَذَحَةِ حَدِيثٌ لَيْسَ هٰذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ)

کھا کر چلے گا۔ وہ تمھارے لیے تمام سبزہ زاروں کو چر جائے گا، اور تمھاری چربی (تک) پگھلا دے گا۔ ہاں اے ابو وذحہ کچھ اور!

سیّد رضی فرماتے ہیں کہ وذحہ کے معنی خنفساء[1] کے ہیں۔ آپؑ نے اپنے اس ارشاد سے حجّاج (ابنِ یوسف ثقفی) کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس کا خنفساء سے متعلق ایک واقعہ ہے جس کے بیان کرنے کا یہ محل نہیں۔

---

[1] اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حجاج ایک دن نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہوا، تو خنفساء اس کی طرف بڑھا۔ حجّاج نے ہاتھ بڑھا کر اُسے روکنا چاہا مگر اس نے اسے کاٹ لیا۔ جس سے اس کے ہاتھ پر ورم آگیا۔ اور آخر اس کے اثر سے اس کی موت واقع ہوئی۔

• ابن ابی الحدید نے لکھا ہے کہ وذحہ اس گوبر کو کہتے ہیں جو کسی حیوان کی دُم پر لگا رہ گیا ہو۔ اور اس کنیت سے مقصود اس کی تذلیل ہے۔

خطبہ (۱۱۵)

۱۱۵۔ وَمِنْ كَلَامٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

فَلَا أَمْوَالَ بَذَلْتُمُوهَا لِلَّذِي رَزَقَهَا، وَلَا أَنْفُسَ خَاطَرْتُمْ بِهَا لِلَّذِي خَلَقَهَا۔ تَكْرُمُونَ بِاللهِ عَلَى عِبَادِهِ، وَلَا تُكْرِمُونَ اللهَ فِي عِبَادِهِ۔ فَاعْتَبِرُوا بِنُزُولِكُمْ مَنَازِلَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، وَانْقِطَاعِكُمْ عَنْ أَوْصَلِ إِخْوَانِكُمْ۔

جس نے تم کو مال و متاع بخشا ہے اس کی راہ میں تم اُسے صرف نہیں کرتے اور نہ اپنی جانوں کو اُس کے لیے خطرہ میں ڈالتے ہو جس نے ان کو پیدا کیا ہے۔ تم نے اللہ کی وجہ سے بندوں میں عزت و آبرو پائی ہے لیکن اس کے بندوں کے ساتھ حسن سلوک کر کے اس کا احترام و اکرام نہیں کرتے۔ جن مکانات میں اگلے لوگ آباد تھے ان میں اب تم مقیم ہوتے ہو۔ اور قریب سے قریب بھائی گزر جاتے اور تم رہ جاتے ہو۔ اس سے عبرت حاصل کرو۔

١١٦- وَمِنْ كَلامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلامُ.

أَنْتُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى الْحَقِّ، وَالْإِخْوَانُ فِي الدِّينِ، وَالْجُنَنُ يَوْمَ الْبَأْسِ، وَالْبِطَانَةُ دُونَ النَّاسِ. بِكُمْ أَضْرِبُ الْمُدْبِرَ، وَأَرْجُو طَاعَةَ الْمُقْبِلِ. فَأَعِينُونِي بِمُنَاصَحَةٍ خَلِيَّةٍ مِنَ الْغِشِّ، سَلِيمَةٍ مِنَ الرَّيْبِ. فَوَاللّٰهِ إِنِّي لَأَوْلَى النَّاسِ بِالنَّاسِ.

خطبہ (۱۱۶)

تم حق کے قائم کرنے میں (میرے) ناصر و مددگار ہو، اور دین میں (ایک دوسرے کے) بھائی بھائی ہو۔ اور سختیوں میں (میری) سپر ہو، اور تمام لوگوں کو چھوڑ کر تم ہی میرے راز دار ہو۔ تمھاری مدد سے رُوگردانی کرنے والے پر میں تلوار چلاتا ہوں اور پیشقدمی کرنے والے کی اطاعت کی توقع رکھتا ہوں۔ ایسی خیر خواہی کے ساتھ میری مدد کرو کہ جس میں دھوکا فریب نہ ہو، اور شک و بدگمانی کا اس تک گزر نہ ہو اسلیے کہ میں ہی لوگوں (کی امامت) کے لیے سب سے زیادہ اولیٰ و مقدم ہوں۔

١١٧- وَمِنْ كَلامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلامُ.

وَقَدْ جَمَعَ النَّاسَ وَحَضَّهُمْ عَلَى الْجِهَادِ فَسَكَتُوا مَلِيًّا.

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ ......

أَمُخْرَسُونَ أَنْتُمْ؟ فَقَالَ قَوْمٌ مِنْهُمْ:- يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ سِرْتَ سِرْنَا مَعَكَ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلامُ مَا بَالُكُمْ لَا سُدِّدْتُمْ لِرُشْدٍ، وَلَا هُدِيتُمْ لِقَصْدٍ. أَفِي مِثْلِ هٰذَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَخْرُجَ؟ إِنَّمَا يَخْرُجُ فِي مِثْلِ هٰذَا رَجُلٌ مِمَّنْ أَرْضَاهُ مِنْ شُجْعَانِكُمْ وَذَوِي بَأْسِكُمْ، وَلَا يَنْبَغِي لِي

خطبہ (۱۱۷)

امیر المومنین علیہ السلام نے لوگوں کو جمع کیا اور انھیں جہاد پر آمادہ کرنا چاہا تو وہ لوگ دیر تک چپ رہے، تو آپؑ نے فرمایا، تمھیں کیا ہوگیا ہے۔ کیا تم گونگے ہوگئے ہو؟ تو ایک گروہ نے کہا کہ اے امیر المومنینؑ اگر آپ چلیں، تو ہم بھی آپؑ کے ہمراہ چلیں گے۔ جس پر حضرت نے فرمایا:۔

تمھیں کیا ہوگیا ہے۔ تمھیں ہدایت کی توفیق نہ ہو اور نہ سیدھی راہ دیکھنا نصیب ہو۔ کیا ایسے حالات میں میں ہی نکلوں۔ اس وقت تو تمھارے جوانمردوں اور طاقتوروں میں سے جس شخص کو میں پسند کروں گا اُسے جانا چاہیے میرے لیے مناسب نہیں کہ میں لشکر، شہر، بیت المال، زمین کے خراج کی فراہمی، مسلمانوں کے مقدمات کا تصفیہ اور مطالبہ کرنے والوں

أَنْ أَدَعَ الْجُنْدَ وَالْمِصْرَ وَبَيْتَ الْمَالِ وَجِبَايَةَ الْأَرْضِ وَالْقَضَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّظَرَ فِي حُقُوقِ الْمُطَالِبِينَ، ثُمَّ أَخْرُجَ فِي كَتِيبَةٍ أَتْبَعُ أُخْرَى أَتَقَلْقَلُ تَقَلْقُلَ الْقِدْحِ فِي الْجَفِيرِ الْفَارِغِ، وَإِنَّمَا أَنَا قُطْبُ الرَّحَى تَدُورُ عَلَيَّ وَأَنَا بِمَكَانِي، فَإِذَا فَارَقْتُهُ اسْتَحَارَ مَدَارُهَا وَاضْطَرَبَ ثِفَالُهَا هَذَا لَعَمْرُ اللهِ الرَّأْيُ السُّوءُ وَاللهِ لَوْلَا رَجَائِي الشَّهَادَةَ عِنْدَ لِقَائِي الْعَدُوَّ وَلَوْ قَدْ حُمَّ لِي لِقَاؤُهُ. لَقَرَّبْتُ رِكَابِي، ثُمَّ شَخَصْتُ عَنْكُمْ فَلَا أَطْلُبُكُمْ مَا اخْتَلَفَ جَنُوبٌ وَشَمَالٌ. إِنَّهُ لَا غَنَاءَ فِي كَثْرَةِ عَدَدِكُمْ مَعَ قِلَّةِ اجْتِمَاعِ قُلُوبِكُمْ. لَقَدْ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ الَّتِي لَا يَهْلِكُ عَلَيْهَا إِلَّا هَالِكٌ، مَنِ اسْتَقَامَ فَإِلَى الْجَنَّةِ وَمَنْ زَلَّ فَإِلَى النَّارِ.

کے حقوق کی دیکھ بھال چھوڑ دوں، اور لشکر لیے ہوئے دوسرے لشکر کے پیچھے نکل کھڑا ہوں۔ اور جس طرح خالی ترکش میں بے پیکان کا تیر ہلتا جلتا ہے۔ جنبش کھاتا رہوں، میں چکی کے اندر کا وہ قطب ہوں کہ جس پر وہ گھومتی ہے جب تک میں اپنی جگہ پر ٹھہرا رہوں۔ اور اگر میں نے اپنا مقام چھوڑ دیا، تو اس کے گھومنے کا دائرہ متزلزل ہو جائے گا۔ اور اس کا نیچے والا پتھر بھی بے ٹھکانے ہو جائے گا۔ خدا کی قسم! یہ بہت برا مشورہ ہے۔ قسم بخدا! اگر دشمن کا مقابلہ کرنے سے مجھے شہادت کی امید نہ ہو جبکہ وہ مقابلہ میرے لیے مقدر ہو چکا ہو، تو میں اپنی سواریوں کو (سوار ہونے کے لیے) قریب کر لیتا، اور تمھیں چھوڑ چھاڑ کر نکل جاتا۔ اور جب تک جنوبی و شمالی ہوائیں چلتی رہتیں، تمھیں کبھی طلب نہ کرتا۔ تمھارے شمار میں زیادہ ہونے سے کیا فائدہ! جبکہ تم یک دل نہیں ہو پاتے۔ میں نے تمھیں صحیح راستے پر لگایا ہے، کہ جس میں ایسا ہی شخص تباہ و برباد ہو گا، جو خود اپنے لیے ہلاکت کا سامان کیے بیٹھا ہو۔ اور جو اس راہ پر جما رہے گا وہ جنت کی طرف، اور جو پھسل جائے گا وہ دوزخ کی جانب بڑھے گا۔

۱؎ جنگِ صفین کے بعد جب معاویہ کی فوجوں نے آپ کے مختلف علاقوں پر حملے شروع کر دیے تو ان کی روک

مقام کے لیے آپ نے عراقیوں سے کہا لیکن انھوں نے ٹالنے کے لیے یہ عذر تراشا کہ اگر آپ فوج کے ہمراہ چلیں تو ہم بھی چلنے کو تیار ہیں۔ جس پر حضرت نے یہ خطبہ ارشاد فرمایا۔ اور اپنی مجبوریوں کو واضح کیا کہ اگر میں چلوں، تو مملکت کا نظم و ضبط برقرار نہیں رہ سکتا۔ اور اس عالم میں کہ دشمن کے حملے چاروں طرف سے شروع ہو چکے ہیں۔ مرکز کو خالی رکھنا مصلحت کے خلاف ہے۔ مگر اُن لوگوں سے کیا توقع کی جاسکتی تھی جنھوں نے صفین کی فتح کو شکست سے بدل کر ان حملوں کا دروازہ کھول دیا ہو۔

۱۱۸۔ وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔

تَاللّٰهِ لَقَدْ عُلِّمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ، وَإِتْمَامَ الْعِدَاتِ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ۔ وَعِنْدَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَبْوَابُ الْحُكْمِ وَضِيَاءُ الْأَمْرِ۔ أَلَا وَإِنَّ شَرَائِعَ الدِّينِ وَاحِدَةٌ، وَسُبُلَهُ قَاصِدَةٌ۔ مَنْ أَخَذَ بِهَا لَحِقَ وَغَنِمَ، وَمَنْ وَقَفَ عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ۔ اعْمَلُوا لِيَوْمٍ تُذْخَرُ لَهُ الذَّخَائِرُ، وَتُبْلَى فِيهِ السَّرَائِرُ۔ وَمَنْ لَا يَنْفَعُهُ حَاضِرُ لُبِّهِ فَعَازِبُهُ عَنْهُ أَعْجَزُ، وَغَائِبُهُ أَعْوَزُ۔ وَاتَّقُوا نَاراً حَرُّهَا شَدِيدٌ، وَقَعْرُهَا بَعِيدٌ، وَحِلْيَتُهَا حَدِيدٌ، وَشَرَابُهَا صَدِيدٌ۔ أَلَا وَإِنَّ اللِّسَانَ الصَّالِحَ يَجْعَلُهُ اللّٰهُ تَعَالَى لِلْمَرْءِ فِي النَّاسِ، خَيْرٌ لَهُ مِنَ الْمَالِ يُورِثُهُ مَنْ لَا يَحْمَدُهُ۔

خطبہ (۱۱۸)

خدا کی قسم! مجھے پیغاموں کے پہنچانے، وعدوں کے پورا کرنے اور آیتوں کی صحیح تاویل بیان کرنے کا خوب علم ہے اور ہم اہل بیتؑ (نبوت) کے پاس علم و معرفت کے دروازے اور شریعت کی روشن راہیں ہیں۔ آگاہ رہو کہ دین کے تمام قوانین کی روح ایک اور اس کی راہیں سیدھی ہیں۔ جو ان پر ہو لیا وہ منزل تک پہنچ گیا اور بہرہ یاب ہوا۔ اور جو ٹھہرا رہا۔ وہ گمراہ رہا اور (آخر کار) نادم و پشیمان ہوا۔ اس دن کے لیے عمل کرو کہ جس کے لیے ذخیرے فراہم کیے جاتے ہیں اور جس میں نیتوں کو جانچا جائے گا۔ جسے اپنی ہی عقل فائدہ نہ پہنچائے کہ جو اس کے پاس موجود ہے، تو (دوسروں) کی عقلیں کہ جو اس سے دُور اور اوجھل ہیں فائدہ رسانی سے بہت عاجز و قاصر ہوں گی (دوزخ) کی آگ سے ڈرو کہ جس کی تپش تیز اور گہرائی بہت زیادہ ہے اور جہاں پہننے کو لوہے کے زیور اور پینے کو پیپ بھرا لہو ہے۔ ہاں جس شخص کا ذکر خیر لوگوں میں خدا برقرار رکھے وہ اس کے لیے اس مال سے کہیں بہتر ہے جس کا ایسوں کو وارث بنا جاتا ہے جو اس کو سراہتے تک نہیں۔

ے اگر انسان جیتے جاگتے اپنے اختیار سے کسی کو کچھ دے جائے تو لینے والا اس کا احسان مند ہوتا ہے۔ لیکن جو مال مجبوری سے چھن جائے، تو چھین لینے والا اپنے کو اس کا زیر بارِ احسان نہیں سمجھتا اور نہ اسے سراہتا ہے۔ یہی حالت مرنے والے کی ہوتی ہے کہ اُس کے ورثا بھی سمجھتے ہیں کہ وہ جو کچھ چھوڑ گیا ہے وہ ہمارا حق تھا کہ جو ہمیں ملنا چاہیئے تھا۔ اس میں اس کا احسان ہی کیا کہ اسے سراہا جائے۔ لیکن اسی مال سے اگر وہ کوئی اچھا کام کر جاتا تو دنیا میں اس کا نام بھی رہتا، اور دُنیا والے اُس کی تحسین و آفرین بھی کرتے ؎

خنک کسے کہ پس از وے حدیثِ خیر کنند — کہ جز حدیث نمے ماند از بنی آدم!

۱۱۹۔ وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.
وَقَدْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ:۔ نَهَيْتَنَا عَنِ الْحُكُومَةِ ثُمَّ أَمَرْتَنَا بِهَا فَمَا نَدْرِي أَيُّ الْأَمْرَيْنِ أَرْشَدُ؟ فَصَفَقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى ثُمَّ قَالَ:۔

هٰذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْعُقْدَةَ۔ أَمَا وَاللّٰهِ لَوْ أَنِّي حِينَ أَمَرْتُكُمْ بِمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ حَمَلْتُكُمْ عَلَى الْمَكْرُوهِ الَّذِي يَجْعَلُ اللّٰهُ فِيهِ خَيْرًا، فَإِنِ اسْتَقَمْتُمْ هَدَيْتُكُمْ، وَإِنِ اعْوَجَجْتُمْ قَوَّمْتُكُمْ، وَإِنْ أَبَيْتُمْ تَدَارَكْتُكُمْ لَكَانَتِ الْوُثْقَى، وَلٰكِنْ بِمَنْ وَإِلَى مَنْ؟ أُرِيدُ أَنْ أُدَاوِيَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ دَائِي كَنَاقِشِ الشَّوْكَةِ بِالشَّوْكَةِ وَهُوَ

خطبہ (۱۱۹)

حضرتؑ کے اصحاب میں سے ایک شخص اُٹھ کر آپؑ کے سامنے آیا اور کہا کہ یا امیر المومنینؑ پہلے تو آپ نے ہمیں تحکیم سے روکا اور پھر اس کا حکم بھی دے دیا۔ نہیں معلوم کہ ان دونوں باتوں میں سے کون سی بات زیادہ صحیح ہے۔ (یہ سُن کر حضرتؑ نے اپنے ہاتھ پر ہاتھ مارا اور فرمایا، جس نے عہد وفا کو توڑ دیا ہو اس کی یہی پاداش ہوا کرتی ہے۔ خدا کی قسم! جب میں نے تمھیں تحکیم کے مان لینے کا حکم دیا تھا۔ اگر اسی امرِ ناگوار (جنگ) پر تمھیں ٹھہرائے رکھتا کہ جس میں اللہ تمھارے لیے بہتری ہی کرتا۔ چنانچہ تم اس پر جمے رہتے، تو میں تمھیں سیدھی راہ پر لے چلتا۔ اگر ٹیڑھے ہوتے تو تمھیں سیدھا کر دیتا۔ اور اگر انکار کرتے تو تمھارا تدارک کرتا، تو بلا شبہ یہ ایک مضبوط طریق کار ہوتا۔ لیکن کس کی مدد سے، اور کس کے بھروسے پر؟ میں تم سے اپنا چارہ چاہتا تھا اور تم ہی میرا مرض نکلے۔ جیسے کانٹے کو کانٹے سے نکالنے والا کہ

يَعْلَمُ اَنَّ صَلَاحَهَا مَعَهَا. اَللّٰهُمَّ قَدْ مَلَّتْ اَطِبَّاءُ هٰذَا الدَّاءِ الدَّوِيِّ، وَكَلَّتِ النَّزَعَةُ بِاَشْطَانِ الرَّكِيِّ. اَيْنَ الْقَوْمُ الَّذِيْنَ دُعُوْا اِلَى الْاِسْلَامِ فَقَبِلُوْهُ، وَقَرَؤُوا الْقُرْآنَ فَاَحْكَمُوْهُ. وَهِيْجُوْا اِلَى الْقِتَالِ فَوَلِهُوْا وَلَهَ اللِّقَاحِ اِلٰى اَوْلَادِهَا، وَسَلَبُوا السُّيُوْفَ اَغْمَادَهَا. وَاَخَذُوْا بِاَطْرَافِ الْاَرْضِ زَحْفًا زَحْفًا وَصَفًّا صَفًّا. بَعْضٌ هَلَكَ وَبَعْضٌ نَجَا. لَا يُبَشَّرُوْنَ بِالْاَحْيَاءِ، وَلَا يُعَزَّوْنَ عَنِ الْمَوْتٰى. مُرْهُ الْعُيُوْنِ مِنَ الْبُكَاءِ، خُمْصُ الْبُطُوْنِ مِنَ الصِّيَامِ. ذُبُلُ الشِّفَاهِ مِنَ الدُّعَاءِ. صُفْرُ الْاَلْوَانِ مِنَ السَّهَرِ. عَلٰى وُجُوْهِهِمْ غَبَرَةُ الْخَاشِعِيْنَ. اُولٰٓئِكَ اِخْوَانِيَ الذَّاهِبُوْنَ. فَحَقَّ لَنَا اَنْ نَظْمَاَ اِلَيْهِمْ وَنَعَضَّ الْاَيْدِيَ عَلٰى فِرَاقِهِمْ. اِنَّ الشَّيْطَانَ يُسَنِّيْ لَكُمْ طُرُقَهُ، وَيُرِيْدُ اَنْ يَحُلَّ دِيْنَكُمْ عُقْدَةً عُقْدَةً، وَيُعْطِيَكُمْ بِالْجَمَاعَةِ الْفُرْقَةَ وَبِالْفُرْقَةِ الْفِتْنَةَ فَاصْدِفُوْا

وہ جانتا ہے کہ یہ بھی اسی کی طرف جھکے گا، خدایا اس موذی مرض سے چارہ گر عاجز آگئے ہیں اور اس کنوئیں کی رسّیاں کھینچنے والے تھک کر بیٹھ گئے ہیں۔ وہ لوگ کہاں ہیں کہ جنھیں اسلام کی طرف دعوت دی گئی، تو انھوں نے اسے قبول کر لیا اور قرآن کو پڑھا۔ تو اس پر عمل بھی کیا۔ جہاد کے لیے انھیں اُبھارا گیا، تو اس طرح شوق سے بڑھے، جیسے دودھ دینے والی اُونٹنیاں اپنے بچوں کی طرف۔ انھوں نے تلواروں کو نیاموں سے نکال لیا، اور دستہ بدستہ اور صف بصف بڑھتے ہوئے زمین کے اطراف پر قابو پا لیا۔ (ان میں سے) کچھ مر گئے کچھ بچ گئے۔ نہ زندہ رہنے والوں کے مژدہ سے وہ خوش ہوتے ہیں اور نہ مرنے والوں کی تعزیت سے متاثر ہوتے ہیں۔ رونے سے اُن کی آنکھیں سفید، رُوزوں سے اُن کے پیٹ لاغر، دعاؤں سے ان کے ہونٹ خشک اور جاگنے سے اُن کے رنگ زرد ہو گئے تھے اور فروتنی و عاجزی کرنیوالوں کی طرح اُن کے چہرے خاک آلودہ رہتے تھے۔ یہ میرے وہ بھائی تھے (جو دُنیا سے) گزر گئے۔ اب ہم حق بجانب ہیں اگر ان کی دید کے پیاسے ہوں اور ان کے فراق میں اپنی بوٹیاں کاٹیں۔ بیشک تمھارے لیے شیطان نے اپنی راہیں آسان کر دی ہیں وہ چاہتا ہے کہ تمھارے دین کی ایک ایک گرہ کھول دے اور تم میں یکجائی کے بجائے پھوٹ ڈلوائے۔ تم اس کے وسوسوں اور جھاڑ پھونک سے منہ

عَنْ نَزَغَاتِهٖ وَ نَفَثَاتِهٖ۔ وَاقْبَلُوا النَّصِيحَةَ مِمَّنْ اَهْدَاهَا اِلَيْكُمْ وَاعْقِلُوهَا عَلٰى اَنْفُسِكُمْ۔

موڑے رہو۔ اور نصیحت کی پیش کش کرنے والے کا ہدیہ قبول کرو، اور اپنے نفسوں میں اس کی گرہ باندھ لو۔

ك امیر المومنین ؑ کے پرچم کے نیچے جنگ کرنے والے گو آپ ہی کی جماعت میں شمار ہوتے تھے مگر جن کی آنکھوں میں آنسو، چہروں پر زردی، زبانوں پر قرآنی نغمہ، دلوں میں ایمانی ولولہ، پیروں میں ثبات و قرار روح میں عزم و ہمت اور نفس میں صبر و استقامت کا جوہر ہوتا تھا، انہی کو صحیح معنوں میں شیعیان علی کہا جاسکتا ہے۔ اور یہی وہ لوگ تھے، جن کی جدائی میں امیر المومنین کے دل کی بیتابیاں آہ بن کر زبان سے نکل رہی ہیں، اور آتش فراق کے لوکے قلب و جگر کو پھونکے دے رہے ہیں۔ یہ وہ لوگ تھے جو دیوانہ وار موت کی طرف لپکتے تھے، اور بچ رہنے پر انھیں مسرت و شادمانی نہ ہوتی تھی۔ بلکہ ان کے دل کی آواز یہ ہوتی تھی، کہ

شرمندہ ماندہ ایم کہ چرا زندہ ماندہ ایم

جس انسان میں ان صفات کی تھوڑی بہت جھلک ہوگی، وہی شیعۂ آل محمد (علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام)، اور شیعۂ علی علیہ السلام کہلا سکتا ہے۔ ورنہ یہ ایک ایسا لفظ ہوگا جو اپنے معنی کو کھو چکا ہو اور بے محل استعمال ہونے کی وجہ سے اپنی عظمت کو گنوا چکا ہو۔ چنانچہ روایت میں ہے کہ امیر المومنین ؑ نے ایک جماعت کو اپنے دروازہ پر دیکھا، تو قنبر سے پوچھا کہ یہ کون ہیں؟ قنبر نے کہا یا امیر المومنین ؑ یہ آپ کے شیعہ ہیں۔ یہ سنکر حضرت ؑ کی پیشانی پر بل آیا، اور فرمایا مالی ولا اری فیھم سیماء الشیعۃ" کیا وجہ ہے کہ یہ شیعہ کہلاتے ہیں، اور ان میں شیعوں کی کوئی بھی علامت نظر نہیں آتی"۔ اس پر قنبر نے دریافت کیا کہ شیعوں کی علامت کیا ہوتی ہے؟ تو حضرت ؑ نے جواب میں فرمایا۔

خمص البطون من الطوی یبس الشفاہ من الظماء عمش العیون من البکاء

بھوک سے ان کے پیٹ لاغر، پیاس سے ان کے ہونٹ خشک اور رونے سے ان کی آنکھیں بے رونق ہوگئی ہوتی ہیں۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

قَالَهُ لِلْخَوَارِجِ وَقَدْ خَرَجَ إِلَى مُعَسْكَرِهِمْ وَهُمْ مُقِيمُونَ عَلَى إِنْكَارِ الْحُكُومَةِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَكُلُّكُمْ شَهِدَ مَعَنَا صِفِّينَ؟ فَقَالُوا: مِنَّا مَنْ شَهِدَ وَمِنَّا مَنْ لَمْ يَشْهَدْ: قَالَ فَامْتَازُوا فِرْقَتَيْنِ فَلْيَكُنْ مَنْ شَهِدَ صِفِّينَ فِرْقَةً وَمَنْ لَمْ يَشْهَدْهَا فِرْقَةً حَتَّى أُكَلِّمَ كُلًّا مِنْكُمْ بِكَلَامِهِ وَنَادَى النَّاسَ فَقَالَ: أَمْسِكُوا عَنِ الْكَلَامِ، وَأَنْصِتُوا لِقَوْلِي، وَأَقْبِلُوا بِأَفْئِدَتِكُمْ إِلَيَّ، فَمَنْ نَشَدْنَاهُ شَهَادَةً فَلْيَقُلْ بِعِلْمِهِ فِيهَا:۔ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ (مِنْهُ)

خطبہ نمبر ۱۲۰

جب خوارج تحکیم کے نہ ماننے پر اڑ گئے، تو حضرت ان کے پڑاؤ کی طرف تشریف لے گئے اور ان سے فرمایا:۔

کیا تم سب کے سب ہمارے ساتھ صفین میں موجود تھے؟ انھوں نے کہا کہ ہم میں سے کچھ تھے اور کچھ نہیں تھے تو حضرت نے فرمایا۔ کہ پھر تم دو گروہوں میں الگ الگ ہو جاؤ ایک وہ جو صفین میں موجود تھا اور ایک وہ جو وہاں موجود نہ تھا، تاکہ میں ہر ایک سے جو گفتگو اس سے مناسب ہو وہ کروں اور لوگوں سے پکار کر کہا:۔ کہ بس اب (آپس میں) بات چیت نہ کرو۔ اور خاموشی سے میری بات سنو اور دل سے توجہ کرو اور جس سے ہم گواہی طلب کریں وہ اپنے علم کے مطابق (جوں کی توں) گواہی دے پھر حضرت نے ان لوگوں سے ایک طویل گفتگو فرمائی۔

أَلَمْ تَقُولُوا عِنْدَ رَفْعِهِمُ الْمَصَاحِفَ حِيلَةً وَغِيلَةً وَمَكْرًا وَخَدِيعَةً:۔

إِخْوَانُنَا وَأَهْلُ دَعْوَتِنَا، اسْتَقَالُونَا وَاسْتَرَاحُوا إِلَى

من جملہ اس کے یہ فرمایا کہ جب ان لوگوں نے حیلہ و مکر اور جعل و فریب سے قرآن (نیزوں پر) اٹھائے تھے تو کیا تم نے نہیں کہا تھا کہ۔

وہ ہمارے بھائی بند اور ہمارے ساتھ اسلام کی دعوت قبول کرنے والے ہیں اب چاہتے ہیں کہ ہم جنگ

كِتَابِ اللهِ سُبْحَانَهُ فَالرَّأْيُ
الْقَبُولُ مِنْهُمْ وَالتَّنْفِيسُ عَنْهُمْ
فَقُلْتُ لَكُمْ: هٰذَا أَمْرٌ ظَاهِرُهُ
إِيمَانٌ وَبَاطِنُهُ عُدْوَانٌ، وَ
أَوَّلُهُ رَحْمَةٌ وَآخِرُهُ نَدَامَةٌ:
فَأَقِيمُوا عَلَى شَأْنِكُمْ وَالْزَمُوا
طَرِيقَتَكُمْ، وَعَضُّوا عَلَى الْجِهَادِ
بِنَوَاجِذِكُمْ، وَلَا تَلْتَفِتُوا إِلَى
نَاعِقٍ نَعَقَ: إِنْ أُجِيبَ أَضَلَّ
وَإِنْ تُرِكَ ذَلَّ. وَقَدْ كَانَتْ
هٰذِهِ الْفَعْلَةُ، وَقَدْ رَأَيْتُكُمْ
أَعْطَيْتُمُوهَا وَاللهِ لَئِنْ أَبَيْتُهَا
مَا وَجَبَتْ عَلَيَّ فَرِيضَتُهَا، وَ
لَا حَمَّلَنِي اللهُ ذَنْبَهَا. وَوَاللهِ
إِنْ جِئْتُهَا إِنِّي لَلْمُحِقُّ الَّذِي
يُتَّبَعُ، وَإِنَّ الْكِتَابَ لَمَعِي.
مَا فَارَقْتُهُ مُذْ صَحِبْتُهُ. فَلَقَدْ
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَإِنَّ الْقَتْلَ لَيَدُورُ
عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبْنَاءِ وَالْإِخْوَانِ
وَالْقَرَابَاتِ، فَمَا نَزْدَادُ
عَلَى كُلِّ مُصِيبَةٍ وَشِدَّةٍ إِلَّا
إِيمَاناً، وَمُضِيّاً عَلَى الْحَقِّ،

سے ہاتھ اٹھا لیں اور وہ اللہ سبحانہ کی کتاب پر سمجھوتہ کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے ہیں۔ صحیح رائے یہ ہے کہ ان کی بات مان لی جائے اور ان کی گلو خلاصی کی جائے، تو میں نے تم سے کہا تھا کہ اس چیز کے باہر ایمان اور اندر کینہ و عناد ہے اس کی ابتدا رشفقت و مہربانی اور نتیجہ ندامت و پشیمانی ہے لہٰذا تم اپنے رویہ پر ٹھہرے رہو اور اپنی راہ پر مضبوطی سے جمے رہو۔ اور جہاد کے لیے اپنے دانتوں کو بھینچ لو اور اس ۲ چلانے والے کی طرف دھیان نہ دو کہ اگر اس کی آواز پر لبیک کہی گئی تو یہ گمراہ کرے گا اور اگر اسے یوں ہی رہنے دیا جائے تو ذلیل ہو کر رہ جائے گا (لیکن، جب تحکیم کی صورت انجام پا گئی تو میں تمہیں دیکھ رہا تھا کہ تم ہی اس پر رضامندی دینے والے تھے۔ خدا کی قسم اگر میں نے اس سے انکار کر دیا ہوتا تو مجھ پر اس کا کوئی فریضہ واجب نہ ہوتا اور نہ اللہ مجھ پر اس (کے ترک) کا گناہ عائد کرتا اور قسم بخدا اگر میں اس کی طرف بڑھا تو اس صورت میں بھی میں ہی وہ حق پرست ہوں جس کی پیروی کی جانا چاہیے اور کتاب خدا میرے ساتھ ہے اور جب سے میرا اس کا ساتھ ہوا ہے میں اس سے الگ نہیں ہوا ہم (جنگوں میں) رسول اللہ صلے اللہ علیہ و آلہ کے ساتھ تھے۔ اور قتل ہونے والے وہی تھے جو ایک دوسرے کے باپ، بیٹے، بھائی اور رشتہ دار ہوتے تھے لیکن ہر مصیبت اور سختی میں ہمارا ایمان بڑھتا تھا اور حق کی پیروی اور دین کی اطاعت میں زیادتی ہوتی

وَتَسْلِيمًا لِلْاَمْرِ وَصَبْرًا عَلٰى مَضَضِ الْجِرَاحِ، وَلٰكِنَّا اِنَّمَا اَصْبَحْنَا نُقَاتِلُ اِخْوَانَنَا فِي الْاِسْلَامِ عَلٰى مَا دَخَلَ فِيهِ مِنَ الزَّيْغِ وَالْاِعْوِجَاجِ وَالشُّبْهَةِ وَالتَّاْوِيلِ فَاِذَا طَمِعْنَا فِي خَصْلَةٍ يَلُمُّ اللّٰهُ بِهَا شَعَثَنَا وَنَتَدَانٰى بِهَا اِلَى الْبَقِيَّةِ فِيمَا بَيْنَنَا رَغِبْنَا فِيهَا وَاَمْسَكْنَا عَمَّا سِوَاهَا.

اور زخموں کی ٹیسوں پر صبر میں اضافہ ہوتا تھا۔ مگر اب ہم کو ان لوگوں سے کہ جو اسلام کی رُو سے ہمارے بھائی کہلاتے ہیں جنگ کرنا پڑ گئی ہے، چونکہ (ان کی وجہ سے) اس میں گمراہی کجی اشتباہات اور غلط سلط تاویلات داخل ہو گئے ہیں تو جب ہمیں کوئی ایسا ذریعہ نظر آئے کہ جس سے (ممکن ہے) اللہ ہماری پریشانیوں کو دُور کرے اور اس کی وجہ سے ہمارے درمیان جو باقی ماندہ (لگاؤ) رہ گیا ہے اس کی طرف بڑھتے ہوئے ایک دوسرے سے قریب ہوں تو ہم اسی کے خواہشمند رہیں گے اور کسی دوسری صورت سے جو اس کے خلاف ہو ہاتھ روک لیں گے۔

ل ابن ابی الحدید نے لکھا ہے کہ یہ خطبہ تین ایسے ٹکڑوں پر مشتمل ہے جو ایک دوسرے سے غیر مرتبط ہیں۔ چونکہ علامہ سید رضی حضرت کے خطبوں کا کچھ حصہ منتخب کرتے تھے اور کچھ درج نہ کرتے تھے جس سے سلسلۂ کلام ٹوٹ جاتا تھا اور ربط برقرار نہ رہتا تھا چنانچہ ایک ٹکڑا ان ترک ذل پر اور دوسرا وصبرا علی مضض الجراح پر ختم ہوتا ہے اور تیسرا آخر کلام تک ہے۔

ل اس سے معاویہ یا عمرو بن عاص مراد ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۲۱

قَالَهٗ لِاَصْحَابِهٖ فِي سَاحَةِ الْحَرْبِ وَاَيُّ امْرِئٍ مِّنْكُمْ اَحَسَّ مِنْ نَّفْسِهٖ رِبَاطَةَ جَاْشٍ عِنْدَ اللِّقَاءِ وَرَاٰى مِنْ اَحَدٍ مِّنْ اِخْوَانِهٖ فَشَلًا فَلْيَذُبَّ عَنْ اَخِيهِ بِفَضْلِ نَجْدَتِهٖ

جنگ کے میدان میں اپنے اصحاب سے فرمایا۔

تم میں سے جو شخص بھی جنگ کے موقع پر اپنے دل میں حوصلہ و دلیری محسوس کرے اور اپنے کسی بھائی سے کمزوری کے آثار دیکھے تو اسے چاہیے کہ اپنی شجاعت کی برتری کے ذریعے جس کے لحاظ سے وہ اس پر فوقیت رکھتا ہے اس

الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَيْهِ كَمَا يَذُبُّ عَنْ نَفْسِهِ، فَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُ مِثْلَهُ. إِنَّ الْمَوْتَ طَالِبٌ حَثِيثٌ لَا يَفُوتُهُ الْمُقِيمُ وَلَا يُعْجِزُهُ الْهَارِبُ، إِنَّ أَكْرَمَ الْمَوْتِ الْقَتْلُ وَالَّذِي نَفْسُ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ بِيَدِهِ لَأَلْفُ ضَرْبَةٍ بِالسَّيْفِ أَهْوَنُ عَلَيَّ مِنْ مِيتَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ.

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ تَكِشُّونَ كَشِيشَ الضِّبَابِ لَا تَأْخُذُونَ حَقًّا وَلَا تَمْنَعُونَ ضَيْمًا. قَدْ خُلِّيتُمْ وَالطَّرِيقَ فَالنَّجَاةُ لِلْمُقْتَحِمِ وَالْهَلَكَةُ لِلْمُتَلَوِّمِ.

سے دشمنوں کو اسی طرح دور کرے جیسے انھیں اپنے سے دور ہٹاتا ہے۔ اس لیے کہ اگر اللہ چاہے تو اسے بھی ویسا ہی کر دے۔ بیشک موت تیزی سے ڈھونڈھنے والی ہے نہ ٹھہرنے والا اس سے بچ کر نکل سکتا ہے اور نہ بھاگنے والا اسے عاجز کر سکتا ہے۔ بلاشبہ قتل ہونا عزت کی موت ہے، اس ذات کی قسم جس کے قبضۂ قدرت میں ابن ابی طالب کی جان ہے۔ کہ بستر پر اپنی موت مرنے سے تلوار کے ہزاروں وار کھانا مجھے آسان ہے۔

اسی خطبہ کا ایک حصہ یہ ہے، گویا میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ تم (شکست و ہزیمت کے وقت) اس طرح کی آوازیں نکال رہے ہو جس طرح سوسماروں کے اژدہام کے وقت ان کے جسموں کے رگڑ کھانے کی آواز ہوتی ہے۔ نہ تم اپنا حق لیتے ہو اور نہ توہین آمیز زیادتیوں کی روک تھام کر سکتے ہو۔ تمھیں راستے پر کھلا چھوڑ دیا گیا ہے۔ نجات اس کیلیے ہے کہ جو اپنے کو جنگ میں (جھونکدے) اور جو سوچتا ہی رہ جائے اسکے لیے ہلاکت و تباہی ہے

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي حَثِّ أَصْحَابِهِ عَلَى الْقِتَالِ فَقَدِّمُوا الدَّارِعَ، وَأَخِّرُوا الْحَاسِرَ، وَعَضُّوا عَلَى الْأَضْرَاسِ، فَإِنَّهُ أَنْبَى لِلسُّيُوفِ عَنِ الْهَامِ، وَالْتَوُوا فِي أَطْرَافِ الرِّمَاحِ، فَإِنَّهُ أَمْوَرُ لِلْأَسِنَّةِ، وَغُضُّوا الْأَبْصَارَ، فَإِنَّهُ أَرْبَطُ لِلْجَأْشِ وَأَسْكَنُ لِلْقُلُوبِ

خطبہ نمبر ۱۲۳

اپنے اصحاب کو جنگ پر آمادہ کرنے کے لیے فرمایا:۔

زرہ پوش کو آگے رکھو اور بے زرہ کو پیچھے کر دو اور دانتوں کو بھینچ لو کہ اس سے تلواریں سروں سے اُچٹ جاتی ہیں۔ اور نیزوں کی انیوں کو پہلو بدل کر خالی دیا کرو کہ اس سے ان کے رُخ پلٹ جاتے ہیں آنکھیں جھکائے رکھو کہ اس سے حوصلہ مضبوط رہتا ہے اور دل ٹھہرے رہتے ہیں اور آوازوں کو بلند نہ کرو کہ اس سے بزدلی دور رہتی ہے

وَأَمِيتُوا الْأَصْوَاتَ فَإِنَّهُ أَطْرَدُ لِلْفَشَلِ. وَرَايَتَكُمْ فَلَا تُمِيلُوهَا وَلَا تُخِلُّوهَا، وَلَا تَجْعَلُوهَا إِلَّا بِأَيْدِي شُجْعَانِكُمْ وَالْمَانِعِينَ الذِّمَارَ مِنْكُمْ، فَإِنَّ الصَّابِرِينَ عَلَى نُزُولِ الْحَقَائِقِ هُمُ الَّذِينَ يَحُفُّونَ بِرَايَاتِهِمْ وَيَكْتَنِفُونَهَا حِفَافَيْهَا وَوَرَاءَهَا وَأَمَامَهَا وَلَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيُسْلِمُوهَا، وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيُفْرِدُوهَا. أَجْزَأَ امْرُؤٌ قِرْنَهُ، وَآسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ وَلَمْ يَكِلْ قِرْنَهُ إِلَى أَخِيهِ فَيَجْتَمِعَ عَلَيْهِ قِرْنُهُ وَقِرْنُ أَخِيهِ. وَايْمُ اللهِ لَئِنْ فَرَرْتُمْ مِنْ سَيْفِ الْعَاجِلَةِ لَا تَسْلَمُوا مِنْ سَيْفِ الْآخِرَةِ. وَأَنْتُمْ لَهَامِيمُ الْعَرَبِ وَالسَّنَامُ الْأَعْظَمُ. إِنَّ فِي الْفِرَارِ مَوْجِدَةَ اللهِ، وَالذُّلَّ اللَّازِمَ وَالْعَارَ الْبَاقِيَ. وَإِنَّ الْفَارَّ لَغَيْرُ مَزِيدٍ فِي عُمُرِهِ وَلَا مَحْجُوزٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ يَوْمِهِ. الرَّائِحُ إِلَى اللهِ كَالظَّمْآنِ يَرِدُ الْمَاءَ. الْجَنَّةُ تَحْتَ أَطْرَافِ الْعَوَالِي. الْيَوْمَ تُبْلَى

اور اپنا جھنڈا سرنگوں نہ ہونے دو اور نہ اسے اکیلا چھوڑو۔ اسے اپنے جوانمردوں اور عزت کے پاسبانوں کے ہاتھوں ہی میں رکھو، چونکہ مصیبتوں کے ٹوٹ پڑنے پر وہی لوگ صبر کرتے ہیں جو اپنے جھنڈوں کے گرد گھیرا ڈال کر دائیں بائیں اور آگے پیچھے سے اس کا احاطہ کر لیتے ہیں وہ پیچھے نہیں ہٹتے کہ اسے دشمنوں کے ہاتھوں میں سونپ دیں اور نہ آگے بڑھ جاتے ہیں کہ اسے اکیلا چھوڑ دیں ہر شخص اپنے مد مقابل سے خود نپٹے اور دل و جان سے اپنے بھائی کی بھی مدد کرے اور اپنے حریف کو کسی اور بھائی کے حوالے نہ کرے کہ یہ اور اس کا حریف ایکا کر کے اس پر لوٹ پڑیں۔ خدا کی قسم تم اگر دنیا کی تلوار سے بھاگ گئے تو آخرت کی تلوار سے نہیں بچ سکتے تم تو عرب کے جوان مرد اور سربلند لوگ ہو (یاد رکھو کہ) بھاگنے میں اللہ کا غضب اور نہ ٹلنے والی رسوائی اور ہمیشہ کے لیئے ننگ و عار ہے بھاگنے والا اپنی عمر بڑھا نہیں لیتا اور نہ اس میں اور اس کی موت کے دن میں کوئی چیز حائل ہو جاتی ہے اللہ کی طرف جانیوالا ایسا ہے جیسے کوئی پیاسا پانی تک پہنچ جائے۔ جنت نیزوں کی انیوں کے نیچے ہے آج حالات پرکھ لیے جائیں گے۔ خدا کی قسم میں ان دشمنوں سے دو بدو ہو کر لڑنے کا اس سے زیادہ مشتاق ہوں جتنا یہ اپنے گھروں کو پلٹنے کے مشتاق ہوں گے۔ خداوندا! اگر یہ حق کو ٹھکرا دیں تو ان کے جتھے کو توڑ دے اور انھیں ایک آواز پر جمع نہ ہونے دے اور ان کے گناہوں کی پاداش میں انھیں تباہ و برباد

الْاَخْیَارُ:- وَاللّٰہِ لَکَاَنَا اَشْوَقُ اِلٰی لِقَائِھِمْ مِنْھُمْ اِلٰی دِیَارِھِمْ: اَللّٰھُمَّ فَاِنْ رَدُّوا الْحَقَّ فَافْضُضْ جَمَاعَتَھُمْ وَشَتِّتْ کَلِمَتَھُمْ، وَاَبْسِلْھُمْ بِخَطَایَاھُمْ، اِنَّھُمْ لَنْ یَزُوْلُوْا عَنْ مَوَاقِفِھِمْ دُوْنَ طَعْنٍ دِرَاکٍ، یَخْرُجُ مِنْہُ النَّسِیْمُ، وَضَرْبٍ یَفْلِقُ الْھَامَ وَیُطِیْحُ الْعِظَامَ، وَیُنْدِرُ السَّوَاعِدَ وَالْاَقْدَامَ، وَحَتّٰی یُرْمَوْا بِالْمَنَاسِرِ تَتْبَعُھَا الْمَنَاسِرُ: وَیُرْجَمُوْا بِالْکَتَائِبِ تَقْفُوْھَا الْحَلَائِبُ: وَحَتّٰی یُجَرَّ بِبِلَادِھِمُ الْخَمِیْسُ، یَتْلُوْہُ الْخَمِیْسُ، وَحَتّٰی تَدْعَقَ الْخُیُوْلُ فِیْ نَوَاحِرِ اَرْضِھِمْ، وَبِاَعْنَانِ مَسَارِبِھِمْ وَمَسَارِحِھِمْ (اَقُوْلُ) اَلدَّعْقُ:- اَلدَّقُّ، اَیْ تَدُقُّ الْخُیُوْلُ بِحَوَافِرِھَا اَرْضَھُمْ وَنَوَاحِرُ اَرْضِھِمْ مُتَقَابِلَاتُھَا. یُقَالُ: مَنَازِلُ بَنِیْ فُلَانٍ تَتَنَاحَرُ، اَیْ تَتَقَابَلُ۔

کریہ اپنے موقف (شر و فساد) سے اس وقت تک ہٹنے والے نہیں جب تک تابڑ توڑ نیزوں کے ایسے وار نہ ہوں کہ (جن سے زخموں کے منہ اس طرح کھل جائیں کہ) ہوا کے جھونکے گزر سکیں۔ اور تلواروں کی ایسی چوٹیں نہ پڑیں کہ جو سروں کو شگافتہ کر دیں اور ہڈیوں کے پرخچے اڑا دیں اور بازوؤں اور قدموں کو توڑ کر پھینک دیں اور پے در پے لشکروں کا نشانہ نہ بنائے جائیں اور ایسی فوجیں ان پر ٹوٹ نہ پڑیں کہ جن کے پیچھے (کمک کے لیے) اور شہسواروں کے دستے ہوں اور جب تک کہ ان کے شہروں پر یکے بعد دیگرے فوجوں کی چڑھائی نہ ہو یہاں تک کہ گھوڑے ان کی زمینوں کو آخر تک روند ڈالیں اور ان کے سبزہ زاروں اور چراگاہوں کو پامال کر دیں۔

سید رضی کہتے ہیں کہ دعق کے معنی روندنے کے ہیں اور اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ گھوڑے اپنے سموں سے ان کی زمینوں کو روندیں اور نواحر ارضھم سے مراد وہ زمینیں ہیں جو ایک دوسرے کے بالمقابل ہوں عرب اگر یوں کہیں کہ منازل بنی فلان تتناحر تو اس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ فلاں قبیلے کے گھر ایک دوسرے کے آمنے سامنے ہیں۔

لہ حضرت نے یہ خطبہ جنگ صفین کے موقع پر ارشاد فرمایا۔ یہ جنگ امیر المومنین اور امیر شام معاویہ کے درمیان ۳۷ھ میں خون عثمان کے قصاص کے نام سے لڑی گئی مگر اصل حقیقت اس کے علاوہ کچھ نہ تھی کہ امیر شام جو حضرت عمر کے عہد سے شام کا

خود مختار حکمراں چلا آ رہا تھا۔ حضرت کے ہاتھوں پر بیعت کر کے شام کی ولایت سے دست بردار ہونا نہ چاہتا تھا اور قتل عثمان سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنے اقتدار کو برقرار رکھنا چاہتا تھا۔ جیسا کہ بعد کے واقعات اس کے شاہد ہیں کہ اس نے حکومت حاصل کر لینے کے بعد خونِ عثمان کے سلسلہ میں کوئی عملی قدم نہ اُٹھایا اور بھولے سے بھی کبھی قاتلین عثمان کا نام نہ لیا۔ امیر المومنین کو اگرچہ پہلے سے اس کا اندازہ تھا کہ اس سے ایک نہ ایک دن جنگ ضرور ہو گی تاہم اس پر اتمام حجت کر دینا ضروری تھا اس لیے جب ۱۲ رجب رُوز دوشنبہ ۳۶ھ میں جنگ جمل سے فارغ ہو کر وارد کوفہ ہوئے تو جریر ابن عبداللہ بجلی کو خط دے کر معاویہ کے پاس دمشق روانہ کیا جس میں تحریر فرمایا کہ مہاجرین و انصار میرے ہاتھ پر بیعت کر چکے ہیں۔ لہذا تم بھی میری اطاعت قبول کرتے ہوئے پہلے بیعت کرو اور پھر قتل عثمان کا مقدمہ میرے سامنے پیش کرو۔ تاکہ میں کتاب و سنت کے مطابق اس کا فیصلہ کروں مگر معاویہ نے جریر کو حیلے بہانوں سے رُوک لیا اور عمرو بن عاص سے مشورہ کرنے کے بعد خون عثمان کے بہانہ سے بغاوت شروع کر دی اور شام کے سر برآوردہ لوگوں کے ذریعہ تنگ نظر و نافہم عوام کو یقین دلایا کہ حضرت عثمان کے قتل کی ذمہ داری حضرت علی پر عائد ہوتی ہے اور وہی اپنے طرزِ عمل سے محاصرہ کرنے والوں کی ہمت افزائی کرنے والے اور انھیں اپنے دامن میں پناہ دینے والے ہیں اور ادھر حضرت عثمان کا خون آلود پیراہن اور ان کی زوجہ نائلہ بنت فرافصہ کی کٹی ہوئی انگلیاں دمشق کی جامع مسجد میں منبر پر لٹکا دیں۔ جس کے گرد ستر ہزار شامی ڈھاریں مار مار کر روتے اور قصاصِ عثمان کے عہد و پیمان باندھتے تھے۔ جب معاویہ نے شامیوں کے جذبات اس حد تک بھڑکا دیئے کہ وہ جان دینے اور کٹ مرنے کے لیے آمادہ ہو گئے تو خون عثمان کے قصاص پر ان سے بیعت لی اور حرب و پیکار کے سر و سامان کرنے میں مصروف ہو گیا اور جریر کو یہ سارا نقشہ دکھا کر ناکام رخصت کر دیا۔

جب امیر المومنین کو جریر ابن عبداللہ کی زبانی ان واقعات کا علم ہوا تو آپ اس کے خلاف قدم اُٹھانے پر مجبور ہو گئے اور مالک بن حبیب یربوعی کو وادی نخیلہ میں فوجوں کی فراہمی کا حکم دیا۔ چنانچہ کوفہ اور اطراف و جوانب کے لوگ وہاں پر جوق در جوق آنے شروع ہوئے اور بڑھتے بڑھتے ان کی تعداد اسی ہزار سے متجاوز ہو گئی حضرت نے پہلے آٹھ ہزار کا ایک ہراول دستہ زیاد بن نضر حارثی کی زیر قیادت اور چار ہزار کا ایک دستہ شریح بن ہانی کی زیر سرکردگی شام کی جانب روانہ کیا اور اس مقدمۃ الجیش کی روانگی کے بعد ۵ شوال رُوز چہارشنبہ خود بھی بقایا لشکر کو لے کر شام کی جانب چل دیے جب حدود کوفہ سے نکلے تو نماز ظہر ادا فرمائی اور دیر ابو موسیٰ، نہر نرس، قبہ قبین۔ بابل۔ دیر کعب، کربلا، ساباط، بہر سیر، انبار اور جزیرہ میں منزل کرتے ہوئے مقام رقہ پر پہنچے۔ یہاں کے لوگ حضرت عثمان کے ہوا خواہ تھے اور یہیں پر سماک ابن مخزمہ اسدی بنی اسد کے آٹھ سو آدمیوں کے ساتھ مقیم تھا یہ لوگ امیر المومنین سے منحرف ہو کر معاویہ کے پاس جانے کے

لیے کوفہ سے نکل کھڑے ہوئے تھے جب انھوں نے حضرت کی فوج کو دیکھا تو دریائے فرات پر سے کشتیوں کا پل اتار دیا تاکہ آپ کی فوج ادھر سے دریا کو عبور کر کے دوسری طرف نہ جا سکے، مگر مالک اشتر کے ڈرانے دھمکانے سے وہ لوگ خوف زدہ ہو گئے اور آپس میں مشورہ کرنے کے بعد کشتیوں کو پھر سے جوڑ دیا جس سے حضرت اپنے لشکر سمیت گزر گئے جب دریا کے اس پار اترے تو دیکھا کہ زیاد اور شریح بھی اپنے اپنے دستوں کے ساتھ وہاں پر موجود ہیں چونکہ ان دونوں نے دریائے فرات کے کنارے خشکی کا راستہ اختیار کیا تھا اور یہاں پہنچ کر جب انھیں معلوم ہوا کہ امیر شام اپنی فوجوں کے ہمراہ فرات کی طرف بڑھ رہا ہے تو اس خیال سے کہ وہ شامی فوج کا مقابلہ نہ کر سکیں گے امیر المومنین کے انتظار میں ٹھہر گئے تھے جب ان لوگوں نے اپنے رک جانے کی وجہ بیان کی تو حضرت نے ان کے عذر کو صحیح قرار دیا اور یہاں سے پھر انھیں آگے کی جانب روانہ کر دیا جب یہ فصیل روم کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ ابو الاعور سلمی سپاہ شام کے ساتھ چھاؤنی ڈالے ہوئے ہے ان دونوں نے امیر المومنین کو اس کی اطلاع دی جس پر حضرت نے مالک بن حارث اشتر کو سپہ سالار بنا کر ان کے عقب میں روانہ کر دیا اور انھیں تاکید فرما دی کہ جنگ میں پہل نہ کریں اور جہاں تک بن پڑے انھیں سمجھانے بجھانے اور حقیقتِ حال پر مطلع کرنے کی کوشش کریں چنانچہ مالک اشتر نے وہاں پہنچ کر ان کے تھوڑے فاصلہ پر پڑاؤ ڈال دیا، جنگ تو ہر وقت شروع کی جا سکتی تھی مگر انھوں نے ان سے کوئی تعرض نہ کیا اور نہ کوئی ایسا اقدام کیا کہ جس سے جنگ چھڑنے کی کوئی صورت پیدا ہوتی مگر ابو الاعور نے اچانک رات کے وقت ان پر ہلہ بول دیا جس پر انھوں نے بھی تلواریں نیاموں سے نکال لیں اور ان کی روک تھام کے لیے آمادہ ہو گئے کچھ دیر تک آپس میں جھڑپیں ہوتی رہیں۔ آخر وہ رات کے اندھیرے سے فائدہ اٹھا کر بھاگ کھڑا ہوا۔ جنگ کی ابتدا تو ہو چکی تھی صبح ہوتے ہی عراقیوں کے ایک سپہ سالار ہاشم ابن عتبہ میدان میں آ کھڑے ہوئے، ادھر سے بھی فوج کا ایک دستہ مقابلہ کیلئے اُتر آیا اور دونوں طرف سے جنگ کے شعلے بھڑکنے لگے۔ آخر مالک اشتر نے ابو الاعور کو اپنے مقابلہ کیلئے للکارا۔ مگر وہ ان کے مقابلہ میں آنے کی جرأت نہ کر سکا۔ اور شام کے وقت اپنے لشکر کو لے کر آگے کی طرف بڑھ گیا۔ دوسرے دن امیر المومنین بھی اپنے لشکر کے ساتھ وہاں پہنچ گئے اور ہراول دستوں اور فوجوں کے ہمراہ صفین کے رُخ پر چل دیئے کہ جہاں معاویہ نے پہلے ہی پہنچ کر مناسب جگہوں پر مورچے قائم کر لیے تھے اور فرات کے گھاٹ پر پہرا بٹھا کر اس پر قبضہ کر لیا تھا حضرت نے وہاں پہنچ کر اسے فرات پر سے پہرا اٹھا لینے کے لیے کہلوایا مگر اس نے انکار کیا جس پر عراقیوں نے تلواریں کھینچ لیں اور دلیرانہ حملہ کر کے فرات پر قبضہ کر لیا۔ جب یہ مرحلہ طے ہو گیا تو حضرت نے بشیر ابن عمرو انصاری سعید بن قیس ہمدانی اور شبث بن ربعی تمیمی کو معاویہ کے پاس بھیجا تاکہ اسے جنگ کے نشیب و فراز سمجھائیں اور مصالحت و بیعت کے لیے آمادہ کریں۔ مگر اس نے یہ جواب دیا کہ ہم کسی طرح عثمان کے خون کو رائیگاں نہیں جانے دیں گے اور اب ہمارا فیصلہ تلوار ہی کرے گی۔ چنانچہ

ذی الحجہ ۳۶ھ میں دونوں فریق میں جنگ کی ٹھن گئی اور دونوں طرف سے مردانِ کارزار اپنے حریف کے مقابلہ کے لیے میدان میں اُتر آئے حضرت کی طرف سے میدان مقابلہ میں آنے والے حجر بن عدی کندی، شبث بن ربعی، خالد بن معمر زیاد بن نضر زیاد بن خصفہ تیمی سعید بن قیس، قیس بن سعد اور مالک بن حارث اشتر تھے اور شامیوں کی طرف سے عبدالرحمن بن خالد مخزومی، ابوالاعور سلمی، حبیب بن مسلمہ فہری عبداللہ ابن ذی الکلاع حمیری، عبیداللہ بن عمر بن الخطاب، شرجبیل ابن سمط کندی اور حمزہ بن مالک ہمدانی تھے۔ جب ذی الحجہ کا مہینہ ختم ہوگیا تو محرم میں جنگ کا سلسلہ رُک دیا پڑا اور یکم صفر روز چہارشنبہ سے پھر جنگ شروع ہوگئی اور دونوں فریق تلواروں، نیزوں، تیروں اور دوسرے ہتھیاروں سے مسلح ہو کر ایک دوسرے کے سامنے صف آرا ہوگئے حضرت کی طرف سے اہل کوفہ کے سواروں پر مالک اشتر اور پیادوں پر عمار بن یاسر اور اہل بصرہ کے سواروں پر سہل بن حنیف اور پیادوں پر قیس بن سعد سپہ سالار متعین ہوئے اور علم لشکر ہاشم بن عتبہ کے سپرد کیا گیا اور سپاہ شام کے میمنہ پر ابن ذی الکلاع اور میسرہ پر حبیب بن مسلمہ اور سواروں پر عمرو بن عاص اور پیادوں پر ضحاک بن قیس امیر سپاہ مقرر ہوئے۔

پہلے دن مالک اشتر اپنے دستہ کے ساتھ میدان وغا میں آئے اور ادھر سے ان کے مقابلہ میں حبیب بن مسلمہ اپنی فوج کو لے کر نکلا اور دونوں طرف سے خونریز جنگ شروع ہوگئی اور دن بھر تلواریں تلواروں سے اور نیزے نیزوں سے ٹکراتے رہے۔

دوسرے دن ہاشم بن عتبہ سپاہ علوی کے ساتھ نکلے اور ادھر سے ابوالاعور سوار و پیادے لے کر مقابلہ میں آیا اور جب دونوں لشکر ایک دوسرے سے قریب ہوئے تو سوار سواروں پر اور پیادے پیادوں پر ٹوٹ پڑے اور بڑے صبر و استقلال سے ایک دوسرے پر وار کرتے اور سہتے رہے۔

تیسرے دن عمار بن یاسر اور زیاد بن نضر سوار و پیادے لے کر نکلے اور اُدھر سے عمرو بن عاص سپاہ کثیر لے کر بڑھا زیاد نے فوج مخالف کے سواروں پر اور عمار یاسر نے پیادوں پر ایسے جوش و خروش سے حملے کیے کہ سپاہ دشمن کے قدم اکھڑ گئے اور وہ تاب مقاومت نہ لا کر اپنی قیام گاہوں کی طرف پلٹ گئے۔

چوتھے دن محمد بن حنفیہ اپنے دستہ فوج کے ساتھ میدان میں آئے اور ادھر سے عبیداللہ بن عمر شامیوں کے لشکر کے ساتھ بڑھا اور دونوں فوجوں میں گھمسان کی لڑائی ہوئی۔

پانچویں دن عبداللہ بن عباس آگے بڑھے اور ادھر سے ولید بن عتبہ سامنے آیا۔ عبداللہ بن عباس نے بڑی پامردی و جرأت سے حملے کیے اور اس طرح جوہر شجاعت دکھائے کہ دشمن میدان چھوڑ کر پیچھے ہٹ گیا۔

چھٹے دن قیس بن سعد انصاری فوج کو لے کر بڑھے اور ان کے مقابلہ میں ذوالکلاع اپنا دستہ لے کر بڑھا اور ایسا سخت رن پڑا کہ قدم قدم پر لاشے تڑپتے اور خون کے سیلاب بہتے ہوئے نظر آنے لگے۔ آخر رات کے اندھیرے نے دونوں لشکروں کو جدا کر دیا۔

ساتویں دن مالک اشتر نکلے اور ان کے مقابلہ میں حبیب ابن مسلمہ اپنی سپاہ کے ساتھ بڑھا اور ظہر تک معرکۂ کارزار گرم رہا آٹھویں دن خود امیر المومنین لشکر کے جلو میں نکلے اور اس طرح حملہ کیا کہ میدان میں زلزلہ آگیا اور صفوں کو چیرتے اور تیر و سنان کے حملے روکتے ہوئے دونوں صفوں کے درمیان آ کھڑے ہوئے اور معاویہ کو للکارا جس پر عمرو ابن عاص کو لیے ہوئے کچھ قریب آیا تو آپ نے فرمایا: ابرز الیّ فایّنا قتل صاحبہ فالامر لہ "تم خود میرے مقابلہ کے لیے نکلو، اور پھر جو اپنے حریف کو مار لے وہ خلافت کو سنبھال لے"۔ جس پر عمرو بن عاص نے معاویہ سے کہا کہ علیؑ بات تو انصاف کی کہتے ہیں، ذرا جرأت کرو اور مقابلہ کر دیکھو۔ معاویہ نے کہا کہ میں تمہارے تلنے کی وجہ سے اپنی جان گنوانے کے لیے تیار نہیں اور یہ کہہ کر واپس ہو گیا۔ حضرت نے اسے جاتے دیکھا تو مسکرا کر خود بھی لوٹ آئے۔

امیر المومنین نے صفین کے میدان میں جس بے جگری سے حملے کیے اسے اعجازی قوت ہی کا کرشمہ کہا جا سکتا ہے چنانچہ جب آپ میدان میں للکارتے ہوئے نکلتے دشمن کی صفیں ابتری اور سراسیمگی کے عالم میں منتشر ہو جاتیں اور جی توڑ کر لڑنے والے بھی آپ کے مقابلہ میں آنے سے ہچکچانے لگتے اسی لیے حضرت بعض دفعہ لباس تبدیل فرما کر میدان میں آئے تاکہ دشمن پہچان نہ سکے اور کوئی دو بدو ہو کر لڑنے کے لیے تیار ہو جائے چنانچہ ایک دفعہ عباس ابن ربیعہ کے مقابلہ میں اُدھر سے غراز ابن ادھم نکلا اور دونوں داؤ پیچ دکھاتے رہے مگر کوئی اپنے حریف کو شکست نہ دے سکا اتنے میں عباس کو اس کی زرہ کا ایک حلقہ ڈھیلا دکھائی دیا۔ چنانچہ انھوں نے نہایت چابک دستی سے اس حلقہ کو تلوار کی نوک میں پرو لیا اور جھٹکا دے کر زرہ کے حلقے چیر ڈالے اور پھر تاک کر ایسا وار کیا کہ تلوار اس کے سینہ کے اندر اتر گئی۔ لوگوں نے یہ دیکھ کر نعرۂ تکبیر بلند کیا معاویہ اس آواز پر چونکا اور جب اسے یہ معلوم ہوا کہ غراز مارا گیا تو پیچ و تاب کھانے لگا اور پکار کر کہا کہ کوئی ہے جو عباس کو قتل کر کے غراز کا بدلہ لے جس پر قبیلہ بنی لخم کے دو شمشیر زن اٹھ کھڑے ہوئے اور عباس کو اپنے مقابلہ میں للکارا۔ عباس نے کہا کہ میں اپنے امیر سے اجازت لے کر آتا ہوں اور یہ کہہ کر حضرت کے پاس اجازت طلب کرنے کے لیے آئے حضرت نے انھیں روک کر ان کا لباس خود پہن لیا اور انہی کے گھوڑے پر سوار ہو کر میدان میں آگئے لخمی آپ کو عباس سمجھ کر کہنے لگے کہ کیا اپنے امیر سے اجازت لے آئے ہو۔ حضرت نے جواب میں اس آیت کی تلاوت فرمائی اُذِنَ لِلَّذِیْنَ یُقَاتَلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظُلِمُوْا وَ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرٌ۔ ترجمہ: جن (مسلمانوں) کے

خلاف (کافر) لڑ سکتے ہیں اب انھیں بھی جنگ کی اجازت ہے۔ کیونکہ ان پر ظلم ہو رہا ہے اور اللہ ان کی مدد پر یقیناً قادر ہے۔

اب ان میں سے ایک فیل مست کی طرح چنگھاڑتا ہوا نکلا اور آپ پر حملہ کیا مگر آپ نے اس کا وار خالی جانے دیا اور پھر اس طرح صفائی سے اس کی کمر پر تلوار چلائی کہ اس کے دو ٹکڑے ہو گئے لوگوں نے یہ سمجھا کہ وار خالی گیا ہے مگر جب اس کا گھوڑا اچھلا تو اس کے دونوں ٹکڑے الگ الگ زمین پر جا پڑے اس کے بعد دوسرا نکلا اور وہ بھی چشم زدن میں ڈھیر ہو گیا پھر حضرت نے دوسروں کو مقابلے کے لیے للکارا، مگر دشمن تلوار کے وار سے سمجھ گیا کہ عباس کے بھیس میں خود امیر المومنین ہیں۔ اس لیے کسی نے سامنے آنے کی جرأت نہ کی۔

نویں دن میمنہ عبداللہ ابن بدیل کے اور میسرہ عبداللہ ابن عباس کے زیر کمان تھا اور قلب لشکر میں خود امیر المومنین رونق افزا تھے اور ادھر سے حبیب ابن مسلمہ سپاہ شام کی قیادت کر رہا تھا جب دونوں صفیں ایک دوسرے کے قریب ہوئیں تو بہادروں نے تلواریں سونت لیں اور ایک دوسرے پر بپھرے ہوئے شیر کی طرح جھپٹ پڑے، اور ہر طرف رن پڑنے لگا۔ حضرت کے میمنہ لشکر کا علم بنی ہمدان کے ہاتھوں میں گردش کر رہا تھا۔ چنانچہ جب بھی ان میں سے کوئی شہید ہو کر گرتا تھا تو دوسرا بڑھ کر علم اٹھا لیتا پہلے کریب ابن شریح نے علم سپاہ بلند کیا ان کے شہید ہونے پر شرحبیل ابن شریح نے پھر مرثد ابن شریح نے پھر ہبیرہ ابن شریح نے پھر مدیم ابن شریح نے ان سب بھائیوں کے مارے جانے کے بعد عمیر ابن بشیر نے بڑھ کر علم لے لیا ان کے شہید ہونے کے بعد حارث ابن کثیر نے اور پھر وہب بن کریب نے اٹھا لیا۔ آج دشمن کا زیادہ زور میمنہ ہی پر تھا اور اس کے حملے اتنے شدید تھے کہ میمنہ لشکر کے قدم اکھڑ گئے اور وہ میدان چھوڑ کر پیچھے ہٹنے لگا اور رئیس میمنہ عبداللہ ابن بدیل کے ہمراہ صرف دو تین سو آدمی رہ گئے۔ امیر المومنین نے جب یہ صورت حال دیکھی تو مالک اشتر سے فرمایا۔ ذرا انھیں پکارو اور کہو کہ کہاں بھاگے جا رہے ہو۔ اگر زندگی کے دن ختم ہو چکے ہیں تو بھاگ کر موت سے بچ نہیں سکتے ادھر میمنہ لشکر کی ہزیمت سے قلب لشکر کا متاثر ہونا بھی چونکہ ضروری تھا اس لیے حضرت میسرہ کی طرف مڑ گئے اور دشمنوں کو چیرتے ہوئے آگے بڑھ رہے تھے کہ بنی امیہ کے ایک غلام احمر نامی نے حضرت سے کہا کہ خدا مجھے مارے اگر میں آج آپ کو قتل نہ کروں۔ یہ سن کر حضرت کا غلام کیسان اس کی طرف جھپٹا مگر اس کے ہاتھ سے شہید ہو گیا، حضرت نے یہ دیکھا تو بڑھ کر اس کو دامن زرہ سے پکڑ لیا اور اونچا لے جا کر اس طرح زمین پر پٹکا کہ اس کے جوڑ بند الگ ہو گئے اور امام حسن اور محمد ابن حنفیہ نے بڑھ کر اسے دار البوار میں پہنچا دیا۔ ادھر مالک اشتر کے للکارنے اور شرم و غیرت دلانے سے بھاگنے والے پلٹ پڑے۔ اور پھر جم کر اس طرح حملہ کیا کہ دشمن کو ڈھکیلتے ہوئے وہیں پہنچ گئے جہاں عبداللہ ابن بدیل نرغہ میں گھرے ہوئے

تھے۔ جب انھوں نے اپنے آدمیوں کو دیکھا تو ان کی ہمت بندھ گئی اور تلوار سونت کر معاویہ کے خیمہ کی طرف لپکے مالک اشتر نے انھیں روکنا چاہا مگر وہ نہ رکے اور سات شامیوں کو موت کے گھاٹ اتار کر معاویہ کی قیامگاہ کے قریب پہنچ گئے۔ معاویہ نے جب انھیں بڑھتے دیکھا تو ان پر پتھراؤ کا حکم دیا جس سے آپ نڈھال ہو کر گر پڑے اور شامیوں نے ہجوم کر کے آپ کو شہید کر دیا۔ مالک اشتر نے یہ دیکھا تو قبیلہ ہمدان اور بنی مذحج کے جنگجوؤں کے ہمراہ معاویہ پر حملہ کرنے کے لیے بڑھے اور اس کے گرد حلقہ کرنے والے حفاظتی دستوں کو منتشر کرنا شروع کیا جب ان کے پانچ حلقوں میں سے صرف ایک حلقہ منتشر ہونے سے رہ گیا تو معاویہ نے گھوڑے کی رکاب میں پیر رکھ دیا اور بھاگنے پر تیار ہو گیا مگر ایک شخص کے ڈھارس بندھانے سے پھر رک گیا۔

ادھر میدان کارزار میں عمار ابن یاسر اور ہاشم ابن عتبہ کی تلواروں سے اس سرے سے لے کر اس سرے تک تلاطم برپا تھا حضرت عمار جدھر سے ہو کر گزرتے تھے صحابہ ہجوم کر کے آپ کے ساتھ ہو لیتے تھے اور پھر مل کر اس طرح حملہ کرتے تھے کہ دشمن کی صفوں میں تہلکہ مچ جاتا تھا معاویہ نے جب ان کو بڑھتے دیکھا تو اپنی تازہ دم فوجیں ان کی طرف جھونک دیں مگر آپ تلواروں اور سنانوں کے ہجوم میں اپنی شجاعت کے جوہر دکھاتے رہے۔ آخر ابو غادیہ مزادی نے آپ پر نیزہ لگایا جس سے آپ سنبھل نہ سکے اور ابن جوین نے آگے بڑھ کر آپ کو شہید کر دیا۔ عمار یاسر کی شہادت سے معاویہ کی فوج میں ہلچل مچ گئی کیونکہ ان کے متعلق پیغمبرؐ کا ارشاد، تقتل عمار الفئة الباغیہ:۔ عمار ایک باغی گروہ کے ہاتھ سے قتل ہوں گے، وہ سن چکے تھے، چنانچہ ان کی شہادت سے پہلے ذوالکلاع نے عمرو ابن عاص سے کہا بھی تھا کہ میں عمار کو علی کے ساتھ دیکھ رہا ہوں کیا وہ باغی گروہ ہم ہی تو نہیں۔ جس پر عمرو نے یہ کہا کہ آخر میں عمار ہمارے ساتھ مل جائیں گے مگر جب وہ امیر المومنین کی طرف سے جہاد کرتے ہوئے شہید ہو گئے تو اگرچہ باغی گروہ بے نقاب ہو چکا تھا اور کسی تاویل کی گنجائش نہ رہی تھی مگر معاویہ نے شامیوں سے یہ کہنا شروع کیا کہ عمار کے قاتل ہم نہیں بلکہ علی ہیں چونکہ وہی انھیں میدان جنگ میں لانے والے ہیں۔ امیر المومنین نے یہ پر فریب جملہ سنا تو فرمایا کہ پھر حمزہ کے قاتل رسول اللہ تھے جو انھیں میدان احد میں لائے تھے۔ اس معرکہ میں ہاشم ابن عتبہ بھی کام آ گئے جو حارث ابن منذر کے ہاتھ سے شہید ہوئے اور ان کے بعد علم لشکر ان کے فرزند عبداللہ نے سنبھال لیا۔

جب ایسے ایسے جاں نثار ختم ہو چکے تو حضرت نے قبیلہ ہمدان اور ربیعہ کے جوانمردوں سے کہا کہ تم میرے لیے بمنزلہ زرہ اور نیزہ کے ہو اٹھو اور ان باغیوں کو کیفر کردار تک پہنچاؤ۔ چنانچہ قبیلہ ربیعہ و ہمدان کے بارہ ہزار نبرد آزما شمشیر بکف اٹھ کھڑے ہوئے علم لشکر حصین ابن منذر نے اٹھا لیا اور دشمن کی صفوں میں گھس کر اس طرح تلواریں چلائیں کہ سر کٹ

کٹ کر گرنے لگے۔ لاشوں کے انبار لگ گئے اور ہر طرف خون کے سیلاب بہہ نکلے مگر ان شمشیر زنوں کے حملے کسی طرح رُکنے میں نہ آتے تھے یہاں تک کہ دن اپنی ہولناکیوں کے ساتھ سمٹنے لگا اور شام کے بھیانک اندھیرے پھیلنے لگے اور وہ دہشت انگیز و بلاخیز رات شروع ہوئی جسے تاریخ میں "لیلۃ الہریر" کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ جس میں ہتھیاروں کی کھڑکھڑاہٹ گھوڑوں کی ٹاپوں کی آواز اور شامیوں کی چیخ پکار کی وجہ سے کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی امیر المومنین کے اطلل شکن نعروں سے ایک طرف دلوں میں ہمت و شجاعت کی لہریں دوڑ رہی تھیں اور دوسری طرف سینوں میں کلیجے دہل رہے تھے جنگ اپنے پورے زوروں پر تھی۔ تیراندازوں کے ترکش خالی ہو چکے تھے نیزوں کی چوبیں ٹوٹ چکی تھیں صرف تلواروں سے دست بدست جنگ ہوتی رہی اور کشتوں کے پشتے لگتے رہے یہانتک کہ صبح ہوتے تک مقتولین کی تعداد تیس ۳۰ ہزار سے متجاوز ہو گئی۔

دسویں دن امیر المومنین کے لشکریوں کے وہی دم خم تھے میمنہ پر مالک اشتر اور میسرہ پر ابن عباس متعین تھے اور تازہ دم سپاہیوں کی طرح حملوں پر حملے کیے جا رہے تھے۔ شامیوں پر شکست کے آثار ظاہر ہو چکے تھے اور وہ میدان چھوڑ کر بھاگ نکلنے ہی کو تیار تھے کہ پانچسو قرآن نیزوں پر بلند کر کے جنگ کا نقشہ بدل دیا گیا۔ چلتی ہوئی تلواریں رُک گئیں۔ فریب کا حربہ چل نکلا اور باطل کے اقتدار کے لیے راستہ ہموار ہو گیا۔ اس جنگ میں ۴۵ ہزار شامی مارے گئے اور ۲۵ ہزار عراقی شہید ہوئے۔

کتاب صفین نصر ابن مزاحم المنقری المتوفی ۲۱۲ھ (تاریخ طبری)

خطبہ نمبر ۱۲۳

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّحْكِيمِ

إِنَّا لَمْ نُحَكِّمِ الرِّجَالَ وَإِنَّمَا حَكَّمْنَا الْقُرْآنَ وَهٰذَا الْقُرْآنُ إِنَّمَا هُوَ خَطٌّ مَسْتُورٌ بَيْنَ الدَّفَّتَيْنِ. لَا يَنْطِقُ بِلِسَانٍ. وَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ تَرْجُمَانٍ. وَإِنَّمَا يَنْطِقُ عَنْهُ الرِّجَالُ. وَلَمَّا دَعَانَا الْقَوْمُ إِلَى أَنْ نُحَكِّمَ بَيْنَنَا الْقُرْآنَ لَمْ نَكُنِ الْفَرِيقَ الْمُتَوَلِّيَ عَنْ كِتَابِ اللّٰهِ تَعَالَىٰ، وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ

تحکیم کے بارے میں فرمایا۔

ہم نے آدمیوں کو نہیں بلکہ قرآن کو حکم قرار دیا تھا چونکہ یہ قرآن دو دفتیوں کے درمیان ایک لکھی ہوئی کتاب ہے کہ جو زبان سے بولا نہیں کرتی اس لیے ضرورت تھی کہ اس کے لیے کوئی ترجمان ہو اور وہ آدمی ہی ہوتے ہیں جو اس کی ترجمانی کیا کرتے ہیں جب ان لوگوں نے ہمیں یہ پیغام دیا کہ ہم اپنے درمیان قرآن کو حکم ٹھہرائیں تو ہم ایسے لوگ نہ تھے کہ اللہ کی کتاب سے

فَرَدُّوْهُ إِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُوْلِ، فَرَدُّهُ
إِلَى اللّٰهِ أَنْ نَحْكُمَ بِكِتَابِهِ، وَرَدُّهُ
إِلَى الرَّسُوْلِ أَنْ نَأْخُذَ بِسُنَّتِهِ، فَإِذَا
حُكِمَ بِالصِّدْقِ فِي كِتَابِ اللّٰهِ فَنَحْنُ
أَحَقُّ النَّاسِ بِهِ، وَإِنْ حُكِمَ بِسُنَّةِ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
فَنَحْنُ أَوْلَاهُمْ بِهِ. وَأَمَّا قَوْلُكُمْ
لِمَ جَعَلْتَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ أَجَلًا
فِي التَّحْكِيْمِ؟ فَإِنَّمَا فَعَلْتُ ذٰلِكَ
لِيَتَبَيَّنَ الْجَاهِلُ، وَيَتَثَبَّتَ الْعَالِمُ،
وَلَعَلَّ اللّٰهَ أَنْ يُصْلِحَ فِي هٰذِهِ
الْهُدْنَةِ أَمْرَ هٰذِهِ الْأُمَّةِ،
وَلَا تُؤْخَذَ بِأَكْظَامِهَا فَتَعْجَلَ
عَنْ تَبَيُّنِ الْحَقِّ، وَتَنْقَادَ لِأَوَّلِ
الْغَيِّ. إِنَّ أَفْضَلَ النَّاسِ عِنْدَ
اللّٰهِ مَنْ كَانَ الْعَمَلُ بِالْحَقِّ أَحَبَّ
إِلَيْهِ. وَإِنْ نَقَصَهُ، وَكَرَثَهُ، مِنَ
الْبَاطِلِ وَإِنْ جَرَّ إِلَيْهِ فَائِدَةً
وَزَادَهُ. فَأَيْنَ يُتَاهُ بِكُمْ!
وَمِنْ أَيْنَ أُتِيْتُمْ! اسْتَعِدُّوْا
لِلْمَسِيْرِ إِلَى قَوْمٍ حَيَارَى عَنِ
الْحَقِّ لَا يُبْصِرُوْنَهُ، وَمُوْزَعِيْنَ
بِالْجَوْرِ لَا يَعْدِلُوْنَ بِهِ. جُفَاةٍ

منہ پھیر لیتے، جبکہ حق سبحانہ کا ارشاد ہے کہ اگر تم کسی بات میں
جھگڑا کرو تو (اس کا فیصلہ نپٹانے کے لیے) اللہ اور رسول کی طرف
رجوع کرو۔" اللہ کی طرف رجوع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس کی
کتاب کے مطابق حکم کریں اور رسول کی طرف رجوع کرنے
کے معنی یہ ہیں کہ ہم ان کی سنّت پر چلیں، چنانچہ اگر کتاب خدا
سے سچائی کے ساتھ حکم لگایا جائے تو اس کی رو سے سب
لوگوں سے زیادہ ہم (خلافت کے) حق دار ہوں گے اور اگر
سنّت رسول کے مطابق حکم لگایا جائے تو بھی ہم ان سے
زیادہ اس کے اہل ثابت ہوں گے۔ اب رہا تمہارا یہ قول
کہ "آپ نے تحکیم کے لیے اپنے اور ان کے درمیان مہلت
کیوں رکھی؟" تو یہ میں نے اس لیے رکھی کہ (اس عرصہ میں)
نہ جاننے والا تحقیق کر لے اور جاننے والا اپنے مسلک پر جم
جائے اور شاید کہ اللہ تعالےٰ اس صلح کی وجہ سے اس امت
کے حالات درست کر دے اور وہ (بے خبری میں) گلا
گھونٹ کر تیار نہ کی جائے کہ حق کے واضح ہونے سے پہلے
جلدی میں کوئی قدم نہ اٹھا بیٹھے اور پہلی ہی گمراہی کے پیچھے
لگ جائے۔ بلاشبہ اللہ کے نزدیک سب سے بہتر وہ شخص ہے کہ
جو حق پر عمل پیرا رہے چاہے وہ اس کے لیے باعث نقصان
و مضرت ہو اور باطل کی طرف رخ نہ کرے چاہے وہ اس کے
کچھ فائدہ کا باعث ہو رہا ہو۔ تمہیں تو بھٹکایا جا رہا ہے آخر تم
کہاں سے (شیطان کی راہ پر) لائے گئے ہو تم اس قوم کی طرف
بڑھنے کے لیے مستعد و آمادہ ہو جاؤ کہ جو حق سے منہ موڑ کر بھٹک
رہی ہے کہ اسے دیکھتی ہی نہیں اور وہ بے راہ رویوں میں بھگا دیے

عَنِ الْكِتَابِ نُكُبٌ عَنِ الطَّرِيْقِ
مَا أَنْتُمْ بِوَثِيْقَةٍ يُعْلَقُ بِهَا وَلَا زَوَافِرِ
عِزٍّ يُعْتَصَمُ إِلَيْهَا لَبِئْسَ حُشَّاشُ
نَارِ الْحَرْبِ أَنْتُمْ أُفٍّ لَكُمْ
لَقَدْ لَقِيْتُ مِنْكُمْ بَرْحًا، يَوْمًا
أُنَادِيْكُمْ وَيَوْمًا أُنَاجِيْكُمْ فَلَا
أَحْرَارُ صِدْقٍ عِنْدَ النِّدَاءِ وَلَا
إِخْوَانُ ثِقَةٍ عِنْدَ النَّجَاءِ۔

گئے ہیں کہ ان سے ہٹ کر سیدھی راہ پر آنا نہیں چاہتے یہ لوگ کتاب خدا سے الگ رہنے والے اور صحیح راستے سے ہٹ جانے والے ہیں لیکن تم تو کوئی مضبوط وسیلہ ہی نہیں ہو کہ تم پر بھروسہ کیا جائے اور نہ عزت کے سہارے ہو کہ تم سے وابستہ ہوا جائے تم (دشمن کے لیے) جنگ کی آگ بھڑکانے کے اہل نہیں ہو تم پر افسوس ہے کہ مجھے تم سے کتنی تکلیفیں اٹھانا پڑی ہیں۔ میں کسی دن تمہیں (دین کی امداد کیلئے) پکارتا ہوں اور کسی دن تم سے (جنگ کی) راز دارانہ باتیں کرتا ہوں، مگر تم نہ پکارنے کے وقت سچے جوانمرد اور نہ راز کی باتوں کے لیے قابل اعتماد بھائی ثابت ہوتے ہو۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا عُوْتِبَ عَلَى التَّسْوِيَةِ فِي الْعَطَاءِ

أَتَأْمُرُوْنِّيْ أَنْ أَطْلُبَ النَّصْرَ بِالْجَوْرِ فِيْمَنْ وُلِّيْتُ عَلَيْهِ، وَاللهِ لَا أَطُوْرُ بِهِ مَا سَمَرَ سَمِيْرٌ - وَمَا أَمَّ نَجْمٌ فِي السَّمَاءِ نَجْمًا وَلَوْ كَانَ الْمَالُ لِيْ لَسَوَّيْتُ بَيْنَهُمْ فَكَيْفَ وَإِنَّمَا الْمَالُ مَالُ اللهِ، أَلَا وَإِنَّ إِعْطَاءَ الْمَالِ فِيْ غَيْرِ حَقِّهِ تَبْذِيْرٌ وَإِسْرَافٌ وَهُوَ يَرْفَعُ صَاحِبَهُ فِي الدُّنْيَا وَيَضَعُهُ فِي الْآخِرَةِ وَيُكْرِمُهُ فِي النَّاسِ وَيُهِيْنُهُ عِنْدَ اللهِ وَلَمْ يَضَعِ امْرُؤٌ مَالَهُ فِيْ غَيْرِ حَقِّهِ وَلَا عِنْدَ

خطبہ نمبر ۱۲۴

جب مال کی تقسیم میں آپ کے برابری و مساوات کا اصول برتنے پر کچھ لوگ بگڑ اٹھے تو آپ نے ارشاد فرمایا۔

کیا تم مجھ پر یہ امر عائد کرنا چاہتے ہو کہ میں جن لوگوں کا حاکم ہوں ان پر ظلم و زیادتی کر کے (کچھ لوگوں کی امداد) حاصل کروں تو خدا کی قسم جب تک دنیا کا قصہ چلتا رہے گا اور کچھ ستارے دوسرے ستاروں کی طرف جھکتے رہیں گے میں اس چیز کے قریب بھی نہیں بھٹکوں گا۔ اگر یہ خود میرا مال ہوتا جب بھی میں اسے سب میں برابر تقسیم کرتا۔ چہ جائیکہ یہ مال اللہ کا مال ہے۔ دیکھو بغیر کسی حق کے داد و دہش کرنا بے اعتدالی اور فضول خرچی ہے اور یہ اپنے مرتکب کو دنیا میں بلند کر دیتی ہے لیکن آخرت میں پست کرتی ہے اور لوگوں کے اندر عزت میں اضافہ کرتی مگر اللہ کے نزدیک ذلیل کرتی ہے جو شخص بھی مال کو بغیر استحقاق کے

غَيْرِ أَهْلِهِ إِلَّا حَرَمَهُ اللهُ شُكْرَهُمْ وَكَانَ لِغَيْرِهِ وُدُّهُمْ، فَإِنْ زَلَّتْ بِهِ النَّعْلُ يَوْماً فَاحْتَاجَ إِلَى مَعُونَتِهِمْ فَشَرُّ خَدِينٍ، وَأَلْأَمُ خَلِيلٍ.

یا نا اہل افراد کو دے گا اللہ اسے ان کے شکریہ سے محروم ہی رکھے گا اور ان کی دوستی و محبت بھی دوسروں ہی کے حصہ میں جائے گی اور اگر کسی دن اس کے پیر پھسل جائیں (یعنی فقر و تنگدستی سے گھیر لے) اور ان کی امداد کا محتاج ہو جائے تو وہ اس کے لیے بہت ہی برے ساتھی اور کمینے دوست ثابت ہوں گے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْخَوَارِجِ أَيْضاً

خطبہ نمبر ۱۲۵

خوارج کے متعلق فرمایا۔

فَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا أَنْ تَزْعُمُوا أَنِّي أَخْطَأْتُ وَضَلَلْتُ فَلِمَ تُضَلِّلُونَ عَامَّةَ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِضَلَالِي، وَتَأْخُذُونَهُمْ بِخَطَئِي، وَتُكَفِّرُونَهُمْ بِذُنُوبِي. سُيُوفُكُمْ عَلَى عَوَاتِقِكُمْ تَضَعُونَهَا مَوَاضِعَ الْبُرْءِ وَالسُّقْمِ، وَتَخْلِطُونَ مَنْ أَذْنَبَ بِمَنْ لَمْ يُذْنِبْ. وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ رَجَمَ الزَّانِيَ الْمُحْصَنَ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ، ثُمَّ وَرَّثَهُ أَهْلَهُ، وَقَتَلَ الْقَاتِلَ وَوَرَّثَ مِيرَاثَهُ أَهْلَهُ، وَقَطَعَ السَّارِقَ وَجَلَدَ الزَّانِيَ غَيْرَ الْمُحْصَنِ، ثُمَّ قَسَمَ عَلَيْهِمَا مِنَ الْفَيْءِ، وَنَكَحَا الْمُسْلِمَاتِ، فَأَخَذَهُمْ

اگر تم اس خیال سے باز آنے والے نہیں ہو کہ میں نے غلطی کی اور گمراہ ہو گیا ہوں تو میری گمراہی کی وجہ سے امتِ محمد صلے اللہ علیہ و آلہ کے عام افراد کو کیوں گمراہ سمجھتے ہو اور میری غلطی کی پاداش انھیں کیوں دیتے ہو اور میرے گناہوں کے سبب سے انھیں کیوں کافر کہتے ہو۔ تلواریں کندھوں پر اٹھائے ہر موقع و بے موقع جگہ پر وار کیے جا رہے ہو اور بے خطاؤں کو خطا کاروں کے ساتھ ملائے دیتے ہو۔ حالانکہ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جب زانی کو سنگسار کیا تو نماز جنازہ بھی اس کی پڑھی اور اس کے وارثوں کو اس کا ورثہ بھی دلوایا اور قاتل سے قصاص لیا تو اس کی میراث اس کے گھر والوں کو دلائی۔ چور کے ہاتھ کاٹے اور زنائے غیر محصنہ کے مرتکب کو تازیانے لگوائے تو اس کے ساتھ انھیں مال غنیمت میں سے حصہ بھی دیا اور انھوں نے مسلمان ہونے کی حیثیت سے مسلمان عورتوں سے نکاح بھی کیے۔ اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ان کے گناہوں کی سزا ان کو دی اور جو ان کے بارے میں اللہ کا حق

رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ بِذُنُوْبِهِمْ وَأَقَامَ حَقَّ اللّٰہِ فِیْهِمْ، وَلَمْ یَمْنَعْهُمْ سَهْمَهُمْ مِنَ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ یُخْرِجْ أَسْمَاءَهُمْ مِنْ بَیْنِ أَهْلِهِ. ثُمَّ أَنْتُمْ شِرَارُ النَّاسِ، وَمَنْ رَمَی بِهِ الشَّیْطَانُ مَرَامِیَهُ، وَضَرَبَ بِهِ تِیْهَهُ، وَسَیَهْلِكُ فِيَّ صِنْفَانِ: مُحِبٌّ مُفْرِطٌ یَذْهَبُ بِهِ الْحُبُّ إِلَی غَیْرِ الْحَقِّ. وَمُبْغِضٌ مُفْرِطٌ یَذْهَبُ بِهِ الْبُغْضُ إِلَی غَیْرِ الْحَقِّ، وَخَیْرُ النَّاسِ فِيَّ حَالًا النَّمَطُ الْأَوْسَطُ، فَالْزَمُوْهُ وَالْزَمُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّ یَدَ اللّٰہِ عَلَی الْجَمَاعَةِ: وَإِیَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ فَإِنَّ الشَّاذَّ مِنَ النَّاسِ لِلشَّیْطَانِ كَمَا أَنَّ الشَّاذَّ مِنَ الْغَنَمِ لِلذِّئْبِ أَلَا مَنْ دَعَا إِلَی هٰذَا الشِّعَارِ فَاقْتُلُوْهُ وَلَوْ كَانَ تَحْتَ عِمَامَتِيْ هٰذِهٖ وَإِنَّمَا حُكِّمَ الْحَكَمَانِ لِیُحْیِیَا مَا أَحْیَا الْقُرْآنُ وَیُمِیْتَا مَا أَمَاتَ الْقُرْآنُ وَإِحْیَاؤُهُ الْاِجْتِمَاعُ عَلَیْهِ، وَإِمَاتَتُهُ الْاِفْتِرَاقُ عَنْهُ، فَإِنْ جَرَّنَا الْقُرْآنُ إِلَیْهِمْ اتَّبَعْنَاهُمْ، وَإِنْ جَرَّهُمْ إِلَیْنَا

(حد شرعی) تھا اسے جاری کیا، مگر انھیں اسلام کے حق سے محروم نہیں کیا اور نہ اہل اسلام سے ان کے نام خارج کیے۔ اس کے بعد ان شرانگیزیوں کے معنی یہ ہیں کہ تم ہو ہی شر پسند اور وہ کہ جنھیں شیطان نے اپنی مقصد برآری کی راہ پر لگا رکھا ہے۔ اور گمراہی کے سنسان بیابان میں لا پھینکا ہے (یاد رکھو کہ) میرے بارے میں دو قسم کے لوگ تباہ و برباد ہوں گے ایک حد سے زیادہ چاہنے والے جنھیں محبت (کی افراط) غلط راستے پر لگا دے گی۔ اور ایک میرے مرتبہ میں کمی کر کے دشمنی رکھنے والے کہ جنھیں یہ عناد حق سے بے راہ کر دے گا۔ میرے متعلق درمیانی راہ اختیار کرنے والے ہی سب سے بہتر حالت میں ہوں گے تم اسی راہ پر جمے رہو اور اسی بڑے گروہ کے ساتھ لگ جاؤ چونکہ اللہ کا ہاتھ اتفاق و اتحاد رکھنے والوں پر ہے اور تفرقہ و انتشار سے باز آجاؤ اس لیے کہ جماعت سے الگ ہو جانے والا شیطان کے حصہ میں چلا جاتا ہے جس طرح گلہ سے کٹ جانے والی بھیڑ بھیڑیئے کو مل جاتی ہے خبردار! جو بھی ایسے نعرے لگا کر اپنی طرف بلائے اسے قتل کر دو، اگرچہ وہ اسی عمامہ کے نیچے کیوں نہ ہو (یعنی میں خود کیوں نہ ہوں) اور وہ دونوں حکم (ابو موسیٰ و عمرو ابن عاص) تو صرف اس لیے ثالث مقرر کیے گئے تھے کہ وہ انہی چیزوں کو زندہ کریں جنھیں قرآن نے زندہ کیا ہے۔ اور انہی چیزوں کو نیست و نابود کریں جنھیں قرآن نے نیست و نابود کیا ہے کسی چیز کے زندہ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس پر یکجہتی کے ساتھ متحد ہوا جائے اور اس کے نیست و نابود کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس سے علیحدگی اختیار کر لی جائے۔ اب

اتَّبِعُونَا۔ فَلَمْ آتِ لَا اَبَا لَكُمْ: بُجْرًا، وَلَا خَتَلْتُكُمْ عَنْ اَمْرِكُمْ وَلَا لَبَّسْتُهُ عَلَيْكُمْ، اِنَّمَا اجْتَمَعَ رَاْیُ مَلَائِكُمْ عَلَى اخْتِيَارِ رَجُلَيْنِ اَخَذْنَا عَلَيْهِمَا اَنْ لَّا يَتَعَدَّيَا الْقُرْاٰنَ فَتَاهَا عَنْهُ وَتَرَكَا الْحَقَّ وَهُمَا يُبْصِرَانِهِ وَكَانَ الْجَوْرُ هَوَاهُمَا فَمَضَيَا عَلَيْهِ، وَقَدْ سَبَقَ اسْتِثْنَاؤُنَا عَلَيْهِمَا فِي الْحُكُومَةِ بِالْعَدْلِ وَالصَّمْدِ لِلْحَقِّ سُوْءَ رَاْيِهِمَا وَجَوْرَ حُكْمِهِمَا۔

اگر قرآن ہمیں ان لوگوں (کی اطاعت) کی طرف لے جاتا تو ہم ان کے پیرو بن جاتے اور اگر انھیں ہماری طرف لائے تو پھر انھیں ہمارا اتباع کرنا چاہیے۔ تمھارا بُرا ہو میں نے کوئی مصیبت تو کھڑی نہیں کی اور نہ کسی بات میں تمھیں دھوکا دیا ہے اور نہ اس میں فریب کاری کی ہے۔ تمھاری جماعت ہی کی یہ رائے قرار پائی تھی کہ دو آدمی چن لیے جائیں جن سے ہم نے یہ اقرار لیا تھا کہ وہ قرآن سے تجاوز نہ کریں گے لیکن وہ اچھی طرح دیکھنے بھالنے کے باوجود قرآن سے بہک گئے اور حق کو چھوڑ بیٹھے اور ان کے جذبات بے راہ روی کے مقتضی ہوئے چنانچہ وہ اس روش پر چل پڑے (حالانکہ) ہم نے پہلے ہی ان سے شرط کر لی تھی کہ وہ عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنے اور حق کا مقصد پیش نظر رکھنے میں بدنیتی و بے راہ روی کو دخل نہ دیں گے (اگر ایسا ہوا تو وہ فیصلہ ہمارے لیے قابل تسلیم نہ ہوگا)

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۲۶

فِيمَا يُخْبِرُ بِهٖ مِنَ الْمَلَاحِمِ بِالْبَصْرَةِ

اس میں بصرہ کے اندر برپا ہونے والے ہنگاموں کا تذکرہ ہے۔

يَا اَحْنَفُ كَاَنِّىْ بِهٖ وَقَدْ سَارَ بِالْجَيْشِ الَّذِىْ لَا يَكُوْنُ لَهٗ غُبَارٌ وَلَا لَجَبٌ وَلَا قَعْقَعَةُ لُجُمٍ، وَلَا حَمْحَمَةُ خَيْلٍ يُثِيْرُوْنَ الْاَرْضَ بِاَقْدَامِهِمْ كَاَنَّهَا اَقْدَامُ النَّعَامِ (يُوْمِیْ بِذٰلِكَ اِلٰى صَاحِبِ الزَّنْجِ) ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَيْلٌ لِّسِكَكِكُمُ الْعَامِرَةِ۔ وَالدُّوْرِ الْمُزَخْرَفَةِ الَّتِىْ لَهَا اَجْنِحَةٌ كَاَجْنِحَةِ النُّسُوْرِ،

اے احنف! میں اس شخص کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ وہ ایک ایسے لشکر کو لیکر بڑھ رہا ہے کہ جس میں نہ گرد و غبار ہے نہ شور و غوغا لگاموں کی کھڑکھڑاہٹ اور نہ گھوڑوں کے ہنہنانے کی آواز وہ لوگ زمین کو اپنے پیروں سے جو شتر مرغ کے پیروں کے مانند ہیں روندتے ہوں گے۔

(سید رضی کہتے ہیں کہ حضرت نے اس سے حبشیوں کے سردار کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پھر آپ نے فرمایا: ان لوگوں کے ہاتھوں

وَخَرَاطِيمُ كَخَرَاطِيمِ الْفِيَلَةِ، مِنْ أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَا يُنْدَبُ قَتِيلُهُمْ، وَلَا يُفْتَقَدُ غَائِبُهُمْ. أَنَا كَابُّ الدُّنْيَا لِوَجْهِهَا وَقَادِرُهَا بِقَدْرِهَا وَنَاظِرُهَا بِعَيْنِهَا (مِنْهُ، وَيُومِي بِهِ إِلَى وَصْفِ الْأَتْرَاكِ) كَأَنِّي أَرَاهُمْ قَوْماً كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمُطَرَّقَةُ يَلْبَسُونَ السَّرَقَ وَالدِّيبَاجَ وَيَعْتَقِبُونَ الْخَيْلَ الْعِتَاقَ وَيَكُونُ هُنَاكَ اسْتِحْرَارُ قَتْلٍ حَتَّى يَمْشِيَ الْمَجْرُوحُ عَلَى الْمَقْتُولِ، وَيَكُونَ الْمُفْلِتُ أَقَلَّ مِنَ الْمَأْسُورِ (فَقَالَ لَهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ): لَقَدْ أُعْطِيتَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عِلْمَ الْغَيْبِ، فَضَحِكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ لِلرَّجُلِ وَكَانَ كَلْبِيّاً: يَا أَخَا كَلْبٍ لَيْسَ هُوَ بِعِلْمِ غَيْبٍ وَإِنَّمَا هُوَ تَعَلُّمٌ مِنْ ذِي عِلْمٍ. وَإِنَّمَا عِلْمُ الْغَيْبِ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا عَدَّدَهُ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةَ، فَيَعْلَمُ سُبْحَانَهُ مَا فِي الْأَرْحَامِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى، وَقَبِيحٍ أَوْ جَمِيلٍ، وَسَخِيٍّ أَوْ بَخِيلٍ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، وَمَنْ يَكُونُ فِي النَّارِ حَطَباً أَوْ فِي الْجِنَانِ

ہے کہ جن کے قتل ہو جانے والوں پر بین نہیں کیا جاتا اور گم ہونے والوں کو ڈھونڈھا نہیں جاتا تمہاری ان آباد گلیوں اور سجے سجائے مکانوں کے لیے تباہی ہے کہ جن کے چھجے گدوں کے پروں اور ہاتھیوں کی سونڈوں کے مانند ہیں۔ میں دنیا کو اوندھے منہ گرانے والا اور اس کی بساط کا صحیح اندازہ رکھنے والا اور اس کے لائق حال نگاہوں سے دیکھنے والا ہوں۔

اسی خطبہ کے ذیل میں ترکوں کی حالت کی طرف اشارہ کیا ہے:۔ میں ایسے لوگوں کو دیکھ رہا ہوں کہ جن کے چہرے ان ڈھالوں کی طرح ہیں کہ جن پر چمڑے کی تہیں منڈھی ہوئی ہوں وہ ابریشم و دیبا کے کپڑے پہنتے ہیں اور اصیل گھوڑوں کو عزیز رکھتے ہیں اور وہاں کشت و خون کی گرم بازاری ہوگی، یہاں تک کہ زخمی کشتوں کے اوپر سے ہو کر گذریں گے اور بچ کر بھاگ نکلنے والے

اسیر ہونے والوں سے کم ہوں گے

(اس موقع پر) آپ کے اصحاب میں سے ایک شخص نے جو قبیلۂ بنی کلب سے تھا، عرض کیا کہ یا امیر المومنین آپ کو تو علم غیب حاصل ہے جس پر آپ ہنسے اور فرمایا اے برادر کلبی! یہ علم غیب نہیں بلکہ ایک صاحب علم (رسولؐ) سے معلوم کی ہوئی باتیں ہیں علم غیب تو قیامت کی گھڑی اور ان چیزوں کے جاننے کا نام ہے کہ جنھیں اللہ سبحانہ نے اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعَۃِ والی آیت میں شمار کیا ہے چنانچہ اللہ ہی جانتا ہے کہ شکموں میں کیا ہے۔ نر ہے یا مادہ، بدصورت ہے یا خوب صورت، سخی ہے یا بخیل، بدبخت ہے یا خوش نصیب

لِلنَّبِيِّيْنَ مُرَافِقًا۔ فَهٰذَا عِلْمُ الْغَيْبِ
الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ اَحَدٌ اِلَّا اللّٰهُ، وَمَا
سِوٰى ذٰلِكَ فَعِلْمٌ عَلَّمَهُ اللّٰهُ نَبِيَّهُ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ فَعَلَّمَنِيْهِ، وَدَعَا
لِيْ بِاَنْ يَّعِيَهُ صَدْرِيْ، وَتَضْطَمَّ
عَلَيْهِ جَوَانِحِيْ۔

اور کون جہنم کا ایندھن ہوگا اور کون جنت میں نبیوں کا رفیق ہوگا۔ یہ وہ علم غیب ہے جسے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ رہا دوسری چیزوں کا علم تو وہ اللہ نے اپنے نبیؐ کو دیا۔ اور نبیؐ نے مجھے بتایا، اور میرے لیے دعا فرمائی کہ میرا سینہ انھیں محفوظ رکھے اور میری پسلیاں انھیں سمیٹے رہیں۔

۱؎ علی ابن محمد رے کے مضافات میں ورزنین نامی ایک گاؤں میں پیدا ہوا خوارج کے فرقہ ازارقہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اور خود کو محمد ابن احمد مختفی ابن عیسیٰ ابن زید ابن علی کا فرزند کہہ کر سیادت کا مدعی بنتا تھا مگر اہل انساب و سیر نے اس کے دعویٰ سیادت کو تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے اور اس کے باپ کا نام محمد ابن احمد کے بجائے محمد ابن ابراہیم تحریر کیا ہے جو قبیلہ عبد القیس سے تھا اور ایک سندھی کنیز کے بطن سے متولد ہوا تھا۔

علی ابن محمد نے ۲۵۵ھ میں مہتدی باللہ کے دور میں خروج کیا اور اطراف بصرہ میں بسنے والے غلاموں کو مال و دولت اور آزادی کا لالچ دے کر اپنے ساتھ ملا لیا اور ۱۷ شوال ۲۵۷ھ میں مار دھاڑ کرتا ہوا بصرہ کے اندر داخل ہوا اور صرف دو دن میں تیس ہزار افراد کو کہ جن میں بچے بوڑھی عورتیں سب ہی تھیں موت کے گھاٹ اتار دیا اور ظلم و سفاکی اور وحشت و خونخواری کی انتہا کر دی، مکانوں کو مسمار کر دیا۔ اور مسجدوں میں آگ لگا دی اور لگاتار چودہ برس تک قتل و غارتگری کے بعد موفق کے دور میں صفر ۲۷۰ھ میں قتل ہوا اور لوگوں کو اس کی تباہ کاریوں سے نجات ملی۔

امیر المومنینؑ کی یہ پیشین گوئی ان پیشین گوئیوں میں سے ہے جو آپ کے علم امامت پر روشنی ڈالتی ہیں، چنانچہ اس کے لشکر کی جو کیفیت بیان فرمائی ہے کہ نہ اس میں گھوڑوں کے ہنہنانے کی آواز اور نہ ہتھیاروں کے کھڑکھڑانے کی صدا ہوگی ایک تاریخی حیثیت رکھتی ہے جیسا کہ مورخ طبری نے لکھا ہے کہ جب یہ خروج کے ارادہ سے مقام کرخ کے قریب پہنچا تو وہاں کے لوگوں نے اس کا خیر مقدم کیا اور ایک شخص نے ایک گھوڑا بطور تحفہ اسے پیش کیا مگر تلاش کے باوجود اس کے لیے لگام نہ مل سکی آخر ایک رسی کی لگام دے کر اس پر سوار ہوا اور یونہی اس کے لشکر میں اس وقت صرف تین تلواریں تھیں ایک خود اس کے پاس اور ایک علی ابن مہلبی اور ایک محمد ابن مسلم کے پاس اور بعد میں لوٹ مار سے کچھ اور اسلحہ ان کے ہاتھ لگ گئے تھے۔

۲؎ امیر المومنین کی یہ پیشین گوئی تاتاریوں کے حملہ کے متعلق ہے جو ترکستان کے شمال مشرق کی جانب صحرائے منگولیا کے

رہنے والے تھے۔ ان نیم وحشی قبیلوں کی زندگی لوٹ مار اور قتل و غارت میں گزرتی تھی اور آپس میں لڑتے جھگڑتے اور گردونواح پر حملے کرتے رہتے تھے۔ ہر قبیلہ کا سردار الگ الگ ہوتا تھا جو ان کی حفاظت کا ذمہ دار سمجھا جاتا تھا چنگیز خاں جو انہیں تاتاری قبائل کے حکمران خاندان کا ایک فرد اور بڑا باہمت و جرأت مند تھا ان تمام منتشر و پراگندہ قبیلوں کو منظم کرنے کے لیے اٹھا اور ان کے مزاحم ہونے کے باوجود اپنی قوت و حسنِ تدبیر سے ان پر قابو پانے میں کامیاب ہوگیا اور ایک کثیر تعداد اپنے پرچم کے نیچے جمع کر کے سنہ ۶۰۶ھ میں سیلاب کی طرح اُمنڈا اور شہروں کو غرق اور آبادیوں کو ویران کرتا ہوا شمالی چین تک کا علاقہ فتح کر لیا۔

جب اس کا اقتدار قائم ہوگیا تو اس نے اپنے ہمسایہ ملک ترکستان کے فرمانروا علاؤالدین خوارزم شاہ کی طرف دستِ مصالحت بڑھایا اور ایک وفد بھیجکر اس سے عہد لیا کہ تاتاری تاجر اس کے علاقہ میں خرید و فروخت کے لیے آتے جاتے رہیں گے ان کے جان و مال کو کسی قسم کا گزند نہ پہنچایا جائے۔ چنانچہ کچھ عرصہ تک وہ بے کھٹکے آتے جاتے رہے مگر ایک موقع پر اس نے تاتاری تاجروں پر جاسوسی کا الزام لگا کر ان کا مال لوٹ لیا والیٔ اترار کے ذریعہ قتل کروا دیا۔ چنگیز خاں کو جب معاہدہ کی خلاف ورزی اور تاتاری تاجروں کے مارے جانے کا علم ہوا تو اس کی آنکھوں سے شرارے برسنے لگے غصہ میں پیچ و تاب کھانے لگا اور علاؤالدین کو پیغام بھیجا کہ وہ تاتاری تاجروں کا مال واپس کرے اور والیٔ اترار کو اس کے حوالے کرے، مگر علاؤالدین اپنی قوت و طاقت کے نشہ میں مدہوش تھا اس نے کوئی پروا نہ کی اور ناعاقبت اندیشی سے کام لیتے ہوئے چنگیز خاں کے ایلچی کو بھی مروا دیا۔ اب چنگیز خاں میں تابِ ضبط نہ رہی اس کی آنکھوں میں خون اُتر آیا شمشیر بکف اُٹھ کھڑا ہوا اور تاتاری جنگجو بادرفتار گھوڑے دوڑاتے ہوئے بخارا پر چڑھ دوڑے۔ علاؤالدین بھی چار لاکھ نبرد آزماؤں کے ساتھ مقابلہ کو نکلا مگر تاتاریوں کے تابڑ توڑ حملوں کو نہ روک سکا۔ اور چند ہی حملوں میں سپر انداختہ ہو کر جیحوں کے راستہ سے نیشاپور کی طرف بھاگ کھڑا ہوا، تاتاریوں نے بخارا کی اینٹ سے اینٹ بجا دی مسجدوں اور مدرسوں کو مسمار اور گھروں کو پھونک کر راکھ کا ڈھیر کر دیا اور بلا امتیاز زن و مرد سب کو موت کے گھاٹ اُتار دیا اور اگلے سال سمرقند پر یورش کی اور اُسے بھی تباہ و برباد کر کے رکھ دیا۔

علاؤالدین کے نکل بھاگنے کے بعد اس کے بیٹے جلال الدین خوارزم شاہ نے حکومت کی باگ ڈور سنبھالی تھی تاتاریوں نے اس کا بھی پیچھا کیا مگر وہ دس برس تک ادھر سے ادھر بھاگتا پھرا اور ان کے ہاتھ نہ لگا اور آخر دریا کو عبور کر کے اپنی حدودِ سلطنت سے باہر نکل گیا اس اثنا میں تاتاریوں نے آباد زمینوں کو ویران اور نسلِ انسانی کو تباہ کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا نہ کوئی شہر ان کی غارت گری سے بچ سکا اور نہ کوئی آبادی ان کی پامالیوں سے محفوظ رہ سکی جدھر کا رُخ کیا مملکتوں کو تہ و بالا کر دیا حکومتوں کا تختہ اُلٹ دیا اور تھوڑے عرصہ میں ایشیا کے بالائی حصہ پر اپنا اقتدار قائم کر لیا۔

جب سنہ ۶۲۳ھ میں چنگیز خاں کا انتقال ہوا تو اس کی جگہ اس کا بیٹا اوکتائی خاں تخت نشین ہوا جس نے سنہ ۶۲۸ھ میں

جلال الدّین کو ڈھونڈھ نکالا اور اسے قتل کر دیا اس کے بعد چنگیز خاں کے دوسرے لڑکے تولی خاں کا بیٹا منکو خاں تخت حکومت پر بیٹھا منکو خاں کے بعد قوبیلائی خاں مملکت کے ایک حصّہ کا وارث ہوا اور وسط ایشیا اس کے بھائی ہلاکو خاں کے حصّہ میں آیا جب سلطنت چنگیز خاں کے پوتوں میں بٹ گئی تو ہلاکو خاں اسلامی ممالک کو تسخیر کرنے کی فکر میں تھا ہی کہ خراسان کے حنفیوں نے شافعیوں کی ضد میں آکر اسے خراسان پر حملہ کرنے کی دعوت دی چنانچہ اس نے خراسان پر چڑھائی کر دی اور حنفیوں نے اپنے کو تاتاری تلواروں سے محفوظ سمجھتے ہوئے شہر کے دروازے کھول دیئے مگر تاتاریوں نے حنفیوں اور شافعیوں میں کوئی امتیاز نہ کیا اور جو سامنے آیا اسے تہ تیغ کر دیا اور وہاں کی بیشتر آبادی کو قتل کرنے کے بعد اسے اپنے مقبوضات میں داخل کر لیا اور اتھی شافعیوں اور حنفیوں کے جھگڑوں نے اس کے لیے عراق تک کے فتوحات کا دروازہ کھول دیا چنانچہ خراسان کو فتح کرنے کے بعد ان کی ہمت بڑھ گئی اور ۶۵۶ھ میں ۲ لاکھ تاتاریوں کے ساتھ بغداد کی جانب لشکر کشی کی معتصم باللہ کی فوج اور اہل بغداد نے مل کر مقابلہ کیا مگر اس سیلاب بلا کو روکنا ان کے بس میں نہ تھی چنانچہ تاتاری مار دھاڑ کرتے ہوئے عاشورہ کے دن بغداد کے اندر داخل ہو گئے اور چالیس دن تک اپنی خون آشام تلواروں کی پیاس بجھاتے رہے۔ گلی کوچوں میں خون کی ندیاں بہا دیں راستے لاشوں سے پاٹ دیئے لاکھوں آدمیوں کو تہ تیغ کر دیا اور معتصم باللہ کو پیروں کے نیچے روند کر مار ڈالا۔ اور صرف وہی لوگ بچ سکے جو کنوؤں اور تہ خانوں میں چھپ کر ان کی آنکھوں سے اوجھل رہ سکے یہ تھی بغداد کی وہ تباہی کہ جس سے عباسی سلطنت بنیاد سے ہل گئی اور اس کا پرچم پھر لہرا نہ سکا۔

بعض مؤرخین نے اس تباہی و بربادی کی ذمہ داری ابن علقمی پر عائد کی ہے کہ اس نے شیعوں کے قتل عام اور محلہ کرخ کی تباہی سے متاثر ہو کر نصیر الدّین طوسی وزیر ہلاکو خاں کی وساطت سے اسے بغداد پر حملہ آور ہونے کی دعوت دی اگر ایسا ہوا بھی تو اس تاریخی حقیقت کو نظر انداز نہیں کیا جا سکتا کہ اس سے پہلے اسلامی ممالک پر حملہ کرنے کی تحریک خلیفہ عباسی الناصر لدین اللہ کر چکا تھا چنانچہ جب خوارزمیوں نے مرکز خلافت کے اقتدار کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو اس نے چنگیز خاں کو خوارزم پر حملہ کرنے کے لیے کہلوایا تھا جس سے تاتاریوں کو یہ اندازہ ہو گیا کہ مسلمانوں میں یکجہتی واتحاد نہیں ہے اور پھر حنفیوں نے شافعیوں کی سرکوبی کے لیے ہلاکو خاں کو بلاوا بھیجا تھا کہ جس کے نتیجہ میں خراسان پر ان کا اقتدار قائم ہو گیا اور بغداد کی طرف پیشقدمی کرنے کے لیے انھیں راستہ مل گیا ان حالات میں بغداد کی تباہی کا ذمہ دار صرف ابن علقمی کو ٹھہرانا اور الناصر لدین اللہ کی تحریک اور حنفی و شافعی نزاع کو نظر انداز کر دینا حقیقت پر پردہ ڈالنا ہے جبکہ بغداد کی تباہی کا پیش خیمہ یہی خراسان کی فتح تھی کہ جس کا سبب وہاں کے حنفی باشندے تھے چنانچہ اسی فتح کی وجہ سے اس کا اتنا حوصلہ ہوا کہ وہ مسلمانوں کے مرکز پر حملہ آور ہو ورنہ محض ایک شخص کے پیغام کا نتیجہ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ بغداد ایسے قدیم مرکز پر یلغار کرتا ہوا پہنچ جاتا کہ جس کی سطوت وہیبت کی دھاک ایک دنیا کے دلوں پر بیٹھی ہوئی تھی۔

۵۳ ذاتی طور پر عالم الغیب ہونا اور چیز ہے اور اللہ کی طرف سے کسی امر پر مطلع ہو کر خبر دینا دوسری چیز ہے انبیا و اولیا کو جو مستقبل کا علم ہوتا ہے اسی کے سکھانے اور بتانے سے ہوتا ہے اگر کوئی ذاتی طور پر مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والی چیزوں سے آگاہ ہے تو وہ صرف اللہ سبحانہ ہے البتہ جس کو وہ چاہتا ہے امور غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ چنانچہ اس کا ارشاد ہے:۔

عالم الغیب فلا یظھر علی غیبہ احد الا من ارتضی من رسول

وہی غیب کا جاننے والا ہے اور اپنی غیب کی بات کسی پر ظاہر نہیں کرتا مگر جس پیغمبر کو وہ پسند فرمائے۔

یونہی امیر المومنین کو بھی مستقبل کا علم تعلیم رسولؐ و القائے ربّانی سے حاصل ہوتا تھا جس کے لیے آپ کا یہ کلام شاہد ہے البتہ کبھی بعض چیزوں پر مطلع کرنے کی مصلحت یا ضرورت نہیں ہوتی تو انھیں پردہ خفا میں رہنے دیا جاتا ہے جن پر کوئی آگاہ نہیں ہو سکتا جیسا کہ قدرت کا ارشاد ہے:۔

اِنَّ اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعَۃِ وَیُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّاذَا تَکْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِاَیِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ۔

بے شک قیامت کا علم اللہ ہی کے پاس ہے اور وہی مینھ برساتا ہے اور شکموں میں جو کچھ ہے وہ جانتا ہے اور کوئی شخص یہ نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا اور نہ کوئی شخص یہ جانتا ہے کہ وہ کس سرزمین پر مرے گا بے شک اللہ ان چیزوں سے آگاہ اور باخبر ہے۔

وَمِنْ خُطْبَۃٍ لَّہٗ عَلَیْہِ السَّلَامُ

خطبہ ۱۲۷

فِیْ ذِکْرِ الْمَکَایِیْلِ وَالْمَوَازِیْنِ

عِبَادَ اللّٰہِ، اِنَّکُمْ وَمَا تَاْمُلُوْنَ مِنْ ھٰذِہِ الدُّنْیَا اَثْوِیَاءُ مُؤَجَّلُوْنَ وَمَدِیْنُوْنَ مُقْتَضَوْنَ اَجَلٌ مَّنْقُوْصٌ وَعَمَلٌ مَّحْفُوْظٌ۔ فَرُبَّ دَائِبٍ مُّضَیَّعٌ وَرُبَّ کَادِحٍ خَاسِرٌ: وَقَدْ اَصْبَحْتُمْ فِیْ زَمَنٍ لَّا یَزْدَادُ الْخَیْرُ

جس میں آپ نے پیمانوں اور ترازوؤں کا ذکر فرمایا ہے۔

اللہ کے بندو! تم اور تمھاری اس دنیا سے بندھی ہوئی امیدیں مقررہ مدت کی مہمان ہیں اور ایسے قرضدار جن سے ادائگی کا تقاضا کیا جا رہا ہے، عمر ہے جو گھٹتی اور اعمال ہیں جو محفوظ ہو رہے ہیں۔ بہت دوڑ دھوپ کرنے والے اپنی محنت اکارت کرنے والے ہیں اور بہت سے سعی و کوشش میں لگے رہنے والے گھاٹے میں جا رہے ہیں تم ایسے زمانہ میں ہو کہ

فِيهِ إِلَّا إِدْبَارًا وَالشَّرُّ فِيهِ إِلَّا إِقْبَالًا،
وَالشَّيْطَانُ فِي هَلَاكِ النَّاسِ
إِلَّا طَمَعًا۔ فَهَذَا أَوَانٌ قَوِيَتْ
عُدَّتُهُ، وَعَمَّتْ مَكِيدَتُهُ، وَأَمْكَنَتْ
فَرِيسَتُهُ، اضْرِبْ بِطَرْفِكَ حَيْثُ
شِئْتَ مِنَ النَّاسِ فَهَلْ تُبْصِرُ إِلَّا
فَقِيرًا يُكَابِدُ فَقْرًا أَوْ غَنِيًّا بَدَّلَ
نِعْمَةَ اللّٰهِ كُفْرًا أَوْ بَخِيلًا اتَّخَذَ
الْبُخْلَ بِحَقِّ اللّٰهِ وَفْرًا، أَوْ مُتَمَرِّدًا
كَأَنَّ بِأُذُنِهِ عَنْ سَمْعِ الْمَوَاعِظِ
وَقْرًا۔ أَيْنَ خِيَارُكُمْ وَصُلَحَاؤُكُمْ
وَأَيْنَ أَحْرَارُكُمْ وَسُمَحَاؤُكُمْ
وَأَيْنَ الْمُتَوَرِّعُونَ فِي مَكَاسِبِهِمْ وَالْمُتَنَزِّهُونَ
فِي مَذَاهِبِهِمْ أَلَيْسَ قَدْ ظَعَنُوا جَمِيعًا عَنْ
هَذِهِ الدُّنْيَا الدَّنِيَّةِ وَالْعَاجِلَةِ
الْمُنَغِّصَةِ وَهَلْ خُلِقْتُمْ إِلَّا فِي
حُثَالَةٍ لَا تَلْتَقِي بِذَمِّهِمُ الشَّفَتَانِ
اسْتِصْغَارًا لِقَدْرِهِمْ وَذَهَابًا
عَنْ ذِكْرِهِمْ۔ فَإِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا
إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ظَهَرَ الْفَسَادُ
فَلَا مُنْكِرٌ مُغَيِّرٌ وَلَا زَاجِرٌ
مُزْدَجِرٌ أَفَبِهَذَا تُرِيدُونَ أَنْ
تُجَاوِرُوا اللّٰهَ فِي دَارِ قُدْسِهِ وَتَكُونُوا

جس میں بھلائی کے قدم پیچھے ہٹ رہے ہیں اور برائی آگے بڑھ رہی ہے اور لوگوں میں تباہ کرنے میں شیطان کی حرص تیز ہوتی جا رہی ہے چنانچہ یہی وہ وقت ہے کہ اس (کے ہتھکنڈوں) کا سروسامان مضبوط ہو چکا ہے اور اس کی سازشیں پھیل رہی ہیں اور اس کے شکار آسانی سے پھنس رہے ہیں جدھر چاہو لوگوں پر نگاہ دوڑاؤ تم یہی دیکھو گے کہ ایک طرف کوئی فقیر، فقر و فاقہ جھیل رہا ہے اور دوسری طرف دولت مند نعمتوں کو کفران نعمت سے بدل رہا ہے اور کوئی بخیل اللہ کے حق کو دبا کر مال بڑھا رہا ہے اور کوئی سرکش پند و نصیحت سے کان بند کیے پڑا ہے۔ کہاں ہیں تمہارے نیک اور صالح افراد اور کہاں ہیں تمہارے عالی حوصلہ اور کریم النفس لوگ کہاں ہیں کاروبار میں دغا و فریب سے بچنے والے اور اپنے طور طریقوں میں پاک و پاکیزہ رہنے والے؟ کیا وہ سب کے سب اس ذلیل اور زندگی کا مزا کرکرا کرنے والی تیز رو دنیا سے گزر نہیں گئے اور کیا تم ان کے بعد ایسے رذیل اور ادنیٰ لوگوں میں نہیں رہ گئے کہ جن کے مرتبہ کو پست و حقیر سمجھتے ہوئے اور ان کے ذکر سے پہلو بچاتے ہوئے ہونٹ ان کی مذمت میں بھی کھلنا گوارا نہیں کرتے۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُوْنَ۔ فساد ابھر آیا ہے، برائی کا دور دورہ ایسا ہے کہ انقلاب کے کوئی آثار نہیں اور نہ کوئی روک تھام کرنے والا ہے

أَعِزَّ أَوْلِيَاءِهِ عِنْدَهُ، هَيْهَاتَ لَا يُخْدَعُ اللهُ عَنْ جَنَّتِهِ، وَلَا تُنَالُ مَرْضَاتُهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. لَعَنَ اللهُ الْآمِرِينَ بِالْمَعْرُوفِ التَّارِكِينَ لَهُ، وَالنَّاهِينَ عَنِ الْمُنْكَرِ الْعَامِلِينَ بِهِ.

جو خود بھی باز رہے کیا انہی کرتوتوں سے جنت میں اللہ کے پڑوس میں بسنے اور اس کا گہرا دوست بننے کا ارادہ ہے، ارے توبہ اللہ کو دھوکا دے کر اس سے جنت نہیں لی جا سکتی اور بغیر اس کی اطاعت کے اس کی رضامندیاں حاصل نہیں ہو سکتیں۔ خدا ان لوگوں پر لعنت کرے کہ جو اوروں کو بھلائی کا حکم دیں اور خود اسے چھوڑ بیٹھیں اور دوسروں کو بری باتوں سے روکیں اور خود ان پر عمل کرتے رہیں۔

وَمِنْ كَلَامٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۲۸

لِأَبِي ذَرٍّ رَحْمَةُ اللهِ لَمَّا أُخْرِجَ إِلَى الرَّبَذَةِ:

جب حضرت ابوذر کو ربذہ کی طرف جلاوطن کیا گیا تو ان سے خطاب کر کے فرمایا۔

يَا أَبَا ذَرٍّ، إِنَّكَ غَضِبْتَ لِلهِ فَارْجُ مَنْ غَضِبْتَ لَهُ. إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ وَخِفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ، فَاتْرُكْ فِي أَيْدِيهِمْ مَا خَافُوكَ عَلَيْهِ، وَاهْرُبْ مِنْهُمْ بِمَا خِفْتَهُمْ عَلَيْهِ، فَمَا أَحْوَجَهُمْ إِلَى مَا مَنَعْتَهُمْ، وَمَا أَغْنَاكَ عَمَّا مَنَعُوكَ، وَسَتَعْلَمُ مَنِ الرَّابِحُ غَدًا، وَالْأَكْثَرُ حُسَّدًا. وَلَوْ أَنَّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرَضِينَ كَانَتَا عَلَى عَبْدٍ رَتْقًا ثُمَّ اتَّقَى اللهَ لَجَعَلَ اللهُ لَهُ مِنْهُمَا

اے ابوذر! تم اللہ کے لیے غضبناک ہوئے ہو تو پھر جس کی خاطر یہ تمام غم و غصہ ہے اسی سے امید بھی رکھو، ان لوگوں کو تم سے اپنی دنیا کے متعلق خطرہ ہے اور تمھیں ان سے اپنے دین کے متعلق اندیشہ ہے لہذا جس چیز کے لیے انھیں تم سے کھٹکا ہے وہ انہی کے ہاتھ میں چھوڑ دو اور جس شے کے لیے تمھیں ان سے اندیشہ ہے اسے لے کر ان سے بھاگ نکلو۔ جس چیز سے تم انھیں محروم کر کے جا رہے ہو۔ (کاش کہ وہ سمجھتے کہ) وہ اس کے کتنے حاجت مند ہیں اور جس چیز کو انھوں نے تم سے روک لیا ہے اس سے تم بہت ہی بے نیاز ہو اور جلد ہی تم جان لو گے کہ کل فائدہ میں رہنے والا کون ہے اور کس پر حسد کرنے والے زیادہ ہیں، اگر یہ آسمان و زمین کسی بندے پر بند پڑے ہوں اور وہ اللہ سے ڈرے تو وہ اس کے لیے زمین و

مَخْرَجًا، وَلَا یُؤْنِسَنَّكَ اِلَّا الْحَقُّ وَلَا یُوحِشَنَّكَ اِلَّا الْبَاطِلُ فَلَوْ قَبِلْتَ دُنْیَاهُمْ لَاحَبُّوكَ۔ وَلَوْ قَرَضْتَ مِنْهَا لَآمِنُوكَ۔

وآسمان کی راہیں کھول دے گا تمہیں صرف حق سے دلچسپی ہونا چاہئے اور صرف باطل ہی سے گھبرانا چاہیے اگر تم ان کی دنیا قبول کر لیتے تو وہ تمہیں چاہنے لگتے اور تم اس میں کوئی حصہ اپنے لیے مقرر کرا لیتے تو وہ تم سے مطمئن ہو جاتے۔

لہ ابوذر غفاری کا نام جندب ابن جنادہ تھا۔ ربذہ کے رہنے والے تھے جو مدینہ کی شرقی جانب ایک چھوٹا سا گاؤں تھا جب بعثت رسول کا تذکرہ سُنا تو وہ مکہ آئے اور پوچھ گچھ کرنے کے بعد پیغمبر کی خدمت میں باریاب ہو کر اسلام قبول کیا جس پر کفار قریش نے انھیں طرح طرح کی تکلیفیں دیں اذیتوں پر اذیتیں پہنچائیں مگر آپ کے ثبات قدم میں لغزش نہ آئی۔ اسلام لانے والوں میں آپ تیسرے یا چوتھے یا پانچویں ہیں اور اس سبقت اسلامی کے ساتھ آپ کے زہد و اتقار کا یہ عالم تھا کہ پیغمبر اکرم نے فرمایا کہ ابوذر فی امتی شبیہ عیسی ابن مریم فی زہدہ وورعہ۔ میری امت میں ابوذر زہد و ورع میں عیسیٰ بن مریم کی مثال ہیں آپ حضرت عمر کے دور حکومت میں شام چلے گئے اور حضرت عثمان کے زمانۂ خلافت میں بھی وہیں مقیم تھے۔ زندگی کے شب و روز ہدایت و تبلیغ کے فرائض سرانجام دینے، اہلبیت رسول کی عظمت سے روشناس کرنے اور جادۂ حق کی طرف رہنمائی فرمانے میں گزرتے تھے ....

....

.... چنانچہ شام اور جبل عامل میں شیعیت کے جو آثار پائے جاتے ہیں وہ آپ ہی کی تبلیغ و مساعی کا نتیجہ اور آپ ہی کے بوئے ہوئے بیج کے برگ و بار ہیں۔ امیر معاویہ کو ان کی یہ روش پسند نہ تھی چنانچہ وہ ان کے کھلم کھلا لے دے کرتے اور حضرت عثمان کی زر اندوزی اور بے راہ روی کے تذکرے کرنے سے انتہائی بیزار تھے۔ مگر کچھ بنائے نہ بنتی تھی آخر اس نے حضرت عثمان کو لکھا کہ اگر یہ کچھ عرصہ اور یہاں مقیم رہے تو ان اطراف کے لوگوں کو تم سے برگشتہ کر دیں گے لہذا اس کا انسداد ہونا چاہیے جس پر انھوں نے لکھا کہ ابوذر کو شتر بے پالان پر سوار کر کے مدینہ روانہ کر دیا جائے۔ چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی اور انھیں مدینہ روانہ کر دیا گیا، جب آپ مدینہ پہنچے تو یہاں بھی حق و صداقت کی تبلیغ شروع کر دی۔ مسلمانوں کو پیغمبر کا عہد یاد دلاتے کسروی و قیصری شان کے مظاہروں سے روکتے جس پر حضرت عثمان جز بز ہوتے۔ ان کی زبان بندی کی تدبیریں کرتے چنانچہ ایک دن انھیں بلا کر کہا کہ میں نے سُنا ہے کہ تم کہتے پھرتے ہو کہ پیغمبر نے فرمایا تھا کہ:۔

اذا کملت بنو امیۃ ثلثین رجلا اتخذوا بلاد — جب بنی امیہ کی تعداد تیس تک پہنچ جائے گی تو وہ اللہ کے شہروں کو

اللہ دولا و عباد اللہ خولا و دین اللہ دخلاً — اپنی جاگیر اور اسکے بندوں کو اپنا غلام اور اس کے دین کو فریب کاری کا ذریعہ قرار دے لیں گے۔

آپ نے کہا کہ بیشک میں نے پیغمبر اسلام کو یہ فرماتے سُنا تھا۔ عثمان نے کہا کہ تم جھوٹ کہتے ہو اور پاس بیٹھنے والوں سے کہا کہ کیا تم میں سے کسی نے اس حدیث کو سُنا ہے سب نے نفی میں جواب دیا۔ جس پر ابوذر نے فرمایا کہ امیرالمومنین علی ابن ابی طالب سے دریافت کیا جائے چنانچہ آپ کو بلا کر دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ ہاں یہ درست ہے اور ابوذر سچ کہتے ہیں، عثمان نے کہا کہ آپ کس بنا پر اس حدیث کی صحت کی گواہی دیتے ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ میں نے پیغمبر سے سُنا ہے۔

ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء علی ذی الھجۃ اصدق من ابی ذر۔ — کسی بولنے والے پر آسمان نے سایہ نہیں ڈالا اور زمین نے اسے نہیں اٹھایا جو ابوذر سے زیادہ راست گو ہو۔

اب حضرت عثمان کیا کہہ سکتے تھے اگر جھٹلاتے تو پیغمبرؐ کی تکذیب لازم آتی تھی، پیچ و تاب کھا کر رہ گئے اور کوئی تردید نہ کر سکے ادھر ابوذرؓ نے سرمایہ پرستی کے خلاف کھُلم کھلا کہنا شروع کر دیا اور حضرت عثمان کو دیکھتے تو اس آیت کو تلاوت فرماتے۔

والذین یکنزون الذھب والفضۃ و لاینفقونھا فی سبیل اللہ فبشرھم بعذاب الیم یوم یحمی علیھا فی نار جھنم فتکوی بھا جباھھم وجنوبھم وظھورھم ھذا ما کنزتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکنزون۔ — وہ لوگ جو سونا اور چاندی جمع کرتے رہتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو جس دن کہ اُن کا جمع کیا ہوا سونا چاندی دوزخ کی آگ میں تپایا جائے گا اور اس سے ان کی پیشانیاں۔ پہلو اور پشتیں داغی جائیں گی اور ان سے کہا جائے گا کہ یہ وہی ہے جسے تم نے اپنے لیے ذخیرہ بنا کر رکھا تھا تو اب اس ذخیرہ اندوزی کا مزا چکھو۔

حضرت عثمان نے مال و دولت کا لالچ دیا مگر اس طائر آزاد کو سنہری جال میں نہ جکڑ سکے تشدد و سختی سے بھی کام لیا مگر ان کی زبان حق ترجمان کو بند نہ کر سکے آخر انھیں مدینہ چھوڑ دینے اور ربذہ کی جانب چلے جانے کا حکم دیا اور طرید رسول کے فرزند مروان کو اس پر مامور کیا کہ وہ انھیں مدینہ سے باہر نکال دے اور اس کے ساتھ یہ قہرمانی فرمان بھی صادر فرمایا کہ کوئی ان سے کلام نہ کرے اور نہ انھیں الوداع کہے، مگر امیرالمومنینؑ، امام حسنؑ، امام حسینؑ، عقیل، عبداللہ ابن جعفر اور عمار یاسر نے اس فرمان کی کوئی پرواہ نہ کی اور انھیں رخصت کرنے کے لیے ساتھ ہو لیے اور اسی رخصت کے موقعہ پر حضرت نے

ان سے یہ کلمات فرمائے۔

ربذہ میں حضرت ابوذر کی زندگی بڑی ابتلاؤں میں کٹی یہیں پر آپ کے فرزند اور اہلیہ نے انتقال کیا اور جو بھیڑ بکریاں گزارے کے لیے پال رکھی تھیں وہ بھی ہلاک ہوگئیں۔ اولاد میں صرف ایک دختر رہ گئی جو فاقوں اور دکھوں میں برابر کی شریک تھی، جب سر و سامان زندگی ناپید ہوگئے اور فاقوں پر فاقے ہونے لگے تو حضرت ابوذر سے عرض کیا کہ بابا یہ زندگی کے دن کس طرح کٹیں گے کہیں آنا جانا چاہیے اور رزق کی تلاش کرنا چاہیے جس پر حضرت ابوذر اسے ہمراہ لے کر صحرا کی طرف نکل کھڑے ہوئے، مگر گھاس پات بھی میسر نہ آسکا آخر تھک کر ایک جگہ بیٹھ گئے اور ریت جمع کر کے اس کا ڈھیر بنایا اور اس پر سر رکھ کر لیٹ گئے، اسی عالم میں سانس اکھڑ گئی پتلیاں اوپر چڑھ گئیں نزع کی حالت طاری ہوگئی جب دختر ابوذر نے یہ حالت دیکھی تو سراسیمہ و مضطرب ہو کر کہنے لگی کہ بابا اگر آپ نے اس لق و دق صحرا میں انتقال فرمایا تو میں اکیلی کیسے دفن و کفن کا سامان کروں گی۔ آپ نے فرمایا کہ بیٹی گھبراؤ نہیں، پیغمبر اکرم مجھ سے فرما گئے تھے کہ اے ابوذر تم عالم غربت میں مرو گے اور کچھ عراقی تمہاری تجہیز و تکفین کریں گے۔ تم میرے مرنے کے بعد ایک چادر میرے اوپر ڈال دینا اور سر راہ جا بیٹھنا اور جب ادھر سے کوئی قافلہ گزرے تو اس سے کہنا کہ پیغمبر کے صحابی ابوذر نے انتقال کیا ہے چنانچہ ان کی رحلت کے بعد وہ سر راہ جا کر بیٹھ گئی کچھ دیر کے بعد ادھر سے ایک قافلہ گزرا جس میں ہلال ابن مالک مزنی، احنف ابن قیس تمیمی، صعصعہ ابن صوحان عبدی، اسود ابن قیس تمیمی اور مالک ابن حارث اشتر تھے۔ جب انھوں نے حضرت ابوذر کے انتقال کی خبر سنی تو اس بیکسی کی موت پر تڑپ اٹھے سواریاں روک لیں اور ان کی تجہیز و تکفین کے لیے سفر ملتوی کر دیا۔ مالک اشتر نے ایک حلّہ کفن کے لیے دیا۔ جس کی قیمت چار ہزار درہم تھی اور تجہیز و تکفین کے فرائض سر انجام دے کر رخصت ہوئے۔ یہ واقعہ ۸ ذی الحجہ ۳۲ھ کا ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۲۹

أَيَّتُهَا النُّفُوسُ الْمُخْتَلِفَةُ وَ الْقُلُوبُ الْمُتَشَتِّتَةُ الشَّاهِدَةُ أَبْدَانُهُمْ وَ الْغَائِبَةُ عَنْهُمْ عُقُولُهُمْ أَظْأَرُكُمْ عَلَى الْحَقِّ وَ أَنْتُمْ تَنْفِرُونَ عَنْهُ نُفُورَ الْمِعْزَى

اے الگ الگ طبیعتوں اور پراگندہ دل و دماغ والو! کہ جن کے جسم موجود اور عقلیں گم ہیں میں تمہیں نرمی و شفقت سے حق کی طرف لانا چاہتا ہوں اور تم اس سے اس طرح بھڑک اٹھتے ہو جس طرح شیر کے ڈکارنے سے بھیڑ بکریاں، کتنا دشوار ہے کہ میں تمہارے سہارے پر چھپے ہوئے

مِنْ وَعْوَعَةِ الْأَسَدِ، هَيْهَاتَ
أَنْ أَطْلَعَ بِكُمْ سَرَارَ الْعَدْلِ
أَوْ أُقِيمَ اعْوِجَاجَ الْحَقِّ اَللّٰهُمَّ
إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي
كَانَ مِنَّا مُنَافَسَةً فِي سُلْطَانٍ
وَلَا الْتِمَاسَ شَيْءٍ مِنْ فُضُولِ
الْحُطَامِ، وَلٰكِنْ لِنَرِدَ الْمَعَالِمَ
مِنْ دِينِكَ وَنُظْهِرَ الْإِصْلَاحَ
فِي بِلَادِكَ۔ فَيَأْمَنَ الْمَظْلُومُونَ
مِنْ عِبَادِكَ، وَتُقَامُ الْمُعَطَّلَةُ مِنْ
حُدُودِكَ۔ اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَوَّلُ مَنْ
أَنَابَ وَسَمِعَ وَأَجَابَ، لَمْ يَسْبِقْنِي
إِلَّا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهٖ وَسَلَّمَ بِالصَّلٰوةِ۔ وَقَدْ عَلِمْتُمْ
أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْوَالِي
عَلَى الْفُرُوجِ وَالدِّمَاءِ وَالْمَغَانِمِ
وَالْأَحْكَامِ وَإِمَامَةِ الْمُسْلِمِينَ
الْبَخِيلُ فَتَكُونَ فِي أَمْوَالِهِمْ
نَهْمَتُهُ، وَلَا الْجَاهِلُ فَيُضِلَّهُمْ
بِجَهْلِهِ، وَلَا الْجَافِي فَيَقْطَعَهُمْ بِجَفَائِهِ
وَلَا الْخَائِفُ لِلدُّوَلِ فَيَتَّخِذَ قَوْمًا
دُونَ قَوْمٍ، وَلَا الْمُرْتَشِي فِي
الْحُكْمِ فَيَذْهَبَ بِالْحُقُوقِ وَيَقِفَ

عدل کو ظاہر کروں یا حق میں پیدا کی ہوئی کجیوں کو سیدھا
کروں! بار الٰہا تو خوب جانتا ہے کہ یہ جو کچھ بھی ہم سے
(جنگ و پیکار کی صورت میں) ظاہر ہوا اس لیے نہیں تھا
کہ ہمیں تسلط و اقتدار کی خواہش تھی یا مالِ دنیا کی طلب
تھی بلکہ یہ اس لیے تھا کہ ہم دین کے نشانات کو (پھر ان
کی جگہوں پر) پلٹائیں اور تیرے شہروں میں امن و
بہبودی کی صورت پیدا کریں تاکہ تیرے ستم رسیدہ
بندوں کو کوئی کھٹکا نہ رہے اور تیرے وہ احکام
(پھر سے) جاری ہو جائیں جنھیں بیکار بنا دیا گیا ہے۔
اے اللہ! میں پہلا شخص ہوں جس نے تیری طرف
رجوع کی اور تیرے حکم کو سُن کر لبیک کہی اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے علاوہ کسی نے بھی
نماز پڑھنے میں مجھ پر سبقت نہیں کی۔

(اے لوگو! تمھیں یہ معلوم ہے کہ ناموس، خون،
مال غنیمت (نفاذ) احکام اور مسلمانوں کی پیشوائی کے
لیے کسی طرح مناسب نہیں کہ کوئی بخیل حاکم ہو کیونکہ
اس کی دانت مسلمانوں کے مال پر لگا رہے گا اور نہ کوئی
جاہل کہ وہ انھیں اپنی جہالت کی وجہ سے گمراہ کریگا
اور نہ کوئی کج خلق کہ وہ اپنی تند مزاجی سے چرکے
لگاتا رہے گا اور نہ کوئی مال و دولت میں بے راہ روی
کرنے والا کہ وہ کچھ لوگوں کو دے گا اور کچھ کو
محروم کر دے گا اور نہ فیصلہ کرنے میں رشوت لینے والا
کہ وہ دوسروں کے) حقوق کو رائگاں کر دے گا

بِهَا دُوْنَ الْمَقَاطِعِ، وَلَا الْمُعَطِّلِ لِلسُّنَّةِ فَيُهْلِكَ الْأُمَّةَ۔

اور انھیں انجام تک نہ پہنچائے گا اور نہ کوئی سنت کو بیکار کر دینے والا کہ وہ امّت کو تباہ و برباد کر دے گا۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۰

نَحْمَدُهٗ عَلٰى مَا اَخَذَ وَاَعْطٰى، وَعَلٰى مَا اَبْلٰى وَابْتَلٰى، اَلْبَاطِنُ لِكُلِّ خَفِيَّةٍ وَالْحَاضِرُ لِكُلِّ سَرِيْرَةٍ، اَلْعَالِمُ بِمَا تُكِنُّ الصُّدُوْرُ وَمَا تَخُوْنُ الْعُيُوْنُ، وَنَشْهَدُ اَنْ لَّاۤ اِلٰهَ غَيْرُهٗ، وَاَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ نَجِيْبُهٗ وَبَعِيْثُهٗ، شَهَادَةً يُّوَافِقُ فِيْهَا السِّرُّ الْاِعْلَانَ، وَالْقَلْبُ اللِّسَانَ۔

وہ جو کچھ لے اور جو کچھ دے اور جو نعمتیں بخشے اور جن آزمائشوں میں ڈالے (سب پر) ہم اس کی حمد و ثنا کرتے ہیں وہ ہر چھپی ہوئی چیز کی گہرائیوں سے آگاہ اور ہر پوشیدہ شے پر حاضر و ناظر ہے وہ سینوں میں چھپی ہوئی چیزوں اور آنکھوں کے چوری چھپے اشاروں کا جاننے والا ہے ہم گواہی دیتے ہیں کہ اس کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ اس کے برگزیدہ (بندے) اور فرستادہ (رسول) ہیں ایسی گواہی کہ جس میں ظاہر و باطن یکساں اور دل و زبان ہمنوا ہیں۔

(مِنْهَا) فَاِنَّهٗ وَاللّٰهِ الْجِدُّ لَا اللَّعِبُ، وَالْحَقُّ لَا الْكَذِبُ، وَمَا هُوَ اِلَّا الْمَوْتُ قَدْ اَسْمَعَ دَاعِيْهِ وَاَعْجَلَ حَادِيْهِ، فَلَا يَغُرَّنَّكَ سَوَادُ النَّاسِ مِنْ نَّفْسِكَ، فَقَدْ رَاَيْتَ مَنْ كَانَ قَبْلَكَ مِمَّنْ جَمَعَ الْمَالَ، وَحَذِرَ الْاِقْلَالَ، وَاَمِنَ الْعَوَاقِبَ طُوْلَ اَمَلٍ وَّاسْتِبْعَادَ اَجَلٍ۔ كَيْفَ نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ فَاَزْعَجَهٗ

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے خدا کی قسم وہ چیز جو سراسر حقیقت ہے ہنسی کھیل نہیں اور سرتاپا حق ہے جھوٹ نہیں وہ صرف موت ہے اس کے پکارنے والے نے اپنی آواز پہنچا دی ہے اور اس کے ہنکانے والے نے جلدی مچا رکھی ہے یہ (زندہ) لوگوں کی کثرت تمھارے نفس کو دھوکا نہ دے (کہ اپنی موت کو بھول جاؤ) تم ان لوگوں کو جو تم سے پہلے تھے جنھوں نے مال و دولت کو سمیٹا تھا، افلاس سے ڈرتے تھے اور امیدوں کی درازی اور موت کی دوری کا فریب کھا کر نتائج سے بے خوف بن چکے تھے دیکھ چکے ہو کہ کس طرح موت

عَنْ وَطَنِهِ، وَ أَخَذَهُ مِنْ مَأْمَنِهِ، مَحْمُولاً عَلَى أَعْوَادِ الْمَنَايَا يَتَعَاطَى بِهِ الرِّجَالُ الرِّجَالَ حَمْلاً عَلَى الْمَنَاكِبِ وَ إِمْسَاكاً بِالْأَنَامِلِ. أَمَا رَأَيْتُمُ الَّذِينَ يَأْمُلُونَ بَعِيداً، وَ يَبْنُونَ مَشِيداً، وَ يَجْمَعُونَ كَثِيراً، كَيْفَ أَصْبَحَتْ بُيُوتُهُمْ قُبُوراً، وَ مَا جَمَعُوا بُوراً، وَ صَارَتْ أَمْوَالُهُمْ لِلْوَارِثِينَ، وَ أَزْوَاجُهُمْ لِقَوْمٍ آخَرِينَ، لَا فِي حَسَنَةٍ يَزِيدُونَ، وَ لَا مِنْ سَيِّئَةٍ يَسْتَعْتِبُونَ، فَمَنْ أَشْعَرَ التَّقْوَى قَلْبَهُ بَرَّزَ مَهَلُهُ وَ فَازَ عَمَلُهُ. فَاهْتَبِلُوا هَبَلَهَا، وَ اعْمَلُوا لِلْجَنَّةِ عَمَلَهَا. فَإِنَّ الدُّنْيَا لَمْ تُخْلَقْ لَكُمْ دَارَ مُقَامٍ، بَلْ خُلِقَتْ لَكُمْ مَجَازاً لِتَزَوَّدُوا مِنْهَا الْأَعْمَالَ إِلَى دَارِ الْقَرَارِ فَكُونُوا مِنْهَا عَلَى أَوْفَازٍ. وَ قَرِّبُوا الظُّهُورَ لِلزِّيَالِ.

ان پر ٹوٹ پڑی کہ انھیں وطن سے نکال باہر کیا اور ان کی جائے امن سے انھیں اپنی گرفت میں لے لیا اس عالم میں کہ وہ تابوت پر لدے ہوئے تھے اور لوگ یکے بعد دیگرے کندھا دے رہے تھے اور اپنی انگلیوں کے سہارے اسے روکے ہوئے تھے۔ کیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا کہ جو دُور کی امیدیں لگائے بیٹھے تھے جنھوں نے مضبوط محل بنائے تھے اور ڈھیروں مال جمع کیا تھا کس طرح ان کے گھر قبروں میں بدل گئے اور جمع پونجی تباہ ہو گئی اور ان کا مال وارثوں کا ہو گیا اور ان کی بیویاں دوسروں کے پاس پہنچ گئیں (اب) نہ وہ نیکیوں میں کچھ اضافہ کر سکتے ہیں اور نہ اس کا کوئی موقعہ ہے کہ وہ کسی گناہ کے بعد (توبہ کر کے) اللہ کی رضامندیاں حاصل کر لیں جس شخص نے اپنے دل کو تقویٰ شعار بنا لیا وہ بھلائیوں میں سبقت لے گیا اور اس کا کیا کرایا سوارت ہوا تقویٰ حاصل کرنے کا موقعہ غنیمت سمجھو اور جنّت کے لیے جو عمل ہونا چاہیے اسے انجام دو کیونکہ دنیا تمھاری قیامگاہ نہیں بنائی گئی بلکہ یہ تو تمھارے لیے گزرگاہ ہے تاکہ تم اس سے اپنی مستقل قیامگاہ کیلئے زاد اکٹھا کر سکو اس دُنیا سے چل نکلنے کے لیے آمادہ رہو اور کوچ کے لیے سواریاں اپنے سے قریب کر لو (کہ وقت آنے پر بآسانی سوار ہو سکو)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۱

وَ انْقَادَتْ لَهُ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةُ بِأَزِمَّتِهَا

دنیا و آخرت اپنی باگ ڈور کو سونپے ہوئے اس کے زیر فرمان

وَقَدْ قَذَفَتْ إِلَيْهِ السَّمٰوَاتُ وَالْأَرَضُونَ مَقَالِيدَهَا۔ وَسَجَدَتْ لَهُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ الْأَشْجَارُ النَّاضِرَةُ۔ وَقَدَحَتْ لَهُ مِنْ قُضْبَانِهَا النِّيرَانَ الْمُضِيئَةَ وَآتَتْ أُكُلَهَا بِكَلِمَاتِهِ الثِّمَارُ الْيَانِعَةُ

ہے اور آسمان و زمین نے اپنی کنجیاں اس کے آگے ڈال دی ہیں اور تر و تازہ و شاداب درخت صبح و شام اس کے آگے سر بسجود ہیں اور اپنی شاخوں سے چمکتی ہوئی آگ (کے شعلے) بھڑکاتے ہیں اور اس کے حکم سے (پھل پھول کر) پکے ہوئے میووں (کی ڈالیاں) پیش کرتے ہیں۔

(منها) وَكِتَابُ اللهِ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ نَاطِقٌ لَا يَعْيَىٰ لِسَانُهُ، وَبَيْتٌ لَا تُهْدَمُ أَرْكَانُهُ، وَعِزٌّ لَا تُهْزَمُ أَعْوَانُهُ۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے۔ اللہ کی کتاب تمہارے سامنے اس طرح (کھل کر) بولنے والی ہے کہ اس کی زبان کہیں لڑکھڑاتی نہیں اور ایسا گھر ہے جس کے کھمبے سرنگوں نہیں ہوتے اور ایسی عزت ہے کہ اس کے معاون شکست نہیں کھاتے۔

(ومنها) أَرْسَلَهُ عَلَىٰ حِينِ فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ وَتَنَازُعٍ مِنَ الْأَلْسُنِ، فَقَفَّىٰ بِهِ الرُّسُلَ وَخَتَمَ بِهِ الْوَحْيَ فَجَاهَدَ فِي اللهِ الْمُدْبِرِينَ عَنْهُ وَالْعَادِلِينَ بِهِ۔

اسی خطبہ کے ذیل میں فرمایا۔ اللہ نے آپ کو اس وقت بھیجا جبکہ رسولوں کی بعثت کا سلسلہ رکا پڑا تھا اور لوگوں میں جتنے منہ تھے اتنی باتیں تھیں چنانچہ آپ کو سب رسولوں سے آخر میں بھیجا اور آپ کے ذریعہ سے وحی کا سلسلہ ختم کیا۔ آپ نے اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے جہاد کیا جو اس سے پیٹھ پھرائے ہوئے تھے اور دوسروں کو اس کا ہمسر ٹھہرا رہے تھے۔

(ومنها) وَإِنَّمَا الدُّنْيَا مُنْتَهَىٰ بَصَرِ الْأَعْمَىٰ، لَا يُبْصِرُ مِمَّا وَرَاءَهَا شَيْئاً وَالْبَصِيرُ يَنْفُذُهَا بَصَرُهُ وَيَعْلَمُ أَنَّ الدَّارَ وَرَاءَهَا فَالْبَصِيرُ مِنْهَا شَاخِصٌ وَالْأَعْمَىٰ

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے (دل کے) اندھے کا منتہائے نظر یہی دنیا ہوتی ہے کہ اسے اس کے سوا کچھ نظر نہیں آتا اور نظر رکھنے والے کی نگاہیں اس سے پار چلی جاتی ہیں اور وہ اس امر کا یقین رکھتا ہے کہ اس کے بعد بھی ایک گھر ہے نگاہ رکھنے والا اس سے نکلنا چاہتا ہے اور اندھا اسی پر نظریں جمائے رہتا

إليها شاخصٌ - والبصيرُ منها
متزوّدٌ - والأعمى لها متزوّدٌ.
(ومنها) واعلموا أنّه ليس
من شيءٍ إلّا ويكاد صاحبُه أن يشبع
منه ويملّه، إلّا الحياةَ فإنّه
لا يجد له في الموت راحةً و
إنّما ذلك بمنزلة الحكمة
التي هي حياةٌ للقلب الميّت
وبصرٌ للعين العمياء، وسمعٌ
للأذن الصمّاء، وريٌّ للظمآن
وفيها الغنى كلّه والسلامة
كتابُ الله تبصرون به. وتنطقون
به - وتسمعون به، وينطق
بعضه ببعضٍ، ويشهد بعضه
على بعضٍ ولا يختلف في الله
ولا يخالف بصاحبه عن الله.
قد اصطلحتم على الغلّ فيما
بينكم، ونبت المرعى على
دمنكم - وتصافيتم على حبّ
الآمال وتعاديتم في كسب
الأموال لقد استهام بكم
الخبيث وتاه بكم الغرور،
والله المستعان على نفسي وأنفسكم

ہے۔ بابصیرت اس سے (آخرت کے لیے) زاد حاصل کرتا ہے
اور بے بصیرت اسی کے سروسامان میں لگا رہتا ہے۔
اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے تمھیں جاننا چاہیے کہ ہر شے
سے آدمی کبھی کبھی سیر ہو جاتا ہے اور اکتا جاتا ہے سوا زندگی
کے وہ کبھی مرنے میں راحت نہیں محسوس کرتا اور یہ اس حکمت
کی طرح ہے کہ جو قلب مردہ کے لیے حیات، اندھی آنکھوں
کے لیے بینائی۔ بہرے کانوں کے لیے شنوائی اور تشنہ کام
کے لیے سیرابی ہے، اور اسی میں پورہ پورہ سامان کفایت
و سروسامانِ حفاظت ہے یہ اللہ کی کتاب ہے کہ جس کے
ذریعہ تمھیں سجھائی دیتا ہے اور تمھاری زبانوں میں گویائی
آتی ہے اور (حق کی آواز) سنتے ہو۔ اس کے کچھ حصے کچھ
حصوں کی وضاحت کرتے ہیں اور بعض بعض کی
(صداقت کی) گواہی دیتے ہیں یہ ذات الٰہی کے متعلق
الگ الگ نظریئے نہیں پیش کرتا اور نہ اپنے ساتھی کو
اس کی راہ سے ہٹا کر کسی اور راہ پر لگا دیتا ہے (مگر)
تم نے دلی کدورتوں اور گھورے پر اُگے ہوئے
سبزہ کی خواہش پر ایکا کر لیا ہے، امیدوں کی
چاہت پر تو تم میں صلح صفائی ہے اور مال کے کمانے میں
ایک دوسرے سے دشمنی رکھتے ہو۔ تمھیں
(شیطان) خبیث نے بھٹکا دیا ہے اور فریبوں
نے تمھیں بہکا رکھا ہے۔ میرے اور تمھارے
نفسوں کے مقابل میں اللہ ہی مددگار ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۲

وَقَدْ شَاوَرَهٗ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الْخُرُوْجِ اِلٰى غَزْوِ الرُّوْمِ بِنَفْسِهٖ.

وَقَدْ تَوَكَّلَ اللهُ لِاَهْلِ هٰذَا الدِّيْنِ بِاِعْزَازِ الْحَوْزَةِ وَسَتْرِ الْعَوْرَةِ. وَالَّذِيْ نَصَرَهُمْ وَهُمْ قَلِيْلٌ لَّا يَنْتَصِرُوْنَ وَ مَنَعَهُمْ وَهُمْ قَلِيْلٌ لَّا يَمْتَنِعُوْنَ: حَيٌّ لَّا يَمُوْتُ" اِنَّكَ مَتٰى تَسِرْ اِلٰى هٰذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ فَتَلْقَهُمْ بِشَخْصِكَ فَتُنْكَبْ لَا تَكُنْ لِّلْمُسْلِمِيْنَ كَانِفَةٌ دُوْنَ اَقْصٰى بِلَادِهِمْ. لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُوْنَ اِلَيْهِ. فَابْعَثْ اِلَيْهِمْ رَجُلًا مِحْرَبًا وَاحْفِزْ مَعَهٗ اَهْلَ الْبَلَآءِ وَالنَّصِيْحَةِ، فَاِنْ اَظْهَرَ اللهُ فَذَاكَ مَا تُحِبُّ، وَاِنْ تَكُنِ الْاُخْرٰى كُنْتَ رِدْاً لِّلنَّاسِ وَمَثَابَةً لِّلْمُسْلِمِيْنَ.

جب حضرت عمر ابن خطاب نے غزوہ روم میں شرکت کے لیے حضرت سے مشورہ لیا تو آپ نے فرمایا:۔

اللہ نے دین والوں کی حدوں کو تقویت پہنچانے اور ان کی غیر محفوظ جگہوں کو (دشمن کی) نظر سے بچائے رکھنے کا ذمہ لے لیا ہے وہی خدا (اب بھی) زندہ و غیر فانی ہے کہ جس نے اس وقت ان کی تائید و نصرت کی تھی جبکہ وہ اتنے تھوڑے تھے کہ دشمن سے انتقام نہیں لے سکتے تھے اور ان کی حفاظت کی جب وہ اتنے کم تھے کہ اپنے کو محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے۔ تم اگر خود ان دشمنوں کی طرف بڑھے اور ان سے ٹکرائے اور کسی افتاد میں پڑ گئے تو اس صورت میں مسلمانوں کے لیے دُور کے شہروں کے پہلے کوئی ٹھکانا نہ رہے گا، اور نہ تمہارے بعد کوئی ایسی پلٹنے کی جگہ ہوگی کہ اس کی طرف پلٹ کر آ سکیں، تم ان کی طرف (اپنے بجائے) کوئی تجربہ کار آدمی بھیجو اور اس کے ساتھ اچھی کارکردگی والے اور خیر خواہی کرنے والے لوگوں کو بھیج دو اگر اللہ نے غلبہ دے دیا تو تم یہی چاہتے ہو اگر دوسری صورت (شکست) ہو گئی تو تم لوگوں کے لیے ایک مددگار اور مسلمانوں کے لیے پلٹنے کا مقام ہو گے۔

لہ امیر المومنین کے متعلق یہ عجیب روش اختیار کی جاتی ہے کہ ایک طرف تو یہ کہا جاتا ہے کہ آپ امور سیاست سے بے خبر اور

طریق جہانبانی سے ناآشنا تھے کہ جس سے یہ غرض ہوتی ہے کہ بنی امیہ کے ہوس اقتدار کی پیدا کی ہوئی شورشوں کو آپ کی کمزوری سیاست کا نتیجہ قرار دیا جائے اور دوسری طرف خلفائے وقت نے مملکت کے اہم معاملات اور کفار سے محاربات کے سلسلہ میں جو مختلف مواقع پر آپ سے مشورے لیے انھیں بڑی اہمیت دے کر اُچھالا جاتا ہے جس سے یہ مقصد نہیں ہوتا کہ آپ کی صحت فکر و نظر اصابت رائے اور ترس بصیرت کو پیش کیا جائے بلکہ صرف یہ غرض ہوتی ہے کہ آپ اور خلفاء میں اتحاد، یگانگت اور یک جہتی کا مظاہرہ کیا جائے تاکہ ادھر توجہ ہی مبذول نہ ہونے پائے کہ آپ کسی مرحلہ پر ان سے متصادم بھی رہے اور باہم اختلاف و مناقشات بھی رونما ہوتے رہے ہیں چنانچہ تاریخی حقائق اس کے شاہد ہیں کہ آپ ان کے نظریات سے اختلاف کرتے تھے اور ان کے ہر اقدام کو درست و صحیح نہ سمجھتے تھے جیسا کہ خطبہ شقشقیہ میں ہر دور کے متعلق واشگاف لفظوں میں تبصرہ کرتے ہوئے اپنے اختلاف رائے اور غم و غصہ کا اظہار فرمایا ہے۔ لیکن اس کے اختلاف کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اسلامی و اجتماعی مفاد کے سلسلہ میں صحیح رہنمائی نہ کی جائے پھر امیر المومنین کی سیرت تو اتنی بلند تھی کہ کسی کو یہ خیال بھی نہیں ہو سکتا کہ آپ کسی ایسے مشورے سے پہلو تہی کریں گے کہ جس سے مفاد عامہ وابستہ ہو یا کوئی ایسا مشورہ دیں گے جس سے مصالح عامہ کو نقصان پہنچے اسی لیے نظریات اختلاف کے باوجود آپ سے مشورے لیے جاتے تھے جس سے آپ کے کردار کی عظمت اور صحت فکر و نظر پر روشنی پڑتی ہے اور جس طرح پیغمبر اکرم کی سیرت کا یہ نمایاں جوہر ہے کہ کفار قریش آپ کو دعوت نبوّت میں جھٹلانے کے باوجود بہترین امانت دار سمجھتے تھے اور کبھی آپ کی امانت پر شبہ نہ کر سکے بلکہ مخالفت کے ہنگاموں میں بھی اپنی امانتیں بے کھٹکے آپ کے سپرد کر دیتے تھے اور کبھی یہ وہم بھی نہ کرتے تھے کہ ان کی امانتیں خرد برد ہو جائیں گی یونہی امیر المومنین بھی وثوق و اعتماد کی اس سطح بلند پر سمجھے جاتے تھے کہ دوست و دشمن ان کی اصابت رائے پر اعتماد کرتے تھے تو جس طرح پیغمبر کے طرز عمل سے ان کے کمال امانت داری کا پتہ چلتا ہے اور اس سے یہ نتیجہ نہیں نکالا جاتا کہ ان میں اور کفار میں یگانگت تھی کیونکہ امانت اپنے مقام پر ہے اور کفر و اسلام کا ٹکراؤ اپنے مقام پر اسی طرح امیر المومنین خلفاء سے اختلاف رکھنے کے باوجود ان کی نظروں میں ملکی و قومی مفاد کے محافظ اور اسلام کی فلاح و بہبود کے نگراں سمجھے جاتے تھے، چنانچہ جہاں نوعی مفاد کا سوال پیدا ہوتا تھا آپ سے مشورہ لیا جاتا تھا اور آپ شخصی اغراض کی سطح سے بلند ہو کر اپنی بے لاگ رائے کا اظہار فرما دیتے تھے اور حدیث نبوی المستشار موتمن، مشیر امین ہوتا ہے" کے پیش نظر کبھی غل و غش گوارا نہ کرتے تھے چنانچہ جنگ فلسطین کے موقعہ پر جب حضرت عمرؓ نے اپنی شرکت کے بارے میں ان سے مشورہ لیا تو قطع نظر اس سے کہ آپ کی رائے اُن کے جذبات کے موافق ہو۔ یا مخالف آپ اسلام کی عزت و بقا کا لحاظ کرتے ہوئے انھیں اپنی جگہ پر ٹھہرے رہنے کا مشورہ

دیتے ہیں اور محاذ جنگ میں ایسے شخص کو بھیجنے کی رائے دیتے ہیں کہ جو آزمودہ کار اور فنون حرب و ضرب میں ماہر ہو کیونکہ ناتجربہ کار آدمی کے چلے جانے سے اسلام کی بندھی ہوئی ہوا اکھڑ جاتی اور پیغمبر کے زمانہ سے جو مسلمانوں کی دھاک بیٹھ چکی تھی ختم ہو جاتی اور ان کے چلے جانے سے فتح و کامرانی کے بجائے شکست و ہزیمت کے آثار آپ کو نظر آرہے تھے اس لیے انھیں روک دینے ہی میں اسلامی مفاد نظر آیا چنانچہ اس کا اظہار ان لفظوں میں فرمایا ہے کہ اگر تمھیں میدان چھوڑ کر پلٹنا پڑے تو یہ صرف تمھاری شکست نہ ہوگی بلکہ اس سے مسلمان بددل ہو کر حوصلہ چھوڑ بیٹھیں گے اور میدانِ جنگ سے روگرداں ہو کر تتر بتر ہو جائیں گے کیونکہ رئیس لشکر کے میدان چھوڑ دینے سے لشکر کے قدم جم نہ سکیں گے اور ادھر مرکز کے خالی ہو جانے کی وجہ سے یہ توقع بھی نہ کی جا سکے گی کہ عقب سے مزید فوجی کمک آجائے گی کہ جس سے لڑنے بھڑنے والوں کی ڈھارس بندھی رہے۔

یہ ہے وہ مشورہ جسے باہمی روابط پر دلیل بنا کر پیش کیا جاتا ہے حالانکہ یہ مشورہ صرف اسلام کی سربلندی اور اسکی عزت و بقا کے پیش نظر تھا جو آپ کو ہر مفاد سے زیادہ عزیز تھی اور کسی شخص خاص کی جان عزیز نہ تھی کہ جس کی بنا پر اسے جنگ میں شرکت سے روکا ہو۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۳

وَقَدْ وَقَعَتْ مُشَاجَرَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عُثْمَانَ فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ الْأَخْنَسِ لِعُثْمَانَ أَنَا أَكْفِيكَهُ فَقَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْمُغِيرَةِ.

يَا ابْنَ اللَّعِينِ الْأَبْتَرِ، وَالشَّجَرَةِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَلَا فَرْعَ، أَنْتَ تَكْفِينِي؟ وَاللهِ مَا أَعَزَّ اللهُ مَنْ أَنْتَ نَاصِرُهُ وَلَا قَامَ مَنْ أَنْتَ مُنْهِضُهُ، اُخْرُجْ عَنَّا أَبْعَدَ اللهُ

آپ میں اور عثمان ابن عفان میں کچھ بحث ہوئی تو مغیرہ ابن اخنس نے عثمان سے کہا کہ تمھاری طرف سے میں نپٹے لیتا ہوں، جس پر آپ نے مغیرہ سے کہا۔

اے بے اولاد لعین کے بیٹے اور ایسے درخت کے پھل جس کی نہ کوئی جڑ ہے نہ شاخ تو بھلا مجھ سے کیا نپٹے گا خدا کی قسم جس کا تجھ ایسا مددگار ہو اللہ اسے غلبہ و سرفرازی نہیں دیتا اور جس کا تجھے ایسا ابھارنے والا ہو وہ اپنے پیروں پر کھڑا نہیں ہو سکتا۔ ہم سے دور ہو۔ خدا تیری منزل کو دور ہی رکھے اور اس کے بعد جو بن پڑے کرنا اور اگر کچھ بھی مجھ پر ترس کھائے تو خدا

نَوَاكَ، ثُمَّ ابْلُغْ جُهْدَكَ فَلَا أَبْقَى اللهُ عَلَيْكَ إِنْ أَبْقَيْتَ۔

تجھ پر رحم نہ کرے۔

لہ مغیرہ بن اخنس عثمان کے ہواخواہوں میں سے تھا۔ اس کا بھائی ابو الحکم ابن اخنس احد میں امیر المومنین کے ہاتھ سے مارا گیا تھا جس کی وجہ سے یہ حضرت کی طرف سے دل میں کینہ و عناد رکھتا تھا۔ اس کا باپ ان لوگوں میں سے تھا جو فتح مکہ کے موقعہ پر بظاہر ایمان لے آئے، مگر دلوں میں کفر و نفاق لیے ہوئے تھے، اس لیے اسے لعین فرمایا ہے اور ابتر اس لیے کہا ہے کہ جس کی مغیرہ ایسی اولاد ہو وہ بے اولاد ہی سمجھے جانے کے لائق ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۴

لَمْ تَكُنْ بَيْعَتُكُمْ إِيَّايَ فَلْتَةً، وَلَيْسَ أَمْرِي وَأَمْرُكُمْ وَاحِداً، إِنِّي أُرِيدُكُمْ لِلّٰهِ وَأَنْتُمْ تُرِيدُونَنِي لِأَنْفُسِكُمْ. أَيُّهَا النَّاسُ أَعِينُونِي عَلَى أَنْفُسِكُمْ، وَايْمُ اللهِ لَأُنْصِفَنَّ الْمَظْلُومَ مِنْ ظَالِمِهِ، وَلَأَقُودَنَّ الظَّالِمَ بِخِزَامَتِهِ، حَتَّى أُورِدَهُ مَنْهَلَ الْحَقِّ وَإِنْ كَانَ كَارِهاً.

تم نے میری بیعت اچانک اور بے سوچے سمجھے نہیں کی تھی اور نہ میرا اور تمہارا معاملہ یکساں ہے میں تمھیں اللہ کے لیے چاہتا ہوں اور تم مجھے اپنے شخصی فوائد کے لیے چاہتے ہو۔ اے لوگو! اپنی نفسانی خواہشوں کے مقابلہ میں میری اعانت کرو۔ خدا کی قسم میں مظلوم کا اس کے ظالم سے بدلہ لوں گا۔ اور ظالم کی ناک میں نکیل ڈال کر اسے سرچشمہ حق تک کھینچ کر لے جاؤں گا۔ اگرچہ اسے یہ ناگوار کیوں نہ گذرے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۳۵

فِي مَعْنَى طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ:۔

طلحہ و زبیر کے متعلق ارشاد فرمایا:۔

وَاللهِ مَا أَنْكَرُوا عَلَيَّ مُنْكَراً، وَلَا جَعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ نَصَفاً، وَإِنَّهُمْ لَيَطْلُبُونَ حَقّاً هُمْ تَرَكُوهُ،

خدا کی قسم! انھوں نے مجھ پر کوئی سچا الزام نہیں لگایا اور نہ انھوں نے میرے اور اپنے درمیان انصاف برتا وہ مجھ سے اس حق کا مطالبہ کرتے ہیں جسے خود ہی انھوں نے

وَدَمًا هُمْ سَفَكُوهُ۔ فَإِنْ كُنْتُ شَرِيكَهُمْ فِيهِ فَإِنَّ لَهُمْ نَصِيبَهُمْ مِنْهُ، وَإِنْ كَانُوا وَلُوهُ دُونِي فَمَا الطَّلِبَةُ إِلَّا قِبَلَهُمْ وَإِنَّ أَوَّلَ عَدْلِهِمْ لَلْحُكْمُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ إِنَّ مَعِي لَبَصِيرَتِي مَا لَبَسْتُ وَلَا لُبِسَ عَلَيَّ وَإِنَّهَا لَلْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ فِيهَا الْحَمَأُ وَالْحُمَّةُ وَالشُّبْهَةُ الْمُغْدِفَةُ۔ وَإِنَّ الْأَمْرَ لَوَاضِحٌ۔ وَقَدْ زَاحَ الْبَاطِلُ عَنْ نِصَابِهِ وَانْقَطَعَ لِسَانُهُ عَنْ شَغْبِهِ وَايْمُ اللهِ لَأُفْرِطَنَّ لَهُمْ حَوْضًا أَنَا مَاتِحُهُ لَا يَصْدُرُونَ عَنْهُ بِرِيٍّ، وَلَا يَعُبُّونَ بَعْدَهُ فِي حَسْيٍ۔

چھوڑ دیا اور اس خون کا عوض چاہتے ہیں جسے انھوں نے خود بہایا ہے۔ اب اگر اس میں میں ان کا شریک تھا تو پھر اس میں ان کا بھی تو حصہ نکلتا ہے اور اگر وہی اس کے مرتکب ہوئے ہیں میں نہیں تو پھر اس کا مطالبہ صرف انہی سے ہونا چاہیئے اور ان کے عدل و انصاف کا پہلا قدم یہ ہونا چاہیے کہ وہ اپنے خلاف حکم لگائیں اور میرے ساتھ میری بصیرت کی جلوہ گری ہے، نہ میں نے خود (جان بوجھ کر) کبھی اپنے کو دھوکا دیا اور نہ مجھے واقعی کسی سے دھوکا ہوا اور بلاشبہ یہی وہ باغی گروہ ہے جس میں ایک ہمارا سگا (زبیر) اور ایک بچھو کا ڈنک (حمیرا) ہے اور حق پر سیاہ پردے ڈالنے والے شبہے ہیں (اب تو) حقیقتِ حال کھل کر سامنے آچکی ہے اور باطل اپنی بنیادوں سے ہل چکا ہے اور شرانگیزی سے اسکی زبان بندی ہو چکی ہے۔ خدا کی قسم! میں ان کیلئے ایک ایسا حوض چھلکاؤں گا جس کا پانی نکالنے والا میں ہوں کہ جس سے سیراب ہو کر پلٹنا ان کے امکان میں نہ ہوگا اور نہ اس کے بعد کوئی گڑھا کھود کر پانی پی سکیں گے۔

(مِنْهُ) فَأَقْبَلْتُمْ إِلَيَّ إِقْبَالَ الْعُوذِ الْمَطَافِيلِ عَلَى أَوْلَادِهَا، تَقُولُونَ الْبَيْعَةَ الْبَيْعَةَ۔ قَبَضْتُ كَفِّي فَبَسَطْتُمُوهَا، وَنَازَعَتْكُمْ يَدِي فَجَاذَبْتُمُوهَا۔ اَللّٰهُمَّ إِنَّهُمَا قَطَعَانِي وَظَلَمَانِي، وَنَكَثَا بَيْعَتِي

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے، تم اس طرح (شوق و رغبت سے) بیعت بیعت پکارتے ہوئے میری طرف بڑھے جس طرح نئی بیائی ہوئی بچوں والی اونٹنیاں اپنے بچوں کی طرف میں نے اپنے ہاتھوں کو اپنی طرف سمیٹا تو تم نے انھیں اپنی جانب پھیلایا۔ میں نے اپنے ہاتھوں کو تم سے چھیننا چاہا مگر تم نے انھیں کھینچا۔ خدایا ان دونوں نے

وَأَلَّبَا النَّاسَ عَلَيَّ. فَاحْلُلْ مَا عَقَدَا، وَلَا تُحْكِمْ لَهُمَا مَا أَبْرَمَا، وَأَرِهِمَا الْمَسَاءَةَ فِيمَا أَمَّلَا وَعَمِلَا. وَلَقَدِ اسْتَثَبْتُهُمَا قَبْلَ الْقِتَالِ، وَاسْتَأْنَيْتُ بِهِمَا أَمَامَ الْوِقَاعِ، فَغَمَطَا النِّعْمَةَ، وَرَدَّا الْعَافِيَةَ.

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يُومِئُ فِيهَا إِلَى ذِكْرِ الْمَلَاحِمِ

يَعْطِفُ الْهَوَى عَلَى الْهُدَى، إِذَا عَطَفُوا الْهُدَى عَلَى الْهَوَى، وَيَعْطِفُ الرَّأْيَ عَلَى الْقُرْآنِ، إِذَا عَطَفُوا الْقُرْآنَ عَلَى الرَّأْيِ.

(منها) حَتَّى تَقُومَ الْحَرْبُ بِكُمْ عَلَى سَاقٍ، بَادِيًا نَوَاجِذُهَا، مَمْلُوءَةً أَخْلَافُهَا، حُلْوًا رَضَاعُهَا، عَلْقَمًا عَاقِبَتُهَا. أَلَا وَفِي غَدٍ - وَسَيَأْتِي غَدٌ بِمَا لَا تَعْرِفُونَ - يَأْخُذُ الْوَالِي مِنْ غَيْرِهَا عُمَّالَهَا عَلَى مَسَاوِي أَعْمَالِهَا، وَتُخْرِجُ لَهُ الْأَرْضُ أَفَالِيذَ كَبِدِهَا، وَتُلْقِي إِلَيْهِ سِلْمًا مَقَالِيدَهَا، فَيُرِيكُمْ كَيْفَ عَدْلُ السِّيرَةِ

میرے حقوق کو نظر انداز کیا ہے اور مجھ پر ظلم ڈھایا ہے اور میری بیعت کو توڑ دیا ہے اور میرے خلاف لوگوں کو اُکسایا ہے، لہذا تو جو انھوں نے گرہیں لگائی ہیں انھیں کھول دے اور جو انھوں نے بٹا ہے اسے مضبوط نہ ہونے دے اور انھیں ان کی امیدوں اور کرتوتوں کا بُرا نتیجہ دکھا۔ میں نے جنگ کے چھڑنے سے پہلے انھیں باز رکھنا چاہا اور لڑائی سے قبل انھیں ڈھیل دیتا رہا لیکن انھوں نے اس نعمت کی قدر نہ کی اور عافیت کو ٹھکرا دیا۔

خطبہ نمبر ۱۳۶

اس میں آنے والے فتنوں اور ہنگاموں کی طرف اشارہ کیا ہے۔

وہ خواہشوں کو ہدایات کی طرف موڑے گا جبکہ لوگوں نے ہدایت کو خواہشوں کی طرف موڑ دیا ہو گا۔ اور ان کی رایوں کو قرآن کی طرف پھیرے گا جبکہ انھوں نے قرآن کو توڑ مروڑ کر (قیاس ورائے کے ڈھرے پر لگا لیا ہو گا۔

اس خطبہ کا ایک جزیہ ہے (اس داعی حق سے پہلے) یہاں تک نوبت پہنچے گی کہ جنگ اپنے پیروں پر کھڑی ہو جائے گی۔ دانت نکالے ہوئے اور تھن بھرے ہوئے جن کا دودھ شیریں و خوشگوار معلوم ہو گا لیکن اس کا انجام تلخ و ناگوار ہو گا ہاں کل اور یہ کل بہت نزدیک ہے کہ ایسی چیزوں کو لے کر آ جائے جنھیں ابھی تک تم نہیں پہچانتے حاکم و والی جو اس جماعت میں سے نہیں ہو گا۔ تمام حکمرانوں سے ان کی بدکرداریوں کی وجہ سے مواخذہ کرے گا اور زمین اس کے سامنے اپنے خزانے انڈیل دے گی اور اپنی کنجیاں بہ سہولت اس کے آگے ڈال گی

وَيُحْيِي مَيِّتَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.
(مِنْهَا) كَأَنِّي بِهِ قَدْ نَعَقَ
بِالشَّامِ، وَفَحَصَ بِرَايَاتِهِ فِي ضَوَاحِي
كُوفَانَ، فَعَطَفَ عَلَيْهَا عَطْفَ
الضَّرُوسِ، وَفَرَشَ الْأَرْضَ بِالرُّؤُوسِ.
قَدْ فَغَرَتْ فَاغِرَتُهُ، وَثَقُلَتْ
فِي الْأَرْضِ وَطْأَتُهُ، بَعِيدُ الْجَوْلَةِ،
عَظِيمُ الصَّوْلَةِ. وَاللهِ لَيُشَرِّدَنَّكُمْ
فِي أَطْرَافِ الْأَرْضِ حَتَّى لَا يَبْقَى
مِنْكُمْ إِلَّا قَلِيلٌ كَالْكُحْلِ فِي
الْعَيْنِ، فَلَا تَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى
تَؤُوبَ إِلَى الْعَرَبِ عَوَازِبُ
أَحْلَامِهَا. فَالْزَمُوا السُّنَنَ
الْقَائِمَةَ، وَالْآثَارَ الْبَيِّنَةَ، وَ
الْعَهْدَ الْقَرِيبَ الَّذِي عَلَيْهِ
بَاقِي النُّبُوَّةِ. وَاعْلَمُوا أَنَّ
الشَّيْطَانَ إِنَّمَا يُسَنِّي لَكُمْ طُرُقَهُ
لِتَتَّبِعُوا عَقِبَهُ.

چنانچہ وہ تمھیں دکھائے گا کہ حق و عدالت کی روش کیا ہوتی ہے اور وہ دم توڑ چکنے والی کتاب و سنت کو پھر سے زندہ کر دے گا۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے گویا یہ منظر میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ وہ (داعیٔ باطل)[۲] شام میں کھڑا ہوا للکار رہا ہے اور کوفہ کے اطراف میں اپنے جھنڈے لہرا رہا ہے اور کاٹ کھانے والی اونٹنی کی طرح اس پر حملہ کرنے کیلئے جھکا ہوا ہے اور اس نے زمین پر سروں کا فرش بچھا دیا ہے اس کا منہ (پھاڑ کھانے کے لیے) کھل چکا ہے اور زمین میں اس کی پامالیاں بہت سخت ہو چکی ہیں وہ دور دور تک بڑھ جانے والا اور بڑے شد و مد سے حملہ کرنے والا ہے بخدا وہ تمھیں اطراف زمین میں بکھیر دے گا، یہاں تک کہ تم میں سے کچھ تھوڑے ہی بچیں گے جیسے آنکھ میں سرمہ تم اسی سراسیمگی کے عالم میں رہو گے یہاں تک کہ عربوں کی عقلیں پھر اپنے ٹھکانے پر آ جائیں تم مضبوط طریقوں، روشن نشانیوں اور اسی قریب کے عہد پر جمے رہو کہ جس میں نبوت کے پائیدار آثار ہیں اور تمھیں معلوم ہونا چاہیے کہ شیطان اپنے قدم بقدم چلانے کے لیے راہیں آسان کرتا رہتا ہے۔

۱؎ امیر المومنین کی یہ پیشین گوئی حضرت حجت کے ظہور کے سلسلہ میں ہے۔

۲؎ یہ عبد الملک ابن مروان کی طرف اشارہ ہے کہ جو مروان کے بعد شام میں برسر اقتدار آیا اور پھر مصعب کے مقابلہ میں مختار ابن ابی عبیدہ کے مارے جانے پر یہ اپنے پرچم لہراتا ہوا عراق کی طرف بڑھا اور اطراف کوفہ میں دیر جاثلیق کے نزدیک مقام مسکن پر مصعب کی فوجوں سے نبرد آزما ہوا اور اسے شکست دینے کے بعد فاتحانہ کوفہ میں داخل ہوا اور وہاں کے باشندوں سے بیعت لی اور پھر حجاج ابن یوسف ثقفی کو عبد اللہ ابن زبیر سے لڑنے کے لیے مکہ روانہ کیا چنانچہ اس نے مکہ کا محاصرہ کر کے خانہ

کعبہ پر سنگباری کی اور ہزاروں بے گناہوں کا خون پانی کی طرح بہایا۔ ابن زبیر کو قتل کر کے اس کی لاش کو سولی پر لٹکایا اور خلق خدا پر ایسے ایسے ظلم ڈھائے کہ جن سے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي وَقْتِ الشُّورَى

لَنْ يُسْرِعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوَةِ حَقٍّ وَصِلَةِ رَحِمٍ، وَعَائِدَةِ كَرَمٍ فَاسْمَعُوا قَوْلِي وَعُوا مَنْطِقِي. عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ تُنْتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ وَتُخَانُ فِيهِ الْعُهُودُ حَتَّى يَكُونَ بَعْضُكُمْ أَئِمَّةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ وَشِيعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ.

خطبہ نمبر ۱۳۷

شوریٰ کے موقع پر فرمایا۔

مجھ سے پہلے تبلیغ حق صلہ رحم اور جود و کرم کی طرف کسی نے بھی تیزی سے قدم نہیں بڑھایا، لہذا تم میرے قول کو سنو اور میری باتوں کو یاد رکھو کہ تم جلدی ہی دیکھ لوگے کہ اس دن کے بعد سے خلافت کے لیے تلواریں سونت لی جائیں گی اور عہد و پیمان توڑ کر رکھ دیئے جائیں گے یہاں تک کہ کچھ لوگ گمراہ لوگوں کے پیشوا بن کر کھڑے ہوں گے اور کچھ جاہلوں کے پیرو کار ہو جائیں گے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي النَّهْيِ عَنْ عَيْبِ النَّاسِ

وَإِنَّمَا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْعِصْمَةِ وَالْمَصْنُوعِ إِلَيْهِمْ فِي السَّلَامَةِ أَنْ يَرْحَمُوا أَهْلَ الذُّنُوبِ وَالْمَعْصِيَةِ وَيَكُونَ الشُّكْرُ هُوَ الْغَالِبَ عَلَيْهِمْ وَالْحَاجِزَ لَهُمْ عَنْهُمْ فَكَيْفَ بِالْعَائِبِ الَّذِي عَابَ أَخَاهُ

خطبہ نمبر ۱۳۸

اس میں لوگوں کو دوسروں کے عیب بیان کرنے سے روکا ہے۔

جن لوگوں کا دامن خطاؤں سے پاک صاف ہے اور بفضل الٰہی گناہوں سے محفوظ ہیں انھیں چاہیے کہ وہ گناہگاروں اور خطاکاروں پر رحم کریں اور اس چیز کا شکر ہی (کہ اللہ نے انھیں گناہوں سے بچائے رکھا ہے) ان پر غالب اور دوسروں کے عیب اچھالنے سے مانع رہے

وَعَيَّرَهُ بِبَلْوَاهُ! أَمَا ذَكَرَ مَوْضِعَ
سَتْرِ اللهِ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ مِمَّا هُوَ
أَعْظَمُ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِي غَابَهُ
بِهٖ وَكَيْفَ يَذُمُّهُ بِذَنْبٍ قَدْ
رَكِبَ مِثْلَهُ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَكِبَ
ذٰلِكَ الذَّنْبَ بِعَيْنِهِ فَقَدْ عَصَى
اللهَ فِيمَا سِوَاهُ مِمَّا هُوَ أَعْظَمُ
مِنْهُ - وَايْمُ اللهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ
عَصَاهُ فِي الْكَبِيرِ وَعَصَاهُ فِي
الصَّغِيرِ لَجُرْأَتُهُ عَلَى عَيْبِ
النَّاسِ أَكْبَرُ۔
يَا عَبْدَ اللهِ، لَا تَعْجَلْ فِي
عَيْبِ أَحَدٍ بِذَنْبِهِ فَلَعَلَّهُ
مَغْفُورٌ لَهُ - وَلَا تَأْمَنْ عَلَى نَفْسِكَ
صَغِيرَ مَعْصِيَةٍ فَلَعَلَّكَ مُعَذَّبٌ
عَلَيْهِ فَلْيَكْفُفْ مَنْ عَلِمَ مِنْكُمْ
عَيْبَ غَيْرِهِ لِمَا يَعْلَمُ مِنْ عَيْبِ
نَفْسِهِ وَلْيَكُنِ الشُّكْرُ شَاغِلًا لَهُ
مُعَافَاتِهٖ مِمَّا ابْتُلِيَ بِهِ غَيْرُهُ۔

چہ جائیکہ وہ عیب لگانے والا اپنے کسی بھائی کی پیٹھ پیچھے برائی کرے اور اس کے عیب بیان کر کے طعن و تشنیع کرے یہ آخر خدا کی اس پردہ پوشی کو کیوں نہیں یاد کرتا جو اس نے خود اس کے ایسے گناہوں پر کی ہے جو اس گناہ سے بھی جس کی وہ غیبت کر رہا ہے بڑے تھے اور کیونکر کسی ایسے گناہ کی بنا پر اس کی برائی کرتا ہے جبکہ خود بھی ویسے ہی گناہ کا مرتکب ہو چکا ہے اور اگر بعینہ ویسا گناہ نہیں بھی کیا تو ایسے گناہ کیے ہیں کہ جو اس سے بھی بڑھ چڑھ کر تھے، خدا کی قسم! اگر اُس نے گناہ کبیرہ نہیں کیا تھا اور صرف صغیرہ کا مرتکب ہوا تھا تب بھی اس کا لوگوں کے عیوب بیان کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔

اے خدا کے بندے جھٹ سے کسی پر گناہ کا عیب نہ لگا شاید کہ اللہ نے وہ بخش دیا ہو اور اپنے کسی چھوٹے سے چھوٹے گناہ کے لیے بھی اطمینان نہ کرنا شاید کہ اس پر تجھے عذاب ہو۔ لہذا تم میں سے جو شخص بھی کسی دوسرے کے عیوب جانتا ہو اسے ان کے اظہار سے باز رہنا چاہیے اس علم کی وجہ سے جو خود اسے اپنے گناہوں کے متعلق ہے اور اس امر کا شکر کہ اللہ نے اسے ان چیزوں سے محفوظ رکھا ہے کہ جن میں دوسرے مبتلا ہیں کسی اور طرف اسے متوجہ نہ ہونے دے۔

---

[1] عیب جوئی و خوردہ گیری کا شغلہ اتنا عام اور ہمہ گیر ہو چکا ہے کہ اس کی برائی کا احساس تک جاتا رہا ہے اور اب تو نہ خواص کی زبانیں بند ہیں نہ عوام کی نہ منبر کی رفعت اس سے مانع ہے نہ محراب کی تقدیس۔ بلکہ جہاں چند ہم خیال جمع ہوں گے موضوع سخن اور دلچسپ مشغلہ یہی ہو گا کہ اپنے فریق مخالف کے عیوب رنگ آمیزیوں سے بیان کیے جائیں اور کان دھر کر ذوق سماعت کا مظاہرہ کیا جائے حالانکہ غیبت کرنے والے کا دامن ان آلودگیوں سے خود آلودہ ہوتا ہے جن کا اظہار وہ دوسرو

کے لیے کرتا ہے۔ مگر وہ اپنے لیے یہ گوارہ نہیں کرتا کہ اُس کے عیوب آشکار ہوں تو پھر اسے دوسروں کے جذبات کا بھی پاس و لحاظ کرتے ہوئے ان کی عیب گیری و دل آزاری سے احتراز کرنا چاہیے اور آنچہ برائے خود نمی پسندی برائے دیگراں ہم مپسند پر عمل پیرا ہونا چاہیے۔

غیبت کی تعریف یہ ہے کہ اپنے کسی برادر مومن کے عیب کو بغرض تنقیص اس طرح بے نقاب کرنا کہ اس کے لیے دل آزاری کا باعث ہو چاہے یہ اظہار زبان سے ہو یا محاکات سے، اشارہ سے ہو یا کنایہ و تعریض سے بعض لوگ غیبت بس اسی کو سمجھتے ہیں جو غلط اور خلاف واقع ہو۔ اور جو دیکھا اور سُنا ہو اسے جوں کا توں بیان کر دیا ان کے نزدیک غیبت نہیں ہوتی اور وہ یہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ ہم غیبت نہیں کرتے بلکہ جو دیکھا یا سُنا ہے اسے صحیح صحیح بیان کر دیا ہے۔ حالانکہ غیبت اسی سچ کہنے کا نام ہے اور اگر جھوٹ ہو تو افترا و بہتان ہے۔ چنانچہ پیغمبر اکرم سے مروی ہے کہ:۔

انه قال هل تدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم قال ذكرك اخاك بما يكره قيل ارايت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته

آپ نے فرمایا کہ تمھیں معلوم ہے کہ غیبت کیا ہے لوگوں نے کہا کہ اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ غیبت یہ ہے کہ تم اپنے کسی بھائی کے متعلق کوئی ایسی بات کہو جو اس کے لیے ناگواری کا باعث ہو کہنے والے نے کہا کہ اگر میں وہی بات کہوں جو واقعاً اس میں پائی جاتی ہو؟ آپ نے فرمایا کہ اگر موجب ہی تو وہ غیبت ہے اور اگر نہ ہو تو تم نے اس پر افترا باندھا ہے۔

غیبت میں مبتلا ہونے کے بہت سے وجوہ و اسباب ہیں جن کی وجہ سے انسان کہیں دانستہ اور کہیں نادانستہ اس کا مرتکب ہوتا ہے۔ امام غزالی نے احیاء العلوم میں ان وجوہ و اسباب کا تفصیلی تذکرہ کیا ہے ان میں چند نمایاں اسباب یہ ہیں:۔
(۱) کسی کی ہنسی اڑانے اور اسے پست و سُبک دکھانے کے لیے (۲) لوگوں کو ہنسانے اور اپنی زندہ دلی و خوش طبعی کا مظاہرہ کرنے کے لیے (۳) غیظ و غضب کے تقاضوں سے متاثر ہو کر بھڑاس نکالنے کے لیے (۴) کسی کی تنقیص سے اپنا تفوق جتلانے کے لیے (۵) اپنی بے تعلقی اور برائت ظاہر کرنے کے لیے کہ یہ بات مجھ سے سرزد نہیں ہوئی بلکہ فلاں سے سرزد ہوئی ہے (۶) کسی بزم میں بیٹھ کر ہم رنگ جماعت ہونے کے لیے کہ اس سے اجنبیت نہ برتی جائے (۷) کسی ایسے شخص کی بات کو بے وقعت بنانے کے لیے کہ جس کے متعلق یہ اندیشہ ہو کہ وہ اس کے کسی عیب کو بے نقاب کر دے گا (۸) اپنے کسی ہم پیشہ رقیب کی سرد بازاری کے لیے (۹) کسی رئیس کی بارگاہ میں تقرب حاصل کرنے کے لیے (۱۰) اظہار رنج و تاسف کے لیے یہ کہنا کہ مجھے افسوس ہے کہ فلاں شریف زادہ فلاں بُری بات میں مبتلا ہو گیا ہے (۱۱) اظہار تعجب کے لیے مثلاً اس طرح کہنا کہ

مجھے حیرت ہے کہ فلاں شخص اور یہ کام کرے (۱۲) کسی امر قبیح پر غم و غصہ کا اظہار کرنے کے لیے اس کے مرتکب کا نام لے دینا۔

البتہ چند صورتوں میں عیب گیری و نکتہ چینی غیبت میں شمار نہیں ہوتی:۔

(۱) مظلوم اگر داد رسی کے لیے ظالم کا گلہ کرے تو غیبت نہیں ہے، جیسا کہ خداوند عالم کا ارشاد ہے۔

لا یحب اللہ الجھر بالسُّوءِ من القول الا من ظلم۔ اللہ برائی کے اچھالنے کو پسند نہیں کرتا مگر وہ کہ جس پر ظلم کیا گیا ہو۔

(۲) مشورہ دینے کے موقعہ پر کسی کا کوئی عیب بیان کرنا غیبت نہیں ہے کیونکہ مشورہ میں غل و غش جائز نہیں ہے۔

(۳) اگر استفتاء کے سلسلہ میں کسی خاص شخص کو متعین کیے بغیر مسئلہ حل نہ ہوتا ہو تو علی قدر الضرورۃ اس کا عیب بیان کر دینا غیبت نہ ہوگا (۴) کسی مسلمان کو ضرر سے بچانے کے لیے کسی خائن و بد دیانت کی بد دیانتی سے آگاہ کر دینا غیبت نہ ہوگا (۵) کسی ایسے شخص کے سامنے کسی کی برائی بیان کرنا کہ جو اسے برائی سے روک سکتا ہو غیبت نہیں ہے (۶) روایت کے سلسلہ میں رواۃ پر نقد و تبصرہ غیبت میں داخل نہیں ہے (۷) اگر کوئی شخص اپنے کسی عیب ہی سے متعارف ہو تو اسے پہچنوانے کے لیے اس کا ذکر کرنا غیبت نہ ہوگا۔ —— جیسے بہرا، گونگا، گنجا، لنگڑا وغیرہ (۸) بغرض علاج طبیب کے سامنے مریض کے کسی عیب کو بیان کرنا غیبت نہیں ہے (۹) اگر کوئی غلط نسب کا مدعی ہو تو اس کے نسب کی تردید کرنا غیبت نہ ہوگا (۱۰) اگر کسی کی جان، مال یا عزت کا بچاؤ اسی صورت میں ہو سکتا ہو کہ اسے کسی عیب سے روشناس کیا جائے تو یہ بھی غیبت نہیں ہے (۱۱) اگر دو شخص آپس میں کسی کی ایسی برائی کا ذکر کریں کہ جو انہیں پہلے سے معلوم ہو تو یہ اگرچہ غیبت نہیں ہے تاہم زبان کو بچانا ہی بہتر ہے ممکن ہے کہ ان میں سے ایک بھول چکا ہو۔ (۱۲) جو علانیہ فسق و فجور کرتا ہو اس کی برائی کرنا غیبت نہیں، جیسا کہ روایت میں وارد ہوا ہے۔ من القی جلباب الحیاء فلا غیبۃ لہ۔ جو حیا کی چادر اتار ڈالے اس کی غیبت، غیبت نہیں۔

خطبہ نمبر ۱۳۶

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَرَفَ مِنْ اَخِيْهِ وَثِيْقَةَ دِيْنٍ وَّسَدَادَ طَرِيْقٍ فَلَا يَسْمَعَنَّ فِيْهِ اَقَاوِيْلَ الرِّجَالِ، اَمَا اِنَّهٗ قَدْ يَرْمِي الرَّامِيْ وَتُخْطِئُ السِّهَامُ

اے لوگو! اگر تمہیں اپنے کسی بھائی کی دینداری کی پختگی اور طور طریقوں کی درستگی کا علم ہو تو پھر اس کے بارے میں افواہی باتوں پر کان نہ دھرو دیکھو! کبھی تیر چلانے والا تیر چلاتا ہے اور اتفاق سے تیر خطا کر جاتا ہے

وَيُحِيلُ الْكَلَامَ وَبَاطِلُ ذٰلِكَ يَبُورُ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ وَشَهِيدٌ۔ اَمَا اِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ اِلَّا اَرْبَعُ اَصَابِعَ (فَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ مَعْنٰى قَوْلِهٖ هٰذَا۔ فَجَمَعَ اَصَابِعَهٗ وَوَضَعَهَا بَيْنَ اُذُنِهٖ وَعَيْنِهٖ ثُمَّ قَالَ)، اَلْبَاطِلُ اَنْ تَقُولَ سَمِعْتُ وَالْحَقُّ اَنْ تَقُولَ رَاَيْتُ۔

اور بات ذرا میں اِدھر سے اُدھر ہو جاتی ہے اور جو غلط بات ہوگی وہ خود ہی نیست و نابود ہو جائے گی اللہ ہر چیز کا سننے والا اور ہر شے کی خبر رکھنے والا ہے کہ سچ اور جھوٹ میں صرف چار انگلیوں کا فاصلہ ہے۔

جب آپ سے اس کا مطلب پوچھا گیا تو آپ نے اپنی انگلیوں کو اکٹھا کر کے اپنے کان اور آنکھ کے درمیان رکھا اور فرمایا جھوٹ وہ ہے جسے تم کہو کہ میں نے سُنا اور سچ وہ ہے جسے تم کہو کہ میں نے دیکھا۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۴۰

وَلَيْسَ لِوَاضِعِ الْمَعْرُوفِ فِيْ غَيْرِ حَقِّهٖ وَعِنْدَ غَيْرِ اَهْلِهٖ مِنَ الْحَظِّ فِيْمَا اَتٰى اِلَّا مَحْمَدَةُ اللِّئَامِ وَثَنَاءُ الْاَشْرَارِ، وَمَقَالَةُ الْجُهَّالِ مَادَامَ مُنْعِمًا عَلَيْهِمْ۔ مَا اَجْوَدَ يَدَهٗ وَهُوَ عَنْ ذَاتِ اللّٰهِ بَخِيْلٌ! فَمَنْ اٰتَاهُ اللّٰهُ مَالًا فَلْيَصِلْ بِهِ الْقَرَابَةَ وَلْيُحْسِنْ مِنْهُ الضِّيَافَةَ وَلْيَفُكَّ بِهِ الْاَسِيْرَ وَالْعَانِيَ وَلْيُعْطِ مِنْهُ الْفَقِيْرَ وَالْغَارِمَ وَلْيَصْبِرْ نَفْسَهٗ عَلَى الْحُقُوْقِ وَالنَّوَائِبِ اِبْتِغَاءَ الثَّوَابِ

جو شخص غیر مستحق کے ساتھ حسن سلوک برتتا ہے اور نااہلوں کے ساتھ احسان کرتا ہے، اس کے پلے یہی پڑتا ہے کہ کمینے اور شریر اس کی مدح و ثنا کرنے لگتے ہیں اور جب تک وہ دیتا دلاتا رہے جاہل کہتے رہتے ہیں کہ اس کا ہاتھ کتنا سخی ہے حالاں کہ اللہ کے معاملہ میں وہ بخل کرتا ہے، چاہیئے تو یہ کہ اللہ نے جسے مال دیا ہے وہ اس سے عزیزوں کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔ خوش اسلوبی سے مہمان نوازی کرے۔ قیدیوں اور خستہ حال اسیروں کو آزاد کرائے محتاجوں اور قرضداروں کو دے اور ثواب کی خواہش میں حقوق کی ادائیگی اور مختلف زحمتوں کو اپنے نفس پر برداشت

فَاِنَّ فَوْزاً بِهٰذِهِ الْخِصَالِ شَرَفُ مَكَارِمِ الدُّنْيَا وَدَرْكُ فَضَائِلِ الْاٰخِرَةِ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ۔

کرے اس لیے کہ ان خصائل و عادات سے آراستہ ہونا دنیا کی بزرگیوں سے شرف یاب ہونا اور آخرت کی فضیلتوں کو پالینا ہے، انشاءاللہ۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۴۱

فِي الْاِسْتِسْقَاءِ:-

طلب باراں کے سلسلہ میں:-

اَلَا وَاِنَّ الْاَرْضَ الَّتِيْ تَحْمِلُكُمْ وَالسَّمَاءَ الَّتِيْ تُظِلُّكُمْ مُطِيْعَتَانِ لِرَبِّكُمْ وَمَا اَصْبَحَتَا تَجُوْدَانِ لَكُمْ بِبَرَكَتِهِمَا تَوَجُّعًا لَّكُمْ وَلَا زُلْفَةً اِلَيْكُمْ وَلَا لِخَيْرٍ تَرْجُوَانِهٖ مِنْكُمْ وَلٰكِنْ اُمِرَتَا بِمَنَافِعِكُمْ فَاَطَاعَتَا، وَاُقِيْمَتَا عَلٰى حُدُوْدِ مَصَالِحِكُمْ فَقَامَتَا اِنَّ اللّٰهَ يَبْتَلِيْ عِبَادَهٗ عِنْدَ الْاَعْمَالِ السَّيِّئَةِ بِنَقْصِ الثَّمَرَاتِ وَحَبْسِ الْبَرَكَاتِ، وَاِغْلَاقِ خَزَائِنِ الْخَيْرَاتِ لِيَتُوْبَ تَائِبٌ وَيُقْلِعَ مُقْلِعٌ۔ وَيَتَذَكَّرَ مُتَذَكِّرٌ۔ وَيَزْدَجِرَ مُزْدَجِرٌ، وَقَدْ جَعَلَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْاِسْتِغْفَارَ سَبَبًا لِدُرُوْرِ الرِّزْقِ وَرَحْمَةِ الْخَلْقِ، فَقَالَ سُبْحَانَهٗ اِسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا

دیکھو یہ زمین جو تمھیں اٹھائے ہوئے ہے اور یہ آسمان جو تم پر سایہ گستر ہے دونوں تمھارے پروردگار کے زیر فرمان ہیں۔ یہ اپنی برکتوں سے اس لیے تمھیں مالا مال نہیں کرتے کہ ان کا دل تم پر کڑھتا ہے یا تمھارا تقرب چاہتے ہیں یا کسی بھلائی کے تم سے امیدوار ہیں بلکہ یہ تو تمھاری منفعت رسانی پر مامور ہیں جسے بجالاتے ہیں اور تمھاری مصلحتوں کی حدوں پر انھیں ٹھہرایا گیا ہے چنانچہ یہ ٹھہرے ہوئے ہیں۔ (البتہ) اللہ سبحانہ بندوں کو ان کی بداعمالیوں کے وقت پھلوں کے کم کرنے، برکتوں کے روک لینے اور انعامات کے خزانوں کو بند کر دینے سے آزماتا ہے تاکہ توبہ کرنے والا توبہ کرے (انکار و سرکشی سے) باز آنے والا باز آجائے نصیحت و عبرت حاصل کرنے والا نصیحت و بصیرت حاصل کرلے اور گناہوں سے رُکنے والا رک جائے، اللہ سبحانہ نے توبہ و استغفار کو روزی کے اترنے کا سبب اور خلق پر رحم کھانے کا ذریعہ قرار دیا ہے چنانچہ اس کا ارشاد ہے کہ: "اپنے پروردگار سے توبہ و استغفار کرو بلاشبہ وہ بہت بخشنے والا ہے۔ وہی تم پر

يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَ
يُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ. فَرَحِمَ
اللّٰهُ امْرَأً اسْتَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَ
اسْتَقَالَ خَطِيئَتَهُ، وَبَادَرَ مَنِيَّتَهُ.
اَللّٰهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ مِنْ
تَحْتِ الْأَسْتَارِ وَالْأَكْنَانِ. وَبَعْدَ
عَجِيجِ الْبَهَائِمِ وَالْوِلْدَانِ رَاغِبِينَ
فِي رَحْمَتِكَ، وَرَاجِينَ فَضْلَ
نِعْمَتِكَ وَخَائِفِينَ مِنْ عَذَابِكَ
وَنِقْمَتِكَ. اَللّٰهُمَّ فَاسْقِنَا غَيْثَكَ
وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْقَانِطِينَ وَلَا تُهْلِكْنَا
بِالسِّنِينَ وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ
السُّفَهَاءُ مِنَّا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ.
اَللّٰهُمَّ إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ نَشْكُو إِلَيْكَ
مَا لَا يَخْفَى عَلَيْكَ حِينَ أَلْجَأَتْنَا الْمَضَايِقُ
الْوَعْرَةُ، وَأَجَاءَتْنَا الْمَقَاحِطُ الْمُجْدِبَةُ
وَأَعْيَتْنَا الْمَطَالِبُ الْمُتَعَسِّرَةُ. وَ
تَلَاحَمَتْ عَلَيْنَا الْفِتَنُ الْمُسْتَصْعِبَةُ.
اَللّٰهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ لَا تَرُدَّنَا خَائِبِينَ
وَلَا تَقْلِبَنَا وَاجِمِينَ. وَلَا تُخَاطِبَنَا
بِذُنُوبِنَا وَلَا تُقَايِسَنَا بِأَعْمَالِنَا. اَللّٰهُمَّ
انْشُرْ عَلَيْنَا غَيْثَكَ، وَبَرَكَتَكَ وَ
رِزْقَكَ وَرَحْمَتَكَ وَاسْقِنَا سُقْيَا نَا

موسلا دھار مینھ برساتا ہے اور مال و اولاد سے تمھیں
سہارا دیتا ہے"۔ خدا اس شخص پر رحم کرے جو توبہ
کی طرف متوجہ ہو اور گناہوں سے ہاتھ اٹھائے اور
موت سے پہلے نیک اعمال کرلے۔

بارالہا! تیری رحمت کی خواہش کرتے ہوئے اور
نعمتوں کی فراوانی چاہتے ہوئے اور تیرے عذاب و غضب
سے ڈرتے ہوئے ہم پردوں اور گھروں کے گوشوں سے تیری
طرف نکل کھڑے ہوئے ہیں۔ اس وقت جبکہ چوپائے
چیخ رہے ہیں اور بچے چلا رہے ہیں۔ خدایا! ہمیں بارش
سے سیراب کر دے اور ہمیں مایوس نہ کر اور خشک
سالی سے ہمیں ہلاک نہ ہونے دے اور ہم میں سے کچھ
بے وقوفوں کے کرتوت پر ہمیں اپنی گرفت میں نہ لے
اے رحم کرنے والوں میں بہت رحم کرنے والے، خدایا! جب
ہمیں سخت تنگیوں نے مضطرب و بے چین کر دیا اور قحط سالیوں
نے بے بس بنا دیا اور شدید حاجتمندیوں نے لاچار بنا ڈالا اور
منہ زور فتنوں کا ہم پر تانتا بندھ گیا تو ہم تیری طرف نکل
پڑے ہیں گلہ لے کر اس کا جو تجھ سے پوشیدہ نہیں۔ اے
اللہ! ہم تجھ سے سوال کرتے ہیں کہ تو ہمیں محروم نہ پلٹا اور
نہ اس طرح کہ ہم اپنے نفسوں پر پیچ و تاب کھا رہے ہوں
اور ہمارے گناہوں کی بنا پر ہم سے عتاب آمیز خطاب نہ کر
اور ہمارے کیے کے مطابق ہم سے سلوک نہ کر۔ خداوندا! تو ہم پر
باران و برکت اور رزق و رحمت کا دامن پھیلا دے اور ایسی
سیرابی سے ہمیں نہال کر دے جو فائدہ بخشنے والی اور سیراب

نَافِعَةً مَرْوِيَّةً مُعْشِبَةً تُنْبِتُ بِهَا مَا قَدْ فَاتَ وَتُحْيِي بِهَا مَا قَدْ مَاتَ نَافِعَةَ الْحَيَا كَثِيرَةَ الْمُجْتَنَى تُرْوِي بِهَا الْقِيعَانَ. وَتُسِيلُ الْبُطْنَانَ وَتَسْتَوْرِقُ الْأَشْجَارَ وَتُرْخِصُ الْأَسْعَارَ إِنَّكَ عَلَى مَا تَشَاءُ قَدِيرٌ.

کرنے والی اور گھاس پات لگانے والی ہو کہ جس سے تو گئی گذری ہوئی کھیتیوں میں پھر سے اُروئیدگی لے آئے اور مردہ زمینوں میں حیات کی لہریں دوڑا دے وہ ایسی سیرابی ہو کہ جس کی تر و تازگی سرتاسر فائدہ مند اور چنے ہوئے پھلوں کے انبار لیے ہو جس سے تو ہموار زمینوں کو جل تھل بنا دے اور ندی نالے بہا دے اور درختوں کو برگ و بار سے سرسبز کرے اور نرخوں کو سستا کرے بلاشبہ تو جو چاہے اس پر قادر ہے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۴۲

بَعَثَ اللّٰهُ رُسُلَهُ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ وَحْيِهِ، وَجَعَلَهُمْ حُجَّةً لَهُ عَلَى خَلْقِهِ لِئَلَّا تَجِبَ الْحُجَّةُ لَهُمْ بِتَرْكِ الْإِعْذَارِ إِلَيْهِمْ فَدَعَاهُمْ بِلِسَانِ الصِّدْقِ إِلَى سَبِيلِ الْحَقِّ أَلَا إِنَّ اللّٰهَ قَدْ كَشَفَ الْخَلْقَ كَشْفَةً. لَا أَنَّهُ جَهِلَ مَا أَخْفَوْهُ مِنْ مَصُونِ أَسْرَارِهِمْ وَمَكْنُونِ ضَمَائِرِهِمْ وَلٰكِنْ لِيَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. فَيَكُونَ الثَّوَابُ جَزَاءً وَالْعِقَابُ بَوَاءً، أَيْنَ الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمُ الرَّاسِخُونَ فِي

اللہ سبحانہ نے اپنے رسولوں کو وحی کے امتیازات کے ساتھ بھیجا اور انھیں مخلوق پر اپنی حجت ٹھہرایا تاکہ وہ یہ عذر نہ کر سکیں کہ ان پر حجت تمام نہیں ہوئی چنانچہ اللہ نے انھیں سچی زبانوں سے راہ حق کی دعوت دی۔ یوں تو اللہ مخلوقات کو اچھی طرح جانتا بوجھتا ہے اور لوگوں کے ان رازوں اور بھیدوں سے کہ جنھیں وہ چھپا کر رکھتے ہیں بےخبر نہیں مگر پھر یہ حکم و احکام اس لیے دیئے ہیں تاکہ وہ ان لوگوں کو آزما کر ظاہر کر دے کہ ان میں اعمال کے اعتبار سے کون اچھا ہے تاکہ ثواب ان کی جزا اور عقاب ان کی بداعمالیوں کی پاداش ہو کہاں ہیں وہ لوگ کہ جو جھوٹ بولتے ہوئے اور ہم پر ستم روا رکھتے ہوئے یہ ادعا کرتے ہیں کہ وہ راسخون فی العلم ہیں نہ ہم چونکہ اللہ نے ہم کو بلند کیا ہے اور انہیں گرایا ہے اور ہمیں منصب امامت دیا ہے اور انھیں محروم رکھا ہے اور ہمیں (منزلِ علم

العِلمِ دُونَنَا۔ کَذِبًا وَّ بَغیًا
عَلَینَا اَن رَّفَعَنَا اللّٰهُ وَوَضَعَهُم
وَاَعطَانَا وَحَرَمَهُم وَاَدخَلَنَا
وَاَخرَجَهُم۔ بِنَا یُستَعطَی الهُدٰی
وَیُستَجلَی العَمٰی، اِنَّ الاَئِمَّةَ مِن
قُرَیشٍ غُرِسُوا فِی هٰذَا البَطنِ
مِن هَاشِمٍ۔ لَا تَصلُحُ عَلٰی سِوَاهُم
وَلَا تَصلُحُ الوُلَاةُ مِن غَیرِهِم۔

(منها) آثَرُوا عَاجِلًا وَّاَخَّرُوا
اٰجِلًا وَّتَرَکُوا صَافِیًا وَّشَرِبُوا
آجِنًا۔ کَاَنِّی اَنظُرُ اِلٰی فَاسِقِهِم وَقَد
صَحِبَ المُنکَرَ فَاَلِفَهُ، وَبَسِئَ بِهِ
وَوَافَقَهُ، حَتّٰی شَابَت عَلَیهِ مَفَارِقُهُ
وَصُبِغَت بِهِ خَلَائِقُهُ۔ ثُمَّ اَقبَلَ
مُزبِدًا کَالتَّیَّارِ لَا یُبَالِی مَا غَرَّقَ۔
اَو کَوَقعِ النَّارِ فِی الهَشِیمِ لَا یَحفِلُ
مَا حَرَّقَ اَینَ العُقُولُ المُستَصبِحَةُ
بِمَصَابِیحِ الهُدٰی وَالاَبصَارُ اللَّامِحَةُ
اِلٰی مَنَارِ التَّقوٰی۔ اَینَ القُلُوبُ
الَّتِی وُهِبَت لِلّٰهِ وَعُوقِدَت
عَلٰی طَاعَةِ اللّٰهِ۔ اِزدَحَمُوا عَلَی
الحُطَامِ وَتَشَاحُّوا عَلَی الحَرَامِ
وَرُفِعَ لَهُم عَلَمُ الجَنَّةِ وَالنَّارِ فَصَرَفُوا

میں داخل کیا ہے اور انھیں دُور کر دیا ہے۔ ہم ہی سے ہدایت کی طلب اور گمراہی کی تاریکیوں کو چھانٹنے کی خواہش کی جا سکتی ہے۔ بلاشبہ امام قریش میں سے ہوں گے جو اسی قبیلہ کی ایک شاخ بنی ہاشم کی کشت زار سے اُبھریں گے۔ نہ امامت کسی کو زیب دیتی ہے اور نہ ان کے علاوہ کوئی اس کا اہل ہو سکتا ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے، ان لوگوں نے دنیا کو اختیار کر لیا ہے اور عقبیٰ کو پیچھے ڈال دیا ہے۔ صاف پانی چھوڑ دیا ہے اور گندا پانی پینے لگے ہیں گویا میں ان کے فاسق[1] کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ بُرائیوں میں رہا اتنا کہ انہی بُرائیوں سے اسے محبت ہو گئی اور ان سے مانوس ہوا اور ان سے اتفاق کرتا رہا یہاں تک کہ انہی برائیوں میں اس کے سر کے بال سفید ہو گئے اور اسی رنگ میں اس کی طبیعت رنگ گئی پھر یہ کہ وہ منہ سے کف دیتا ہوا متلاطم دریا کی طرح آگے بڑھا بغیر اس کا کچھ خیال کیے کہ کس کو ڈبو رہا ہے اور بھوسے میں لگی ہوئی آگ کی طرح پھیلا بغیر اس کی پروا کیے ہوئے کہ کون چیزیں جلا رہا ہے کہاں ہیں، ہدایت کے چراغوں سے روشن ہونے والی عقلیں اور کہاں ہیں تقوے کے روشن مینار کی طرف دیکھنے والی آنکھیں اور کہاں ہیں اللہ کے ہو جانے والے قلوب اور اس کی اطاعت پر جم جانے والے دل وہ تو مالِ دنیا پر ٹوٹ پڑے ہیں اور مالِ حرام پر جھگڑ رہے ہیں۔ ان کے سامنے جنت اور دوزخ کے جھنڈے

[1] اس سے عبد الملک بن مروان مراد ہے کہ جس نے اپنے عامل حجاج ابن یوسف کے ذریعہ ظلم و سفاکی کی انتہا کر دی تھی۔

عَنِ الْجَنَّةِ وُجُوهَهُمْ، وَأَقْبَلُوا إِلَى النَّارِ بِأَعْمَالِهِمْ. دَعَاهُمْ رَبُّهُمْ فَنَفَرُوا وَوَلَّوْا. وَدَعَاهُمُ الشَّيْطَانُ فَاسْتَجَابُوا وَأَقْبَلُوا.

بلند ہیں لیکن انھوں نے جنّت سے اپنے منھ موڑ لیے ہیں اور اپنے اعمال کی وجہ سے دوزخ کی طرف بڑھ نکلے ہیں اللہ نے ان لوگوں کو بلایا تو یہ بھڑک اٹھے اور پیٹھ پھرا کر چل دیئے اور شیطان نے ان کو دعوت دی تو لبیک کہتے ہوئے اس کی طرف لپک پڑے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

أَيُّهَا النَّاسُ: إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ تَنْتَضِلُ فِيهِ الْمَنَايَا. مَعَ كُلِّ جُرْعَةٍ شَرَقٌ. وَفِي كُلِّ أَكْلَةٍ غَصَصٌ لَا تَنَالُونَ مِنْهَا نِعْمَةً إِلَّا بِفِرَاقِ أُخْرَى وَلَا يُعَمَّرُ مُعَمَّرٌ مِنْكُمْ يَوْمًا مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا بِهَدْمِ آخَرَ مِنْ أَجَلِهِ. وَلَا تُجَدَّدُ لَهُ زِيَادَةٌ فِي أَكْلِهِ إِلَّا بِنَفَادِ مَا قَبْلَهَا مِنْ رِزْقِهِ. وَلَا يَحْيَى لَهُ أَثَرٌ إِلَّا مَاتَ لَهُ أَثَرٌ وَلَا يَتَجَدَّدُ لَهُ جَدِيدٌ إِلَّا بَعْدَ أَنْ يَخْلَقَ لَهُ جَدِيدٌ. وَلَا تَقُومُ لَهُ نَابِتَةٌ إِلَّا وَتَسْقُطُ مِنْهُ مَحْصُودَةٌ. وَقَدْ مَضَتْ أُصُولٌ نَحْنُ فُرُوعُهَا فَمَا بَقَاءُ فَرْعٍ بَعْدَ ذَهَابِ أَصْلِهِ.

مِنْهَا، وَمَا أُحْدِثَتْ بِدْعَةٌ

خطبہ نمبر ۱۴۳

اے لوگو! تم اس دنیا میں موت کی تیراندازیوں کا ہدف ہو جہاں ہر گھونٹ کے ساتھ اچھو ہے اور ہر لقمہ میں گلوگیر پھندا ہے جہاں تم ایک نعمت اس وقت تک نہیں پاتے جب تک دوسری نعمت جدا نہ ہو جائے، اور تم میں سے کوئی زندگی پانے والا ایک دن کی زندگی میں قدم نہیں رکھتا جب تک اس کی مدّتِ حیات میں سے ایک دن کم نہیں ہو جاتا اور اس کے کھانے میں کسی اور رزق کا اضافہ نہیں ہوتا جب تک پہلا رزق ختم نہ ہو جائے اور جب تک ایک نقش مٹ نہ جائے دوسرا نقش اُبھرتا نہیں اور جب تک کوئی نئی چیز کہنہ و فرسودہ نہ ہو جائے دوسری نئی چیز حاصل نہیں ہوتی اور جب تک کٹی ہوئی فصل گر نہ جائے نئی فصل کھڑی نہیں ہوتی آباؤ اجداد گزر گئے اور ہم انہی کی شاخیں ہیں جب جڑ ہی نہ رہی تو شاخیں کہاں رہ سکتی ہیں۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے کوئی بدعت وجود میں نہیں

اِلاَّ تُرِكَ بِهَا سُنَّةٌ۔ فَاتَّقُوا الْبِدَعَ وَالْزَمُوا الْمَهْيَعَ اِنَّ عَوَازِمَ الْاُمُوْرِ اَفْضَلُهَا وَاِنَّ مُحْدَثَاتِهَا شِرَارُهَا۔

آتی مگر یہ کہ اس کی وجہ سے سُنت کو چھوڑنا پڑتا ہے۔ بدعتی لوگوں سے بچو روشن طریقہ پر جمے رہو۔ پرانی باتیں ہی اچھی ہیں اور دین میں پیدا کی ہوئی نئی چیزیں بدترین ہیں۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۴۴

وَقَدِ اسْتَشَارَهٗ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي الشُّخُوْصِ لِقِتَالِ الْفُرْسِ بِنَفْسِهٖ اِنَّ هٰذَا الْاَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهٗ وَلَا خِذْلَانُهٗ بِكَثْرَةٍ وَّلَا بِقِلَّةٍ۔ وَهُوَ دِيْنُ اللّٰهِ الَّذِيْٓ اَظْهَرَهٗ، وَجُنْدُهُ الَّذِيْٓ اَعَدَّهٗ وَاَمَدَّهٗ حَتّٰى بَلَغَ مَا بَلَغَ وَطَلَعَ حَيْثُمَا طَلَعَ۔ وَنَحْنُ عَلٰى مَوْعُوْدٍ مِّنَ اللّٰهِ۔ وَاللّٰهُ مُنْجِزٌ وَعْدَهٗ وَنَاصِرٌ جُنْدَهٗ۔ وَمَكَانُ الْقَيِّمِ بِالْاَمْرِ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرَزِ يَجْمَعُهٗ وَيَضُمُّهٗ فَاِذَا انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ الْخَرَزُ وَذَهَبَ۔ ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَذَافِيْرِهٖ اَبَدًا۔ وَالْعَرَبُ الْيَوْمَ وَاِنْ كَانُوْا قَلِيْلًا فَهُمْ كَثِيْرُوْنَ بِالْاِسْلَامِ وَعَزِيْزُوْنَ بِالْاِجْتِمَاعِ فَكُنْ قُطْبًا وَّاسْتَدِرِ الرَّحٰى بِالْعَرَبِ

جب حضرت عمر ابن خطاب نے جنگ فارس میں شریک ہونے کے لیے آپ سے مشورہ لیا تو آپ نے فرمایا۔

اس امر میں کامیابی و ناکامیابی کا دار و مدار فوج کی کمی بیشی پر نہیں رہا ہے۔ یہ تو اللہ کا دین ہے جسے اس نے سب دینوں پر، غالب رکھا ہے اور اسی کا لشکر ہے جسے اس نے تیار کیا ہے اور اس کی ایسی نصرت کی ہے کہ وہ بڑھ کر اپنی موجودہ حد تک پہنچ گیا ہے اور پھیل کر اپنے موجودہ پھیلاؤ پر آگیا ہے اور ہم سے اللہ کا ایک وعدہ ہے اور وہ اپنے وعدہ کو پورا کرے گا اور اپنے لشکر کی خود ہی مدد کرے گا۔ امور (سلطنت) میں حاکم کی حیثیت وہی ہوتی ہے جو مہروں میں ڈورے کی جو انھیں سمیٹ کر رکھتا ہے جب ڈورا ٹوٹ جائے تو سب مہرے بکھر جائیں گے اور پھر کبھی سمٹ نہ سکیں گے۔ آج عرب والے اگرچہ گنتی میں کم ہیں مگر اسلام کی وجہ سے وہ بہت ہیں اور اتحاد باہمی کے سبب سے (فتح) و غلبہ پانے والے ہیں تم اپنے مقام پر کھونٹی کی طرح جمے رہو اور عرب کا نظم و نسق برقرار رکھو اور ان ہی کو

وَاَصْلِهِمْ دُوْنَكَ نَارَ الْحَرْبِ، فَاِنَّكَ اِنْ شَخَصْتَ مِنْ هٰذِهِ الْاَرْضِ انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ اَطْرَافِهَا وَاَقْطَارِهَا حَتّٰى يَكُوْنَ مَا تَدَعُ وَرَآءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ اَهَمَّ اِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ. اِنَّ الْاَعَاجِمَ اِنْ يَّنْظُرُوْا اِلَيْكَ غَدًا يَّقُوْلُوْا هٰذَا اَصْلُ الْعَرَبِ فَاِذَا قَطَعْتُمُوْهُ اسْتَرَحْتُمْ، فَيَكُوْنُ ذٰلِكَ اَشَدَّ لِكَلَبِهِمْ عَلَيْكَ وَطَمَعِهِمْ فِيْكَ، فَاَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَّسِيْرِ الْقَوْمِ اِلٰى قِتَالِ الْمُسْلِمِيْنَ فَاِنَّ اللّٰهَ سُبْحَانَهٗ هُوَ اَكْرَهُ لِمَسِيْرِهِمْ مِنْكَ، وَهُوَ اَقْدَرُ عَلٰى تَغْيِيْرِ مَا يَكْرَهُ، وَاَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ فَاِنَّا لَمْ نَكُنْ نُّقَاتِلُ فِيْمَا مَضٰى بِالْكَثْرَةِ. وَاِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّصْرِ وَالْمَعُوْنَةِ.

جنگ کی آگ کا مقابلہ کرنے دو۔ اس لیے کہ اگر تم نے اس سرزمین کو چھوڑا تو عرب اطراف و جوانب سے تم پر ٹوٹ پڑیں گے یہاں تک کہ تمھیں اپنے سامنے کے حالات سے زیادہ ان مقامات کی فکر ہو جائے گی جنھیں تم اپنے پشت غیر محفوظ چھوڑ کر گئے ہو کل اگر عجم والے تمھیں دیکھیں گے تو آپس میں، یہ کہیں گے کہ یہ ہے "سردارِ عرب" اگر تم نے اس کا قلع قمع کر دیا تو آسودہ ہو جاؤ گے تو اس کی وجہ سے ان کی حرص و طمع تم پر زیادہ ہو جائے گی لیکن یہ جو تم کہتے ہو کہ وہ لوگ مسلمانوں سے لڑنے بھڑنے کے لیے چل کھڑے ہوئے ہیں تو اللہ ان کے بڑھنے کو تم سے زیادہ برا سمجھتا ہے۔ اور وہ جسے برا سمجھے اس کے بدلنے (اور روکنے) پر بہت قدرت رکھتا ہے اور ان کی تعداد کے متعلق جو کہتے ہو (کہ وہ بہت ہیں) تو ہم سابق میں کثرت کے بل بوتے پر نہیں لڑا کرتے تھے، بلکہ (اللہ کی) تائید و نصرت کے (سہارے) پر لڑتے تھے۔

جب حضرت عمر کو کچھ لوگوں نے جنگ قادسیہ یا جنگ نہاوند کے موقع پر شریک کارزار ہونے کا مشورہ دیا۔ تو آپ نے لوگوں کے مشورہ کو اپنے جذبات کے خلاف سمجھتے ہوئے امیر المومنین سے مشورہ لینا بھی ضروری سمجھا کہ اگر انھوں نے ٹھہرنے کا مشورہ دیا تو دوسروں کے سامنے یہ عذر کر دیا جائے گا کہ امیر المومنین کے مشورہ کی وجہ سے رک گیا ہوں اور اگر انھوں نے بھی شریک جنگ ہونے کا مشورہ دیا تو پھر کوئی اور تدبیر سوچ لی جائے گی۔ چنانچہ حضرت نے دوسروں کے خلاف انھیں ٹھہرے رہنے ہی کا مشورہ دیا۔ دوسرے لوگوں نے تو اس بنا پر انھیں شرکت کا مشورہ دیا تھا کہ وہ دیکھ چکے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف لشکر

والوں ہی کو جنگ میں نہ جھونکتے تھے بلکہ خود بھی شرکت فرماتے تھے اور اپنے خاندان کے عزیز ترین فردوں کو بھی اپنے ساتھ رکھتے تھے اور امیر المومنین کے پیش نظر یہ چیز تھی کہ ان کی شرکت اسلام کے لیے مفید نہیں ہو سکتی۔ بلکہ ان کا اپنے مقام پر ٹھہرے رہنا ہی مسلمانوں کو پراگندگی سے محفوظ رکھ سکتا ہے۔

حضرت کا ارشاد کہ حاکم کی حیثیت ایک محور کی ہوتی ہے جس کی گرد نظام مملکت گھومتا ہے" ایک بنیادی اصول کی حیثیت رکھتا ہے اور کسی خاص شخصیت کے متعلق نہیں ہے۔ چنانچہ حکمران مسلمان ہو یا کافر عادل ہو یا ظالم۔ نیک عمل ہو یا بدکردار مملکت کے نظم ونسق کے لیے اس کا وجود ناگزیر ہے جیسا کہ حضرت نے اس مطلب کو دوسرے مقام پر وضاحت سے بیان فرمایا ہے:۔

وانه لابد للناس من امیر بر او فاجر یعمل فی امرته المومن ویستمتع فیها الکافر ویبلغ اللہ فیها الاجل ویجمع به الفیئ ویوخذ به للضعیف من القوی حتی یستریح به ویستراح من فاجر۔

لوگوں کے لیے ایک حاکم کا ہونا ضروری ہے وہ نیک ہو یا بدکردار (اگر نیک ہوگا) تو مومن اسکی حکومت میں اچھے عمل کر سکے گا اور (اگر فاسق ہوگا) تو کافر اسکے عہد میں بہرہ اندوز ہوں گے اور اللہ اس نظام حکومت کی ہر چیز کو اس کی آخری حدوں تک پہنچا دے گا اس حاکم کی وجہ سے (چاہے وہ اچھا ہو یا برا) مالیات فراہم ہوتے ہیں دشمن سے لڑا جاتا ہے راستے پرامن رہتے ہیں۔ یہاں تک کہ نیک حاکم (مرکر یا معزول ہوکر) راحت پائے اور برے حاکم (کے مرنے یا معزول ہونے) سے دوسروں کو راحت پہنچے۔

حضرت نے مشورہ کے موقع پر جو الفاظ کہے ہیں۔ ان سے حضرت عمر کے حاکم و صاحب اقتدار ہونے کے علاوہ اور کسی خصوصیت کا اظہار نہیں ہوتا اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ انھیں دنیاوی اقتدار حاصل تھا چاہے وہ صحیح طریق سے حاصل ہوا ہو یا غلط طریق سے اور جہاں اقتدار ہو وہاں رعیت کی مرکزیت بھی حاصل ہوتی ہے اسی لیے حضرت نے فرمایا کہ اگر وہ نکل کھڑے ہوں گے تو پھر عرب بھی جوق در جوق میدان جنگ کا رخ کریں گے کیونکہ جب حکمراں ہی کھڑا ہو تو رعیت پیچھے رہنا گوارا نہ کرے گی اور ان کے نکلنے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ شہروں کے شہر خالی ہو جائیں گے اور دشمن بھی ان کے میدان جنگ میں پہنچ جانے سے یہ اندازہ کرے گا کہ اسلامی شہر خالی پڑے ہیں اگر انھیں پسپا کر دیا گیا تو پھر مسلمانوں کو مرکز سے کمک حاصل نہیں ہو سکتی اور اگر حکمراں ہی کو ختم کر دیا گیا تو فوج خود بخود منتشر ہو جائے گی کیونکہ حکمراں بمنزلہ اساس و بنیاد کے ہوتا ہے جب بنیاد ہی ہل جائے تو دیواریں کہاں کھڑی رہ سکتی ہیں۔ یہ اصل العرب (عرب کی جڑ) کی لفظ حضرت نے اپنی طرف سے نہیں فرمائی بلکہ عجموں کی زبان سے نقل کی ہے اور ظاہر ہے کہ بادشاہ ہونے کی وجہ سے وہ ان کی نظروں میں بنیاد عرب ہی سمجھے جاتے تھے اور پھر یہ اضافت ملک کی طرف ہے اسلام یا مسلمین کی طرف نہیں ہے کہ اسلامی اعتبار سے ان کی کسی اہمیت کا اظہار ہو۔

جب حضرت نے انھیں بتایا کہ ان کے پہنچ جانے سے عجم انہی کی تاک میں رہیں گے اور ہتھے چڑھ جانے پر وہ قتل کیے بغیر نہ رہیں گے تو ایسی باتیں اگرچہ شجاعوں کے لیے سمند ہمت پر تازیانہ کا کام دیتی ہیں اور ان کا جوش و ولولہ ابھر آتا ہے مگر آپ کے ٹھہرنے ہی کا مشورہ پسند فرمایا اور رعنا جنگ کے شعلوں سے اپنا دامن بچانا ہی بہتر سمجھا اگر یہ مشورہ ان کے طبعی میلان کے موافق نہ ہوتا تو وہ اس طرح خندہ پیشانی سے اس کا خیر مقدم نہ کرتے بلکہ کچھ کہنے سننے اور یہ سمجھانے کی کوشش کرتے کہ ملک میں کسی کو نائب بنا کر ملکی نظم و نسق کو برقرار رکھا جا سکتا ہے اور پھر جب اور لوگوں نے جانے کا مشورہ دیا تو امیر المومنین سے مشورہ لینے کا داعی اس کے علاوہ ہو ہی کیا سکتا تھا کہ رک جانے کا کوئی سہارا مل جائے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ — خطبہ نمبر ۱۴۵

فَبَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهٖ وَسَلَّمَ بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهٗ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلٰى عِبَادَتِهٖ وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلٰى طَاعَتِهٖ بِقُرْاٰنٍ قَدْ بَيَّنَهٗ وَأَحْكَمَهٗ لِيَعْلَمَ الْعِبَادُ رَبَّهُمْ إِذْ جَهِلُوْهُ وَلِيُقِرُّوْا بِهٖ إِذْ جَحَدُوْهُ وَلِيُثْبِتُوْهُ بَعْدَ إِذْ أَنْكَرُوْهُ. فَتَجَلّٰى سُبْحَانَهٗ لَهُمْ فِيْ كِتَابِهٖ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُوْنُوْا رَأَوْهُ بِمَا أَرَاهُمْ مِنْ قُدْرَتِهٖ. وَخَوَّفَهُمْ مِنْ سَطْوَتِهٖ. وَكَيْفَ مَحَقَ مَنْ مَحَقَ بِالْمَثُلَاتِ. وَاحْتَصَدَ مَنِ احْتَصَدَ بِالنَّقِمَاتِ وَإِنَّهٗ سَيَأْتِيْ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِيْ زَمَانٌ لَيْسَ فِيْهِ شَيْءٌ أَخْفٰى

اللہ سبحانہ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کے بندوں کو محکم و واضح قرآن کے ذریعہ سے بتوں کی پرستش سے خدا کی پرستش کی طرف اور شیطان کی اطاعت سے اللہ کی اطاعت کی طرف نکال لے جائیں تاکہ بندے اپنے پروردگار سے جاہل و بےخبر رہنے کے بعد اسے جان لیں، ہٹ دھرمی اور انکار کے بعد اس کے وجود کا یقین اور اقرار کریں۔ اللہ ان کے سامنے بغیر اس کے کہ اسے دیکھا ہو قدرت (ان نشانیوں) کی وجہ سے جلوہ طراز ہے کہ جو اس نے اپنی کتاب میں دکھائی ہیں اور اپنی سطوت و شوکت کی (قہرمانیوں سے) نمایاں ہے کہ جن سے ڈرایا ہے اور دیکھنے کی بات یہ ہے کہ جنھیں اسے مٹانا تھا انھیں کس طرح اس نے اپنی عقوبتوں سے مٹا دیا اور جنھیں تہس نہس کرنا تھا انھیں کیوں کر اپنے عذابوں سے تہس نہس کر دیا۔ میرے بعد تم پر ایک ایسا دور آنے والا ہے

مِنَ الْحَقِّ وَلَا اَظْهَرَ مِنَ الْبَاطِلِ وَلَا اَكْثَرَ مِنَ الْكَذِبِ عَلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَلَيْسَ عِنْدَ اَهْلِ ذٰلِكَ الزَّمَانِ سِلْعَةٌ اَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ اِذَا تُلِيَ حَقَّ تِلَاوَتِهٖ وَلَا اَنْفَقَ مِنْهُ اِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهٖ وَلَا فِي الْبِلَادِ شَيْءٌ اَنْكَرَ مِنَ الْمَعْرُوْفِ وَلَا اَعْرَفَ مِنَ الْمُنْكَرِ۔ فَقَدْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَمَلَتُهٗ وَتَنَاسَاهُ حَفَظَتُهٗ، فَالْكِتَابُ يَوْمَئِذٍ وَاَهْلُهٗ مَنْفِيَّانِ طَرِيْدَانِ وَصَاحِبَانِ مُصْطَحِبَانِ فِيْ طَرِيْقٍ وَاحِدٍ لَا يُؤْوِيْهِمَا مُؤْوٍ، فَالْكِتَابُ وَاَهْلُهٗ فِيْ ذٰلِكَ الزَّمَانِ فِي النَّاسِ وَلَيْسَا فِيْهِمْ، وَمَعَهُمْ وَلَيْسَا مَعَهُمْ لِاَنَّ الضَّلَالَةَ لَا تُوَافِقُ الْهُدٰى وَاِنِ اجْتَمَعَا۔ فَاجْتَمَعَ الْقَوْمُ عَلَى الْفُرْقَةِ۔ وَافْتَرَقُوْا عَنِ الْجَمَاعَةِ۔ كَاَنَّهُمْ اَئِمَّةُ الْكِتَابِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ اِمَامَهُمْ فَلَمْ يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنْهُ اِلَّا اسْمُهٗ، وَلَا يَعْرِفُوْنَ اِلَّا خَطَّهٗ وَزَبْرَهٗ۔ وَمِنْ قَبْلُ مَا مَثَّلُوْا بِالصّٰلِحِيْنَ كُلَّ مُثْلَةٍ وَسَمَّوْا صِدْقَهُمْ عَلَى اللّٰهِ فِرْيَةً وَجَعَلُوْا فِي الْحَسَنَةِ عُقُوْبَةَ السَّيِّئَةِ۔

جس میں حق بہت پوشیدہ اور باطل بہت نمایاں ہوگا اور اللہ و رسول پر افترا پردازی کا زور ہوگا اس زمانہ والوں کے نزدیک قرآن سے زیادہ کوئی بے قیمت چیز نہ ہوگی جبکہ اُسے اس طرح پیش کیا جائے جیسے پیش کرنے کا حق ہے اور اس قرآن سے زیادہ ان میں کوئی مقبول اور قیمتی چیز نہیں ہوگی اس وقت جبکہ اس کی آیتوں کا بے محل استعمال کیا جائے اور نہ ان کے شہروں میں نیکی سے زیادہ کوئی بُرائی اور بُرائی سے زیادہ کوئی نیکی ہوگی۔ چنانچہ قرآن کا بار اٹھانے والے اسے پھینک کر الگ کریں گے اور حفظ کرنے والے اس کی تعلیم بھلا بیٹھیں گے اور قرآن اور قرآن والے (اہلبیت) بے گھر اور بے در ہوں گے اور ایک ہی راہ میں ایک دوسرے کے ساتھی ہونگے انھیں کوئی پناہ دینے والا نہ ہوگا وہ (بظاہر) لوگوں میں ہوں گے مگر ان سے الگ تھلگ، ان کے ساتھ ہوں گے مگر بے تعلق اس لیے کہ گمراہی ہدایت سے سازگار نہیں ہوسکتی اگرچہ وہ یکجا ہوں۔ لوگوں نے تفرقہ پردازی پر تو اتفاق کر لیا ہے اور جماعت سے کٹ گئے ہیں گویا کہ وہ کتاب کے پیشوا ہیں کتاب ان کی پیشوا نہیں، ان کے پاس تو صرف قرآن کا نام رہ گیا ہے اور صرف اس کے خطوط و نقوش کو پہچان سکتے ہیں۔ اس آنے والے دور سے پہلے وہ نیک بندوں کو طرح طرح کی اذیتیں پہنچا چکے ہوں گے۔ اور اللہ کے متعلق ان کی سچی باتوں کا نام بھی بہتان رکھ دیا ہوگا اور نیکیوں کے بدلہ میں انھیں بُری سزائیں دی ہوں گی۔

وانما هلك من كان قبلكم بطول
آمالهم وتغيب آجالهم حتى نزل
بهم الموعود الذي ترد عنه المعذرة
وترفع عنه التوبة وتحل معه القارعة
والنقمة. ايها الناس انه من استنصح
الله وفق ومن اتخذ قوله دليلا
هدي للتي هي اقوم فان جار الله
آمن. وعدوه. خائف. وانه
لا ينبغي لمن عرف عظمة الله
ان يتعظم، فان رفعة الذين
يعلمون ما عظمته ان يتواضعوا
له وسلامة الذين يعلمون ما
قدرته ان يستسلموا له فلا تنفروا
من الحق نفار الصحيح من الاجرب
والبارئ من ذي السقم. واعلموا
انكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا
الذي تركه. ولن تاخذوا بميثاق
الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه
ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي
نبذه. فالتمسوا ذلك من عند اهله
فانهم عيش العلم وموت الجهل
هم الذين يخبركم حكمهم عن
علمهم، وصمتهم عن منطقهم و

تم سے پہلے لوگوں کی تباہی کا سبب یہ ہے کہ وہ امیدوں کے دامن پھیلاتے رہے اور موت کو نظروں سے اوجھل سمجھا کئے یہاں تک کہ جب وعدہ کی ہوئی (موت) آگئی تو ان کی معذرت کو ٹھکرا دیا گیا اور توبہ اٹھالی گئی اور مصیبت وبلا ان پر ٹوٹ پڑی۔

اے لوگو! جو اللہ سے نصیحت چاہے اسے ہی توفیق نصیب ہوتی ہے۔ اور جو اس کے ارشادات کو رہنما بنائے وہ سیدھے راستہ پر ہو لیتا ہے اس لیے کہ اللہ کی ہمسائگی میں رہنے والا امن وسلامتی میں ہے اور اس کا دشمن خوف وہراس میں جو اللہ کی عظمت وجلالت کو پہچان لے اسے کسی طرح زیب نہیں دیتا کہ وہ اپنی عظمت کی نمائش کرے چونکہ جو اس کی عظمت کو پہچان چکے ہیں ان کی رفعت وبلندی اسی میں ہے کہ اس کے آگے جھک جائیں اور جو اس کی قدرت کو جان چکے ہیں ان کی سلامتی اسی میں ہے کہ اس کے آگے سر تسلیم خم کردیں، حق سے اس طرح بھڑک نہ اٹھو جس طرح صحیح وسالم اونٹ خارش زدہ سے، یا تندرست بیمار سے۔ تم ہدایت کو اس وقت تک نہ پہچان سکو گے جب تک اس کے چھوڑنے والوں کو نہ پہچان لو۔ اور قرآن کے عہد وپیمان کے پابند نہ رہ سکو گے۔ جب تک اس کے توڑنے والے کو نہ جان لو۔ اور اس سے وابستہ نہیں رہ سکتے جب تک اسے دور پھینکنے والے کی شناخت نہ کرلو جو ہدایت والے ہیں انہی سے ہدایت طلب کرو وہی علم کی زندگی اور جہالت کی موت ہیں وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کا

وَظَاهِرُهُمْ عَنْ بَاطِنِهِمْ، لَا يُخَالِفُونَ الدِّينَ وَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ، فَهُوَ بَيْنَهُمْ شَاهِدٌ صَادِقٌ، وَصَامِتٌ نَاطِقٌ۔

دیا ہوا ہر حکم ان کے علم کا اور ان کی خاموشی ان کی گویائی کا پتہ دیتی اور ان کا ظاہر ان کے باطن کا آئینہ دار ہے وہ نہ دین کی مخالفت کرتے ہیں نہ اُن کے بارے میں باہم اختلاف رکھتے ہیں۔ دین ان کے سامنے ایک سچا گواہ ہے اور ایک ایسا بے زبان ہے جو بول رہا ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فِي ذِكْرِ أَهْلِ الْبَصْرَةِ

كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَرْجُو الْأَمْرَ لَهُ، وَيَعْطِفُهُ عَلَيْهِ دُونَ صَاحِبِهِ، لَا يَمُتَّانِ إِلَى اللَّهِ بِحَبْلٍ، وَلَا يَمُدَّانِ إِلَيْهِ بِسَبَبٍ. كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا حَامِلُ ضَبٍّ لِصَاحِبِهِ، وَعَمَّا قَلِيلٍ يُكْشَفُ قِنَاعُهُ بِهِ. وَاللَّهِ لَئِنْ أَصَابُوا الَّذِي يُرِيدُونَ لَيَنْتَزِعَنَّ هَذَا نَفْسَ هَذَا، وَلَيَأْتِيَنَّ هَذَا عَلَى هَذَا. قَدْ قَامَتِ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ، فَأَيْنَ الْمُحْتَسِبُونَ؟ فَقَدْ سُنَّتْ لَهُمُ السُّنَنُ، وَقُدِّمَ لَهُمُ الْخَبَرُ. وَلِكُلِّ ضَلَّةٍ عِلَّةٌ، وَلِكُلِّ نَاكِثٍ شُبْهَةٌ. وَاللَّهِ لَا أَكُونُ كَمُسْتَمِعِ اللَّدْمِ، يَسْمَعُ النَّاعِيَ، وَيَحْضُرُ الْبَاكِيَ، ثُمَّ لَا يَعْتَبِرُ۔

خطبہ نمبر ۱۴۶

ان دونوں (طلحہ وزبیر) میں سے ہر ایک اپنے لئے خلافت کا امیدوار ہے اور اسے اپنی ہی طرف موڑ کر لانا چاہتا ہے نہ اپنے ساتھی کی طرف، وہ اللہ کی طرف کسی وسیلہ سے توسل نہیں ڈھونڈھتے اور نہ کوئی ذریعہ لے کر اس کی طرف بڑھنا چاہتے ہیں وہ دونوں ایک دوسرے کی طرف سے (دلوں میں کینہ) لئے ہوئے ہیں اور جلد ہی اس سلسلے میں بے نقاب ہو جائیں گے خدا کی قسم اگر وہ اپنے ارادوں میں کامیاب ہو جائیں تو ایک ان میں دوسرے کو جان ہی سے مار ڈالے اور ختم کر کے ہی دم لے (دیکھو) باغی گروہ اُٹھ کھڑا ہوا ہے (اب) کہاں ہیں اجر و ثواب کے چاہنے والے جبکہ حق کی راہیں مقرر ہو چکی ہیں اور یہ خبر انہیں پہلے سے دی جا چکی ہے۔ ہر گمراہی کے لیے حیلے بہانے ہوا کرتے ہیں اور ہر پیمان شکن (دوسروں کو) اشتباہ میں ڈالنے کیلئے کوئی نہ کوئی بات بنایا کرتا ہے۔ خدا کی قسم میں اس شخص کی طرح نہیں ہوں گا جو ماتم کی آواز پر کان دھرے موت کی سنائی دینے والے کی آواز سُنے اور رونے والے کے پاس پرسے کیلئے بھی جائے اور عبرت حاصل نہ کرے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

(قَبْلَ مَوْتِهِ)

أَيُّهَا النَّاسُ كُلُّ امْرِئٍ لَاقٍ مَا يَفِرُّ مِنْهُ فِي فِرَارِهِ. وَالْأَجَلُ مَسَاقُ النَّفْسِ، وَالْهَرَبُ مِنْهُ مُوَافَاتُهُ. كَمْ أَطْرَدْتُ الْأَيَّامَ أَبْحَثُهَا عَنْ مَكْنُونِ هَذَا الْأَمْرِ فَأَبَى اللَّهُ إِلَّا إِخْفَاءَهُ. هَيْهَاتَ. عِلْمٌ مَخْزُونٌ. أَمَّا وَصِيَّتِي فَاللَّهُ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً. وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ فَلَا تُضَيِّعُوا سُنَّتَهُ، أَقِيمُوا هَذَيْنِ الْعَمُودَيْنِ وَأَوْقِدُوا هَذَيْنِ الْمِصْبَاحَيْنِ وَخَلَاكُمْ ذَمٌّ مَا لَمْ تَشْرُدُوا. حُمِّلَ كُلُّ امْرِئٍ مِنْكُمْ مَجْهُودَهُ وَخُفِّفَ عَنِ الْجَهَلَةِ رَبٌّ رَحِيمٌ وَدِينٌ قَوِيمٌ وَإِمَامٌ عَلِيمٌ. أَنَا بِالْأَمْسِ صَاحِبُكُمْ وَأَنَا الْيَوْمَ عِبْرَةٌ لَكُمْ وَغَداً مُفَارِقُكُمْ. غَفَرَ اللَّهُ لِي وَلَكُمْ.

إِنْ ثَبَتَتِ الْوَطْأَةُ فِي هَذِهِ الْمَزَلَّةِ فَذَاكَ. وَإِنْ تَدْحَضِ الْقَدَمُ فَإِنَّا كُنَّا فِي أَفْيَاءِ أَغْصَانٍ وَمَهَبِّ رِيَاحٍ وَتَحْتَ ظِلِّ غَمَامٍ

خطبہ نمبر ۱۴۷

مرنے سے پہلے فرمایا:-

اے لوگو! ہر شخص اسی چیز کا سامنا کرنے والا ہے جس سے وہ راہ فرار اختیار کئے ہوئے ہے اور جہاں زندگی کا سفر کھینچ کر لے جاتا ہے وہی حیات کی منزل منتہا ہے۔ موت سے بھاگنا اسے پالینا ہے۔ میں نے اس موت کے چھپے ہوئے بھیدوں کی جستجو میں کتنا ہی زمانہ گذارا مگر مشیت ایزدی یہی رہی کہ اس کی (تفصیلات) بے نقاب نہ ہوں۔ اس کی منزل تک رسائی کہاں وہ تو ایک پوشیدہ علم ہے۔ تو ہاں میری وصیت یہ ہے کہ اللہ کا کوئی شریک نہ ٹھہراؤ اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت کو ضائع و برباد نہ کرو۔ ان دونوں ستونوں کو قائم و برقرار رکھو اور ان دونوں چراغوں کو روشن کیے رہو۔ جب تک منتشر و پراگندہ نہیں ہوتے تم میں کوئی برائی نہیں آئے گی۔ تم میں سے ہر شخص اپنی وسعت بھر بوجھ اٹھائے۔ نہ جاننے والوں کا بوجھ بھی ہلکا رکھا گیا ہے (کیونکہ) اللہ رحم کرنے والا دین سیدھا کہ جس میں کوئی الجھاؤ نہیں، اور پیغمبر عالم و دانا ہے۔ میں کل تمہارا ساتھی تھا اور آج تمہارے لیے عبرت بنا ہوا ہوں اور کل تم سے چھوٹ جاؤں گا خدا مجھے اور تمہیں مغفرت عطا کرے۔

اگر اس پھسلنے کی جگہ پر قدم جمے رہے تو خیر اور اگر قدموں کا جماؤ اکھڑ گیا تو ہم انہی گھنی شاخوں کی چھاؤں، ہوا کی گذر گاہوں اور چھائے ہوئے ابر کے سایوں میں تھے (لیکن) اس کے

اضمحل في الجو متلفقها وعفا في الارض مخطها - وانما كنت جاراً جاوركم بدني اياماً، وستعقبون مني جثة خلاء، ساكنة بعد حراك وصامتة بعد نطق ليعظكم هدوي، وخفوت اطراقي وسكون اطرافي - فانه اوعظ للمعتبرين من المنطق البليغ والقول المسموع. وداعي لكم وداع امرئ مرصد للتلاقي، غداً ترون ايامي ويكشف لكم عن سرائري، وتعرفونني بعد خلو مكاني وقيام غيري مقامي.

تہ بہ تہ جمے ہوئے بکے چھٹ گئے اور ہوا کے نشانات مٹ مٹا گئے میں تمہارا ہمسایہ تھا کہ میرا جسم چند دن تمہارے پڑوس میں رہا اور میرے مرنے کے بعد مجھے جسد بے روح پاؤ گے کہ جو حرکت کرنے کے بعد تھم گیا اور بولنے کے بعد خاموش ہو گیا تاکہ میرا یہ سکون و ٹھہراؤ اور آنکھوں کا مندھ جانا اور ہاتھ پیروں کا بے حس و حرکت ہو جانا تمھیں پند و نصیحت کرے کیونکہ عبرت حاصل کرنیوالوں کیلیے یہ منظر بلیغ کلموں اور کان میں پڑنے والی باتوں سے زیادہ موعظت و عبرت دلانے والا ہوتا ہے، میں تم سے اس طرح رخصت ہو رہا ہوں جیسے کوئی شخص (کسی کی) ملاقات کیلیے چشم براہ ہو۔ کل تم میرے اس دور کو یاد کرو گے اور میری نیتیں کھل کر تمھارے سامنے آ جائیں گی اور میری جگہ کے خالی ہونے اور دوسروں کے اس مقام پر آنے سے تمھیں میری قدر و منزلت کی پہچان ہو گی۔

---

۱ یعنی انسان موت سے بچنے کے لیے جو ہاتھ پیر مارتا ہے اور چارہ سازی کرتا ہے اس میں جتنا زمانہ صرف ہوتا ہے وہ مدت حیات ہی ہے کہ جو کم ہو رہی ہے اور جوں جوں وقت گزرتا ہے موت کی منزل قریب ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ زندگی ڈھونڈھتے ڈھونڈھتے موت سے ہم کنار ہو جاتا ہے۔

۲ خلاکم ذم (تم پر کوئی برائی عائد نہ ہو گی) یہ جملہ بطور مثل استعمال ہوتا ہے جسے سب سے پہلے جذیمہ ابرش کے غلام قصیر نے استعمال کیا تھا۔

۳ مقصد یہ ہے کہ جب یہ ساری چیزیں فنا ہو جائیں گی تو ان میں رہنے والے کیونکر موت سے محفوظ رہ سکتے ہیں، یقیناً انھیں بھی ہر چیز کی طرح ایک نہ ایک دن فنا ہونا ہے۔ لہٰذا میرے جام حیات کے چھلک جانے پر تعجب ہی کیا۔

ومن خطبة له عليه السلام

في الملاحم

خطبہ نمبر ۱۴۸

(وہ لوگ، گمراہی کے راستوں پر لگ کر اور ہدایت کی راہوں

وَاَخَذُوْا یَمِیْناً وَّشِمَالاً ظَعْناً فِیْ مَسَالِكِ الْغَیِّ، وَتَرْكاً لِمَذَاهِبِ الرُّشْدِ. فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا مَا هُوَ كَائِنٌ مُّرْصَدٌ. وَلَا تَسْتَبْطِئُوْا مَا یَجِیْءُ بِهِ الْغَدُ. فَكَمْ مِّنْ مُّسْتَعْجِلٍ بِمَا اِنْ اَدْرَكَهٗ وَدَّ اَنَّهٗ لَمْ یُدْرِكْهُ. وَمَا اَقْرَبَ الْیَوْمَ مِنْ تَبَاشِیْرِ غَدٍ یَا قَوْمِ هٰذَا اِبَّانُ وُرُوْدِ كُلِّ مَوْعُوْدٍ، وَّدُنُوٍّ مِّنْ طَلْعَةِ مَا لَا تَعْرِفُوْنَ. اَلَا وَاِنَّ مَنْ اَدْرَكَهَا مِنَّا یَسْرِیْ فِیْهَا بِسِرَاجٍ مُّنِیْرٍ. وَّیَحْذُوْ فِیْهَا عَلٰی مِثَالِ الصَّالِحِیْنَ لِیَحُلَّ فِیْهَا رِبْقاً. وَّیُعْتِقَ فِیْهَا رِقّاً وَّیَصْدَعَ شَعْباً، وَّیَشْعَبَ صَدْعاً فِیْ سُتْرَةٍ عَنِ النَّاسِ لَا یُبْصِرُ الْقَائِفُ اَثَرَهٗ وَلَوْ تَابَعَ نَظَرَهٗ. ثُمَّ لَیُشْحَذَنَّ فِیْهَا قَوْمٌ شَحْذَ الْقَیْنِ النَّصْلَ، تُجْلٰی بِالتَّنْزِیْلِ اَبْصَارُهُمْ وَیُرْمٰی بِالتَّفْسِیْرِ فِیْ مَسَامِعِهِمْ. وَیُغْبَقُوْنَ كَاْسَ الْحِكْمَةِ بَعْدَ الصَّبُوْحِ.

منها، وَطَالَ الْاَمَدُ بِهِمْ لِیَسْتَكْمِلُوا الْخِزْیَ وَیَسْتَوْجِبُوا الْغِیَرَ. حَتّٰۤی اِذَا اخْلَوْلَقَ الْاَجَلُ وَ

کو چھوڑ کر (افراط و تفریط کے) دائیں بائیں راستوں پر ہو لیے ہیں جو بات کہ ہو کر رہنے والی اور محل انتظار میں ہو اس کے لیے جلدی نہ مچاؤ اور جسے "کل" اپنے ساتھ لیے آ رہا ہے اس کی دوری محسوس کرتے ہوئے ناگواری ظاہر نہ کرو۔ بہتیرے لوگ ہیں کہ جو کسی چیز کے لیے جلدی مچاتے ہیں اور جب اسے پا لیتے ہیں تو پھر یہ چاہنے لگتے ہیں کہ اسے نہ ہی پاتے تو اچھا تھا۔ "آج" آنے والے "کل" کے اجالوں سے کتنا قریب ہے۔ اے میری قوم یہی تو وعدہ کی ہوئی چیزوں کے آنے اور ان فتنوں کے نمایاں ہو کر قریب ہونے کا زمانہ ہے کہ جن سے ابھی تم آگاہ نہیں ہو، دیکھو! ہم (اہل بیت) میں سے جو ان فتنوں کا دور پائے گا وہ اس میں (ہدایت کا) چراغ لے کر بڑھے گا۔ اور نیک لوگوں کی راہ و روش پر قدم اٹھائے گا تاکہ بندھی ہوئی گرہوں کو کھولے اور بندیوں کو آزاد کرے اور حسب ضرورت جٹے ہوئے کو توڑے اور ٹوٹے ہوئے کو جوڑے وہ لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوگا۔ کھوج لگانے والے پیہم نظریں جمانے کے باوجود بھی اس کے نقش قدم کو نہ دیکھ سکیں گے اس وقت ایک قوم کو (حق کی سان پر) اس طرح تیز کیا جائے گا جس طرح لوہار تلوار کی باڑ تیز کرتا ہے۔ قرآن سے ان کی آنکھوں میں جلا پیدا کی جائے گی اور اس کے مطالب ان کے کانوں میں پڑتے رہیں گے۔ اور حکمت کے چھلکتے ہوئے ساغر انہیں صبح و شام پلائے جائیں گے۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے۔ ان کی (گمراہیوں کا) زمانہ بڑھتا ہی رہا تاکہ وہ اپنی رسوائیوں کی تکمیل اور سختیوں کا استحقاق پیدا

اِسْتَرَاحَ قَوْمٌ اِلَی الْفِتَنِ، وَاَشْتَالُوْا عَنْ لِقَاحِ حَرْبِهِمْ. لَمْ یَمُنُّوْا عَلَی اللّٰهِ بِالصَّبْرِ وَلَمْ یَسْتَعْظِمُوْا بَذْلَ اَنْفُسِهِمْ فِی الْحَقِّ حَتّٰی اِذَا وَافَقَ وَارِدُ الْقَضَاءِ انْقِطَاعَ مُدَّةِ الْبَلَاءِ حَمَلُوْا بَصَائِرَهُمْ عَلٰی اَسْیَافِهِمْ وَدَانُوْا لِرَبِّهِمْ بِاَمْرِ وَاعِظِهِمْ حَتّٰی اِذَا قَبَضَ اللّٰهُ رَسُوْلَهٗ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ رَجَعَ قَوْمٌ عَلَی الْاَعْقَابِ. وَغَالَتْهُمُ السُّبُلُ، وَاتَّکَلُوْا عَلَی الْوَلَائِجِ وَوَصَلُوْا غَیْرَ الرَّحِمِ. وَهَجَرُوا السَّبَبَ الَّذِیْ اُمِرُوْا بِمَوَدَّتِهٖ وَنَقَلُوا الْبِنَاءَ عَنْ رَصِّ اَسَاسِهٖ فَبَنَوْهُ فِیْ غَیْرِ مَوْضِعِهٖ مَعَادِنُ کُلِّ خَطِیْئَةٍ. وَاَبْوَابُ کُلِّ ضَارِبٍ فِیْ غَمْرَةٍ. قَدْ مَارُوْا فِی الْحَیْرَةِ وَذَهَلُوْا فِی السَّکْرَةِ عَلٰی سُنَّةٍ مِنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ مِنْ مُنْقَطِعٍ اِلَی الدُّنْیَا رَاکِنٍ اَوْ مُفَارِقٍ لِلدِّیْنِ مُبَایِنٍ.

کرلیں۔ یہاں تک کہ جب وہ مدت ختم ہونے کے قریب آگئی اور ایک (فتنہ انگیز) جماعت فتنوں کا سہارا لیکر بڑھی اور جنگ کی تخم پاشیوں کے لیے کھڑی ہوگئی تو اس وقت (ایمان لانے والے اپنے صبر و شکیب سے اللہ پر احسان نہیں جتلاتے تھے اور نہ حق کی راہ میں جان دینا کوئی بڑا کارنامہ سمجھتے تھے یہانتک کہ جب حکم قضا نے مصیبت کا زمانہ ختم کر دیا تو انھوں نے بصیرت کے ساتھ تلواریں اٹھالیں اور اپنے ہادی کے حکم سے اپنے رب کے احکام کی اطاعت کرنے لگے اور جب اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دنیا سے اٹھالیا تو ایک گروہ اُلٹے پیروں پلٹ گیا اور گمراہی کی راہوں نے اسے تباہ و برباد کر دیا اور وہ اپنے غلط سلط عقیدوں پر بھروسا کر بیٹھا (قریبیوں کو چھوڑ کر) بیگانوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے لگا اور جن (ہدایت کے) وسیلوں سے اسے مودّت کا حکم دیا گیا تھا انھیں چھوڑ بیٹھا اور (خلافت کو) اس کی مضبوط بنیادوں سے ہٹا کر وہاں نصب کر دیا۔ جو اس کی جگہ نہ تھی یہی تو گناہوں کے مخزن اور گمراہی میں بھٹکنے والوں کا دروازہ ہیں۔ وہ حیرت و پریشانی میں سرگردان اور آل فرعون کی طرح گمراہی کے نشہ میں مدہوش پڑے تھے، کچھ تو آخرت سے کٹ کر دنیا کی طرف متوجہ تھے اور کچھ حق سے منہ موڑ کر دین چھوڑ چکے تھے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۴۹

اَحْمَدُ اللّٰهَ وَاَسْتَعِیْنُهٗ عَلٰی مَدَاحِرِ

میں اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں اور ان چیزوں کے لیے

الشَّيْطَانِ وَمَزَاجِرِهِ وَالاعْتِصَامِ مِنْ حَبَائِلِهِ وَمَخَاتِلِهِ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللّٰهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَنَجِيبُهُ وَصَفْوَتُهُ لَا يُوَازَى فَضْلُهُ وَلَا يُجْبَرُ فَقْدُهُ أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلِمَةِ وَالْجَهَالَةِ الْغَالِبَةِ وَالْجَفْوَةِ الْجَافِيَةِ وَالنَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ وَيَسْتَذِلُّونَ الْحَكِيمَ۔ يَحْيَوْنَ عَلَى فَتْرَةٍ۔ وَيَمُوتُونَ عَلَى كَفْرَةٍ۔ ثُمَّ إِنَّكُمْ مَعْشَرَ الْعَرَبِ أَغْرَاضُ بَلَايَا قَدِ اقْتَرَبَتْ۔ فَاتَّقُوا سَكَرَاتِ النِّعْمَةِ وَاحْذَرُوا بَوَائِقَ النِّقْمَةِ وَتَثَبَّتُوا فِي قَتَامِ الْعِشْوَةِ۔ وَاعْوِجَاجِ الْفِتْنَةِ عِنْدَ طُلُوعِ جَنِينِهَا، وَظُهُورِ كَمِينِهَا وَانْتِصَابِ قُطْبِهَا وَمَدَارِ رَحَاهَا تَبْدَأُ فِي مَدَارِجَ خَفِيَّةٍ، وَتَؤُولُ إِلَى فَظَاعَةٍ جَلِيَّةٍ شِبَابُهَا كَشِبَابِ الْغُلَامِ وَآثَارُهَا كَآثَارِ السِّلَامِ تَتَوَارَثُهَا الظَّلَمَةُ بِالْعُهُودِ أَوَّلُهُمْ قَائِدٌ لِآخِرِهِمْ وَآخِرُهُمْ مُقْتَدٍ بِأَوَّلِهِمْ۔ يَتَنَافَسُونَ فِي دُنْيَا دَنِيَّةٍ وَيَتَكَالَبُونَ عَلَى جِيفَةٍ

اس سے مدد مانگتا ہوں کہ جو شیطان کو راندہ اور دور کرنے والی اور اس کے پھندوں اور ہتھکنڈوں سے اپنی پناہ میں رکھنے والی ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کے عبد و رسول اور منتخب و برگزیدہ ہیں نہ ان کے فضل و کمال کی برابری اور نہ ان کے اٹھ جانے کی تلافی ہو سکتی ہے تاریک گمراہیوں اور بھرپور جہالتوں اور سخت و درشت خصلتوں کے بعد شہروں (کے شہر) ان کی وجہ سے روشن و منور ہو گئے جبکہ لوگ حلال کو حرام اور مرد زیرک و دانا کو ذلیل سمجھتے تھے نبیوں سے خالی زمانہ میں جیتے تھے اور گمراہی کی حالت میں مر جاتے پھر یہ کہ اے گروہ عرب تم ایسی ابتلاؤں کا نشانہ بننے والے ہو کہ جو قریب پہنچ چکی ہیں۔ عیش و تنعم کی بدمستیوں سے بچو اور عذاب کی تباہ کاریوں سے ڈرو۔ شبہات کے دھندلکو اور فتنہ کی کجرویوں میں اپنے قدموں کو روک لو جبکہ اس کا چھپا ہوا خدشہ سر اٹھائے اور مخفی اندیشہ سامنے آجائے اور اس کا کھونٹا مضبوط ہو جائے۔ فتنے ہمیشہ چھپے ہوئے راستوں سے ظاہر ہوا کرتے ہیں اور انجام کار ان کی کھلم کھلا برائیوں سے دو چار ہونا پڑتا ہے اور ان کی اٹھان ایسی ہوتی ہے جیسے نوخیز بچے کی اور ان کے نشانات ایسے ہوتے ہیں جیسے پتھر کی چوٹوں کے، ظالم آپس میں عہد و پیمان سے اس کے وارث ہوتے چلے آتے ہیں، اگلا پچھلے کا رہنما اور پچھلا اگلے کا پیرو ہوتا ہے وہی رذیل دنیا پر مر مٹتے ہیں اور اس سڑے ہوئے مردار پر ٹوٹ پڑتے ہیں جلد ہی پیرو کار اپنے پیش رو رہنماؤں سے اظہار بیزاری کریں گے اور ایک دوسرے کی دشمنی کے ساتھ علیحدگی اختیار

مُرِيحَةٍ وَعَنْ قَلِيلٍ يَتَبَرَّأُ التَّابِعُ مِنَ الْمَتْبُوعِ وَالْقَائِدُ مِنَ الْمَقُودِ فَيَتَزَايَلُونَ بِالْبَغْضَاءِ وَيَتَلَاعَنُونَ عِنْدَ اللِّقَاءِ ثُمَّ يَأْتِي بَعْدَ ذَلِكَ طَالِعُ الْفِتْنَةِ الرَّجُوفِ وَالْقَاصِمَةِ الزَّحُوفِ. فَتَزِيغُ قُلُوبٌ بَعْدَ اسْتِقَامَةٍ وَتَضِلُّ رِجَالٌ بَعْدَ سَلَامَةٍ وَتَخْتَلِفُ الْأَهْوَاءُ عِنْدَ هُجُومِهَا وَتَلْتَبِسُ الْآرَاءُ عِنْدَ نُجُومِهَا مَنْ أَشْرَفَ لَهَا قَصَمَتْهُ وَمَنْ سَعَى فِيهَا حَطَمَتْهُ يَتَكَادَمُونَ فِيهَا تَكَادُمَ الْحُمُرِ فِي الْعَانَةِ قَدِ اضْطَرَبَ مَعْقُودُ الْحَبْلِ وَعَمِيَ وَجْهُ الْأَمْرِ تَغِيضُ فِيهَا الْحِكْمَةُ وَتَنْطِقُ فِيهَا الظَّلَمَةُ - وَتَدُقُّ أَهْلَ الْبَدْوِ بِمِسْحَلِهَا، وَتَرُضُّهُمْ بِكَلْكَلِهَا يَضِيعُ فِي غُبَارِهَا الْوُحْدَانُ، وَيَهْلِكُ فِي طَرِيقِهَا الرُّكْبَانُ تَرِدُ بِمُرِّ الْقَضَاءِ وَتَحْلُبُ عَبِيطَ الدِّمَاءِ - وَتَثْلِمُ مَنَارَ الدِّينِ وَتَنْقُضُ عَقْدَ الْيَقِينِ تَهْرُبُ مِنْهَا الْأَكْيَاسُ وَتُدَبِّرُهَا الْأَرْجَاسُ مِرْعَادٌ مِبْرَاقٌ - كَاشِفَةٌ عَنْ سَاقٍ تُقْطَعُ فِيهَا الْأَرْحَامُ وَيُفَارَقُ

کرلیں گے اور ایک دوسرے کے سامنے ہونے پر ایک دوسرے کو لعنت کریں گے اس دور کے بعد ایک فتنہ ایسا آئے گا جو امن وسلامتی کو تہ وبالا کرنے والا اور تباہی مچانے والا اور خلق خدا پر سختی کے ساتھ حملہ آور ہوگا۔ تو بہت سے دل ٹھہراؤ کے بعد ڈانواڈول اور بہت سے لوگ (ایمان کی) سلامتی کے بعد گمراہ ہو جائیں گے اس کے حملہ آور ہونے کے وقت خواہشیں بٹ جائیں گی اور اس کے اُبھرنے کے وقت رائیں مشتبہ ہو جائیں گی جو اس فتنہ کی طرف جھک کر دیکھے گا وہ اُسے تباہ کر دے گا اور جو اس میں سعی وکوشش کرے گا اسے جڑ بنیاد سے اکھیڑ دے گا اور آپس میں ایک دوسرے کو اس طرح کاٹنے لگیں گے جس طرح وحشی گدھے اپنی بھیڑ میں ایک دوسرے کو دانتوں سے کاٹتے ہیں۔ اسلام کی بٹی ہوئی رسی کے بل کھل جائیں گے صحیح طریق کار چھپ جائیگا۔ حکمت کا پانی خشک ہو جائیگا اور ظالموں کی زبان کھل جائے گی وہ فتنہ بادیہ نشینوں کو اپنے ہتھوڑوں سے کچل دے گا اور اپنے سینہ سے ریزہ ریزہ کر دیگا اس کے گرد وغبار میں اکیلے دوکیلے تباہ وبرباد ہو جائیں گے اور سوار اس کی راہوں میں ہلاک ہو جائیں گے وہ حکم الٰہی کی تلخیاں لے کر آئے گا اور (دودھ کے بجائے) خالص خون دوہے گا۔ دین کے میناروں کو ڈھا دے گا۔ اور یقین کے اصولوں کو توڑ دے گا۔ عقلمند اس سے بھاگیں گے۔ اور شرپسند اس کے کرتا دھرتا ہوں گے وہ گرجنے اور چمکنے والا ہوگا اور پورے زوروں کے ساتھ سامنے آئے گا۔ سب رشتے ناطے اس میں توڑ دیے جائیں گے اور اسلام سے علیحدگی اختیار کر لی جائے گی اس سے الگ تھلگ

عَلَيْهَا الْاِسْلَامُ، بَرِيُّهَا سَقِيْمٌ، وَظَاعِنُهَا مُقِيْمٌ۔

(مِنْهَا) بَيْنَ قَتِيْلٍ مَطْلُوْلٍ، وَخَائِفٍ مُسْتَجِيْرٍ۔ يَخْتِلُوْنَ بِعَقْدِ الْاَيْمَانِ، وَبِغُرُوْرِ الْاِيْمَانِ۔ فَلَا تَكُوْنُوْا اَنْصَابَ الْفِتَنِ، وَاَعْلَامَ الْبِدَعِ، وَالْزَمُوْا مَا عُقِدَ عَلَيْهِ حَبْلُ الْجَمَاعَةِ، وَبُنِيَتْ عَلَيْهِ اَرْكَانُ الطَّاعَةِ، وَاقْدَمُوْا عَلَى اللّٰهِ مَظْلُوْمِيْنَ، وَلَا تَقْدَمُوْا عَلَيْهِ ظَالِمِيْنَ۔ وَاتَّقُوْا مَدَارِجَ الشَّيْطَانِ، وَمَهَابِطَ الْعُدْوَانِ، وَلَا تُدْخِلُوْا بُطُوْنَكُمْ لُعَقَ الْحَرَامِ، فَاِنَّكُمْ بِعَيْنِ مَنْ حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَعْصِيَةَ، وَسَهَّلَ لَكُمْ سُبُلَ الطَّاعَةِ۔

رہنے والا بھی اس میں مبتلا ہو جائے گا اور اس سے نکل بھاگنے والا بھی اپنے قدم اس سے باہر نہ نکال سکے گا۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے۔ (جس میں ایمان والوں کی حالت کا ذکر ہے) کچھ تو ان میں سے شہید ہوں گے کہ جن کا بدلہ نہ لیا جاسکے گا اور کچھ خوف زدہ ہوں گے کہ جو اپنے لیے پناہ ڈھونڈتے پھریں گے انھیں قسموں اور (ظاہری) ایمان کی فریب کاریوں سے دھوکا دیا جائے گا۔ تم فتنوں کی طرف راہ دکھانے والے نشان اور بدعتوں کے سربراہ نہ بنو، تم (ایمان والی جماعت کے اصولوں اور ان کی عبادت و اطاعت کے طور طریقوں پر جمے رہو اللہ کے پاس مظلوم بن کر جاؤ ظالم بن کر نہ جاؤ شیطان کی راہوں اور تمرد و سرکشی کے مقاموں سے بچو اپنے پیٹ میں حرام کے لقمے نہ ڈالو اس لیے کہ تم اس کی نظروں کے سامنے ہو جس نے معصیت و خطاء کو تمہارے لیے حرام کیا ہے اور اطاعت کی راہیں آسان کر دی ہیں۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۰

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الدَّالِّ عَلٰى وُجُوْدِهٖ بِخَلْقِهٖ، وَبِمُحْدَثِ خَلْقِهٖ عَلٰى اَزَلِيَّتِهٖ، وَبِاشْتِبَاهِهِمْ عَلٰى اَنْ لَّا شَبَهَ لَهٗ۔ لَا تَسْتَلِمُهُ الْمَشَاعِرُ، وَلَا تَحْجُبُهُ السَّوَاتِرُ، لِافْتِرَاقِ الصَّانِعِ وَالْمَصْنُوْعِ، وَالْحَادِّ وَالْمَحْدُوْدِ، وَالرَّبِّ وَالْمَرْبُوْبِ،

تمام تعریف اس اللہ کے لیے ہے کہ جو خلق (کائنات) سے اپنے وجود کا اور پیدا شدہ مخلوقات سے اپنے قدیم و ازلی ہونے کا اور ان کی باہمی شباہت سے اپنے بے نظیر ہونے کا پتہ دینے والا ہے نہ حواس اسے چھو سکتے ہیں اور نہ پردے اسے چھپا سکتے ہیں چونکہ بنانے والے اور بننے والے گھیرنے والے اور گھرنے والے پالنے والے اور پرورش پانے والے میں فرق ہوتا ہے وہ ایک ہے لیکن نہ وہ گنتی شمار میں آنے والا ہے، وہ پیدا کرنے والا ہے لیکن نہ اس

الْأَحَدُ لَا بِتَأْوِيلِ عَدَدٍ وَالْخَالِقُ لَا بِمَعْنَى حَرَكَةٍ وَنَصَبٍ وَالسَّمِيعُ لَا بِأَدَاةٍ وَالْبَصِيرُ لَا بِتَفْرِيقِ آلَةٍ وَالشَّاهِدُ لَا بِمُمَاسَّةٍ وَالْبَائِنُ لَا بِتَرَاخِي مَسَافَةٍ۔ وَالظَّاهِرُ لَا بِرُؤْيَةٍ وَالْبَاطِنُ لَا بِلَطَافَةٍ۔ بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا وَالْقُدْرَةِ عَلَيْهَا۔ وَبَانَتِ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ بِالْخُضُوعِ لَهُ وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ مَنْ وَصَفَهُ فَقَدْ حَدَّهُ وَمَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ۔ وَمَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَزَلَهُ، وَمَنْ قَالَ كَيْفَ فَقَدِ اسْتَوْصَفَهُ، وَمَنْ قَالَ أَيْنَ فَقَدْ حَيَّزَهُ۔ عَالِمٌ إِذْ لَا مَعْلُومٌ وَرَبٌّ إِذْ لَا مَرْبُوبٌ۔ وَقَادِرٌ إِذْ لَا مَقْدُورٌ۔

(منها) قَدْ طَلَعَ طَالِعٌ وَلَمَعَ لَامِعٌ وَلَاحَ لَائِحٌ وَاعْتَدَلَ مَائِلٌ۔ وَاسْتَبْدَلَ اللَّهُ بِقَوْمٍ قَوْماً وَبِيَوْمٍ يَوْماً۔ وَانْتَظَرْنَا الْغِيَرَ انْتِظَارَ الْمُجْدِبِ الْمَطَرَ۔ وَإِنَّمَا الْأَئِمَّةُ۔ قُوَّامُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَعُرَفَاؤُهُ عَلَى عِبَادِهِ۔ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ عَرَفَهُمْ وَعَرَفُوهُ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَهُمْ وَ

معنی سے کہ اسے حرکت کرنا اور تعب اٹھانا پڑے۔ وہ سننے والا ہے لیکن نہ کسی عضو کے ذریعہ سے اور دیکھنے والا ہے لیکن نہ اس طرح کہ آنکھیں پھیلائے وہ حاضر ہے لیکن نہ اس طرح کہ چھوا جا سکے وہ جُدا ہے نہ اس طرح کہ بیچ میں فاصلہ کی دوری ہو۔ وہ ظاہر بظاہر ہے مگر آنکھوں سے دکھائی نہیں دیتا۔ وہ ذاتاً پوشیدہ ہے نہ لطافت جسمانی کی بنا پر وہ سب چیزوں سے اس لیے علیحدہ ہے کہ وہ ان پر چھایا ہوا ہے اور ان پر اقتدار رکھتا ہے اور تمام چیزیں اس لیے اس سے جُدا ہیں کہ وہ اس کے سامنے جھکی ہوئی اور اس کی طرف پلٹنے والی ہیں جس نے (ذات کے علاوہ) اس کے لیے صفات تجویز کیے اس نے اس کی حد بندی کر دی اور جس نے اسے محدود خیال کیا وہ اسے شمار میں آنے والی چیزوں کی قطار میں لے آیا اور جس نے اسے شمار کے قابل سمجھ لیا اس نے اس کی قدامت ہی سے انکار کر دیا اور جس نے یہ کہا کہ وہ کیسا ہے وہ اس کے لیے (الگ سے) صفتیں ڈھونڈنے لگا اور جس نے یہ کہا کہ وہ کہاں ہے اس نے اسے کسی جگہ میں محدود سمجھ لیا۔ وہ اس وقت بھی عالم تھا جبکہ معلوم کا وجود نہ تھا اور اس وقت بھی رب تھا جبکہ پرورش پانے والے نہ تھے اور اس وقت بھی قادر تھا جبکہ یہ زیر قدرت آنے والی مخلوق نہ تھی۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے: ابھرنے والا ابھر آیا چمکنے والا چمک اٹھا اور ظاہر ہونے والا ظاہر ہوا ٹیڑھے معاملے سیدھے ہو گئے۔ اللہ نے جماعت کو جماعت سے اور زمانہ کو زمانہ سے بدل دیا ہے۔ ہم اس انقلاب کے اس طرح منتظر تھے جس طرح قحط زدہ بارش کا۔ بلاشبہ ائمہ اللہ کے ٹھہرائے ہوئے حاکم ہیں اور اس کو بندوں سے پہچنوانے والے ہیں جنت میں وہی جائے گا

أَنْكَرُوهُ۔ إِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی خَصَّكُمْ
بِالْإِسْلَامِ وَاسْتَخْلَصَكُمْ لَهٗ، وَ
ذٰلِكَ لِأَنَّهٗ اسْمُ سَلَامَةٍ وَّجِمَاعُ
كَرَامَةٍ۔ اِصْطَفَى اللّٰهُ تَعَالٰی مَنْهَجَهٗ
وَبَيَّنَ حُجَجَهٗ مِنْ ظَاهِرِ عِلْمٍ وَّبَاطِنِ
حُكْمٍ۔ لَا تَفْنٰی غَرَآئِبُهٗ وَلَا تَنْقَضِي
عَجَائِبُهٗ، فِيهِ مَرَابِيعُ النِّعَمِ،
وَمَصَابِيحُ الظُّلَمِ۔ لَا تُفْتَحُ الْخَيْرَاتُ
إِلَّا بِمَفَاتِيحِهٖ وَلَا تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ
إِلَّا بِمَصَابِيحِهٖ قَدْ أَحْمٰى حِمَاهُ وَ
أَرْعٰى مَرْعَاهُ۔ فِيهِ شِفَآءُ الْمُسْتَشْفِي
وَكِفَايَةُ الْمُكْتَفِي۔

جسے ان کی معرفت ہوا اور وہ بھی اسے پہچانیں اور دوزخ میں وہی ڈالا جائے گا جو نہ انھیں پہچانے اور نہ وہ اسے پہچانیں۔ اللہ نے تمھیں اسلام کے لیے مخصوص کر لیا ہے اور اس کے لیے تمھیں چھانٹ لیا ہے اور یہ اس طرح کہ اسلام سلامتی کا نام اور عزتِ انسانی کا سرمایہ ہے۔ اس کی راہ کو اللہ نے تمھارے لیے چن لیا ہے اور اس کے کھلے ہوئے احکام اور چھپی ہوئی حکمتوں سے اس کے دلائل واضح کر دیئے ہیں۔ نہ اس کے عجائبات مٹنے والے ہیں اور نہ اس کے لطائف ختم ہونے والے ہیں۔ اسی میں نعمتوں کی بارشیں اور تاریکیوں کے چراغ ہیں۔ اسی کی کنجیوں سے نیکیوں کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور اسی کے چراغوں سے تیرگیوں کا دامن چاک کیا جاتا ہے خدا نے اس کے ممنوعہ مقامات سے روکا ہے اور اس کی چراگاہوں میں چرنے کی اجازت دی ہے، شفا چاہنے والے کے لیے اس میں شفا اور بے نیازی چاہنے والے کے لیے اس میں بے نیازی ہے۔

اس خطبہ کا پہلا جز علم الٰہیات کے اہم مطالب پر مشتمل ہے جس میں خلق کائنات سے خالق کائنات کے وجود پر استدلال فرماتے ہوئے اس کی ازلیت و عینیت صفات پر روشنی ڈالی ہے چنانچہ جب ہم کائنات پر نظر کرتے ہیں تو ہر حرکت کے پیچھے کسی محرک کا ہاتھ کارفرما نظر آتا ہے جس سے ایک سطحی ذہن والا انسان بھی یہ نتیجہ اخذ کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ کوئی اثر مؤثر کے بغیر ظاہر نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ چند دنوں کا ایک بچّہ بھی اپنے جسم کے چھوئے جانے سے اپنے شعور کے دھندلکوں میں یہ محسوس کرتا ہے کہ کوئی چھونے والا ہے جس کا اظہار آنکھوں کو کھولنے یا مڑ کر دیکھنے سے کرتا ہے تو پھر کس طرح دنیائے کائنات کی تخلیق اور عالم کون و مکان کا نظم و نسق کسی خالق و منتظم کے بغیر مانا جا سکتا ہے۔

جب ایک خالق کا اعتراف ضروری ہوا تو اسے موجود بالذّات ہونا چاہیے کیونکہ ہر وہ چیز جس کی ابتداء ہے اس کے لیے ایک مرکز وجود کا ہونا ضروری ہے کہ جس تک وہ منتہی ہو۔ تو اگر وہ بھی کسی موجد کا محتاج ہو گا تو پھر اس موجد کے لیے سوال ہو گا کہ وہ از خود ہے یا کسی کا بنایا ہوا اور جب تک ایک موجود بالذّات ہستی کا اقرار نہ کیا جائے کہ جو تمام ممکنات کے لیے علۃ العلل ہو

عقل علّت و معلول کے نامتناہی سلسلوں میں بھٹک کر سلسلہ موجودات کی آخری کڑی کا تصور بھی نہ کر سکے گی اور تسلسل کے حکم میں پڑکر اسے کہیں ٹھہراؤ نصیب نہ ہوگا اور اگر خود اسی کو اپنی ذات کا خالق فرض کیا جائے تو دو صورتوں سے خالی نہیں ہوگا یا تو وہ معدوم ہوگا یا موجود۔ اگر معدوم ہوگا تو معدوم کسی کو موجود نہیں بنا سکتا اور اگر موجود ہوگا تو اسے دوبارہ موجود کرنے کے کوئی معنی نہیں ہوتے، لہذا اسے ایسا موجود ماننا پڑے گا جو اپنے وجود میں کسی کا محتاج نہ ہو اور اس کے ماسوا ہر چیز اس کی محتاج ہو اور یہی احتیاج کائنات اس سرچشمہ وجود کے ازلی اور ہمیشہ سے برقرار ہونے کی شاہد ہے اور اس کے علاوہ چونکہ ہر چیز تغیر پذیر ہے محل و مکان کی محتاج ہے اور عوارض و صفات میں ایک دوسرے کے مشابہ ہے اور مشابہت کثرت کی آئینہ دار ہوتی ہے اور وحدت اپنی آپ ہی نظیر ہے اس لیے کوئی چیز اس کی مثل و نظیر نہیں ہو سکتی اور ایک کہی جانے والی چیزوں کو بھی اس کی یکتائی پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ ہر اعتبار سے واحد و یگانہ ہے وہ ان تمام چیزوں سے منزہ و مبرا ہے جو جسم و جسمانیات میں پائی جاتی ہیں کیونکہ نہ وہ جسم ہے نہ رنگ ہے نہ شکل ہے نہ کسی جہت میں واقع ہے اور نہ کسی محل و مکان میں محدود ہے اس لیے انسان اپنے حواس و مشاعر کے ذریعہ اس کا ادراک و مشاہدہ نہیں کر سکتا کیونکہ حواس انہی چیزوں کا ادراک کر سکتے ہیں جو زمان و مکان اور مادہ کے حدود کی پابند ہوں۔ لہذا یہ عقیدہ رکھنا کہ وہ دیکھا جاسکتا ہے اس کے لیے جسم مان لینا ہے اور جب وہ جسم ہی نہیں ہے اور نہ جسم کے ساتھ قائم ہے اور نہ کسی جہت و مکان میں واقع ہے تو اس کے دیکھے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لیکن اس کی یہ پوشیدگی ان لطیف اجسام کی طرح نہیں ہے کہ جن سے ان کی لطافت کی وجہ سے نگاہیں آر پار ہو جاتی ہیں اور آنکھیں انھیں دیکھنے سے قاصر رہتی ہیں جیسے فضا کی پہنائیوں میں ہوا بلکہ وہ ذاتی طور پر پوشیدہ ہے البتہ اس سے کوئی شے پوشیدہ نہیں ہے وہ دیکھتا بھی ہے اور سنتا بھی ہے لیکن آلات سماعت و بصارت کا محتاج نہیں کیونکہ اگر وہ دیکھنے سننے کے لیے اعضاء کا محتاج ہوگا تو اس کی ذات اپنے کمالات میں خارجی چیزوں کی دست نگر ہوگی اور بحیثیت ذات کامل نہ رہے گی حالانکہ وہ ہر لحاظ سے کامل ہے اور اس کا کوئی کمال اس کی ذات سے الگ نہیں کیونکہ ذات کے علاوہ الگ سے صفات ماننے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ایک ذات ہوگی اور کچھ صفتیں اُس ذات و صفات کے مجموعہ کا نام ہوگا خدا اور جو چیز اجزاء سے مرکب ہو وہ اپنے وجود میں اجزاء کی محتاج ہوتی ہے اور ان اجزاء کو مرکب کے ترکیب پانے سے پہلے موجود ہونا چاہیے۔ تو جب اجزاء اس پر مقدم ہوں گے تو وہ ہمیشہ سے موجود اور ازلی کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ اس کا وجود اجزاء سے متاخر ہے حالانکہ وہ اس وقت بھی علم و قدرت و ربوبیت لیے ہوئے تھا جبکہ کوئی چیز موجود نہ تھی کیونکہ اس کی کوئی صفت خارج سے اس میں پیدا نہیں ہوئی بلکہ جو صفت ہے وہی ذات ہے اور جو ذات ہے۔ وہی صفت ہے اس لیے اس کا علم اس پر منحصر نہیں ہے کہ معلوم کا وجود ہولے تب وہ جانے کیونکہ اس کی ذات حادث ہونے والے معلومات سے مقدم ہے اور نہ

اس کی قدرت کے لیے ضروری ہے کہ مقدور کا وجود ہو تو وہ قادر سمجھا جائے کیونکہ قادر اسے کہتے ہیں جو ترک و فعل پر یکساں اختیار رکھتا ہو اور اس کے لیے مقدور کا ہونا ضروری نہیں اور یونہی رب کے معنی مالک کے ہیں اور وہ جس طرح معدوم کا اس کے موجود ہونے کے بعد مالک ہے اسی طرح موجود کے پردہ عدم میں ہونے کی صورت میں اسے موجود کرنے پر اختیار رکھتا ہے کہ چاہے اسے معدوم رہنے دے اور چاہے اسے وجود بخش دے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۱

وَهُوَ فِي مُهْلَةٍ مِّنَ اللّٰهِ يَهْوِي مَعَ الْغَافِلِيْنَ وَيَغْدُوْ مَعَ الْمُذْنِبِيْنَ بِلَا سَبِيْلٍ قَاصِدٍ وَّلَا إِمَامٍ قَائِدٍ۔

(مِنْهَا) حَتّٰى إِذَا كَشَفَ لَهُمْ عَنْ جَزَآءِ مَعْصِيَتِهِمْ، وَاسْتَخْرَجَهُمْ مِّنْ جَلَابِيْبِ غَفْلَتِهِمْ، اسْتَقْبَلُوْا مُدْبِرًا وَّاسْتَدْبَرُوْا مُقْبِلًا، فَلَمْ يَنْتَفِعُوْا بِمَآ أَدْرَكُوْا مِنْ طَلِبَتِهِمْ، وَلَا بِمَا قَضَوْا مِنْ وَّطَرِهِمْ وَإِنِّيْ أُحَذِّرُكُمْ وَنَفْسِيْ هٰذِهِ الْمَنْزِلَةَ فَلْيَنْتَفِعِ امْرُؤٌ بِنَفْسِهٖ۔ فَإِنَّمَا الْبَصِيْرُ مَنْ سَمِعَ فَتَفَكَّرَ وَنَظَرَ فَأَبْصَرَ وَانْتَفَعَ بِالْعِبَرِ ثُمَّ سَلَكَ جَدَدًا وَاضِحًا يَتَجَنَّبُ فِيْهِ الصَّرْعَةَ فِي الْمَهَاوِيْ وَالضَّلَالَ فِي الْمَغَاوِيْ۔ وَلَا يُعِيْنُ

اسے اللہ کی طرف سے مہلت ملی ہے وہ غفلت شعاروں کے ساتھ تباہیوں میں گرتا ہے بغیر سیدھی راہ اختیار کیے اور بغیر کسی ہادی و رہبر کے ساتھ دیئے صبح سویرے ہی گنہگاروں کے ساتھ ہو لیتا ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے:۔ آخرکار جب اللہ ان کے گناہوں کا نتیجہ ان کے سامنے لائے گا اور غفلت کے پردوں سے انھیں نکال باہر کرے گا تو پھر اس چیز کی طرف بڑھیں گے جسے پیٹھ دکھاتے تھے اور اس شے سے پیٹھ پھرائیں گے جس کی طرف ان کا رخ رہتا تھا انھوں نے اپنے مطلوبہ سروسامان کو پاکر اور خواہشوں کو پورا کر کے کچھ بھی تو فائدہ حاصل نہ کیا میں تمھیں اور خود اپنے کو اس مرحلہ سے متنبہ کرتا ہوں انسان کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس سے فائدہ اٹھائے اس لیے کہ آنکھوں والا وہ ہے جو سنے تو غور کرے اور نظر اٹھائے تو حقیقتوں کو دیکھ لے اور عبرتوں سے فائدہ اٹھائے پھر واضح راستہ اختیار کرے جس کے بعد گڑھوں میں گرنے اور شبہات میں بھٹک جانے سے بچتا رہے اور حق سے

عَلٰى نَفْسِهِ الْغُوَاةَ بِتَعَسُّفٍ فِي حَقٍّ اَوْ
تَحْرِيفٍ فِي نُطْقٍ اَوْ تَخَوُّفٍ مِنْ صِدْقٍ
فَاَفِقْ اَيُّهَا السَّامِعُ مِنْ سَكْرَتِكَ - وَ
اسْتَيْقِظْ مِنْ غَفْلَتِكَ وَاخْتَصِرْ مِنْ
عَجَلَتِكَ وَاَنْعِمِ الْفِكْرَ فِيْمَا جَاءَكَ
عَلٰى لِسَانِ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ مِمَّا لَابُدَّ مِنْهُ وَلَا مَحِيْصَ
عَنْهُ وَخَالِفْ مَنْ خَالَفَ ذٰلِكَ اِلٰى
غَيْرِهٖ، وَدَعْهُ وَمَا رَضِيَ لِنَفْسِهٖ - وَضَعْ
فَخْرَكَ وَاحْطُطْ كِبْرَكَ - وَاذْكُرْ
قَبْرَكَ فَاِنَّ عَلَيْهِ مَمَرَّكَ، وَكَمَا
تَدِيْنُ تُدَانُ - وَكَمَا تَزْرَعُ تَحْصُدُ
وَمَا قَدَّمْتَ الْيَوْمَ تَقْدَمُ عَلَيْهِ
غَدًا فَامْهَدْ لِقَدَمِكَ وَقَدِّمْ
لِيَوْمِكَ فَالْحَذَرَ الْحَذَرَ اَيُّهَا
الْمُسْتَمِعُ - وَالْجِدَّ الْجِدَّ اَيُّهَا الْغَافِلُ -
وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيْرٍ - اِنَّ مِنْ عَزَائِمِ
اللّٰهِ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيْمِ الَّتِيْ عَلَيْهَا
يُثِيْبُ وَيُعَاقِبُ وَلَهَا يَرْضٰى وَيَسْخَطُ،
اَنَّهٗ لَا يَنْفَعُ عَبْدًا - وَاِنْ اَجْهَدَ
نَفْسَهٗ وَاَخْلَصَ فِعْلَهٗ، اَنْ يَّخْرُجَ
مِنَ الدُّنْيَا لَاقِيًا رَبَّهٗ بِخَصْلَةٍ مِنْ
هٰذِهِ الْخِصَالِ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا - اَنْ يُّشْرِكَ

بے راہ ہونے اور بات میں ردّ و بدل کرنے اور سچائی میں خوف کھانے سے گمراہوں کی مدد کرکے زیاں کار نہ بنے۔

اے وہ سننے والو! اپنی سرمستیوں سے ہوش میں آؤ، غفلت سے آنکھیں کھولو اس دنیا کی) دوڑ دھوپ کو کم کرو اور جو باتیں نبی اُمّی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان مبارک سے پہنچی ہیں ان میں اچھی طرح غور و فکر کرو کہ ان سے نہ کوئی چارہ ہے اور نہ کوئی گریز کی راہ۔ جو ان کی خلاف ورزی کرے تم اس سے دوسری طرف رُخ پھیر لو۔ اور اسے چھوڑو کہ وہ اپنے نفس کی مرضی پر چلتا رہے فخر کے پاس نہ جاؤ، اور بڑائی کے سرا کو نیچا کرو۔ اپنی قبر کو یاد رکھو کہ تمہارا راستہ وہی ہے اور جیسا کرو گے۔ ویسا پاؤ گے جو بوؤ گے وہی کاٹو گے جو آج آگے بھیجو گے وہی کل پاؤ گے، آگے کے لیے کچھ تہیّا کرو اور اس دن کے لیے سر و سامان تیار رکھو۔

اے سننے والو! ڈرو ڈرو اور اے غفلت کرنے والے کوشش کرو۔ کوشش کرو تمہیں خبر رکھنے والا جو بتائے گا وہ دوسرا نہیں بتا سکتا، قرآن حکیم میں اللہ کے ان اٹل اصول میں سے کہ جن پر وہ جزا و سزا دیتا ہے اور راضی و ناراض ہوتا ہے یہ چیز ہے کہ کسی بندے کو چاہے وہ جو کچھ جتن کر ڈالے دنیا سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں جانا ذرا فائدہ نہیں پہنچا سکتا جبکہ وہ ان خصلتوں میں سے کسی ایک خصلت سے توبہ کیے بغیر مر جائے ایک یہ کہ فرائض عبادت میں کسی کو اس کا شریک ٹھہرایا ہو یا کسی کو ہلاک کرکے اپنے غضب کو ٹھنڈا کیا ہو، یا دوسرے کے کیے پر عیب لگایا ہو یا دین

بِاللهِ فِيمَا افْتَرَضَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَتِهِ، أَوْ يَشْفِيَ غَيْظَهُ بِهَلَاكِ نَفْسٍ، أَوْ يَعُرَّ بِأَمْرٍ فَعَلَهُ غَيْرُهُ، أَوْ يَسْتَنْجِحَ حَاجَةً إِلَى النَّاسِ بِإِظْهَارِ بِدْعَةٍ فِي دِينِهِ، أَوْ يَلْقَى النَّاسَ بِوَجْهَيْنِ، أَوْ يَمْشِيَ فِيهِمْ بِلِسَانَيْنِ، اعْقِلْ ذٰلِكَ فَإِنَّ الْمِثْلَ دَلِيلٌ عَلَى شِبْهِهِ. إِنَّ الْبَهَائِمَ هَمُّهَا بُطُونُهَا، وَإِنَّ السِّبَاعَ هَمُّهَا الْعُدْوَانُ عَلَى غَيْرِهَا، وَإِنَّ النِّسَاءَ هَمُّهُنَّ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْفَسَادُ فِيهَا۔ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَكِينُونَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ مُشْفِقُونَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ خَائِفُونَ۔

میں بدعتیں ڈال کر لوگوں سے اپنا مقصد پورا کیا ہو۔ یا لوگوں سے دو رخی چال چلتا ہو۔ یا دو زبانوں سے لوگوں سے گفتگو کرتا ہو۔ اس بات کو سمجھو اس لیے کہ ایک نظیر دوسری نظیر کی دلیل ہوا کرتی ہے۔

بلاشبہ چوپاؤں کا مقصد پیٹ بھرنا، اور درندوں کا مقصد دوسروں پر حملہ آور ہونا اور عورتوں کا مقصد اس پست دنیا کو بنانا سنوارنا اور فتنے اٹھانا ہی ہوتا ہے۔ مومن وہ ہیں جو تکبر و غرور سے دور ہوں، مومن وہ ہیں جو خائف و ترساں ہوں مومن وہ ہیں جو ہراساں ہو۔

۱؎ مقصد یہ ہے کہ تمام شر و مفاسد کا سرچشمہ قوتِ شہویہ و قوتِ غضبیہ ہوتی ہے اگر انسان قوتِ شہویہ سے مغلوب ہو کر پیٹ بھرنا ہی اپنا مقصد بنالے تو اس میں اور چوپائے میں کوئی فرق نہیں رہ جاتا، کیونکہ چوپائے کے پیشِ نظر بھی پیٹ بھرنے کے علاوہ اور کوئی مقصد نہیں ہوتا اور اگر قوتِ غضبیہ سے مغلوب ہو کر ہلاکت و تباہ کاری شروع کر دے تو اس میں اور درندے میں کوئی فرق نہ رہے گا کیونکہ اس کا مقصد بھی یہی چیرنا پھاڑنا ہوتا ہے اور اگر دونوں قوتیں اس میں کارفرما ہوں تو پھر عورت کے مانند ہے کیونکہ عورت میں یہ دونوں قوتیں کارفرما ہوتی ہیں جس کی وجہ سے وہ بناؤ سنگار پر جان دیتی ہے اور فتنہ و فساد کو ہوا دینے میں اپنی کوششوں کو برسرِ کار رکھتی ہے۔

البتہ مردِ مومن کبھی یہ گوارا نہ کرے گا کہ وہ ان حیوانی خصلتوں کو اپنا شعار بنائے بلکہ وہ ان قوتوں کو دبائے رکھتا ہے۔ یوں کہ نہ وہ غرور و خود پسندی کو اپنے پاس پھٹکنے دیتا ہے اور نہ خوفِ خدا کی وجہ سے فتنہ و شر کو ہوا دیتا ہے۔ ابن ابی الحدید نے تحریر کیا ہے کہ حضرت نے یہ خطبہ بصرہ کی طرف روانہ ہوتے وقت ارشاد فرمایا اور بصرہ کا ہنگامہ چونکہ ایک عورت کے ابھارنے کا نتیجہ تھا اس لیے چوپاؤں اور درندوں کی طبعی عادتوں کا ذکر کرنے کے بعد عورت کو بھی انہی خصلتوں کا حامل

قرار دیا ہے، چنانچہ انہی کے نتیجہ میں بصرہ کی خوں ریز جنگ ہوئی اور ہزاروں افراد ہلاک و تباہی کی لپیٹ میں آ گئے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۲

وَنَاظِرُ قَلْبِ اللَّبِيبِ بِهِ يُبْصِرُ أَمَدَهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ وَنَجْدَهُ. دَاعٍ دَعَا، وَرَاعٍ رَعَى. فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِيَ۔

قَدْ خَاضُوا بِحَارَ الْفِتَنِ. وَأَخَذُوا بِالْبِدَعِ دُونَ السُّنَنِ. وَأَرَزَ الْمُؤْمِنُونَ، وَنَطَقَ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ. نَحْنُ الشِّعَارُ وَالْأَصْحَابُ وَالْخَزَنَةُ وَالْأَبْوَابُ، لَا تُؤْتَى الْبُيُوتُ إِلَّا مِنْ أَبْوَابِهَا فَمَنْ أَتَاهَا مِنْ غَيْرِ أَبْوَابِهَا سُمِّيَ سَارِقًا۔

(مِنْهَا) فِيهِمْ كَرَائِمُ الْقُرْآنِ، وَهُمْ كُنُوزُ الرَّحْمٰنِ. إِنْ نَطَقُوا صَدَقُوا، وَإِنْ صَمَتُوا لَمْ يُسْبَقُوا. فَلْيَصْدُقْ رَائِدٌ أَهْلَهُ، وَلْيُحْضِرْ عَقْلَهُ، وَلْيَكُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَةِ، فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِمَ وَإِلَيْهَا يَنْقَلِبُ. فَالنَّاظِرُ بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ

عقلمند دل کی آنکھوں سے اپنا مآل کار دیکھتا ہے اور اپنی اونچ نیچ (اچھی بُری راہوں) کو پہچانتا ہے دعوت دینے والے نے پکارا اور نگہداشت کرنے والے نے نگہداشت کی بلانے والے کی آواز پر لبیک کہو اور نگہداشت کرنے والے کی پیروی کرو۔

کچھ لوگ فتنوں کے دریاؤں میں اترے ہوئے ہیں اور سنتوں کو چھوڑ کر بدعتوں میں پڑ چکے ہیں ایمان والے دبکے پڑے ہیں اور گمراہوں اور جھٹلانے والوں کی زبانیں کھلی ہوئی ہیں۔ ہم قریبی تعلق رکھنے والے اور خاص ساتھی اور خزانہ دار اور دروازے ہیں اور گھروں میں دروازوں ہی سے آیا جاتا ہے اور جو دروازوں کو چھوڑ کر کسی اور طرف سے آئے اس کا نام چور ہوتا ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جز یہ ہے:۔ (آل محمدؐ) انہی کے بارے میں قرآن کی نفیس آیتیں اُتری ہیں اور وہ اللہ کے خزینے اگر بولتے ہیں تو سچ بولتے اور اگر خاموش رہتے ہیں تو کسی کو بات میں پہل کا حق نہیں پیشرو کو اپنے قوم قبیلے سے (ہر بات) سچ سچ بیان کرنا چاہیے، اور اپنی عقل کو گم نہ ہونے دے اور اہل آخرت میں سے بنے اس لیے کہ وہ ادھر ہی سے آیا ہے اور اُدھر ہی اسے پلٹ کر جانا ہے۔

يَكُونُ مُبْتَدَأُ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ أَعَمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ. فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ عَنْهُ فَإِنَّ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَالسَّائِرِ عَلَى غَيْرِ طَرِيقٍ فَلَا يَزِيدُهُ بُعْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ إِلَّا بُعْدًا مِنْ حَاجَتِهِ وَالْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَالسَّائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ فَلْيَنْظُرْ نَاظِرٌ أَسَائِرٌ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ. وَاعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِنًا عَلَى مِثَالِهِ فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ طَابَ بَاطِنُهُ وَمَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ وَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ الصَّادِقُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَيُبْغِضُ عَمَلَهُ وَيُحِبُّ الْعَمَلَ وَيُبْغِضُ بَدَنَهُ وَاعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتًا وَكُلُّ نَبَاتٍ لَا غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ وَالْمِيَاهُ مُخْتَلِفَةٌ. فَمَا طَابَ سَقْيُهُ طَابَ غَرْسُهُ وَحَلَتْ ثَمَرَتُهُ. وَمَا خَبُثَ سَقْيُهُ خَبُثَ غَرْسُهُ وَأَمَرَّتْ ثَمَرَتُهُ.

دل کی آنکھوں سے دیکھنے والے اور بصیرت کے ساتھ عمل کرنے والے کے عمل کی ابتدا یوں ہوتی ہے کہ وہ (پہلے) یہ جان لیتا ہے کہ یہ عمل اس کے لیے فائدہ مند ہے یا نقصان رساں اگر مفید ہوتا ہے تو آگے بڑھتا ہے مضر ہوتا ہے تو ٹھہر جاتا ہے اس لیے کہ بے جانے بوجھے ہوئے بڑھنے والا ایسا ہے جیسے کوئی غلط راستے پر چل نکلے تو جتنا وہ اس راہ پر بڑھتا جائے گا اتنا ہی مقصد سے دور ہوتا جائے گا اور علم کی روشنی میں عمل کرنے والا ایسا ہے جیسے کوئی روشن راہ پر چل رہا ہو۔ تو اب دیکھنے والے کو چاہیئے کہ وہ دیکھے کہ آگے کی طرف بڑھ رہا ہے۔ یا پیچھے کی طرف پلٹ رہا ہے تمھیں جاننا چاہیئے کہ ہر ظاہر کا ویسا ہی باطن ہوتا ہے جس کا ظاہر اچھا ہوتا ہے اس کا باطن بھی اچھا ہوتا ہے اور جس کا ظاہر برا ہوتا ہے۔ اس کا باطن بھی برا ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے جیسا رسول صادق صلے اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ ایک بندے کو ایمان کی وجہ سے دوست رکھتا ہے اور اس کے عمل کو برا سمجھتا ہے اور کہیں عمل کو دوست رکھتا ہے اور عمل کرنے والے کی ذات سے نفرت کرتا ہے۔ دیکھو ہر عمل ایک اگنے والا سبزہ ہے اور ہر سبزہ کے لیے پانی کا ہونا ضروری ہے اور پانی مختلف قسم کا ہوتا ہے جہاں پانی اچھا دیا جائے گا وہاں پر کھیتی بھی اچھی ہوگی اور اس کا پھل بھی میٹھا ہوگا اور جہاں پانی برا دیا جائے گا وہاں کھیتی بھی بری ہوگی اور پھل بھی کڑوا ہوگا۔

ومن خطبة له علیه السلام

يذكر فيها بديع خلقة الخفاش

الحمد لله الذي انحسرت الأوصاف عن كنه معرفته، وردعت عظمته العقول، فلم تجد مساغا إلى بلوغ غاية ملكوته. هو الله الملك الحق المبين، أحق وأبين مما ترى العيون، لم تبلغه العقول بتحديد فيكون مشبها. ولم تقع عليه الأوهام بتقدير فيكون ممثلا. خلق الخلق على غير تمثيل، ولا مشورة مشير، ولا معونة معين. فتم خلقه بأمره، وأذعن لطاعته، فأجاب ولم يدافع، وانقاد ولم ينازع. ومن لطائف صنعته، وعجائب خلقته، ما أرانا من غوامض الحكمة في هذه الخفافيش التي يقبضها الضياء الباسط لكل شيء، ويبسطها الظلام القابض لكل حي؛ وكيف عشيت أعينها عن أن تستمد من الشمس المضيئة نورا تهتدي به في مذاهبها، وتصل بعلانية

خطبہ نمبر ۱۵۳

اس میں چمگادڑ کی عجیب و غریب خلقت کا ذکر فرمایا ہے:۔

تمام حمد اس اللہ کے لیے ہے جس کی معرفت کی حقیقت ظاہر کرنے سے اوصاف عاجز ہیں اور اس کی عظمت و بلندی نے عقلوں کو روک دیا ہے جس سے وہ اس کی سرحد فرمانروائی تک پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں پاتیں وہ اللہ اقتدار کا مالک ہے اور سراپا حق اور حق کا ظاہر کرنے والا ہے وہ ان چیزوں سے بھی زیادہ اپنے مقام پر ثابت و آشکارا ہے کہ جنہیں آنکھیں دیکھتی ہیں عقلیں اس کی حد بندی کر کے اس تک نہیں پہنچ سکتیں کہ وہ دوسروں سے مشابہ ہو جائے اور نہ وہم اس کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ وہ کسی چیز کے مانند ہو جائے اس نے بغیر کسی نمونہ و مثال کے اور بغیر کسی مشیر کار کے مشورہ کے اور بغیر کسی معاون کی امداد کے مخلوقات کو پیدا کیا اس کے حکم سے مخلوق اپنے کمال کو پہنچ گئی اور اس کی اطاعت کے لیے جھک گئی اور بلا توقف لبیک کہی اور بغیر کسی نزاع و مزاحمت کے اس کی مطیع ہو گئی۔ اس کی صنعت کی لطافتوں اور خلقت کی عجیب و غریب کارفرمائیوں میں کیا کیا گہری حکمتیں ہیں کہ جو اس نے ہمیں چمگادڑوں کے اندر دکھائی ہیں کہ جن کی آنکھوں کو دن کا اجالا سکیڑ دیتا ہے حالانکہ وہ تمام آنکھوں میں روشنی پھیلانے والا ہے اور اندھیرا ان کی آنکھوں کو کھول دیتا ہے حالانکہ وہ ہر زندہ شے کی آنکھوں پر نقاب ڈالنے والا ہے، اور کیونکر چمکتے ہوئے سورج میں ان کی آنکھیں

بُرهانِ الشّمسِ اِلی مَعارِفِها۔ وَرَدَعَها
بتلألؤ ضیائها عن المضیّ فی سُبُحاتِ
اشراقها واکنّها فی مکامنها عن
الذّهاب فی بلج ائتلاقها فهی
مُسدلة الجفون بالنّهار علیٰ
احداقها۔ وجاعلة اللّیل سراجاً
تستدلّ به فی التماس ارزاقها
فلا یردّ ابصارها اسداف ظلمته
ولا تمتنع من المضیّ فیه لغسق
دجنته فاذا القت الشّمس قناعها
وبدت اوضاح نهارها، ودخل
من اشراق نورها علی الضّباب
فی وجارها اطبقت الاجفان علیٰ
مآقیها وتبلّغت بما اکتسبته من المعاش فی
ظُلَمِ لیالیها، فسبحان من جعل
اللّیل لها نهاراً ومعاشاً والنّهار
سکناً وقراراً۔ وجعل لها اجنحة
من لحمها تعرج بها عند الحاجة
الی الطّیران کانّها شظایا الآذان
غیر ذوات ریش ولا قصب الّا انّک
تری مواضع العروق بیّنة اعلاماً
لها جناحان لمّا یرقّا فینشقّا۔ ولم
یغلظا فیثقلا تطیر وولدها لاصق

چوندھیا جاتی ہیں کہ وہ اس کی نور پاش شعاعوں سے مدد
لے کر اپنے راستوں پر آ جا سکیں اور نورِ آفتاب کے پھیلاؤ
میں اپنی جانی پہچانی ہوئی چیزوں تک پہنچ سکیں۔ اس نے تو
اپنی ضو پاشیوں کی تابش سے انھیں نور کی تجلّیوں میں
بڑھنے سے روک دیا ہے اور ان کے پوشیدہ ٹھکانوں میں انھیں
چھپا دیا ہے کہ وہ اس کی روشنی کے اجالوں میں آ سکیں۔ دن
کے وقت تو وہ اس طرح ہوتی ہیں کہ ان کی پلکیں جھک کر
آنکھوں پر لٹک آتی ہیں اور تاریکیِ شب کو اپنا چراغ بنا کر
رزق کے ڈھونڈھنے میں اس سے مدد لیتی ہیں۔ رات کی تاریکیاں
ان کی آنکھوں کو دیکھنے سے نہیں روکتیں اور نہ اس کی گھٹا
ٹوپ اندھیاریاں راہ پیمائیوں سے باز رکھتی ہیں مگر جب
آفتاب اپنے چہرے سے نقاب ہٹاتا ہے اور دن کے اجالے
ابھر آتے ہیں اور سورج کی کرنیں سوسمار کے سوراخ کے اندر
تک پہنچ جاتی ہیں۔ تو وہ اپنی پلکوں کو آنکھوں پر جھکا لیتی
ہیں اور رات کی تیرگیوں میں جو معاش حاصل کی ہے
اسی پر اپنا وقت پورا کر لیتی ہیں۔ سبحان اللہ کہ جس نے
رات ان کے کسبِ معاش کے لیے بنایا ہے اور دن آرام
و سکون کے لیے اور ان کے گوشت ہی سے ان کے پر بنائے
ہیں اور جب اڑنے کی ضرورت ہوتی ہے تو انھی پروں سے
اونچی ہوتی ہیں گویا کہ وہ کانوں کی لویں ہیں کہ نہ ان میں پر بال
ہیں اور نہ کریاں، مگر تم ان کی رگوں کی جگہ کو دیکھو گے کہ اس کے
نشانات ظاہر ہیں اور اس میں ایسے دو پر لگے ہوئے ہیں کہ جو نہ اتنے
باریک ہیں کہ پھٹ جائیں اور نہ اتنے موٹے ہیں کہ بوجھل ہو جائیں

بِمَا لَا جِئَ اِلَيْهَا يَقَعُ اِذَا وَقَعَتْ۔ وَ يَرْتَفِعُ اِذَا ارْتَفَعَتْ لَا يُفَارِقُهَا حَتّٰى تَشْتَدَّ اَرْكَانُهٗ وَيَحْمِلَهٗ لِلنُّهُوْضِ جَنَاحُهٗ وَيَعْرِفَ مَذَاهِبَ عَيْشِهٖ وَمَصَالِحَ نَفْسِهٖ فَسُبْحَانَ الْبَارِئِ لِكُلِّ شَيْءٍ عَلٰى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهٖ۔

(کہ اڑا نہ جا سکے) وہ اڑتی ہیں تو بچے ان سے چمٹے رہتے ہیں اور ان کی پناہ میں ہوتے ہیں جب وہ نیچے کی طرف جھکتی ہیں تو بچے بھی جھک پڑتے ہیں اور جب وہ اونچی ہوتی ہیں تو بچے بھی اونچے ہو جاتے ہیں اور اس وقت تک الگ نہیں ہوتے جب تک ان کے اعضاء میں مضبوطی نہ آ جائے اور بلند ہونے کیلئے ان کے پر ان کا بوجھ اٹھانے کے قابل نہ ہو جائیں، وہ اپنی زندگی کی راہوں اور اپنی مصلحتوں کو پہچان لیتے ہیں۔ پاک ہے وہ خدا کہ جس نے بغیر کسی نمونہ کے کہ جو اس سے پہلے کسی نے بنایا ہو ان تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۴

خَاطَبَ بِهٖ اَهْلَ الْبَصْرَةِ عَلٰى جِهَةِ اقْتِصَاصِ الْمَلَاحِمِ۔

اس میں اہل بصرہ کو مخاطب کرتے ہوئے انھیں فتنوں سے آگاہ کیا ہے:۔

فَمَنِ اسْتَطَاعَ عِنْدَ ذٰلِكَ اَنْ يَّعْتَقِلَ نَفْسَهٗ عَلَى اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلْيَفْعَلْ۔ فَاِنْ اَطَعْتُمُوْنِيْ فَاِنِّيْ حَامِلُكُمْ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ عَلٰى سَبِيْلِ الْجَنَّةِ، وَاِنْ كَانَ ذَا مَشَقَّةٍ شَدِيْدَةٍ وَّمَذَاقَةٍ مَرِيْرَةٍ۔ وَاَمَّا فُلَانَةُ فَاَدْرَكَهَا رَاْيُ النِّسَآءِ، وَضِغْنٌ غَلَا فِيْ صَدْرِهَا كَمِرْجَلِ الْقَيْنِ وَلَوْ دُعِيَتْ لِتَنَالَ مِنْ غَيْرِيْ مَا اَتَتْ اِلَيَّ لَمْ تَفْعَلْ وَ

جو شخص ان (فتنہ انگیزیوں) کے وقت اپنے نفس کو اللہ کی اطاعت پر ٹھہرائے رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اسے ایسا ہی کرنا چاہیے۔ اگر تم میری اطاعت کرو گے تو میں انشاء اللہ تمھیں جنت کی راہ پر لگا دوں گا۔ اگرچہ وہ راستہ کٹھن دشواریوں اور تلخ مزوں کو لیے ہوئے ہے رہیں فلاں تو ان میں عورتوں والی کم عقلی آ گئی ہے اور لوہار کے کڑھاؤ کی طرح کینہ و عناد ان کے سینہ میں جوش مار رہا ہے اور جو سلوک مجھ سے کر رہی ہیں اگر میرے سوا کسی دوسرے سے ویسے سلوک کو ان سے کہا جاتا تو وہ نہ کرتیں ان سب چیزوں کے بعد بھی ہمیں ان کی سابقہ

لها بعد حرمتها الأولى والحساب على الله تعالى

(منه) سبيل أبلج المنهاج أنور السراج. فبالإيمان يستدل على الصالحات. وبالصالحات يستدل على الإيمان. وبالإيمان يعمر العلم. وبالعلم يرهب الموت وبالموت تختم الدنيا. وبالدنيا تحرز الآخرة. وإن الخلق لا مقصر لهم عن القيامة مرقلين في مضمارها إلى الغاية القصوى. (منه) قد شخصوا من مستقر الأجداث وصاروا إلى مصائر الغايات لكل دار أهلها. لا يستبدلون بها ولا ينقلون عنها وإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لخلقان من خلق الله سبحانه وإنهما لا يقربان من أجل ولا ينقصان من رزق وعليكم بكتاب الله فإنه الحبل المتين والنور المبين والشفاء النافع والري الناقع والعصمة للمتمسك والنجاة للمتعلق. لا يعوج فيقام

حرمت کا لحاظ ہے ان کا حساب و کتاب اللہ کے ذمہ ہے۔

اس خطبہ کا ایک جزء یہ ہے۔ ایمان کی راہ سب راہوں سے واضح اور سب چراغوں سے زیادہ نورانی ہے ایمان سے نیکیوں پر استدلال کیا جاتا ہے اور نیکیوں سے ایمان پر دلیل لائی جاتی ہے، ایمان سے علم کی دنیا آباد ہوتی ہے اور علم کی بدولت موت سے ڈرا جاتا ہے اور موت سے دنیا کے سارے جھنجھٹ ختم ہو جاتے ہیں، اور دنیا سے آخرت حاصل کی جاتی ہے مخلوقات کے لیے قیامت سے ادھر کوئی منزل نہیں وہ اسی کے میدان میں انتہا کی حد تک پہنچنے کے لیے دوڑ لگانے والی ہے۔

اس خطبہ کا ایک جزء یہ ہے، وہ اپنی قبروں کے ٹھکانوں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنی آخرت کے ٹھکانوں کی طرف پلٹ پڑے، ہر گھر کے لیے اس کے اہل ہیں کہ نہ وہ اسے تبدیل کر سکیں گے اور نہ اس سے منتقل ہو سکیں گے نیکیوں کا حکم دینا اور برائیوں سے روکنا ایسے دو کام ہیں جو اخلاق خداوندی میں سے ہیں۔ نہ ان کی وجہ سے موت قبل از وقت آسکتی ہے اور نہ جو رزق مقرر ہے اس میں کوئی کمی ہو سکتی ہے تمہیں کتاب خدا پر عمل کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ ایک مضبوط رسی، روشن و واضح نور۔ نفع بخش شفا، پیاس بجھانے والی سیرابی، تمسک کرنے والے کے لیے سامان حفاظت اور وابستہ رہنے والے کے لیے نجات ہے اس میں کجی نہیں آتی کہ اسے سیدھا کیا جائے، نہ حق سے الگ ہوتی ہے کہ اس کا رخ موڑا جائے۔ کثرت سے دہرایا جانا اور (بار بار) کانوں میں پڑنا اسے پرانا

وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ ـ وَلَا تُخْلِقُهُ
كَثْرَةُ الرَّدِّ وَوُلُوجُ السَّمْعِ مَنْ قَالَ
بِهِ صَدَقَ وَمَنْ عَمِلَ بِهِ سَبَقَ ـ
(وَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
أَخْبِرْنَا عَنِ الْفِتْنَةِ وَهَلْ سَأَلْتَ
رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَنْهَا
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ)
لَمَّا أَنْزَلَ اللهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ
(الٓمٓ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا
أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ)
عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا وَرَسُولُ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ بَيْنَ أَظْهُرِنَا
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ مَا هٰذِهِ
الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللهُ تَعَالَى
بِهَا فَقَالَ: يَا عَلِيُّ إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ
مِنْ بَعْدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ
أَوَلَيْسَ قَدْ قُلْتَ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ
اسْتُشْهِدَ مَنِ اسْتُشْهِدَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ وَحِيزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ
فَشَقَّ ذٰلِكَ عَلَيَّ فَقُلْتَ لِي: أَبْشِرْ
فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ. فَقَالَ
لِي: إِنَّ ذٰلِكَ لَكَذٰلِكَ فَكَيْفَ
صَبْرُكَ إِذًا" فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللهِ

نہیں کرتا جو اس کے مطابق کہے وہ سچا ہے اور جو اس پر عمل کرے وہ سبقت لے جانے والا ہے۔

(اسی اثنا میں) ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا کہ ہمیں فتنہ کے بارے میں کچھ بتائیے اور کیا آپ نے اس کے متعلق رسول اللہ سے دریافت کیا تھا؟

آپ نے فرمایا کہ ہاں جب اللہ نے یہ آیت اتاری کہ "کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ ان کے اتنا کہہ دینے سے کہ ہم ایمان لائے ہیں انھیں چھوڑ دیا جائے گا اور وہ فتنوں سے دو چار نہیں ہوں گے، تو میں سمجھ گیا کہ فتنہ ہم پر تو نہیں آئے گا۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمارے درمیان موجود ہیں۔ چنانچہ میں نے کہا! یا رسول اللہ! یہ فتنہ کیا ہے کہ جس کی اللہ نے آپ کو خبر دی ہے تو آپ نے فرمایا کہ اے علی! میرے بعد میری امت جلدی فتنوں میں پڑ جائے گی۔ تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! احد کے دن جب شہید ہونے والے مسلمان شہید ہو چکے تھے اور شہادت مجھ سے روک لی گئی اور یہ مجھ پر گراں گزرا تھا تو آپ نے مجھ سے نہیں فرمایا تھا کہ تمھیں بشارت ہو کہ شہادت تمھیں پیش آنے والی ہے اور یہ بھی فرمایا تھا کہ یہ یونہی ہو کر رہے گا (یہ کہو) کہ اس وقت تمھارے صبر کی کیا حالت ہوگی تو میں نے کہا تھا کہ یا رسول اللہ یہ صبر کا کوئی موقع نہیں ہے، یہ تو میرے لیے مژدہ اور شکر کا مقام ہوگا تو آپ نے فرمایا کہ یا علی حقیقت یہ ہے کہ لوگ میرے بعد مال و دولت کی وجہ سے فتنوں میں پڑ جائیں گے اور دین اختیار کر لینے سے

لَیْسَ هٰذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ، وَلٰكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرٰى، وَ الشُّكْرِ، وَقَالَ يَا عَلِيُّ إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُوْنَ بَعْدِيْ بِأَمْوَالِهِمْ وَ يَمُنُّوْنَ بِدِيْنِهِمْ عَلٰى رَبِّهِمْ وَيَتَمَنَّوْنَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُوْنَ سَطْوَتَهُ۔ وَيَسْتَحِلُّوْنَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ۔ فَيَسْتَحِلُّوْنَ الْخَمْرَ بِالنَّبِيْذِ، وَالسُّحْتَ بِالْهَدِيَّةِ وَالرِّبَا بِالْبَيْعِ، قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ بِأَيِّ الْمَنَازِلِ أُنْزِلُهُمْ عِنْدَ ذٰلِكَ؟ أَبِمَنْزِلَةِ رِدَّةٍ أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ:۔ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ ؎

اللہ پر احسان جتائیں گے۔ اس کی رحمت کی آرزوئیں تو کریں گے لیکن اس کے قہر و غلبہ (کی گرفت) سے بے خوف ہو جائیں گے کہ جھوٹے موٹے شبہوں اور غافل کر دینے والی خواہشوں کی وجہ سے حلال کو حرام کر لیں گے، شراب کو انگور و خرما کا پانی کہہ کر اور رشوت کا نام ہدیہ رکھ کر اور سود کو خرید و فروخت قرار دے کر جائز سمجھ لیں گے (پھر) میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! میں انھیں اسی موقعہ پر کس مرتبہ پر سمجھوں اس مرتبہ پر کہ وہ مرتد ہو گئے ہیں یا اس مرتبہ پر کہ وہ فتنہ میں مبتلا ہیں تو آپ نے فرمایا کہ فتنہ کے مرتبہ پر

؎ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جا سکتا۔ حضرت عائشہ کا رویہ امیر المومنین سے ہمیشہ معاندانہ رہا اور اکثر ان کے دل کی کدورت ان کے چہرے پر کھل جاتی اور طرز عمل سے نفرت و بیزاری جھلک اٹھتی تھی، یہاں تک کہ اگر کسی واقعہ کے سلسلہ میں حضرت کا نام آجاتا تو ان کی پیشانی پر بل پڑ جاتا تھا اور اس کا زبان پر لانا بھی گوارا نہ کرتی تھیں چنانچہ عبید اللہ ابن عبد اللہ نے حضرت عائشہ کی اس روایت کا کہ پیغمبر حالت مرض میں فضل ابن عباس اور ایک دوسرے شخص کا سہارا لے کر ان کے ہاں چلے آئے حضرت عبد اللہ ابن عباس سے ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا:۔

هل تدری من الرجل قلت لا قال علی ابن ابی طالب ولکنها کانت لا تقدر علی ان تذکرہ

کیا تمھیں معلوم ہے کہ وہ دوسرا شخص کون تھا اس نے کہا کہ نہیں کہا کہ وہ علی ابن ابی طالب تھے مگر حضرت عائشہ کے بس کی یہ بات نہ تھی کہ وہ علی کا کسی اچھائی کے ساتھ ذکر

بجنیر (تاریخ طبری ج ۵۳ ص ۴۳۳) کرتیں۔

اس نفرت و عناد کا ایک سبب حضرت فاطمہ زہراؑ کا وجود تھا کہ جن کی ہمہ گیر عظمت و توقیر ان کے دل میں کانٹے کی طرح کھٹکتی تھی اور سوتاپے کی جلن یہ گوارا نہ کر سکتی تھی کہ پیغمبر سوت کی دختر کو اس طرح چاہیں کہ اسے دیکھتے ہی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جائیں اور اپنی مسند پر جگہ دیں اور سیدہ نساء العالمین کہہ کر دنیا جہان کی عورتوں پر اس کی فوقیت ظاہر کریں اور اس کی اولاد کو اس حد تک دوست رکھیں کہ انھیں اپنا فرزند کہہ کر پکاریں۔ یہ تمام چیزیں ان پر شاق گزرنے والی تھیں اور فطری طور پر ان کے جذبات اس موقع پر یہی ہوں گے کہ اگر خود ان کے بطن سے اولاد ہوتی تو وہ پیغمبر کے بیٹے کہلاتے اور بجائے حسنؑ و حسینؑ کے وہ ان کی محبت کا مرکز بنتے مگر ان کی گود اولاد سے ہمیشہ خالی ہی رہی اور ماں بننے کی آرزو کو اپنے بھانجے کے نام پر اپنی کنیت ام عبداللہ رکھ کر پورا کر لیا۔ غرض یہ سب چیزیں ایسی تھیں جنھوں نے ان کے دل میں نفرت کا جذبہ پیدا کر دیا جس کے تقاضے سے مجبور ہو کر جناب سیدہ کے خلاف شکوہ و شکایت کرتی رہتی تھیں مگر پیغمبر کی توجہات ان سے ہٹانے میں کامیاب نہ ہو سکیں۔ اس رنجش و کشیدگی کا تذکرہ حضرت ابوبکر کے کانوں میں بھی برابر پہنچتا رہتا تھا جس سے وہ دل ہی دل میں پیچ و تاب کھاتے تھے مگر ان کے کیے بھی کچھ نہ ہو سکتا تھا سوا اس کے کہ ان کی زبانی ہمدردیاں اپنی بیٹی کے ساتھ ہوتی تھیں۔ یہاں تک کہ پیغمبر اکرم نے دنیا سے رحلت فرمائی اور حکومت کی باگ ڈور ان کے ہاتھ میں آگئی۔ اب موقع تھا کہ وہ جس طرح چاہتے انتقام لیتے اور جو تشدد چاہتے روا رکھتے چنانچہ پہلا قدم یہ اٹھایا کہ جناب سیدہ کو محروم الارث قرار دینے کے لیے پیغمبروں کے ورثہ کی نفی کر دی کہ نہ وہ کسی کے وارث ہوتے ہیں اور نہ ان کا کوئی وارث ہوتا ہے بلکہ ان کا ترکہ حکومت کی ملکیت ہوتا ہے جس سے سیدہ اس حد تک متاثر ہوئیں کہ ان سے ترک کلام کر دیا اور انہی تاثرات کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گئیں۔ حضرت عائشہ نے اس موقع پر بھی اپنی روش نہ بدلی اور یہ تک گوارا نہ کیا کہ ان کے انتقال پر ملال پر افسوس کا اظہار کرتیں۔ چنانچہ ابن ابی الحدید نے تحریر کیا ہے کہ:۔

ثم ماتت فاطمة فجاء نساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ کلھن الی بنی ھاشم فی العزاء الا عائشة فانھا لم تات واظھرت مرضا ولقد اتی علیہ السلام عنھا کلام یدل علی السرور (شرح ابن ابی الحدید ج ۲ ص ۴۵۹)

جب حضرت فاطمہ نے رحلت فرمائی تو تمام ازواج پیغمبر بنی ہاشم کے ہاں تعزیت کے لیے پہنچ گئیں سوا عائشہ کے وہ نہ آئیں اور یہ ظاہر کیا کہ وہ مریض ہیں اور حضرت علی تک ان کی طرف سے ایسے الفاظ پہنچے جن سے ان کی مسرت و شادمانی کا پتہ چلتا تھا۔

جب جناب سیدہ سے اس حد تک عناد تھا تو جس سے ان کا دامن وابستہ ہوگا وہ کس طرح ان کی دشمنی و عناد سے بچ سکتا تھا جبکہ ایسے واقعات بھی رونما ہوتے رہے ہوں کہ جو اس مخالفت کو ہوا دیتے اور ان کے جذبۂ نفرت کو ابھارتے ہوں جیسے واقعہ افک کے سلسلہ میں امیر المومنین کا پیغمبر سے یہ کہنا کہ "ان ہی الا شسع نعلک" "یہ تو آپ کی جوتی کا تسمہ ہے" اسے چھوڑیئے اور طلاق دے کر الگ کیجئے۔ جب حضرت عائشہ نے یہ سنا ہوگا تو یقیناً بے قراری کے بستر پر کروٹیں بدلی ہوں گی اور حضرت کے خلاف جذبۂ نفرت انتہائی شدت سے ابھرا ہوگا، پھر ایسے واقعات بھی پیش آتے رہے کہ ان کے والد حضرت ابوبکر کے مقابلہ میں حضرت کو امتیاز دیا گیا اور ان کے مدارج کو بلند اور نمایاں کر کے دکھایا گیا جیسے تبلیغ سورۂ برائت کے سلسلہ میں پیغمبرؐ کا انھیں معزول کر کے واپس پلٹا لینا اور یہ خدمت حضرت علی کے سپرد کرنا اور یہ فرمانا کہ "انی امرت ان ابلغہ انا او رجل من اہلبیتی" مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں خود اسے پہنچاؤں یا وہ شخص جو میرے اہلبیت میں سے ہو اسی طرح مسجد نبوی میں کھلنے والے تمام دروازے کہ جن میں حضرت ابوبکر کے گھر کا بھی دروازہ تھا چنوا دیئے اور صرف امیر المومنین کے گھر کا دروازہ کھلا رہنے دیا۔

حضرت عائشہ اپنے باپ کے مقابلہ میں حضرت کا تفوق گوارا نہ کر سکتی تھیں اور جب کوئی امتیازی صورت پیدا ہوتی تھی تو اسے مٹانے کے لئے کوشش اٹھا نہ رکھتی تھیں۔ چنانچہ جب پیغمبر نے آخر وقت میں حضرت اسامہ کے ہمراہ لشکر روانہ کیا اور حضرت ابوبکر و حضرت عمر کو بھی ان کی زیر امارت جانے کا حکم دیا تو ازواج پیغمبر کے ذریعہ انھیں یہ پیغام ملتا ہے کہ پیغمبر کی حالت نازک ہے لشکر کو آگے بڑھنے کے بجائے پلٹ آنا چاہیئے چونکہ ان کی دور رس نظروں نے یہ بھانپ لیا تھا کہ مدینہ کو مہاجرین و انصار سے خالی کرنے کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ رحلت نبی کے بعد امیر المومنین سے کوئی مزاحم نہ ہو اور کسی شورش انگیزی کے بغیر آپ منصب خلافت پر فائز ہو جائیں چنانچہ لشکر اسامہ اس پیغام پر پلٹ آیا۔ جب پیغمبر نے یہ دیکھا تو اسامہ کو پھر لشکر لے جانے کی تاکید فرمائی اور یہ تک فرمایا کہ "لعن اللہ علی من تخلف عن جیش اسامہ" جو شخص لشکر اسامہ سے تخلف کرے اس پر خدا کی لعنت ہو۔ جس پر وہ پھر روانہ ہوئے مگر پھر انھیں واپس بلایا جاتا ہے یہاں تک کہ پیغمبر کے مرض نے شدت اختیار کر لی اور لشکر کو روانہ نہ ہونا تھا نہ ہوا اس کارروائی کے بعد بلال کے ذریعہ حضرت ابوبکر کو یہ کہلوایا جاتا ہے کہ وہ امامت نماز کے فرائض سر انجام دیں تاکہ ان کی خلافت کے لیے راستہ ہموار ہو جائے چنانچہ اسی کے پیش نظر انھیں خلیفہ رسول اللہ علی الصلوۃ کہہ کر خلیفہ علی الاطلاق مان لیا گیا اور پھر ایسا طریقہ اختیار کیا گیا کہ کسی طرح خلافت امیر المومنین تک نہ پہنچ سکے لیکن دور ثالث کے بعد حالات نے اس طرح کروٹ لی کہ لوگ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لئے مجبور ہو گئے۔ حضرت

عائشہ اس موقع پر مکہ میں تشریف فرما تھیں انھیں جب حضرت کی بیعت کا علم ہوا تو ان کی آنکھوں سے شرارے برسنے لگے، غیظ و غضب نے مزاج میں برہمی پیدا کر دی، اور نفرت نے ایسی شدت اختیار کر لی کہ جس خون کے بہانے کا فتویٰ دے چکی تھیں اسی کے قصاص کا سہارا لے کر اٹھ کھڑی ہوئیں اور کھلم کھلا اعلان جنگ کر دیا جس کے نتیجہ میں ایسا کشت و خون ہوا کہ بصرہ کی سرزمین کشتوں کے خون سے رنگین ہو گئی اور افتراق انگیزی کا دروازہ ہمیشہ کے لیے کھل گیا۔

خطبہ نمبر ۱۵۵

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ جَعَلَ الْحَمْدَ مِفْتَاحًا لِذِکْرِهٖ. وَ سَبَبًا لِلْمَزِیْدِ مِنْ فَضْلِهٖ وَ دَلِیْلًا عَلٰۤى اٰلَآئِهٖ وَ عَظَمَتِهٖ عِبَادَ اللّٰهِ اِنَّ الدَّهْرَ یَجْرِیْ بِالْبَاقِیْنَ کَجَرْیِهٖ بِالْمَاضِیْنَ لَا یَعُوْدُ مَا قَدْ وَلّٰى مِنْهُ، وَ لَا یَبْقٰى سَرْمَدًا مَا فِیْهِ. اٰخِرُ فَعَالِهٖ کَاَوَّلِهٖ مُتَسَابِقَةٌ اُمُوْرُهٗ مُتَظَاهِرَةٌ اَعْلَامُهٗ فَکَاَنَّکُمْ بِالسَّاعَةِ تَحْدُوْکُمْ حَدْوَ الزَّاجِرِ بِشَوْلِهٖ فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهٗ بِغَیْرِ نَفْسِهٖ تَحَیَّرَ فِی الظُّلُمَاتِ. وَ ارْتَبَکَ فِی الْهَلَکَاتِ وَ مَدَّتْ بِهٖ شَیَاطِیْنُهٗ فِیْ طُغْیَانِهٖ، وَ زَیَّنَتْ لَهٗ سَیِّئَ اَعْمَالِهٖ. فَالْجَنَّةُ غَایَةُ السَّابِقِیْنَ وَ النَّارُ غَایَةُ الْمُفَرِّطِیْنَ اِعْلَمُوْا عِبَادَ اللّٰهِ اَنَّ التَّقْوٰى دَارُ حِصْنٍ عَزِیْزٍ وَ الْفُجُوْرَ دَارُ حِصْنٍ

تمام حمد اس اللہ کے لیے ہے جس نے حمد کو اپنے ذکر کا افتتاحیہ، اپنے فضل و احسان کے بڑھانے کا ذریعہ اور اپنی نعمتوں اور عظمتوں کا دلیل راہ قرار دیا ہے۔ اے اللہ کے بندو! باقی ماندہ لوگوں کے ساتھ بھی زمانہ کی وہی روش رہے گی جو گذر جانے والے کے ساتھ تھی۔ جتنا زمانہ گذر چکا ہے وہ پلٹ کر نہیں آئے گا اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی ہمیشہ رہنے والا نہیں آخر میں بھی اس کی کارگزاریاں ہی ہوں گی جو پہلے رہ چکی ہیں اس کی مصیبتیں ایک دوسرے سے بڑھ جانا چاہتی ہیں اور اس کے جھنڈے ایک دوسرے کے عقب میں ہیں، گویا تم قیامت کے دامن سے وابستہ ہو کہ وہ تمھیں ڈھکیل کر اس طرح لیے جا رہی ہے جس طرح للکارنے والا اپنی اونٹنیوں کو جو شخص اپنے نفس کو سنوارنے کے بجائے اور چیزوں میں پڑ جاتا ہے وہ تیرگیوں میں سرگرداں اور ہلاکتوں میں پھنسا رہتا ہے اور شیاطین اسے سرکشیوں میں کھینچ کر لے جاتے ہیں اور اس کی بداعمالیوں کو اس کے سامنے سج دیتے ہیں۔ آگے بڑھنے والوں کی

ذَلِيلٍ لَا يَمْنَعُ أَهْلَهُ وَلَا يُحْرِزُ مَنْ لَجَأَ إِلَيْهِ. أَلَا وَبِالتَّقْوَى تُقْطَعُ حُمَةُ الْخَطَايَا. وَبِالْيَقِينِ تُدْرَكُ الْغَايَةُ الْقُصْوَى.

عِبَادَ اللهِ! اللهَ اللهَ فِي أَعَزِّ الْأَنْفُسِ عَلَيْكُمْ وَأَحَبِّهَا إِلَيْكُمْ فَإِنَّ اللهَ قَدْ أَوْضَحَ لَكُمْ سَبِيلَ الْحَقِّ وَأَنَارَ طُرُقَهُ، فَشِقْوَةٌ لَازِمَةٌ أَوْ سَعَادَةٌ دَائِمَةٌ. فَتَزَوَّدُوا فِي أَيَّامِ الْفَنَاءِ لِأَيَّامِ الْبَقَاءِ. فَقَدْ دُلِلْتُمْ عَلَى الزَّادِ وَأُمِرْتُمْ بِالظَّعْنِ وَحُثِثْتُمْ عَلَى الْمَسِيرِ. فَإِنَّمَا أَنْتُمْ كَرَكْبٍ وُقُوفٍ لَا تَدْرُونَ مَتَى تُؤْمَرُونَ بِالْمَسِيرِ. أَلَا فَمَا يَصْنَعُ بِالدُّنْيَا مَنْ خُلِقَ لِلْآخِرَةِ؟ وَمَا يَصْنَعُ بِالْمَالِ مَنْ عَمَّا قَلِيلٍ يُسْلَبُهُ، وَتَبْقَى عَلَيْهِ تَبِعَتُهُ وَحِسَابُهُ.

عِبَادَ اللهِ! إِنَّهُ لَيْسَ لِمَا وَعَدَ اللهُ مِنَ الْخَيْرِ مَتْرَكٌ، وَلَا فِيمَا نَهَى عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مَرْغَبٌ. عِبَادَ اللهِ، احْذَرُوا يَوْماً تُفْحَصُ فِيهِ الْأَعْمَالُ وَيَكْثُرُ فِيهِ الزِّلْزَالُ. وَتَشِيبُ فِيهِ الْأَطْفَالُ.

آخری منزل جنت ہے اور عمداً کوتاہیاں کرنے والوں کی حد جہنم ہے۔

اللہ کے بندو! یاد رکھو کہ تقویٰ ایک مضبوط قلعہ ہے اور فسق و فجور ایک (کمزور) چار دیواری ہے کہ جو نہ اپنے رہنے والوں سے تباہیوں کو روک سکتی ہے اور نہ ان کی حفاظت کر سکتی ہے دیکھو تقویٰ ہی وہ چیز ہے کہ جس سے گناہوں کا ڈنک کاٹا جاتا ہے اور یقین ہی سے منتہائے مقصد کی کامرانیاں حاصل ہوتی ہیں۔

اے اللہ کے بندو! اپنے نفس کے بارے میں کہ جو تمہیں تمام نفسوں سے زیادہ عزیز و محبوب ہے اللہ سے ڈرو! اس نے تو تمہارے لیے حق کا راستہ کھول دیا ہے اور اس کی راہیں اجاگر کر دی ہیں اب یا تو اٹل بدبختی ہو گی یا دائمی خوش بختی و سعادت، دار فانی سے عالم باقی کے لیے توشہ مہیا کر لو۔ تمہیں زاد راہ کا پتہ دیا جا چکا ہے اور کوچ کا حکم مل چکا ہے اور چل چلاؤ کے لیے جلدی مچائی جا رہی ہے تم ٹھہرے ہوئے سواروں کے مانند ہو کہ تمہیں یہ پتہ نہیں کہ کب روانگی کا حکم دیا جائے گا۔ بھلا وہ دنیا کو لے کر کیا کرے گا جو آخرت کے لیے پیدا کیا گیا ہو۔ اور اس مال کا کیا کرے گا جو عنقریب اس سے چھن جانے والا ہے اور اس کا مظلمہ و حساب اس کے ذمہ رہنے والا ہے۔

اللہ کے بندو! خدا نے جس بھلائی کا وعدہ کیا ہے اسے چھوڑا نہیں جا سکتا اور جس برائی سے روکا ہے اس کی خواہش نہیں کی جا سکتی۔

اِعْلَمُوْا عِبَادَ اللّٰہِ اَنَّ عَلَيْكُمْ رَصَدًا مِنْ اَنْفُسِكُمْ، وَعُيُوْنًا مِنْ جَوَارِحِكُمْ، وَحُفَّاظَ صِدْقٍ يَحْفَظُوْنَ اَعْمَالَكُمْ وَعَدَدَ اَنْفَاسِكُمْ، لَا تَسْتُرُكُمْ مِنْهُمْ ظُلْمَةُ لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا يُكِنُّكُمْ مِنْهُمْ بَابٌ ذُوْ رِتَاجٍ، وَاِنَّ غَدًا مِنَ الْيَوْمِ قَرِيْبٌ۔

يَذْهَبُ الْيَوْمُ بِمَا فِيْهِ، وَيَجِيْءُ الْغَدُ لَاحِقًا بِهٖ۔ فَكَاَنَّ كُلَّ امْرِئٍ مِنْكُمْ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْاَرْضِ مَنْزِلَ وَحْدَتِهٖ، وَمَخَطَّ حُفْرَتِهٖ۔ فَيَا لَهٗ مِنْ بَيْتِ وَحْدَةٍ، وَمَنْزِلِ وَحْشَةٍ، وَمُفْرَدِ غُرْبَةٍ، وَكَاَنَّ الصَّيْحَةَ قَدْ اَتَتْكُمْ، وَالسَّاعَةَ قَدْ غَشِيَتْكُمْ، وَبَرَزْتُمْ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ، قَدْ زَاحَتْ عَنْكُمُ الْاَبَاطِيْلُ، وَاضْمَحَلَّتْ عَنْكُمُ الْعِلَلُ، وَاسْتَحَقَّتْ بِكُمُ الْحَقَائِقُ، وَصَدَرَتْ بِكُمُ الْاُمُوْرُ مَصَادِرَهَا، فَاتَّعِظُوْا بِالْعِبَرِ، وَاعْتَبِرُوْا بِالْغِيَرِ، وَانْتَفِعُوْا بِالنُّذُرِ۔

اللہ کے بندو! اس دن سے ڈرو کہ جس میں عملوں کی جانچ پڑتال اور زلزلوں کی بہتات ہوگی اور بچے تک اس میں بوڑھے ہو جائیں گے۔

اے اللہ کے بندو! یقین رکھو کہ خود تمہارا ضمیر تمہارا نگہبان اور خود تمہارے اعضا و جوارح تمہارے نگران ہیں اور تمہارے عملوں اور سانسوں کی گنتی کو صحیح صحیح یاد رکھنے والے (کراماً کاتبین) ہیں ان سے نہ اندھیری رات کی اندھیاریاں چھپا سکتی ہیں اور نہ بند دروازے تمہیں اوجھل رکھ سکتے ہیں۔ آنے والا "کل" آج کے دن سے قریب ہے۔

"آج کا دن" اپنا سب کچھ لے کر چلا جائے گا اور "کل" اس کے عقب میں آیا ہی چاہتا ہے۔ گویا تم میں سے ہر شخص زمین کے اس حصہ پر کہ جہاں تنہائی کی منزل اور گڑھے کا نشان (قبر) ہے پہنچ چکا ہے۔ اس تنہائی کے گھر، وحشت کی منزل اور مسافرت کے عالم تنہائی (کی ہولناکیوں) کا کیا حال بیان کیا جائے۔ گویا کہ صور کی آواز تم تک پہنچ چکی ہے اور قیامت تم پر چھا گئی ہے اور آخری فیصلہ سننے کے لیے تم (قبروں) سے نکل آئے ہو باطل کے پردے تمہاری آنکھوں سے ہٹا دیئے گئے ہیں اور تمہارے حیلے بہانے دب چکے ہیں اور حقیقتیں تمہارے لیے ثابت ہو گئی ہیں اور تمام چیزیں اپنے اپنے ٹھکانے کی طرف پلٹ پڑی ہیں۔ عبرتوں سے پند و نصیحت اور زمانہ کے الٹ پھیر سے عبرت حاصل کرو۔ اور ڈرانے والی چیزوں سے فائدہ اٹھاؤ۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ — خطبہ نمبر ۱۵۶

اَرْسَلَهُ عَلٰى حِيْنِ فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ وَطُوْلِ هَجْعَةٍ مِّنَ الْاُمَمِ وَانْتِقَاضٍ مِّنَ الْمُبْرَمِ۔ فَجَآءَهُمْ بِتَصْدِيْقِ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَالنُّوْرِ الْمُقْتَدٰى بِهٖ ذٰلِكَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَنْطِقُوْهُ وَلَنْ يَّنْطِقَ وَلٰكِنْ اُخْبِرُكُمْ عَنْهُ، اَلَا اِنَّ فِيْهِ عِلْمَ مَا يَاْتِيْ۔ وَالْحَدِيْثَ عَنِ الْمَاضِيْ وَدَوَآءَ دَآئِكُمْ وَنَظْمَ مَا بَيْنَكُمْ (مِنْهَا) فَعِنْدَ ذٰلِكَ لَا يَبْقٰى بَيْتُ مَدَرٍ وَّلَا وَبَرٍ اِلَّا وَاَدْخَلَهُ الظَّلَمَةُ تَرْحَةً۔ وَّاَوْلَجُوْا فِيْهِ نِقْمَةً فَيَوْمَئِذٍ لَا يَبْقٰى لَهُمْ فِي السَّمَآءِ عَاذِرٌ وَّلَا فِي الْاَرْضِ نَاصِرٌ۔ اَصْفَيْتُمْ بِالْاَمْرِ غَيْرَ اَهْلِهٖ۔ وَاَوْرَدْتُّمُوْهُ غَيْرَ مَوْرِدِهٖ۔ وَسَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِمَّنْ ظَلَمَ مَاْكَلًا بِمَاْكَلٍ وَّمَشْرَبًا بِمَشْرَبٍ، مِنْ مَطَاعِمِ الْعَلْقَمِ وَمَشَارِبِ الصَّبِرِ وَالْمَقِرِ۔ وَلِبَاسِ شِعَارِ الْخَوْفِ۔ وَدِثَارِ السَّيْفِ۔ وَاِنَّمَا هُمْ مَطَايَا

(اللہ نے) آپ کو اس وقت رسول بنا کر بھیجا جبکہ رسولوں کا سلسلہ رکا ہوا تھا اور اُمتیں مدت سے پڑی سو رہی تھیں اور (دین کی) مضبوط رسی کے بل کھل چکے تھے چنانچہ آپ ان کے پاس پہلی کتابوں کی تصدیق کرنے والی (کتاب) اور ایک ایسا نور لے کر آئے کہ جس کی پیروی کی جاتی ہے۔ اور وہ قرآن ہے۔ اس کتاب سے پوچھو لیکن یہ بولے گی نہیں البتہ میں تمہیں اس کی طرف سے خبر دیتا ہوں کہ اس میں آیندہ کے معلومات گذشتہ واقعات اور تمہاری بیماریوں کا چارہ اور تمہارے باہمی تعلقات کی شیرازہ بندی ہے۔

اس خطبہ کا ایک جزیہ ہے اس وقت کوئی پختہ گھر اور کوئی اُونی خیمہ ایسا نہ بچے گا کہ جس میں ظالم غم و حزن کو داخل نہ کریں اور سختیوں کو اس کے اندر نہ پہنچائیں وہ دن ایسا ہوگا کہ آسمان میں تمہارا کوئی عذر خواہ اور زمین میں کوئی تمہارا مددگار نہ رہے گا۔ تم نے امر (خلافت) کے لیے نا اہلوں کو چن لیا اور ایسی جگہ پر اسے لا اتارا کہ جو اس کے اترنے کی جگہ نہ تھی۔ عنقریب اللہ ظلم ڈھانے والوں سے بدلہ لے گا۔ کھانے کے بدلے میں کھانے کا اور پینے کے بدلے میں پینے کا یوں کہ انھیں کھانے کے لیے حنظل اور پینے کے لیے ایلوا اور زہر ہلاہل دیا جائے گا اور ان کا اندرونی لباس

الْخَطِيئَاتِ وَرَوَاحِلُ الْآثَامِ فَأُقْسِمُ ثُمَّ أُقْسِمُ، لَتَنْخَمَنَّهَا أُمَيَّةُ مِنْ بَعْدِي كَمَا تُلْفَظُ النُّخَامَةُ ثُمَّ لَا تَذُوقُهَا وَلَا تَتَطَعَّمُ بِطَعْمِهَا أَبَدًا مَا كَرَّ الْجَدِيدَانِ۔

خوف اور بیرونی پہناوا تلوار ہوگا۔ وہ گناہوں کی سواریاں اور خطاؤں کے بار بردار اونٹ ہیں۔ میں قسم پر قسم کھا کر کہتا ہوں۔ کہ میرے بعد بنی امیہ کو یہ خلافت اس طرح تھوک دینا پڑے گی جس طرح بلغم تھوکا جاتا ہے پھر جب تک دن رات کا چکر چلتا رہے گا وہ اس کا ذائقہ نہ چکھیں گے اور نہ اس کا مزا اٹھا سکیں گے۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۷

وَلَقَدْ أَحْسَنْتُ جِوَارَكُمْ وَأَحَطْتُ بِجُهْدِي مِنْ وَرَائِكُمْ وَأَعْتَقْتُكُمْ مِّنْ رِبَقِ الذُّلِّ۔ وَحَلَقِ الضَّيْمِ شُكْرًا مِّنِّي لِلْبِرِّ الْقَلِيلِ۔ وَإِطْرَاقًا عَمَّا أَدْرَكَهُ الْبَصَرُ وَشَهِدَهُ الْبَدَنُ مِنَ الْمُنْكَرِ الْكَثِيرِ۔

میں تمہارا اچھا ہمسایہ بن کر رہا اور اپنی طاقت بھر تمہاری نگہداشت و حفاظت کرتا رہا اور تمہیں ذلت کے پھندوں اور ظلم کے بندھنوں سے آزاد کیا (یہ صرف) تمہاری تھوڑی سی بھلائی کا شکریہ ادا کرنے اور تمہاری بہت سی ایسی برائیوں سے چشم پوشی برتنے کے لیے کہ جو میری آنکھوں کے سامنے اور میری موجودگی میں ہوتی تھیں۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۵۸

أَمْرُهُ قَضَاءٌ وَّحِكْمَةٌ، وَرِضَاهُ أَمَانٌ وَّرَحْمَةٌ۔ يَقْضِي بِعِلْمٍ۔ وَّيَعْفُو بِحِلْمٍ اللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى مَا تَأْخُذُ وَتُعْطِي وَعَلَى مَا تُعَافِي وَتَبْتَلِي۔ حَمْدًا يَكُونُ أَرْضَى الْحَمْدِ لَكَ، وَأَحَبَّ الْحَمْدِ إِلَيْكَ وَأَفْضَلَ

اس کا حکم، فیصلہ کن اور حکمت آمیز اور اس کی خوشنودی امان اور رحمت ہے، وہ اپنے علم سے فیصلہ کرتا ہے اور اپنے حلم سے عفو کرتا ہے۔ بارالہا! تو جو کچھ دے کر لے لیتا ہے اور جو کچھ عطا کرتا ہے اور جن (مرضوں سے) شفا دیتا ہے ———— اور جن آزمائشوں میں ڈالتا ہے (سب پر) تیرے لیے حمد و ثنا ہے ایسی حمد

الحمد عندك حمداً يملأ ما
خلقت، ويبلغ ما أردت. حمداً
لا يحجب عنك، ولا يقصر دونك،
حمداً لا ينقطع عدده، ولا يفنى
مدده. فلسنا نعلم كنه عظمتك
إلا أنا نعلم أنك حي قيوم لا تأخذك
سنة ولا نوم، لم ينته إليك نظر
ولم يدركك بصر. أدركت
الأبصار، وأحصيت الأعمار،
وأخذت بالنواصي والأقدام،
وما الذي نرى من خلقك ونعجب
له من قدرتك ونصفه من
عظيم سلطانك، وما تغيب عنا منه
وقصرت أبصارنا عنه، وانتهت
عقولنا دونه، وحالت ستور
الغيوب بيننا وبينه أعظم. فمن
فرغ قلبه، وأعمل فكره ليعلم
كيف أقمت عرشك، وكيف ذرأت
خلقك، وكيف علقت في الهواء
سماواتك، وكيف مددت على مور
الماء أرضك، رجع طرفه حسيراً
وعقله مبهوراً، وسمعه والهاً
وفكره حائراً۔

جو انتہائی درجے تک تجھے پسند آئے اور انتہائی درجے تک
تجھے محبوب ہو اور تیرے نزدیک ہر ستائش سے بڑھ چڑھ کر
ہو ایسی حمد جو کائنات کو بھر دے، اور جو تو نے چاہا ہے اس
کی حد تک پہنچ جائے ایسی حمد کہ جس کے آگے تیری بارگاہ
تک پہنچنے سے نہ کوئی حجاب ہے اور نہ اس کے لیے کوئی
بندش، ایسی حمد کہ جس کی گنتی نہ کہیں پر ٹوٹے اور نہ
اس کا سلسلہ ختم ہو، ہم تیری عظمت و بزرگی کی حقیقت
کو نہیں جانتے مگر اتنا کہ تو زندہ و کارساز (عالم) ہے
نہ تجھے غنودگی ہوتی ہے اور نہ نیند آتی ہے نہ تار نظر تجھ
تک پہنچ سکتا ہے اور نہ نگاہیں تجھے دیکھ سکتی ہیں۔
تو نے نظروں کو پالیا ہے اور عمروں کا احاطہ کر لیا ہے
اور پیشانی کے بالوں کو پیروں (سے ملا کر) گرفت میں
لے لیا ہے یہ تیری مخلوق کیا ہے جو ہم دیکھتے ہیں اور اس میں
تیری قدرت (کی کارسازیوں) پر تعجب کرتے ہیں اور تیری
عظیم فرمانروائی (کی کارفرمائیوں) پر اس کی توصیف کرتے
ہیں۔ حالانکہ درحقیقت وہ (مخلوقات) جو ہماری آنکھوں
سے اوجھل ہے اور جس تک پہنچنے سے ہماری نظریں عاجز
اور عقلیں درماندہ ہیں اور ہمارے اور جن کے درمیان
غیب کے پردے حائل ہیں اس سے کہیں زیادہ باعظمت
ہے جو شخص (وسوسوں سے) اپنے دل کو خالی کر کے اور غور
و فکر (کی قوتوں) سے کام لے کر یہ جاننا چاہے کہ تو نے
کیونکر عرش کو قائم کیا ہے اور کس طرح مخلوقات کو پیدا
کیا ہے اور کیونکر آسمانوں کو فضا میں لٹکایا ہے اور کس طرح

(منها) يدّعي بزعمه أنّه يرجو الله، كذب والعظيم، ما باله لا يتبيّن رجاؤه في عمله؟ فكلّ من رجا عُرف رجاؤه في عمله إلّا رجاء الله تعالى فإنّه مدخول، وكلّ خوف محقّق إلّا خوف الله فإنّه معلول. يرجو الله في الكبير، ويرجو العباد في الصغير، فيعطي العبد ما لا يعطي الربّ. فما بال الله جلّ ثناؤه يُقصَّر به عمّا يصنع لعباده؟ أتخاف أن تكون في رجائك له كاذباً أو تكون لا تراه للرجاء موضعاً؟ وكذلك إن هو خاف عبداً من عبيده أعطاه من خوفه ما لا يعطي ربّه، فجعل خوفه من العباد نقداً وخوفه من خالقهم ضماراً ووعداً. وكذلك من عظمت الدنيا في عينه، وكبر موقعها في قلبه، آثرها على الله تعالى فانقطع إليها، وصار عبداً لها. ولقد كان في رسول الله صلّى الله عليه وآله كافٍ لك في الأسوة، ودليل

پانی کے تھپیڑوں پر زمین کو بچھایا ہے تو اس کی آنکھیں تھک کر اور عقل مغلوب ہو کر اور کان حیران و سراسیمہ اور فکر گم گشتہ راہ ہو کر پلٹ آئے گی۔

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے، وہ اپنے خیال میں اس کا دعویدار بنتا ہے کہ اس کا دامن امید اللہ سے وابستہ ہے خدائے برتر کی قسم وہ جھوٹا ہے (اگر ایسا ہی ہے) تو پھر کیوں اس کے اعمال میں اس امید کی جھلک نمایاں نہیں ہوتی جبکہ ہر امیدوار کے کاموں میں امید کی پہچان ہو جایا کرتی ہے سوائے اس امید کے جو اللہ سے لگائی جائے کہ اس میں کھوٹ پایا جاتا ہے اور ہر خوف و ہراس جو (دوسروں سے ہو) ایک مسلّمہ حقیقت رکھتا ہے مگر اللہ کا خوف غیر یقینی ہے وہ اللہ سے بڑی چیزوں کا اور بندوں سے چھوٹی چیزوں کا امیدوار ہوتا ہے پھر بھی جو عاجزی کا رویہ بندوں سے رکھتا ہے وہ رویہ اللہ سے نہیں برتتا تو آخر کیا بات ہے کہ اللہ کے حق میں اتنا بھی نہیں کیا جاتا جتنا بندوں کے لیے کیا جاتا ہے۔ کیا تمھیں کبھی اس کا اندیشہ ہوا ہے کہ کہیں تم ان امیدوں (کے دعووں) میں جھوٹے تو نہیں؟ یا یہ کہ تم اسے محل امید ہی نہیں سمجھتے یونہی انسان اگر اس کے بندوں میں سے کسی بندے سے ڈرتا ہے تو جو خوف کی صورت اس کے لیے اختیار کرتا ہے اللہ کے لیے ویسی صورت اختیار نہیں کرتا۔ انسانوں کا خوف تو اس نے نقد کی صورت میں رکھا ہے اور اللہ کا ڈر صرف ٹال مٹول اور غلط سلط وعدے یونہی جس کی

لَكَ عَلَى ذَمِّ الدُّنْيَا وَعَيْبِهَا وَكَثْرَةِ
مَخَازِيهَا، وَمَسَاوِيهَا، إِذْ قُبِضَتْ
عَنْهُ أَطْرَافُهَا۔ وَوُطِّئَتْ لِغَيْرِهِ
أَكْنَافُهَا۔ وَفُطِمَ عَنْ رَضَاعِهَا،
وَزُوِيَ عَنْ زَخَارِفِهَا۔ وَإِنْ
شِئْتَ ثَنَّيْتَ بِمُوسَى كَلِيمِ اللهِ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ يَقُولُ
رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ
خَيْرٍ فَقِيرٌ۔ وَاللهِ مَا سَأَلَهُ إِلَّا خُبْزًا
يَأْكُلُهُ، لِأَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ بَقْلَةَ
الْأَرْضِ۔ وَلَقَدْ كَانَتْ خُضْرَةُ
الْبَقْلِ تُرَى مِنْ شَفِيفِ صِفَاقِ
بَطْنِهِ لِهُزَالِهِ وَتَشَذُّبِ لَحْمِهِ
وَإِنْ شِئْتَ ثَلَّثْتُ بِدَاوُدَ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ صَاحِبِ الْمَزَامِيرِ وَ
قَارِئِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فَلَقَدْ كَانَ
يَعْمَلُ سَفَائِفَ الْخُوصِ بِيَدِهِ۔
وَيَقُولُ لِجُلَسَائِهِ أَيُّكُمْ يَكْفِينِي
بَيْعَهَا وَيَأْكُلُ قُرْصَ الشَّعِيرِ مِنْ
ثَمَنِهَا وَإِنْ شِئْتَ قُلْتُ فِي عِيسَى
بْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَلَقَدْ
كَانَ يَتَوَسَّدُ الْحَجَرَ وَيَلْبَسُ الْخَشِنَ
وَيَأْكُلُ الْجَشِبَ وَكَانَ إِدَامُهُ

نظروں میں دنیا عظمت پا لیتی ہے اور اس کے دل میں اس کی عظمت و وقعت بڑھ جاتی ہے تو وہ اسے اللہ پر ترجیح دیتا ہے اور اس کی طرف مڑتا ہے اور اسی کا بندہ ہو کر رہ جاتا ہے۔ تمہارے لیے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول و عمل پیروی کے لیے کافی ہے اور ان کی ذات دنیا کے عیب و نقص اور اس کی رسوائیوں اور برائیوں کی کثرت دکھانے کے لیے رہنما ہے اس لیے کہ دنیا کے دامنوں کو ان سے سمیٹ لیا گیا اور دوسروں کے لیے اس کی وسعتیں مہیا کر دی گئیں اور اس (زال دنیا کی چھاتیوں سے) آپ کا دودھ چھڑایا گیا اور اس کی آرائشوں سے آپ کا رخ موڑ دیا گیا۔ اگر دوسرا نمونہ چاہو تو موسیٰ کلیم اللہ ہیں کہ جنھوں نے اپنے اللہ سے کہا کہ: "پروردگار! تو جو کچھ بھی اس وقت تھوڑی بہت نعمت بھیج دے گا میں اسی کا محتاج ہوں" خدا کی قسم! انھوں نے صرف کھانے کے لیے روٹی کا سوال کیا تھا چونکہ وہ زمین کا ساگ پات کھاتے تھے اور لاغری اور (جسم پر) گوشت کی کمی کی وجہ سے اُن کے پیٹ کی نازک جلد سے گھاس پات کی سبزی دکھائی دیتی تھی۔ اگر چاہو تو تیسری مثال داؤد علیہ السلام کی سامنے رکھ لو۔ جو صاحب زبور اور اہل جنت کے قاری ہیں وہ اپنے ہاتھ سے کھجور کی پتیوں کی ٹوکریاں بنا کرتے تھے اور اپنے ساتھیوں سے فرماتے تھے کہ تم میں سے کون ہے جو انھیں بیچ کر میری دستگیری کرے۔ اور پھر جو اس کی قیمت ملتی اس سے جو کی روٹی کھا لیتے تھے۔ اگر چاہو تو عیسیٰ ابن

الجُوعَ۔ وَسِرَاجُهُ بِاللَّيْلِ الْقَمَرَ۔ وَ
ظِلَالُهُ فِي الشِّتَاءِ مَشَارِقَ الْأَرْضِ
وَمَغَارِبَهَا وَفَاكِهَتُهُ وَرَيْحَانُهُ
مَا تُنْبِتُ الْأَرْضُ لِلْبَهَائِمِ۔ وَلَمْ
تَكُنْ لَهُ زَوْجَةٌ تَفْتِنُهُ، وَلَا وَلَدٌ
يَحْزُنُهُ۔ وَلَا مَالٌ يَلْفِتُهُ، وَ لَا
طَمَعٌ يُذِلُّهُ۔ دَابَّتُهُ رِجْلَاهُ
وَخَادِمُهُ يَدَاهُ۔ فَتَأَسَّ بِنَبِيِّكَ
الْأَطْيَبِ الْأَطْهَرِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ فَإِنَّ فِيهِ أُسْوَةً لِمَنْ تَأَسَّى
وَعَزَاءً لِمَنْ تَعَزَّى وَأَحَبُّ الْعِبَادِ
إِلَى اللهِ الْمُتَأَسِّي بِنَبِيِّهِ وَالْمُقْتَصُّ
لِأَثَرِهِ۔ قَضَمَ الدُّنْيَا قَضْمًا وَ لَمْ
يُعِرْهَا طَرْفًا۔ أَهْضَمُ أَهْلِ الدُّنْيَا
كَشْحًا وَأَخْمَصُهُمْ مِنَ الدُّنْيَا
بَطْنًا عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا فَأَبَى
أَنْ يَقْبَلَهَا وَعَلِمَ أَنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ
أَبْغَضَ شَيْئًا فَأَبْغَضَهُ، وَحَقَّرَ
شَيْئًا فَحَقَّرَهُ، وَصَغَّرَ شَيْئًا فَصَغَّرَهُ
وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِينَا إِلَّا حُبُّنَا مَا أَبْغَضَ
اللهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْظِيمُنَا مَا صَغَّرَ
اللهُ وَرَسُولُهُ لَكَفَى بِهِ شِقَاقًا
لِلّٰهِ وَمُحَادَّةً عَنْ أَمْرِ اللهِ۔ وَلَقَدْ

مریم کا حال کہو کہ جو (سر کے نیچے) پتھر کا تکیہ رکھتے تھے سخت
اور کھُردرا لباس پہنتے تھے اور (کھانے میں) سالن کے بجائے
بھوک اور رات کے چراغ کی جگہ چاند اور سردیوں میں سایہ
کے بجائے (ان کے سر پر) زمین کے مشرق و مغرب کا سائبان
ہوتا تھا۔ اور زمین جو گھاس پھوس چوپاؤں کے لیے اگاتی
تھی۔ وہ ان کے لیے پھل پھول کی جگہ تھی نہ ان کی بیوی تھیں
جو انھیں (دنیا کے جھنجھٹوں) میں مبتلا کرتیں اور نہ بال بچے
تھے کہ ان کے لیے فکر و اندوہ کا سبب بنتے اور نہ مال و متاع
تھا کہ ان کی توجہ کو موڑتا اور نہ کوئی طمع تھی کہ انھیں رسوا
کرتی۔ ان کی سواری ان کے دونوں پاؤں اور خادم اُن
کے دونوں ہاتھ تھے۔ تم اپنے پاک و پاکیزہ نبی کی پیروی
کرو چونکہ ان کی ذات اتباع کرنے والے کے لیے نمونہ اور صبر
کرنے والے کے لیے ڈھارس ہے۔ ان کی پیروی کرنے والا
اور ان کے نقش قدم پر چلنے والا ہی اللہ کو سب سے زیادہ
محبوب ہے جنھوں نے دنیا کو (صرف ضرورت بھر) چکھا
اور اسے نظر بھر کر نہیں دیکھا وہ دنیا میں سب سے زیادہ شکم
تہی میں بسر کرنے والے اور خالی پیٹ رہنے والے تھے۔ ان
کے سامنے دُنیا کی پیش کش کی گئی۔ تو انھوں نے اسے قبول
کرنے سے انکار کر دیا۔ اور (جب) جان لیا کہ اللہ نے
ایک چیز کو بُرا جانا ہے تو آپ نے بھی اُسے بُرا ہی جانا اور
اللہ نے ایک چیز کو حقیر سمجھا ہے تو آپ نے بھی اسے حقیر ہی
سمجھا اور اللہ نے ایک چیز کو پست قرار دیا ہے تو آپ نے
بھی اسے پست ہی قرار دیا۔ اگر ہم میں صرف یہی ایک چیز ہو

كَانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ۔ وَيَجْلِسُ جِلْسَةَ
الْعَبْدِ وَيَخْصِفُ بِيَدِهِ نَعْلَهُ وَيَرْقَعُ
بِيَدِهِ ثَوْبَهُ۔ وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ
الْعَارِيَ وَيُرْدِفُ خَلْفَهُ، وَيَكُونُ
السِّتْرُ عَلَى بَابِ بَيْتِهِ فَتَكُونُ فِيهِ
التَّصَاوِيرُ فَيَقُولُ يَا فُلَانَةُ لِإِحْدَى
أَزْوَاجِهِ غَيِّبِيهِ عَنِّي فَإِنِّي إِذَا
نَظَرْتُ إِلَيْهِ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا وَ
زَخَارِفَهَا فَأَعْرَضَ عَنِ الدُّنْيَا
بِقَلْبِهِ وَأَمَاتَ ذِكْرَهَا مِنْ
نَفْسِهِ وَأَحَبَّ أَنْ تَغِيبَ زِينَتُهَا
عَنْ عَيْنِهِ لِكَيْلَا يَتَّخِذَ مِنْهَا
رِيَاشًا۔ وَلَا يَعْتَقِدَهَا قَرَارًا وَ
لَا يَرْجُو فِيهَا مُقَامًا۔ فَأَخْرَجَهَا مِنَ
النَّفْسِ وَأَشْخَصَهَا عَنِ الْقَلْبِ وَ
غَيَّبَهَا عَنِ الْبَصَرِ۔ وَكَذَلِكَ مَنْ أَبْغَضَ
شَيْئًا أَبْغَضَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ وَأَنْ
يُذْكَرَ عِنْدَهُ۔

وَلَقَدْ كَانَ فِي رَسُولِ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا يَدُلُّكَ عَلَى
مَسَاوِي الدُّنْيَا وَعُيُوبِهَا إِذْ جَاعَ
فِيهَا مَعَ خَاصَّتِهِ وَزُوِيَتْ عَنْهُ

کہ ہم اس شے کو چاہنے لگیں جسے اللہ اور رسول بُرا سمجھتے ہیں اور اس چیز کو بڑا سمجھنے لگیں جسے وہ حقیر سمجھتے ہیں تو اللہ کی نافرمانی اور اس کے حکم سے سرتابی کے لیے یہی بہت ہے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم زمین پر بیٹھ کر کھانا کھاتے تھے اور غلاموں کی طرح بیٹھتے تھے اپنے ہاتھ سے جوتی ٹانکتے تھے اپنے ہاتھ سے کپڑوں میں پیوند لگاتے تھے اور بے پالان کے گدھے پر سوار ہوتے تھے اور اپنے پیچھے کسی کو بٹھا بھی لیتے تھے۔ گھر کے دروازہ پر (ایک دفعہ) ایسا پردہ پڑا تھا جس میں تصویریں تھیں تو آپ نے اپنی ازواج میں سے ایک کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اسے میری نظروں سے ہٹا دو جب میری نظریں اس پر پڑتی ہیں تو مجھے دنیا اور اس کی آرائشیں یاد آجاتی ہیں آپ نے دنیا سے دل ہٹا لیا تھا اور اس کی یاد تک اپنے نفس سے مٹا ڈالی تھی اور یہ چاہتے تھے کہ اس کی سج دھج نگاہوں سے پوشیدہ رہے تاکہ نہ اس سے عمدہ عمدہ لباس حاصل کریں اور نہ اسے اپنی منزل خیال کریں اور نہ اس میں زیادہ قیام کی آس لگائیں انھوں نے اس کا خیال نفس سے نکال دیا تھا اور دل سے اسے ہٹا دیا تھا اور نگاہوں سے اسے اوجھل رکھا تھا یونہی جو شخص کسی شے کو بُرا سمجھتا ہے تو نہ اسے دیکھنا چاہتا ہے اور نہ اس کا ذکر سننا گوارا کرتا ہے۔

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عادات و خصائل میں ایسی چیزیں ہیں کہ جو تمھیں دنیا کے عیوب و قبائح کا پتہ دیں گی آپ اس دنیا میں اپنے خاص افراد سمیت بھوکے رہا

زَخَارِفُهَا مَعَ عَظِيمِ زُلْفَتِهِ۔
فَلْيَنْظُرْ نَاظِرٌ بِعَقْلِهِ أَكْرَمَ اللّٰهُ
مُحَمَّداً بِذٰلِكَ أَمْ أَهَانَهُ؟
فَإِنْ قَالَ أَهَانَهُ فَقَدْ كَذَبَ
وَأَتَى بِالْإِفْكِ الْعَظِيمِ۔ وَإِنْ قَالَ
أَكْرَمَهُ فَلْيَعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ قَدْ أَهَانَ
غَيْرَهُ حَيْثُ بَسَطَ الدُّنْيَا لَهُ وَزَوَاهَا
عَنْ أَقْرَبِ النَّاسِ مِنْهُ فَتَأَسَّى
مُتَأَسٍّ بِنَبِيِّهِ، وَاقْتَصَّ أَثَرَهُ۔
وَوَلَجَ مَوْلِجَهُ، وَإِلَّا فَلَا يَأْمَنُ
الْهَلَكَةَ فَإِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ مُحَمَّداً
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ عَلَماً لِلسَّاعَةِ
وَمُبَشِّراً بِالْجَنَّةِ، وَمُنْذِراً بِالْعُقُوبَةِ
خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا خَمِيصاً وَوَرَدَ
الْآخِرَةَ سَلِيماً لَمْ يَضَعْ حَجَراً عَلَى
حَجَرٍ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ وَأَجَابَ
دَاعِيَ رَبِّهِ، فَمَا أَعْظَمَ مِنَّةَ اللّٰهِ
عِنْدَنَا حِينَ أَنْعَمَ عَلَيْنَا بِهِ سَلَفاً
نَتَّبِعُهُ، وَقَائِداً نَطَأُ عَقِبَهُ،
وَاللّٰهِ لَقَدْ رَقَّعْتُ مِدْرَعَتِي
هٰذِهِ حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَاقِعِهَا۔
وَلَقَدْ قَالَ لِي قَائِلٌ أَلَا تَنْبِذُهَا
فَقُلْتُ اغْرُبْ عَنِّي فَعِنْدَ

کرتے تھے اور باوجود انتہائی قرب منزلت کے اس کی آرائشیں
ان سے دور رکھی گئیں۔ چاہیے کہ دیکھنے والا عقل کی روشنی
میں دیکھے کہ اللہ نے انھیں دنیا نہ دے کر ان کی عزت بڑھائی
ہے یا اہانت کی ہے اگر کوئی یہ کہے کہ اہانت کی ہے تو اس
نے جھوٹ کہا ہے اور بہت بڑا بہتان باندھا اور اگر یہ کہے
کہ عزت بڑھائی ہے تو اسے یہ جان لینا چاہیے کہ اللہ نے دوسروں
کی بے عزتی ظاہر کی جبکہ انھیں دنیا کی زیادہ سے زیادہ وسعت
دے دی اور اس کا رخ اپنے مقرب ترین بندے سے موڑ رکھا
پیروی کرنے والے کو چاہیے کہ ان کی پیروی کرے اور ان
کے نشان قدم پر چلے اور انہی کی منزل میں آئے ورنہ ہلاکت
سے محفوظ نہیں رہ سکتا، کیونکہ اللہ نے ان کو (قرب) قیامت
کی نشانی اور جنت کی خوشخبری سنانے والا اور عذاب سے
ڈرانے والا قرار دیا ہے۔ دنیا سے آپ بھوکے نکل کھڑے
ہوئے اور آخرت میں سلامتیوں کے ساتھ پہنچ گئے۔ آپ نے
تعمیر کے لیے کبھی پتھر پر پتھر نہیں رکھا یہاں تک کہ آخرت
کی راہ پر چل دیئے اور اللہ کی طرف بلاوا دینے والے کی آواز
پر لبیک کہی۔ یہ اللہ کا ہم پر کتنا بڑا احسان ہے کہ اس
نے ہمیں ایسے پیش رو و پیشوا جیسی نعمت عظمیٰ بخشی کہ جن کی
ہم پیروی کرتے ہیں اور قدم بقدم چلتے ہیں۔ (انہی کی پیروی
میں!) خدا کی قسم میں نے اپنی اس قمیص میں اتنے پیوند لگائے
ہیں کہ مجھے پیوند لگانے والے سے شرم آنے لگی ہے۔ مجھ سے
ایک کہنے والے نے کہا کہ کیا آپ اسے اتاریں گے نہیں؟ تو
میں نے اسے کہا کہ میری نظروں سے دور ہو کہ صبح کے وقت

الصَّبَاحِ يَحْمَدُ الْقَوْمُ السُّرَى۔

ہی لوگوں کو رات کے چلنے کی قدر ہوتی ہے اور وہ اس کی مدح کرتے ہیں۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بَعَثَهُ بِالنُّورِ الْمُضِيءِ وَالْبُرْهَانِ الْجَلِيِّ، وَالْمِنْهَاجِ الْبَادِي وَالْكِتَابِ الْهَادِي. أُسْرَتُهُ خَيْرُ أُسْرَةٍ، وَشَجَرَتُهُ خَيْرُ شَجَرَةٍ. أَغْصَانُهَا مُعْتَدِلَةٌ وَثِمَارُهَا مُتَهَدِّلَةٌ مَوْلِدُهُ بِمَكَّةَ وَهِجْرَتُهُ بِطَيْبَةَ عَلَا بِهَا ذِكْرُهُ وَامْتَدَّ بِهَا صَوْتُهُ. أَرْسَلَهُ بِحُجَّةٍ كَافِيَةٍ وَمَوْعِظَةٍ شَافِيَةٍ، وَدَعْوَةٍ مُتَلَافِيَةٍ أَظْهَرَ بِهِ الشَّرَائِعَ الْمَجْهُولَةَ، وَقَمَعَ بِهِ الْبِدَعَ الْمَدْخُولَةَ، وَبَيَّنَ بِهِ الْأَحْكَامَ الْمَفْصُولَةَ. فَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً تَتَحَقَّقْ شِقْوَتُهُ وَتَنْفَصِمْ عُرْوَتُهُ وَتَعْظُمْ كَبْوَتُهُ. وَيَكُونُ مَآبُهُ إِلَى الْحُزْنِ الطَّوِيلِ وَالْعَذَابِ الْوَبِيلِ: وَأَتَوَكَّلُ عَلَى اللهِ تَوَكُّلَ الْإِنَابَةِ إِلَيْهِ، وَأَسْتَرْشِدُهُ

خطبہ نمبر ۱۵۹

اللہ نے اپنے رسول کو چمکتے ہوئے نور روشن دلیل کھلی ہوئی راہ شریعت اور ہدایت دینے والی کتاب کے ساتھ بھیجا، ان کا قوم وقبیلہ بہترین قوم وقبیلہ اور شجرہ بہترین شجرہ ہے کہ جس کی شاخیں سیدھی اور پھل جھکے ہوئے ہیں۔ اُن کا مولد مکّہ اور ہجرت کا مقام مدینہ ہے کہ جہاں سے آپ کے نام کا بول بالا ہوا اور آپ کا آوازہ (چار سو) پھیلا۔ اللہ نے آپ کو مکمل دلیل، شفا بخش نصیحت اور (پہلی جہالتوں کی) تلافی کرنے والا پیغام دے کر بھیجا اور اُن کے ذریعہ سے (شریعت کی) نامعلوم راہیں آشکار اکیں اور غلط سلط بدعتوں کا قلع قمع کیا اور (قرآن وسنت میں) بیان کیے ہوئے احکام واضح کیے، تو اب جو شخص بھی اسلام کے علاوہ کوئی اور دین چاہے تو اس کی بدبختی مسلّم، اس کا شیرازہ درہم وبرہم اور اس کا منہ کے بل گرنا سخت و ناگزیر ہے اور انجام طویل حزن اور مہلک عذاب ہے۔ میں اللہ پر بھروسا رکھتا ہوں، ایسا بھروسا کہ جس میں ہمہ تن اس کی طرف توجہ ہے اور ایسے راستے کی ہدایت چاہتا ہوں کہ جو اس کی جنّت تک پہنچانے والا اور منزلِ مطلوب کی طرف

السَّبِيلَ الْمُؤَدِّيَةَ إِلَى جَنَّتِهِ
الْقَاصِدَةَ إِلَى مَحَلِّ رَغْبَتِهِ
أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللّٰهِ بِتَقْوَى اللّٰهِ
وَطَاعَتِهِ فَإِنَّهَا النَّجَاةُ غَداً
وَالْمَنْجَاةُ أَبَداً ۔ رَهَّبَ فَأَبْلَغَ،
وَرَغَّبَ فَأَسْبَغَ وَوَصَفَ لَكُمُ
الدُّنْيَا وَانْقِطَاعَهَا، وَزَوَالَهَا
وَانْتِقَالَهَا فَأَعْرِضُوا عَمَّا يُعْجِبُكُمْ
فِيهَا لِقِلَّةِ مَا يَصْحَبُكُمْ مِنْهَا ۔
أَقْرَبُ دَارٍ مِنْ سَخَطِ اللّٰهِ، وَ
أَبْعَدُهَا مِنْ رِضْوَانِ اللّٰهِ ۔ فَغُضُّوا
عَنْكُمْ ۔ عِبَادَ اللّٰهِ ۔ غُمُومَهَا وَ
أَشْغَالَهَا لِمَا قَدْ أَيْقَنْتُمْ بِهِ مِنْ
فِرَاقِهَا وَتَصَرُّفِ حَالَاتِهَا ۔ فَاحْذَرُوهَا
حَذَرَ الشَّفِيقِ النَّاصِحِ وَالْمُجِدِّ
الْكَادِحِ وَاعْتَبِرُوا بِمَا قَدْ رَأَيْتُمْ
مِنْ مَصَارِعِ الْقُرُونِ قَبْلَكُمْ ۔
قَدْ تَزَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ، وَزَالَتْ
أَبْصَارُهُمْ وَأَسْمَاعُهُمْ، وَذَهَبَ
شَرَفُهُمْ وَعِزُّهُمْ، وَانْقَطَعَ
سُرُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ فَبُدِّلُوا
بِقُرْبِ الْأَوْلَادِ فَقْدَهَا وَبِصُحْبَةِ
الْأَزْوَاجِ مُفَارَقَتَهَا ۔ لَا يَتَفَاخَرُونَ،

بڑھنے والا ہے۔

اللہ کے بندو! میں تمھیں اللہ سے ڈرنے اور اس کی اطاعت کرنے کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ تقویٰ ہی کل رستگاری (کا وسیلہ) اور نجات کی منزل دائمی ہوگا اس نے اپنے عذاب سے ڈرایا تو سب کو خبردار کر دیا اور جنت کی رغبت دلائی تو اس میں کوئی کسر نہیں چھوڑی دنیا اور اس کے فنا و زوال اور اس کے پلٹ جانے کو کھول کر بیان کیا جو چیزیں اس دنیا سے تمھیں اچھی معلوم ہوتی ہیں ان سے پہلو بچائے رکھو کیونکہ ان میں سے ساتھ جانے والی تو بہت ہی تھوڑی ہیں۔ دنیا کی منزل اللہ کی ناراضگیوں سے قریب اور اس کی رضامندیوں سے دور ہے۔ اللہ کے بندو، اس کی فکروں اور اس کے دھندوں سے آنکھیں بند کر لو اس لیے کہ تمھیں یقین ہے کہ آخر یہ جدا ہو جانے والی ہے اور اس کے حالات پلٹا کھانے والے ہیں اس دنیا سے اس طرح خوف کھاؤ جس طرح کوئی ڈرنے والا اور اپنے نفس کا خیر خواہ اور جانفشانی کے ساتھ کوشش کرنے والا ڈرتا ہے تم نے اپنے سے پہلے لوگوں کے جو گرنے کی جگہیں دیکھی ہیں ان سے عبرت حاصل کرو کہ اُن کے جوڑ بند الگ الگ ہو گئے نہ اُن کی آنکھیں رہیں اور نہ کان۔ اُن کا شرف و وقار مٹ گیا۔ ان کی مسرتیں اور نعمتیں جاتی رہیں اور بال بچوں کے قرب کے بجائے علٰحدگی اور بیویوں سے ہم نشینی کے بجائے ان سے جدائی ہو گئی۔ اب نہ وہ فخر کرتے ہیں اور نہ ان کے اولاد ہوتی ہے نہ ایک دوسرے سے ملتے ملاتے ہیں اور

وَلَا يَتَنَاسَلُونَ، وَلَا يَتَزَاوَرُونَ، وَلَا يَتَجَاوَرُونَ. فَاحْذَرُوا عِبَادَ اللّٰهِ حَذَرَ الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ الْمَانِعِ لِشَهْوَتِهِ، النَّاظِرِ بِعَقْلِهِ. فَإِنَّ الْأَمْرَ وَاضِحٌ، وَالْعَلَمَ قَائِمٌ، وَالطَّرِيقَ جَدَدٌ، وَالسَّبِيلَ قَصْدٌ۔

نہ آپس میں ایک دوسرے کے ہمسایہ بن کر رہتے ہیں۔ اے اللہ کے بندو! ڈرو جس طرح اپنے نفس پر قابو پا لینے والا اور اپنی خواہشوں کو دبانے والا اور چشم بصیرت سے دیکھنے والا ڈرتا ہے کیونکہ دہرا چیز واضح ہو چکی ہے۔ نشانات قائم ہیں راستہ ہموار ہے۔ اور راہ سیدھی ہے۔

وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۶۰

لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ وَقَدْ سَأَلَهُ: كَيْفَ دَفَعَكُمْ قَوْمُكُمْ عَنْ هٰذَا الْمَقَامِ وَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِهِ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يَا أَخَا بَنِي أَسَدٍ إِنَّكَ لَقَلِقُ الْوَضِينِ، تُرْسِلُ فِي غَيْرِ سَدَدٍ، وَلَكَ بَعْدُ ذِمَامَةُ الصِّهْرِ وَحَقُّ الْمَسْأَلَةِ. وَقَدِ اسْتَعْلَمْتَ فَاعْلَمْ: أَمَّا الِاسْتِبْدَادُ عَلَيْنَا بِهٰذَا الْمَقَامِ وَنَحْنُ الْأَعْلَوْنَ نَسَبًا، وَالْأَشَدُّونَ بِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَوْطًا، فَإِنَّهَا كَانَتْ أَثَرَةً شَحَّتْ عَلَيْهَا نُفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَتْ عَنْهَا نُفُوسُ آخَرِينَ. وَالْحَكَمُ اللّٰهُ وَ

حضرت کے اصحاب میں سے ایک شخص نے سوال کیا: کہ کیا وجہ ہے کہ لوگوں نے آپ کو اس منصب سے الگ رکھا حالانکہ آپ اس کے زیادہ حقدار تھے، تو آپ نے فرمایا کہ

اے برادر بنی اسد! تم بہت تنگ حوصلہ ہو، اور بے راہ ہو کر چل نکلے ہو۔ (اس کے باوجود) چونکہ ہمیں تمہاری قرابت کا پاس و لحاظ ہے اور تمہیں سوال کرنے کا حق بھی ہے، تو اب دریافت کیا ہے تو پھر جان لو کہ (ان لوگوں کا اس منصب پر خود اختیاری سے جم جانا، باوجودیکہ ہم نسب کے اعتبار سے بلند تھے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ سے رشتہ قرابت بھی قوی تھا ان کی یہ خود غرضی تھی جس میں کچھ لوگوں کے نفس اس پر مرمٹے تھے اور کچھ لوگوں کے نفسوں نے اس کی پروا تک نہ کی اور فیصلہ کرنے والا اللہ ہے اور اس کی طرف بازگشت قیامت کے روز ہے۔ (اس کے بعد حضرت نے بطور تمثیل یہ مصرع پڑھا) "چھوڑو اس لوٹ مار

الْمَعْوُدُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.
وَدَعْ عَنْكَ نَهْبًا صِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ.
وَهَلُمَّ الْخَطْبَ فِي ابْنِ أَبِي
سُفْيَانَ، فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدَّهْرُ
بَعْدَ إِبْكَائِهِ. وَلَا غَرْوَ وَاللَّهِ فَيَالَهُ
خَطْبًا. يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ، وَيُكْثِرُ
الْأَوَدَ. حَاوَلَ الْقَوْمُ إِطْفَاءَ
نُورِ اللَّهِ مِنْ مِصْبَاحِهِ، وَسَدَّ
فَوَّارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ، وَجَدَحُوا
بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ شِرْبًا وَبِيئًا.
فَإِنْ تَرْتَفِعْ عَنَّا وَعَنْهُمْ مِحَنُ
الْبَلْوَى أَحْمِلْهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى
مَحْضِهِ، وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى فَلَا
تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ".

کے ذکر کو کہ جس کا چاروں طرف شور مچا ہوا تھا۱ اب تو اس مصیبت کو دیکھو کہ جو ابو سفیان کے بیٹے کی وجہ سے آئی ہے مجھے تو (اس پر) زمانہ نے رلانے کے بعد ہنسایا ہے اور زمانہ کی (موجودہ روش سے) خدا کی قسم! کوئی تعجب نہیں ہے۔ اس مصیبت پر تعجب ہوتا ہے کہ جس سے تعجب کی حد ہو گئی ہے اور جس نے بے راہ رویوں کو بڑھا دیا ہے۔ کچھ لوگوں نے اللہ کے روشن چراغ کا نور بجھانا چاہا اور اس کے سرچشمہ (ہدایت کے) فوارے کو بند کرنے کے درپے ہوئے اور میرے اور اپنے درمیان زہریلے گھونٹوں کی آمیزش کی، اگر اس ابتلا، کی دشواریاں ہمارے اور ان کے درمیان سے اُٹھ جائیں تو میں انہیں خالص حق کے راستے پر لے چلوں گا اور اگر کوئی اور صورت ہو گئی تو پھر اُن پر حسرت و افسوس کرتے ہوئے تمہارا دم نہ نکلے اس لیے کہ یہ لوگ جو کچھ کر رہے ہیں۔ اللہ اسے خوب جانتا ہے۔

---

۱ یہ عرب کے مشہور شاعر امرأ القیس کے ایک شعر کا مصرع ہے جس کا دوسرا مصرع یہ ہے: "وھات حدیثا ما حدیث الرواحل"۔ اس شعر کا واقعہ یہ ہے کہ جب امرأ القیس کا باپ حجر کندی مارا گیا تو وہ قبائل عرب میں چکر لگاتا تھا تاکہ ان کی مدد سے اپنے باپ کا قصاص لے سکے چنانچہ بنی جدیلہ کے ایک شخص طریف کے یہاں چند دن ٹھہرا اور پھر وہاں سے اپنے کو غیر محفوظ سمجھ کر چل دیا اور خالد ابن سدوس کے ہاں جا اترا اس دوران میں بنی جدیلہ کا ایک شخص باعث ابن حویص اس کے اونٹ ہنکالایا۔ امرأ القیس نے اپنے میزبان سے اس کا شکوہ کیا تو اس نے کہا کہ تم اپنی اونٹنیاں میرے ساتھ کر دو۔ میں تمہارے اونٹ ان سے واپس لئے دیتا ہوں، چنانچہ خالد ان کے ہاں گیا اور ان سے کہا کہ تم نے میرے مہمان کے اونٹوں کو لوٹ لیا ہے تمہیں ان اونٹوں کو واپس کر دینا چاہیے ان لوگوں نے کہا کہ وہ نہ تمہارا مہمان ہے اور نہ

تمہاری زیر حمایت ہے خالد نے قسم کھا کر کہا کہ وہ واقعی میرا مہمان ہے اور یہ اس کی اونٹنیاں میرے ساتھ ہیں۔ ان لوگوں نے کہا کہ پھر وہ اونٹ واپس دیئے دیتے ہیں کہا تو یہ لیکن ان اونٹوں کو واپس کرنے کے بجائے ان اونٹنیوں کو بھی ہنکا کر لے گئے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ ان لوگوں نے وہ اونٹ خالد کے حوالے کر دیئے تھے اور اس نے امرأ القیس کو دینے کے بجائے خود ان پر قبضہ کر لیا تھا۔ جب امرأ القیس کو اس کا پتہ چلا تو اس نے چند اشعار کہے جن میں کا ایک شعر یہ تھا اس کا مطلب یہ ہے کہ اب ان اونٹوں کا ذکر چھوڑو جنھیں لوٹا جا چکا ہے اب ان اونٹنیوں کی بات کرو کہ جو ہاتھ سے جاتی رہی ہیں۔

حضرت کے اس شعر کو بطور تمثیل پیش کرنے سے مقصد یہ ہے کہ اب جبکہ معاویہ برسر پیکار ہے اس کی بات کرو اور ان لوگوں کی غارت گریوں کا ذکر رہنے دو کہ جنھوں نے پیغمبر کے بعد میرے حق پر چھاپا مارا۔ وہ دور گزر چکا ہے، اب اس دور کے فتنوں سے نپٹنے کا وقت ہے لہذا وقت کی بات کرو اور بے وقت کی راگنی نہ چھیڑو۔ یہ اس لیے فرمایا کہ سائل نے یہ سوال جنگ صفین کے موقع پر کیا تھا، جبکہ جنگ کے شعلے بلند ہو رہے تھے۔ اور کشت و خون کی گرم بازاری تھی۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۶۱

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ خَالِقِ الْعِبَادِ، وَسَاطِعِ الْمِهَادِ، وَمُسِيلِ الْوِهَادِ، وَمُخْصِبِ النِّجَادِ، لَيْسَ لِاَوَّلِيَّتِهٖ ابْتِدَاءٌ، وَلَا لِاَزَلِيَّتِهٖ انْقِضَاءٌ، هُوَ الْاَوَّلُ لَمْ يَزَلْ، وَالْبَاقِيْ بِلَا اَجَلٍ، خَرَّتْ لَهُ الْجِبَاهُ، وَوَحَّدَتْهُ الشِّفَاهُ، حَدَّ الْاَشْيَاءَ عِنْدَ خَلْقِهٖ لَهَا اِبَانَةً لَّهٗ مِنْ شَبَهِهَا، لَا تُقَدِّرُهُ الْاَوْهَامُ بِالْحُدُوْدِ وَالْحَرَكَاتِ، وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْاَدَوَاتِ، لَا يُقَالُ لَهٗ مَتٰى، وَلَا يُضْرَبُ لَهٗ اَمَدٌ بِحَتّٰى،

تمام حمد اُس اللہ کے لیے ہے جو بندوں کا پیدا کرنے والا، فرشِ زمین کا بچھانے والا، ندی نالوں کا بہانے والا اور ٹیلوں کو سرسبز و شاداب بنانے والا ہے۔ نہ اس کی اوّلیت کی کوئی ابتدا، اور نہ اس کی ازلیت کی کوئی انتہا ہے۔ وہ ایسا اوّل ہے جو ہمیشہ سے ہے اور بغیر کسی مدّت کی حد بندی کے ہمیشہ رہنے والا ہے پیشانیاں اُس کے آگے (سجدہ میں) گری ہوئی ہیں اور لب اس کی توحید کے معترف ہیں۔ اس نے تمام چیزوں کو ان کے پیدا کرنے کے وقت ہی سے جداگانہ صورتوں اور شکلوں میں) محدود کر دیا تاکہ اپنی ذات کو ان کی مشابہت سے الگ رکھے۔ تصوّرات اسے حدود و حرکات اور اعضاء

الظَّاهِرُ لَا يُقَالُ مِمَّا، وَالْبَاطِنُ لَا يُقَالُ فِيمَا. لَا شَبَحٌ فَيَتَقَضَّى، وَلَا مَحْجُوبٌ فَيُحْوَى. لَمْ يَقْرُبْ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْتِصَاقٍ، وَلَمْ يَبْعُدْ عَنْهَا بِافْتِرَاقٍ. لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِهِ شُخُوصُ لَحْظَةٍ، وَلَا كُرُورُ لَفْظَةٍ، وَلَا ازْدِلَافُ رَبْوَةٍ، وَلَا انْبِسَاطُ خُطْوَةٍ فِي لَيْلٍ دَاجٍ، وَلَا غَسَقٍ سَاجٍ، يَتَفَيَّأُ عَلَيْهِ الْقَمَرُ الْمُنِيرُ، وَتَعْقُبُهُ الشَّمْسُ ذَاتُ النُّورِ فِي الْأُفُولِ وَالْكُرُورِ، وَتَقَلُّبُ الْأَزْمِنَةِ وَالدُّهُورِ. مِنْ إِقْبَالِ لَيْلٍ مُقْبِلٍ وَإِدْبَارِ نَهَارٍ مُدْبِرٍ. قَبْلَ كُلِّ غَايَةٍ وَمُدَّةٍ، وَكُلِّ إِحْصَاءٍ وَعِدَّةٍ. تَعَالَى عَمَّا يَنْحَلُهُ الْمُحَدِّدُونَ مِنْ صِفَاتِ الْأَقْدَارِ، وَنِهَايَاتِ الْأَقْطَارِ، وَتَأَثُّلِ الْمَسَاكِنِ، وَتَمَكُّنِ الْأَمَاكِنِ. فَالْحَدُّ لِخَلْقِهِ مَضْرُوبٌ، وَإِلَى غَيْرِهِ مَنْسُوبٌ. لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ مِنْ أُصُولٍ أَزَلِيَّةٍ، وَلَا أَوَائِلَ أَبَدِيَّةٍ، بَلْ خَلَقَ مَا خَلَقَ فَأَقَامَ حَدَّهُ، وَصَوَّرَ مَا صَوَّرَ فَأَحْسَنَ

وحواس کے ساتھ متعیّن نہیں کر سکتے۔ اس کے لیے نہیں کہا جا سکتا کہ وہ "کب سے ہے" اور نہ یہ کہہ کر اس کی مدّت مقرر کی جا سکتی ہے کہ وہ "کب تک ہے" وہ ظاہر ہے لیکن یہ نہیں کہا جا سکتا کہ "کس سے (ظاہر ہوا)، وہ باطن ہے مگر یہ نہیں کہا جائے گا کہ "کس میں" وہ نہ دُور سے نظر آنے والا کوئی ڈھانچہ ہے کہ مٹ جائے اور نہ کسی حجاب میں ہے کہ محدود ہو جائے۔ وہ چیزوں سے اس طرح قریب نہیں کہ ساتھ چھو جائے اور نہ وہ جسمانی طور پر ان سے الگ ہو کر دُور ہوا ہے۔ اس سے کسی کا ٹکٹکی باندھ کر دیکھنا، کسی لفظ کا دہرایا جانا، کسی بلندی کا دُور سے جھلکنا اور کسی قدم کا آگے بڑھنا پوشیدہ نہیں ہے نہ اندھیری راتوں میں اور نہ چھائی ہوئی اندھیاریوں میں کہ جن پر روشن چاند اپنی کرنوں کا سایہ ڈالتا ہے اور نورانی آفتاب طلوع و غروب کے چکروں میں اور زمانہ کی ان گردشوں میں اندھیرے کے بعد نور پھیلاتا ہے کہ جو آنے والی رات اور جانے والے دن کی آمد و شد سے (پیدا) ہوتی ہیں وہ ہر مدّت و انتہا اور ہر گنتی اور شمار سے پہلے ہے۔ اسے محدود سمجھ لینے والے جن اندازوں اور اطراف و جوانب کی حدوں اور مکانوں میں بسنے اور جگہوں میں ٹھہرنے کو اس کی طرف منسوب کر دیتے ہیں وہ ان نسبتوں سے بہت بلند ہے۔ حدیں تو اس کی مخلوق کے لیے قائم کی گئی ہیں اور دوسروں ہی کی طرف ان کی نسبت دی

صُوَرَتَهُ، لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنْهُ امْتِنَاعٌ وَلَا لَهُ بِطَاعَةِ شَيْءٍ انْتِفَاعٌ. عِلْمُهُ بِالْأَمْوَاتِ الْمَاضِينَ كَعِلْمِهِ بِالْأَحْيَاءِ الْبَاقِينَ وَعِلْمُهُ بِمَا فِي السَّمٰوٰتِ الْعُلَى كَعِلْمِهِ بِمَا فِي الْأَرَضِينَ السُّفْلَى.

(منها) أَيُّهَا الْمَخْلُوقُ السَّوِيُّ وَالْمُنْشَأُ الْمَرْعِيُّ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ وَمُضَاعَفَاتِ الْأَسْتَارِ بُدِئْتَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، وَوُضِعْتَ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ، إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ، وَأَجَلٍ مَقْسُومٍ. تَمُورُ فِي بَطْنِ أُمِّكَ جَنِيناً لَا تُحِيرُ دُعَاءً وَلَا تَسْمَعُ نِدَاءً ثُمَّ أُخْرِجْتَ مِنْ مَقَرِّكَ إِلَى دَارٍ لَمْ تَشْهَدْهَا، وَلَمْ تَعْرِفْ سُبُلَ مَنَافِعِهَا. فَمَنْ هَدَاكَ لِاجْتِرَارِ الْغِذَاءِ مِنْ ثَدْيِ أُمِّكَ، وَعَرَّفَكَ عِنْدَ الْحَاجَةِ مَوَاضِعَ طَلَبِكَ وَإِرَادَتِكَ. هَيْهَاتَ إِنَّ مَنْ يَعْجِزُ عَنْ صِفَاتِ ذِي الْهَيْئَةِ وَالْأَدَوَاتِ فَهُوَ عَنْ صِفَاتِ خَالِقِهِ أَعْجَزُ وَمِنْ تَنَاوُلِهِ بِحُدُودِ الْمَخْلُوقِينَ أَبْعَدُ.

جا یا کرتی ہے اس نے اشیاء کو کچھ ایسے مواد سے پیدا نہیں کیا کہ جو ہمیشہ سے ہو اور نہ ایسی مثالوں پر بنایا کہ جو پہلے سے موجود ہوں بلکہ اس نے جو چیز پیدا کی اُسے مستحکم کیا اور جو ڈھانچہ بنایا اسے اچھی شکل و صورت دی کوئی شے اس کے حکم سے سرتابی نہیں کر سکتی نہ اس کو کسی کی اطاعت سے کوئی فائدہ پہنچتا ہے۔ اسے پہلے مرنیوالوں کا ویسا ہی علم ہے جیسا باقی رہنے والے زندہ لوگوں کا اور جس طرح بلند آسمانوں کی چیزوں کو جانتا ہے ویسے ہی پست زمینوں کی چیزوں کو پہچانتا ہے۔

اسی خطبہ کا ایک جزء یہ ہے: اے وہ مخلوق کہ جس کی خلقت کو پوری طرح درست کیا گیا ہے۔ اور جسے شکم کی اندھیاریوں اور دُہرے پردوں میں بنایا گیا ہے اور ہر طرح سے اس کی نگہداشت کی گئی ہے تیری ابتدا مٹی کے خلاصہ سے ہوئی اور تجھے جانے پہچانے ہوئے وقت اور طے شدہ مدت تک ایک جماؤ پانے کی جگہ میں ٹھہرایا گیا کہ تو جنین ہونے کی حالت میں ماں کے پیٹ میں پھرتا تھا نہ تو کسی پکار کا جواب دیتا تھا اور نہ کوئی آواز سنتا تھا پھر تو اپنے ٹھکانے سے ایسے گھر میں لایا گیا کہ جو تیرا دیکھا بھالا ہوا نہ تھا اور نہ اس سے نفع حاصل کرنے کے طریقے پہچانتا تھا کس نے تجھ کو ماں کی چھاتی سے غذا حاصل کرنے کی راہ بتائی اور ضرورت کے وقت طلب مقصود کی جگہیں پہچنوائیں؟ بھلا جو شخص ایک صورت و اعضاء والی مخلوق کے پہچاننے سے بھی عاجز ہو وہ اس کے پیدا کرنیوالے کی صفات سے کیسے عاجز و درماندہ نہ ہوگا اور کیوں کر مخلوقات کی سی حد بندیوں کے ساتھ اسے پالینے سے دُور نہ ہوگا

وَمِنْ كَلَامٍ لَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۶۲

لَمَّا اجْتَمَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ وَ
شَكَوْا مَا نَقَمُوهُ عَلَى عُثْمَانَ وَ
سَأَلُوهُ مُخَاطَبَتَهُ عَنْهُمْ وَاسْتِعْتَابَهُ
لَهُمْ فَدَخَلَ عَلَيْهِ - فَقَالَ :-
إِنَّ النَّاسَ وَرَائِي وَ قَدِ
اسْتَسْفَرُونِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُمْ وَ
وَاللهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لَكَ ؟
مَا أَعْرِفُ شَيْئًا تَجْهَلُهُ ، وَلَا
أَدُلُّكَ عَلَى أَمْرٍ لَا تَعْرِفُهُ . إِنَّكَ
لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ . مَا سَبَقْنَاكَ إِلَى
شَيْءٍ فَنُخْبِرَكَ عَنْهُ ، وَلَا خَلَوْنَا
بِشَيْءٍ فَنُبَلِّغَكَهُ . وَقَدْ رَأَيْتَ
كَمَا رَأَيْنَا ، وَسَمِعْتَ كَمَا سَمِعْنَا ،
وَصَحِبْتَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ كَمَا صَحِبْنَا . وَمَا ابْنُ أَبِي
قُحَافَةَ وَلَا ابْنُ الْخَطَّابِ بِأَوْلَى
بِعَمَلِ الْحَقِّ مِنْكَ ، وَأَنْتَ أَقْرَبُ
إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ
آلِهِ وَسَلَّمَ وَشِيجَةَ رَحِمٍ مِنْهُمَا
وَقَدْ نِلْتَ مِنْ صِهْرِهِ مَا لَمْ يَنَالَا
فَاللهَ اللهَ فِي نَفْسِكَ ، فَإِنَّكَ وَ

جب امیر المومنین کے پاس لوگ جمع ہو کر آئے اور عثمان کے متعلق جو باتیں انھیں بری معلوم ہوئی تھیں ان کا گلہ کیا اور چاہا کہ حضرت ان کی طرف سے اُن سے بات چیت کریں اور لوگوں کو رضامند کرنے کا اُن سے مطالبہ کریں۔ چنانچہ آپ تشریف لے گئے اور اُن سے کہا: کہ لوگ میرے پیچھے (منتظر) ہیں اور مجھے اس مقصد سے تمھارے پاس بھیجا ہے کہ میں تمھارے اور ان کے قضیوں کو نپٹاؤں۔ خدا کی قسم میرے سمجھ میں نہیں آتا، کہ میں تم سے کیا کہوں جبکہ میں (اس سلسلہ میں) ایسی کوئی بات نہیں جانتا کہ جس سے تم بیخبر ہو اور نہ کوئی ایسی چیز بتانے والا ہوں کہ جس کا تمھیں علم نہ ہو جو تم جانتے ہو وہ ہم جانتے ہیں، نہ تم سے پہلے ہمیں کسی چیز کی خبر تھی کہ تمھیں بتائیں اور نہ علحدگی میں کچھ سُنا ہے کہ تم تک پہنچائیں۔ جیسے ہم نے دیکھا ویسے تم نے بھی دیکھا اور جس طرح ہم نے سُنا تم نے بھی سُنا۔ جس طرح ہم رسول اللہؐ کی صحبت میں رہے ہو تم بھی رہے اور حق پر عمل پیرا ہونے کی ذمہ داری ابن ابی قحافہ اور ابن خطاب پر اس سے زیادہ نہ تھی جتنی کہ تم پر ہونا چاہیے، اور تم تو رسولؐ سے خاندانی قرابت کی بنا پر ان دونوں سے قریب تر بھی ہو اور ان کی ایک طرح کی دامادی بھی تمھیں حاصل ہے کہ جو اُنھیں حاصل نہ تھی۔ کچھ اپنے دل میں اللہ کا بھی خوف کرو۔ خدا کی قسم اس لیے تمھیں سمجھایا نہیں جا رہا ہے کہ تمھیں کچھ نظر آتا

اللهِ مَا تُبصَرُ مِن عَمىً وَلا تُعلَمُ
مِن جَهلٍ، وَاِنَّ الطُّرُقَ لَوَاضِحَةٌ
وَاِنَّ اَعلَامَ الدِّينِ لَقَائِمَةٌ۔ فَاعلَم
اَنَّ اَفضَلَ عِبَادِ اللهِ عِندَ اللهِ
اِمَامٌ عَادِلٌ هُدِيَ وَهَدَى، فَاَقَامَ
سُنَّةً مَعلُومَةً وَاَمَاتَ بِدعَةً
مَجهُولَةً وَاِنَّ السُّنَنَ لَنَيِّرَةٌ
لَهَا اَعلَامٌ وَاِنَّ البِدَعَ لَظَاهِرَةٌ
لَهَا اَعلَامٌ۔ وَاِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِندَ
اللهِ اِمَامٌ جَائِرٌ ضَلَّ وَضُلَّ بِهِ۔
فَاَمَاتَ سُنَّةً مَاخُوذَةً، وَاَحيَى
بِدعَةً مَترُوكَةً۔ وَاِنِّي سَمِعتُ
رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَآلِهِ
يَقُولُ:۔ يُؤتَى يَومَ القِيَامَةِ بِالاِمَامِ
الجَائِرِ وَلَيسَ مَعَهُ نَصِيرٌ وَلَا
عَاذِرٌ فَيُلقَى فِي جَهَنَّمَ فَيَدُورُ
فِيهَا كَمَا تَدُورُ الرَّحَى ثُمَّ يَرتَبِطُ
فِي قَعرِهَا" وَاِنِّي اُنشِدُكَ اللهَ
اَن لَا تَكُونَ اِمَامَ هٰذِهِ الاُمَّةِ
المَقتُولَ، فَاِنَّهُ كَانَ يُقَالُ، يُقتَلُ
فِي هٰذِهِ الاُمَّةِ اِمَامٌ يَفتَحُ عَلَيهَا
القَتلَ وَالقِتَالَ اِلَى يَومِ القِيَامَةِ،
وَيَلبِسُ اُمُورَهَا عَلَيهَا، وَيَبُثُّ

سکتا ہو اور نہ اس لیے یہ چیزیں تمھیں بتائی جارہی ہیں کہ
تمھیں علم نہ ہو اور دلالعلمی کے کیا معنی! جبکہ شریعت کی راہیں
واضح اور دین کے نشانات قائم ہیں۔ یاد رکھو کہ اللہ کے
نزدیک سب بندوں سے بہتر وہ انصاف پرور حاکم ہے
جو خود بھی ہدایت پائے اور دوسروں کو بھی ہدایت کرے
اور جانی پہچانی ہوئی سُنّت کو مستحکم کرے اور انجانی بدعتوں
کو فنا کرے۔ سنتوں کے نشانات جگمگا رہے ہیں اور
بدعتوں کی علامتیں بھی واضح ہیں اور اللہ کے نزدیک
سب لوگوں سے بدتر وہ ظالم حکمراں ہے جو گمراہی میں پڑا
رہے اور دوسرے بھی اس کی وجہ سے گمراہی میں پڑیں اور
رسول سے حاصل کی ہوئی سنتوں کو تباہ اور قابل ترک
بدعتوں کو زندہ کرے۔ میں نے رسول اللہ صلے اللہ علیہ و
آلہ سے سنا کہ انھوں نے فرمایا کہ قیامت کے دن ظالم کو اس
طرح لایا جائے گا کہ نہ اس کا کوئی مددگار ہوگا اور نہ کوئی
عذرخواہ اور اسے سیدھا جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔
اور وہ اس میں اس طرح چکر کھائے گا جس طرح چکی گھومتی
ہے، اور پھر اسے جہنم کے گہراؤ میں جکڑ دیا جائے گا۔ میں
تمھیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم اس امت کے وہ سربراہ نہ ہو
کہ جسے قتل ہی ہونا ہے چونکہ کہا گیا ہے کہ اس امت میں ایک
ایسا حاکم مارا جائے گا، جو اس کے لیے قیامت تک
قتل و خوں ریزی کا دروازہ کھول دے گا۔ اور اس
کے تمام امور کو اشتباہ میں ڈال دے گا۔ اور اس میں
فتنوں کو پھیلائے گا۔ کہ وہ لوگ حق کو باطل سے الگ

اَلْفِتَنِ فِيْهَا، فَلَا يُبْصِرُوْنَ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ۔ يَمُوْجُوْنَ فِيْهَا مَوْجًا وَيَمْرُجُوْنَ فِيْهَا مَرْجًا۔ فَلَا تَكُوْنَنَّ لِمَرْوَانَ سَيِّقَةً يَسُوْقُكَ حَيْثُ شَاۤءَ بَعْدَ جَلَالِ السِّنِّ وَ تَقَضِّي الْعُمُرِ۔ فَقَالَ لَهٗ عُثْمَانُ۔

"كَلِّمِ النَّاسَ فِيْ اَنْ يُّؤَجِّلُوْنِيْ حَتّٰى اُخْرُجَ اِلَيْهِمْ مِنْ مَظَالِمِهِمْ" فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:۔ مَا كَانَ بِالْمَدِيْنَةِ فَلَا اَجَلَ فِيْهِ، وَمَا غَابَ فَاَجَلُهٗ وُصُوْلُ اَمْرِكَ اِلَيْهِ۔

کر کے نہ دیکھ سکیں گے۔ اور وہ فتنوں میں دریا کی موجوں کی طرح الٹے پلٹے کھائیں گے اور انہی میں تہ و بالا ہوتے رہیں گے۔ تم مروان کی سواری نہ بن جاؤ کہ وہ تمھیں جہاں چاہے کھینچتا پھرے اور جب کہ تم سن رسیدہ بھی ہو چکے ہو اور عمر بھی بیت چکی ہے۔

(عثمان نے) کہا: کہ آپ اُن لوگوں سے بات کریں کہ وہ مجھے (کچھ عرصہ کے لیے) مہلت دیں کہ میں ان کی حق تلفیوں سے عہدہ برآہ ہوسکوں تو آپ نے فرمایا:۔ کہ جن چیزوں کا تعلق مدینہ سے ہے ان میں تو کوئی مہلت کی ضرورت نہیں البتہ جو جگہیں نگاہوں سے اوجھل (اور دُور) ہیں اُن کے لیے اتنی مہلت ہو سکتی ہے کہ تمھارا فرمان وہاں تک پہنچ جائے۔

لے حضرت عثمان کے دورِ خلافت میں جب حکومت اور اس کے کارندوں کے ستائے ہوئے مسلمان اکابر صحابہ تک اپنی فریاد پہنچانے کے لیے مدینہ میں سمٹ آئے تو پُرامن طریق کار اختیار کرتے ہوئے امیرالمومنین کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے خواہش کی کہ وہ حضرت عثمان سے مِل کر انھیں سمجھائیں بجھائیں کہ وہ مسلمانوں کے حقوق پامال نہ کریں اور ان فتنوں کا سدّباب کریں جو رعیّت کے لیے تباہی کا باعث بن رہے ہیں جس پر حضرت ان کے ہاں تشریف لے گئے اور اس موقع پر یہ کلام ارشاد فرمایا:۔
امیرالمومنین نے موعظت کی تلخیوں کو خوش گوار بنانے کے لیے تمہید میں وہ لب و لہجہ اختیار کیا ہے جو اشتعال دلانے کے بجائے ان میں ذمہ داری کا احساس پیدا کرے اور فرائض کی جانب متوجہ کرے چنانچہ ان کی صحابیت شخصی اہمیت اور شیخین کے مقابلہ میں پیغمبر سے ان کی خاندانی قرابت کو ظاہر کرنے سے اسی فرض شناسی کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے ورنہ ظاہر ہے کہ یہ موقعہ ان کی مدح سرائی کا نہ تھا کہ آخر کلام سے آنکھیں بند کر کے اسے قصیدہ شرف سمجھ لیا جائے جبکہ اس تمہید سے صرف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ وہ جو کچھ کرتے تھے جان بوجھ کر کرتے تھے ایسا نہ تھا کہ انھیں علم و اطلاع نہ ہو اور لاعلمی

کی بنا پر ان کی لغزشوں کو قابلِ مواخذہ نہ سمجھا جائے، ہاں! اگر رسول اللہ کی صحبت میں رہنے ان کی تعلیمات کو سننے ان کے طرزِ عمل کو دیکھنے اور اسلامی احکام پر مطلع ہونے کے بعد ایسا طور طریقہ اختیار کرنا کہ جس سے دنیائے اسلام چیخ اٹھے کوئی فضیلت ہے تو پھر اس تعریض کو بھی مدح سمجھا جا سکتا ہے۔ اگر وہ فضیلت نہیں ہے تو پھر اُسے بھی مدح نہیں کہا جا سکتا حالانکہ جن لفظوں کو مدح سمجھ کر پیش کیا جاتا ہے وہ ان کے جرم کی سنگینی ثابت کرنے کے لیے ہیں کیونکہ بے خبری ولاعلمی میں جرم اتنا سنگین نہیں ہوتا جتنا جانتے بوجھتے ہوئے جرم کا ارتکاب اس کے وزن کو بڑھا دیتا ہے چنانچہ اگر راستے کے نشیب و فراز سے ناواقف شخص گھپ اندھیرے میں ٹھوکر کھائے تو اسے معذور سمجھ لیا جاتا ہے اور اگر راستے کے گڑھوں سے واقف دن کے اجالے میں ٹھوکر کھائے تو اسے سرزنش کے قابل سمجھا جاتا ہے اور اگر اس موقع پر اس سے یہ کہا جائے کہ تم آنکھیں بھی رکھتے ہو۔ راستے کی اونچ نیچ سے بھی واقف ہو، تو اس کے معنی یہ نہیں ہوتے کہ اس کی وسعت علمی وروشنیٔ چشم کو سراہا جا رہا ہے۔ بلکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس نے آنکھوں کے ہوتے ہوئے پھر راستے کے گڑھوں کو نہ دیکھا اور جاننے بوجھنے کے باوجود پھر سنبھل کر نہ چلا۔ لہٰذا آنکھوں کا ہونا نہ ہونا برابر اور جاننا نہ جاننا یکساں ہے۔

اس سلسلہ میں ان کی دامادی پر بڑا زور دیا جاتا ہے کہ پیغمبر نے اپنی دو صاحبزادیوں رقیہ وام کلثوم کا عقد یکے بعد دیگرے ان سے کیا۔ اس کو وجہ شرف ماننے سے قبل یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ دامادی عثمان کی نوعیت کیا ہے تاریخ اس کی شہادت دیتی ہے کہ اس میں اولیّت کا شرف حضرت عثمان کو حاصل نہ تھا، بلکہ ان سے قبل رقیہ وام کلثوم ابولہب کے بیٹوں عتبہ وعتیبہ سے منسوب تھیں، مگر ان کو باوجود پہلا داماد ہونے کے قبل از بعثت کے صاحبان شرف میں بھی اب تک شمار نہیں کیا گیا۔ تو یہاں کسی جوہر ذاتی کے بغیر اس نسبت کو کس بنا پر سرمایہ افتخار سمجھا جا سکتا ہے جب کہ اس رشتہ کی اہمیت کے متعلق نہ کوئی سند ہے اور نہ اس ماحول میں اس طرف کوئی توجہ پائی جاتی تھی کہ یہ کہا جائے کہ کسی اہم ترین عظمت کی مالک شخصیت اور ان میں معاملہ دائر تھا پھر یہ منتخب ہو کر یہ شرف پا گئے۔ یا یہ کہ ان دونوں بیٹیوں کو تاریخ و حدیث و سیر میں کسی کرداری شخصیت کی حیثیت سے پیش کیا گیا ہو جس کی وجہ سے اس رشتہ کو خاص اہمیت دے کر ان کے لیے طرۂ امتیاز قرار دیا جائے اگر قبل بعثت عتبہ وعتیبہ سے ان کا بیاہا جانا اس بنا پر صحیح سمجھا جاتا ہے کہ اس وقت مشرکین کے ساتھ عقد کی حرمت کا سوال پیدا نہ ہوا تھا، تو یہاں پر بھی صحت عقد کے لیے صرف ظاہری اسلام کی شرط تھی اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ انھوں نے زبان سے اقرار شہادتین بھی کیا اور بظاہر ایمان بھی لائے لہٰذا اس عقد کو صرف ظاہر اسلام کی دلیل تو قرار دیا جا سکتا ہے اس کے علاوہ اور کسی امتیاز کو اس کے ذریعہ ثابت نہیں کیا جا سکتا۔ پھر یہی کہاں مسلّم ہے کہ وہ رسول اللہ کی صلبی بیٹیاں تھیں جب کہ ایک طبقہ ان کے صلبِ رسول سے ہونے سے انکار کرتا ہے۔ اور وہ انھیں حضرت خدیجۃ الکبریٰ کی بہن ہالہ کی

اولاد یا ان کے پہلے شوہر کی اولاد قرار دیتاہے چنانچہ ابو القاسم الکوفی متوفی ۳۵۲ھ تحریر فرماتے ہیں:

فلمّا تزوّج رسول اللّٰہ صلّی اللّٰہ علیہ وآلہ بخدیجۃ ماتت ہالۃ بعد ذلک بمدّۃ یسیرۃ وخلفت الطفلتین زینب ورقیّۃ فی حجر رسول اللّٰہ صلّی اللّٰہ علیہ وآلہ وسلم وحجر خدیجۃ فربیاہما وکان من سنۃ العرب فی الجاہلیۃ من یربی یتیما ینسب ذلک الیتیم الیہ (کتاب الاستغاثۃ ص۶۹)

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ نے حضرت خدیجہ سے عقد کیا تو اس کے تھوڑے عرصہ بعد ہالہ کا انتقال ہوگیا اور اس نے دو لڑکیاں چھوڑیں ایک کا نام زینب تھا اور ایک کا نام رقیہ اور ان دونوں نے پیغمبر اور خدیجہ کی گود میں پرورش پائی اور انہی نے ان کی تربیت کی اور اسلام سے قبل یہ دستور تھا کہ اگر کوئی یتیم بچہ کسی کی گود میں پرورش پاتا تھا۔ تو اسے اسی کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔

اور ابن ہشام نے حضرت خدیجہ کی اولاد کے سلسلہ میں تحریر فرمایا ہے: کہ

وکانت قبلہ عند ابی ہالۃ ابن مالک فولدت لہ ہند ابن ابی ہالۃ وزینب بنت ابی ہالۃ وکانت قبل ابی ہالۃ عند عتیق ابن عائد بن عبد اللّٰہ ابن عمر ابن مخزوم فولدت لہ عبد اللّٰہ وجاریۃ (سیرت ابن ہشام ج ۱ ص ۲۹۳)

حضرت خدیجہ رسول اللہ کے حبالہ عقد میں آنے سے پہلے ابی ہالہ ابن مالک کی زوجیت میں تھیں جس سے ایک لڑکا ہند اور ایک لڑکی زینب پیدا ہوئی اور ابی ہالہ سے قبل عتیق ابن عائذ کے عقد میں تھیں جس سے ایک لڑکا ایک لڑکی پیدا ہوئی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت خدیجہ کی دو لڑکیاں عقد رسولؐ میں آنے سے پہلے موجود تھیں جو حسب ظاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کی بیٹیاں کہلائیں گی اور وہ جن سے بھی بیاہی جائیں گی وہ پیغمبر کے داماد ہی کہلائیں گے۔ لیکن دامادی کی حیثیت وہی ہوگی۔ جوان لڑکیوں کے بیٹی ہونے کی ہو سکتی ہے۔ لہذا اسے محل افتخار میں پیش کرنے سے پہلے ان بیٹیوں کی حیثیت کو دیکھ لینا چاہیے اور حضرت عثمان کے رویہ پر بھی ایک نظر کر لینا چاہیے چنانچہ اس سلسلہ میں امام بخاری اپنی صحیح میں یہ روایت درج کرتے ہیں:

عن انس ابن مالک قال شهدنا بنت رسول اللہ و رسول اللہ جالس علی القبر فرایت عینیه تدمعان فقال هل فیکم من احد لم یقارف اللیلة فقال ابو طلحة انا قال فانزل فی قبرها فنزل فی قبرها۔

(ج ۱۔ ص ۲۳۲)

انس ابن مالک سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم دختر رسول کے دفن کے موقع پر موجود تھے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ قبر پر بیٹھے ہوئے ہیں اور آنکھوں سے آنسو بہہ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا: کہ کون تم میں ایسا ہے جو آج کی رات ہمبستر نہ ہوا۔ ابو طلحہ نے کہا کہ میں حضرت نے فرمایا:۔ کہ پھر تم قبر میں اترو۔ چنانچہ وہ قبر میں اترے

اس موقع پر پیغمبر اکرمؐ نے حضرت عثمان کے رازدارو کے پردہ کو بے نقاب کر کے انھیں قبر میں اترنے سے روک دیا، حالانکہ پیغمبر کی سیرت کا یہ نمایاں جوہر تھا کہ وہ کسی کے اندرونی حالات کو طشت ازبام کر کے اس کی ہتک واہانت گوارا نہ کرتے تھے۔ اور دوسروں کے عیوب پر مطلع ہونے کے باوجود چشم پوشی فرما جاتے تھے۔ مگر یہاں کردار کا گھناؤنا پن کچھ ایسا تھا کہ بھرے مجمع میں انھیں رسوا کرنا ضروری سمجھا گیا۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

يَذْكُرُ فِيهَا عَجِيبَ خِلْقَةِ الطَّاوُوسِ:۔

خطبہ نمبر ۱۶۳

جس میں مور کی عجیب و غریب آفرینش کا تذکرہ فرمایا ہے:۔

اِبْتَدَعَهُمْ خَلْقاً عَجِيباً مِنْ حَيَوَانٍ وَمَوَاتٍ، وَسَاكِنٍ وَذِي حَرَكَاتٍ. فَأَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ الْبَيِّنَاتِ عَلَى لَطِيفِ صَنْعَتِهِ وَعَظِيمِ قُدْرَتِهِ مَا انْقَادَتْ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَةً بِهِ وَمُسَلِّمَةً لَهُ. وَنَعَقَتْ فِي أَسْمَاعِنَا دَلَائِلُهُ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ

قدرت نے ہر قسم کی مخلوق کو وہ جاندار ہو، یا بے جان ساکن ہو، یا متحرک عجیب و غریب آفرینش کا جامہ پہنا کر ایجاد کیا ہے۔ اور اپنی لطیف صنعت اور عظیم قدرت پر ایسی واضح نشانیاں شاہد بنا کر قائم کی ہیں، کہ جن کے سامنے عقلیں اُس کی ہستی کا اعتراف اور اس کی فرمانبرداری کا اقرار کرتے ہوئے سر اطاعت خم کر چکی ہیں اور اس کی یکتائی پر بھی عقل کی تسلیم کی ہوئی اور اُسکے خالق بے مثال ہونے پر مختلف شکل

وَمَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلِفِ صُوَرِ الْأَطْيَارِ الَّتِي أَسْكَنَهَا أَخَادِيدَ الْأَرْضِ، وَخُرُوقَ فِجَاجِهَا، وَرَوَاسِيَ أَعْلَامِهَا مِنْ ذَاتِ أَجْنِحَةٍ مُخْتَلِفَةٍ، وَهَيْئَاتٍ مُتَبَايِنَةٍ، مُصَرَّفَةٍ فِي زِمَامِ التَّسْخِيرِ، وَمُرَفْرِفَةٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِي مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُنْفَسِحِ، وَالْفَضَاءِ الْمُنْفَرِجِ. كَوَّنَهَا بَعْدَ إِذْ لَمْ تَكُنْ فِي عَجَائِبِ صُوَرٍ ظَاهِرَةٍ، وَرَكَّبَهَا فِي حِقَاقِ مَفَاصِلَ مُحْتَجِبَةٍ. وَمَنَعَ بَعْضَهَا بِعَبَالَةِ خَلْقِهِ أَنْ يَسْمُوَ فِي السَّمَاءِ خُفُوفاً، وَجَعَلَهُ يَدِفُّ دَفِيفاً وَنَسَقَهَا عَلَى اخْتِلَافِهَا فِي الْأَصَابِيغِ بِلَطِيفِ قُدْرَتِهِ وَدَقِيقِ صَنْعَتِهِ. فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي قَالَبِ لَوْنٍ لَا يَشُوبُهُ غَيْرُ لَوْنِ مَا غُمِسَ فِيهِ. وَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِي لَوْنِ صِبْغٍ قَدْ طُوِّقَ بِخِلَافِ مَا صُبِغَ بِهِ. وَمِنْ أَعْجَبِهَا خَلْقاً الطَّاوُوسُ الَّذِي أَقَامَهُ فِي أَحْكَمِ تَعْدِيلٍ، وَنَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِي أَحْسَنِ تَنْضِيدٍ، بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصَبَهُ، وَذَنَبٍ أَطَالَ مَسْحَبَهُ. إِذَا دَرَجَ إِلَى الْأُنْثَى نَشَرَهُ مِنْ طَيِّهِ، وَسَمَا بِهِ مُطِلّاً

وصورت کے پرندوں کی آفرینش سے اُبھری ہوئی دلیلیں ہمارے کانوں میں گونج رہی ہیں۔ وہ پرندے جن کو اُس نے زمین کے گڑھوں، دروں کے شگافوں اور مضبوط پہاڑوں کی چوٹیوں پر بسایا ہے۔ جو مختلف طرح کے پروبال اور جداگانہ شکل وصورت والے ہیں جنھیں تسلط (الٰہی) کی باگ ڈور میں گھمایا پھرایا جاتا ہے اور جو کشادہ ہوا کی وسعتوں اور کھلی فضاؤں میں پروں کو پھڑپھڑاتے ہیں۔ انھیں جبکہ یہ موجود نہ تھے عجیب و غریب ظاہری صورتوں سے آراستہ کرکے پیدا کیا اور (گوشت و پوست میں) ڈھکے ہوئے جوڑوں کے سروں سے ان کے جسموں کی ساخت قائم کی۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جنھیں ان کے جسموں کے بوجھل ہونے کی وجہ سے فضا میں بلند ہو کر تیز پروازی سے روک دیا ہے اور انھیں ایسا بنایا ہے کہ وہ زمین سے کچھ تھوڑے ہی اونچے ہو کر پرواز کرسکیں۔ اس نے اپنی لطیف قدرت اور باریک صنعت سے ان قسم قسم کے پرندوں کو مختلف رنگوں سے ترتیب دیا ہے۔ چنانچہ ان میں سے بعض ایسے ہیں جو ایک ہی رنگ کے سانچے میں ڈھلے ہوئے ہیں یوں کہ جس رنگ میں انھیں ڈبو دیا گیا ہے اس کے علاوہ کسی اور رنگ کی ان میں آمیزش نہیں کی گئی۔ اور بعض اس طرح رنگ میں ڈبوئے گئے ہیں کہ جس رنگ کا طوق انھیں پہنا دیا گیا ہے وہ اس رنگ سے نہیں ملتا جس سے خود رنگین ہیں۔ ان سب پرندوں سے

عَلٰى رَأْسِهٖ كَأَنَّهٗ قِلْعُ دَارِيٍّ عَنَجَهٗ نُوتِيُّهٗ. يَخْتَالُ بِأَلْوَانِهٖ، وَيَمِيسُ بِزَيَفَانِهٖ. يُفْضِي كَإِفْضَاءِ الدِّيَكَةِ، وَيَؤُرُّ بِمَلَاقِحِهٖ أَرَّ الْفُحُولِ الْمُغْتَلِمَةِ لِلضِّرَابِ. أُحِيلُكَ مِنْ ذٰلِكَ عَلٰى مُعَايَنَةٍ، لَا كَمَنْ يُحِيلُ عَلٰى ضَعِيفٍ إِسْنَادُهٗ. وَلَوْ كَانَ كَزَعْمِ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهٗ يُلْقِحُ بِدَمْعَةٍ تَسْفَحُهَا مَدَامِعُهٗ فَتَقِفُ فِيْ ضَفَّتَيْ جُفُونِهٖ وَأَنَّ أُنْثَاهُ تَطْعَمُ ذٰلِكَ، ثُمَّ تَبِيضُ لَا مِنْ لِقَاحِ فَحْلٍ سِوَى الدَّمْعِ الْمُنْبَجِسِ لَمَا كَانَ ذٰلِكَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعَمَةِ الْغُرَابِ. تَخَالُ قَصَبَهٗ مَدَارِيَ مِنْ فِضَّةٍ وَمَا أُنْبِتَ عَلَيْهَا مِنْ عَجِيبِ دَارَاتِهٖ وَشُمُوسِهٖ خَالِصَ الْعِقْيَانِ وَفِلَذَ الزَّبَرْجَدِ. فَإِنْ شَبَّهْتَهٗ بِمَا أَنْبَتَتِ الْأَرْضُ قُلْتَ جَنِيٌّ جُنِيَ مِنْ زَهْرَةِ كُلِّ رَبِيعٍ. وَإِنْ ضَاهَيْتَهٗ بِالْمَلَابِسِ فَهُوَ كَمَوْشِيِّ الْحُلَلِ، أَوْ كَمُونِقِ عَصْبِ الْيَمَنِ. وَإِنْ شَاكَلْتَهٗ بِالْحُلِيِّ فَهُوَ كَفُصُوصٍ ذَاتِ أَلْوَانٍ قَدْ

زائد عجیب الخلقت مور ہے کہ اللہ نے جس کے اعضا کو موزونیت کے محکم ترین سانچے میں ڈھالا ہے۔ اور اس کے رنگوں کو ایک حسین ترتیب سے مرتب کیا ہے یہ (حسن و توازن) ایسے پروں سے ہے کہ جن کی جڑوں کو (ایک دوسرے سے) جوڑ دیا ہے۔ اور ایسی دم سے ہے جو دور تک کھنچتی چلی جاتی ہے۔ جب وہ اپنی مادہ کی طرف بڑھتا ہے تو اپنی لپٹی ہوئی دم کو پھیلا دیتا ہے۔ اور اسے اس طرح اونچا لے جاتا ہے کہ وہ اس کے سر پر سایہ افگن ہو کر پھیل جاتی ہے۔ گویا وہ (مقام) دارین کی اس کشتی کا بادبان ہے جسے اس کا ملاح ادھر ادھر موڑ رہا ہو۔ وہ اس کے رنگوں پر اتراتا ہے۔ اور اس کی جنبشوں کے ساتھ جھومنے لگتا ہے اور مرغوں کی طرح جفتی کھاتا ہے۔ اور (اپنی مادہ کو) حاملہ کرنے کے لیے جوش و ہیجان میں بھرے ہوئے نروں کی طرح جوڑ کھاتا ہے۔ میں اس (بیان) کے لیے مشاہدہ کو تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں۔ اس شخص کی طرح نہیں کہتا، جو کسی کمزور سند کا حوالہ دے رہا ہو۔ گمان کرنے والوں کا یہ صرف وہم و گمان ہے کہ وہ اپنے گوشہ ہائے چشم کے بہائے ہوئے اس آنسو سے اپنی مادہ کو انڈوں پر لاتا ہے کہ جو اس کی پلکوں کے دونوں کناروں میں آ کر ٹھہر جاتا ہے اور مورنی اسے پی لیتی ہے۔ اور پھر وہ انڈے دینے لگتی ہے۔ اور اس پھوٹ کر نکلنے والے آنسو کے علاوہ یوں نر اس سے جفتی نہیں کھاتا۔ اگر ایسا ہو تو بھی (ان کے خیال کے مطابق) کوّے کے اپنی مادہ کو (بچے

نُطِقَتْ بِاللُّجَيْنِ الْمُكَلَّلِ. يَمْشِي مَشْيَ الْمَرِحِ الْمُخْتَالِ، وَيَتَصَفَّحُ ذَنَبَهُ وَجَنَاحَيْهِ فَيُقَهْقِهُ ضَاحِكاً لِجَمَالِ سِرْبَالِهِ وَأَصَابِيغِ وِشَاحِهِ، فَإِذَا رَمَى بِبَصَرِهِ إِلَى قَوَائِمِهِ زَقَا مُعْوِلاً بِصَوْتٍ يَكَادُ يُبِينُ عَنِ اسْتِغَاثَتِهِ، وَيَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوَجُّعِهِ، لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمْشٌ كَقَوَائِمِ الدِّيَكَةِ الْخِلَاسِيَّةِ وَقَدْ نَجَمَتْ مِنْ ظُنْبُوبِ سَاقِهِ صِيصِيَةٌ خَفِيَّةٌ. وَلَهُ فِي مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْزُعَةٌ خَضْرَاءُ مُوَشَّاةٌ. وَمَخْرَجُ عُنُقِهِ كَالْإِبْرِيقِ وَمَغْرِزُهَا إِلَى حَيْثُ بَطْنُهُ كَصِبْغِ الْوَسِمَةِ الْيَمَانِيَّةِ أَوْ كَحَرِيرَةٍ مُلْبَسَةٍ مِرْآةً ذَاتَ صِقَالٍ وَكَأَنَّهُ مُتَلَفِّعٌ بِمِعْجَرٍ أَسْحَمَ. إِلَّا أَنَّهُ يُخَيَّلُ لِكَثْرَةِ مَائِهِ وَشِدَّةِ بَرِيقِهِ أَنَّ الْخُضْرَةَ النَّاضِرَةَ مُمْتَزِجَةٌ بِهِ. وَمَعَ فَتْقِ سَمْعِهِ خَطٌّ كَمُسْتَدَقِّ الْقَلَمِ فِي لَوْنِ الْأُقْحُوَانِ أَبْيَضُ يَقَقٌ. فَهُوَ بِبَيَاضِهِ فِي سَوَادِ مَا هُنَالِكَ يَأْتَلِقُ. وَقَلَّ صِبْغٌ إِلَّا وَقَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ، وَعَلَاهُ بِكَثْرَةِ صِقَالِهِ وَبَرِيقِهِ وَ

سے دانہ پانی، بھر اگر انڈوں پر لانے سے زیادہ تعجب خیز نہیں ہے (تم اگر بغور دیکھو گے) تو اس کے پروں کی درمیانی تیلیوں کو چاندی کی سلائیاں تصور کرو گے اور ان پر جو عجیب و غریب ہالے بنے ہوئے ہیں اور سورج (کی شعاعوں) کے مانند (جو پر و بال اُگے ہوئے ہیں انھیں (زردی) میں خالص سونا اور (سبزی میں) زمرد کے ٹکڑے خیال کرو گے۔ اگر تم اسے زمین کی اُگائی ہوئی چیزوں سے تشبیہ دو گے تو یہ کہو گے کہ وہ ہر موسم بہار کے چنے ہوئے شگوفوں کا گلدستہ ہے اور اگر کپڑوں سے تشبیہ دو گے تو وہ منقش حلّوں یا خوشنما یمنی چادروں کے مانند ہے اور اگر زیورات سے تشبیہ دو گے تو وہ رنگ برنگ کے ان نگینوں کی طرح ہے جو مُرصّع بجواہر چاندی میں دائروں کی صورت میں پھیلا دیئے گئے ہوں وہ اس طرح چلتا ہے جس طرح کوئی ہشاش بشاش اور متکبر محو خرام ہوتا ہے، اور اپنی دم اور پر و بال کو غور سے دیکھتا ہے تو اپنے پیراہن کے حسن و جمال اور اپنے گلوبند کی رنگتوں کی وجہ سے قہقہہ لگا کر ہنستا ہے مگر جب اپنے پیروں پر نظر ڈالتا ہے تو اس طرح اونچی آواز سے روتا ہے کہ گویا اپنی فریاد کو ظاہر کر رہا ہے اور اپنے سچے درد (دل) کی گواہی دے رہا ہے۔ کیونکہ اس کے پیر خاکستری رنگ کے دوغلے مرغوں کے پیروں کی طرح باریک اور پتلے ہوتے ہیں۔ اور اس کی پنڈلی کے کنارے پر ایک باریک سا کانٹا نمایاں ہوتا ہے اور اس کی (گردن پر) ا

بِصِيصِ دِيبَاجِهِ وَرَوْنَقِهِ . فَهُوَ
كَالْأَزَاهِيرِ الْمَبْثُوثَةِ لَمْ تُرَبِّهَا
أَمْطَارُ رَبِيعٍ وَلَا شُمُوسُ قَيْظٍ .
وَقَدْ يَتَحَسَّرُ مِنْ رِيشِهِ ، وَيَعْرَى
مِنْ لِبَاسِهِ ، فَيَسْقُطُ تَتْرَى ، وَيَنْبُتُ
تِبَاعاً ، فَيَنْحَتُّ مِنْ قَصَبِهِ انْحِتَاتَ
أَوْرَاقِ الْأَغْصَانِ ثُمَّ يَتَلَاحَقُ نَامِياً
حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ .
لَا يُخَالِفُ سَالِفَ أَلْوَانِهِ ، وَلَا يَقَعُ
لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ . وَإِذَا تَصَفَّحْتَ
شَعْرَةً مِنْ شَعَرَاتِ قَصَبِهِ أَرَتْكَ
حُمْرَةً وَرْدِيَّةً ، وَتَارَةً خُضْرَةً زَبَرْجَدِيَّةً
وَأَحْيَاناً صُفْرَةً عَسْجَدِيَّةً . فَكَيْفَ
تَصِلُ إِلَى صِفَةِ هٰذَا عَمَائِقُ الْفِطَنِ ،
أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ ، أَوْ تَسْتَنْظِمُ
وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ . وَأَقَلُّ
أَجْزَائِهِ قَدْ أَعْجَزَ الْأَوْهَامَ أَنْ تُدْرِكَهُ
وَالْأَلْسِنَةَ أَنْ تَصِفَهُ . فَسُبْحَانَ
الَّذِي بَهَرَ الْعُقُولَ عَنْ وَصْفِ خَلْقٍ
جَلَّاهُ لِلْعُيُونِ فَأَدْرَكَتْهُ مَحْدُوداً
مُكَوَّناً ، وَمُؤَلَّفاً مُلَوَّناً . وَأَعْجَزَ الْأَلْسُنَ
عَنْ تَلْخِيصِ صِفَتِهِ ، وَقَعَدَ بِهَا عَنْ
تَأْدِيَةِ نَعْتِهِ . وَسُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ

ایال کی جگہ سبز رنگ کے منقش پروں کا گچھا ہوتا ہے اور
گردن کا پھیلاؤ یوں معلوم ہوتا ہے جیسے صراحی کی (گردن)
اور اس کے گڑنے کی جگہ سے لے کر وہاں تک کا حصہ کہ
جہاں اس کا پیٹ ہے یمنی وسمہ کے رنگ کی طرح
(گہرا سبز) ہے یا اس ریشم کی طرح ہے جو صیقل کیے ہوئے
آئینہ پر پہنا دیا گیا ہو گویا کہ وہ سیاہ رنگ کی اوڑھنی
میں لپٹا ہوا ہے لیکن اس کی آب و تاب کی فراوانی اور
چمک دمک کی بہتات سے ایسا گمان ہوتا ہے کہ اس
میں ترو تازہ سبزی کی (الگ سے) آمیزش کر دی گئی ہے
اس کے کانوں کے شگاف سے ملی ہوئی بابونہ کے پھولوں
جیسی ایک سفید چمکیلی لکیر ہوتی ہے جو قلم کی باریک نوک
کے مانند ہے وہ (لکیر) اپنی سفیدی کے ساتھ اس جگہ کی
سیاہیوں میں جگمگاتی ہے۔ کم ہی ایسے رنگ ہوں گے
جس نے سفید دھاری کا کچھ حصہ نہ لیا ہو اور وہ ان رنگوں
پر اپنی آب و تاب کی زیادتی اپنے پیکر ریشمیں کی چمک
دمک اور زیبائش کی وجہ سے چھائی ہوتی ہے وہ ان
بکھری ہوئی کلیوں کے مانند ہے کہ جنھیں نہ فصل بہار کی
بارشوں نے پروان چڑھایا ہو اور نہ گرمیوں کے سورج
نے پرورش کیا ہو وہ کبھی اپنے پر و بال سے برہنہ اور
اپنے رنگین لباس سے عریاں ہو جاتا ہے اس کے بال و پر
لگاتار جھڑتے ہیں اور پھر پے در پے اُگنے لگتے ہیں وہ اس کے
بازوؤں سے اس طرح جھڑتے ہیں جس طرح ٹہنیوں سے
پتے ، یہاں تک کہ جھڑنے سے پہلے جو شکل و صورت تھی

قَوَائِمُ الذَّرَّةِ وَالْهَمَجَةِ إِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحِيتَانِ وَالْأَفْيِلَةِ. وَوَأَى عَلَى نَفْسِهِ أَنْ لَا يَضْطَرِبَ شَبَحٌ مِمَّا أَوْلَجَ فِيهِ الرُّوحَ إِلَّا وَجَعَلَ الْحِمَامَ مَوْعِدَهُ وَالْفَنَاءَ غَايَتَهُ.

(مِنْهَا فِي صِفَةِ الْجَنَّةِ)

فَلَوْ رَمَيْتَ بِبَصَرِ قَلْبِكَ نَحْوَ مَا يُوصَفُ لَكَ مِنْهَا لَعَزَفَتْ نَفْسُكَ عَنْ بَدَائِعِ مَا أُخْرِجَ إِلَى الدُّنْيَا مِنْ شَهَوَاتِهَا وَلَذَّاتِهَا وَزَخَارِفِ مَنَاظِرِهَا وَلَذَهِلَتْ بِالْفِكْرِ فِي اصْطِفَاقِ أَشْجَارٍ غُيِّبَتْ عُرُوقُهَا فِي كُثْبَانِ الْمِسْكِ عَلَى سَوَاحِلِ أَنْهَارِهَا، وَفِي تَعْلِيقِ كَبَائِسِ اللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ فِي عَسَالِيجِهَا وَأَفْنَانِهَا، وَطُلُوعِ تِلْكَ الثِّمَارِ مُخْتَلِفَةً فِي غُلُفِ أَكْمَامِهَا. تُجْنَى مِنْ غَيْرِ تَكَلُّفٍ فَتَأْتِي عَلَى مُنْيَةِ مُجْتَنِيهَا وَيُطَافُ عَلَى نُزَّالِهَا فِي أَفْنِيَةِ قُصُورِهَا بِالْأَعْسَالِ الْمُصَفَّقَةِ وَالْخُمُورِ الْمُرَوَّقَةِ. قَوْمٌ لَمْ تَزَلِ الْكَرَامَةُ تَتَمَادَى بِهِمْ حَتَّى حَلُّوا دَارَ الْقَرَارِ، وَأَمِنُوا نُقْلَةَ الْأَسْفَارِ

اسی کی طرف پلٹ آتا ہے اور اپنے پہلے رنگوں سے سرمو ادھر سے اُدھر نہیں ہوتا اور نہ کوئی رنگ اپنی جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ اختیار کرتا ہے۔ جب اس کے پروں کے ریشوں میں سے کسی ریشے کو تم غور سے دیکھو گے تو وہ تمہیں کبھی گلاب کے پھولوں جیسی سرخی اور کبھی زمرد جیسی سبزی اور کبھی سونے جیسی زردی کی (جھلکیاں) دکھائے گا (غور تو کرو کہ) ایک ایسی مخلوق کی صفتوں تک فکروں کی گہرائی کیوں کر پہنچ سکتی ہے یا عقلوں کی طبع آزمائیاں کس طرح وہاں تک رسائی پا سکتی ہیں یا بیان کرنے والوں کے کلمات کیوں کر اس کے وصفوں کو ترتیب دے سکتے ہیں کہ جس کے چھوٹے سے چھوٹے جز نے بھی واہموں کو سمجھنے سے عاجز اور زبانوں کو بیان کرنے سے درماندہ کر دیا ہو، تو پاک ہے وہ ذات کہ جس نے ایک ایسی مخلوق کی حالت بیان کرنے سے بھی عقلوں کو مغلوب کر رکھا ہے کہ جسے آنکھوں کے سامنے نمایاں کر دیا تھا اور ان آنکھوں، نے اس کو ایک حد تک گھرا ہوا اور (اجزاء) سے مرکب اور (مختلف رنگوں سے) رنگین صورت میں دیکھ بھی لیا اور جس نے زبانوں کو اس (مخلوق) کے وصفوں کا خلاصہ کرنے سے عاجز اور اس کی صفتوں کے بیان کرنے سے درماندہ کر دیا ہے اور پاک ہے وہ خدا کہ جس نے چیونٹی اور مچھر سے لے کر ان سے بڑی مخلوق مچھلیوں اور ہاتھیوں تک کے پیروں کو مضبوط و مستحکم کیا ہے اور اپنی ذات پر لازم کر لیا ہے کہ کوئی پیکر کہ جس میں اس نے روح داخل کی ہے جنبش نہیں کھائے گا مگر یہ کہ موت کو اس کی وعدہ گاہ اور فنا کو اس کی حد آخر

فَلَوْ شَغَلْتَ قَلْبَكَ اَيُّهَا الْمُسْتَمِعُ بِالْوُصُوْلِ اِلٰى مَا يَهْجُمُ عَلَيْكَ مِنْ تِلْكَ الْمَنَاظِرِ الْمُوْنِقَةِ لَزَهَقَتْ نَفْسُكَ شَوْقًا اِلَيْهَا، وَلَتَحَمَّلْتَ مِنْ مَجْلِسِيْ هٰذَا اِلٰى مُجَاوَرَةِ اَهْلِ الْقُبُوْرِ اسْتِعْجَالًا بِهَا. جَعَلَنَا اللّٰهُ وَاِيَّاكُمْ مِمَّنْ يَّسْعٰى بِقَلْبِهٖ اِلٰى مَنَازِلِ الْاَبْرَارِ بِرَحْمَتِهٖ۔

قرار دے گا۔

اس خطبہ کا یہ حصہ جنت کے بیان میں ہے۔ اگر تم دیدۂ دل سے جنّت کی ان کیفیتوں پر نظر کرو جو تم سے بیان کی جاتی ہیں تو تمہارا نفس دنیا میں پیش کی ہوئی عمدہ سے عمدہ خواہشوں اور لذتوں اور اس کے مناظر کی زیبائشوں سے نفرت کرنے لگے گا اور وہ ان درختوں کے پتوں کے کھڑکھڑانے کی آوازوں میں کہ جن کی جڑیں جنت کی نہروں کے کناروں پر مشک کے ٹیلوں میں ڈوبی ہوئی ہیں کھو جائے گا اور ان کی بڑی اور چھوٹی ٹہنیوں میں تر و تازہ موتیوں کے گچھوں کے نکلنے اور سبز پتیوں کے غلافوں میں مختلف قسم کے پھلوں کے نکلنے کے (نظاروں) میں محو ہو جائے گا ایسے پھل کہ جو بغیر کسی زحمت کے چنے جاسکتے ہیں اور چننے والے کی خواہش کے مطابق آگے بڑھ آتے ہیں۔ وہاں کے بلند ایوانوں کے صحنوں میں اترنے والے مہمانوں کے گرد پاک و صاف شہد اور صاف ستھری شراب کے جام گردش میں لائے جائیں گے وہ ایسے لوگ ہیں کہ اللہ کی بخشش و عنایت ہمیشہ اُن کے شامل حال رہی یہاں تک کہ وہ اپنی جائے قیام میں اتر پڑے اور سفروں کی نقل و حرکت سے آسودہ ہو گئے۔ اے سننے والے اگر تو ان دلکش مناظر تک پہنچنے کے لیے اپنے نفس کو متوجہ کرے جو تیری طرف ایکدم آنے والے ہیں تو اس کے اشتیاق میں تیری جان ہی نکل جائے گی اور اسے جلد سے جلد پالینے کے لیے میری اس مجلس سے اُٹھ کر قبروں میں رہنے والوں کی ہمسائگی اختیار کرنے کے لیے آمادہ ہو جائے گا۔ اللہ سبحانہ اپنی رحمت سے ہمیں اور تمہیں ان لوگوں میں سے قرار دے کہ جو نیک بندوں کی منزل تک پہنچنے کی (سر توڑ) کوشش کرتے ہیں۔

تَفْسِيْرُ بَعْضِ مَا فِيْ هٰذِهِ الْخُطْبَةِ مِنَ الْغَرِيْبِ:. قَوْلُهٗ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُؤَرُّ بِمَلَاقِحِهٖ الْاَرُّ كِنَايَةٌ عَنِ النِّكَاحِ، يُقَالُ اَرَّ الْمَرْاَةَ يَؤُرُّهَا اَيْ نَكَحَهَا، وَقَوْلُهٗ كَاَنَّهٗ قَلْعُ دَارِيٍّ عَنَجَهٗ نُوْتِيُّهٗ اَلْقَلْعُ

سید رضی اس خطبہ کے بعض مشکل الفاظ کی توضیح و تشریح کے سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ آپ کے ارشاد ویؤر بملاقحہ میں لفظ اَرّ سے مباشرت کی طرف کنایہ ہے یوں کہا جاتا ہے کہ ارّ المرأۃ یوء رھا یعنی اس نے عورت سے مباشرت کی اور آپ کے اس ارشاد کانہ قلع داری عنجہ

شِرَاعُ السَّفِينَةِ، وَدَارِيٌّ: مَنْسُوبٌ إِلَى دَارِينَ، وَهِيَ بَلْدَةٌ عَلَى الْبَحْرِ يُجْلَبُ مِنْهَا الطِّيبُ. وَعَنَجَهُ أَيْ عَطَفَهُ، يُقَالُ عَنَجْتُ النَّاقَةَ - كَنَصَرْتُ - أَعْنُجُهَا عَنْجاً إِذَا عَطَفْتَهَا. وَالنُّوتِيُّ الْمَلَّاحُ. وَقَوْلُهُ ضَفَّتَيْ جُفُونِهِ، أَرَادَ جَانِبَيْ جُفُونِهِ. وَالضَّفَّتَانِ الْجَانِبَانِ. وَقَوْلُهُ وَفِلَذَ الزَّبَرْجَدِ، الْفِلَذُ: جَمْعُ فِلْذَةٍ، وَهِيَ الْقِطْعَةُ. وَقَوْلُهُ كَبَائِسِ اللُّؤْلُؤِ الرَّطْبِ، الْكِبَاسَةُ: الْعِذْقُ وَالْعَسَالِيجُ الْغُصُونُ، وَاحِدُهَا عُسْلُوجٌ).

نوتیہ میں قلع کے معنی کشتی کے بادبان کے ہیں اور لفظ داری دارین کی طرف منسوب ہے اور دارین سمندر کے کنارے ایک شہر کا نام ہے کہ جہاں سے خوشبودار چیزیں لائی جاتی اور عنجہ کے معنی ہیں اس کو موڑا اور استعمال یوں ہوتا ہے۔ عنجت الناقۃ۔ (عنجت بروزن نصرت) یعنی میں نے اونٹنی کے رخ کو موڑا اور اعنجہا عنجاً اس وقت کہو گے کہ جب تم اس کے رخ کو موڑو گے اور نوتی کے معنی ملاح کے ہیں اور آپ کے ارشاد ضفتی جفونہ سے مراد مور کی پلکوں کے دونوں کنارے ہیں اور آپ کے قول فلذ الزبرجد میں فلذ فلذہ کی جمع ہے جس کے معنی ٹکڑے کے ہیں اور آپ کے قول کبائس اللؤلؤ الرطب میں کبائس کباسہ کی جمع ہے جس کے معنی کھجور کے خوشے کے ہیں اور عسالیج عسلوج کی جمع ہے جس کے معنی ٹہنی کے ہیں۔

(وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ)

خطبہ نمبر ۱۶۴

لِيَتَأَسَّ صَغِيرُكُمْ بِكَبِيرِكُمْ وَلْيَرْأَفْ كَبِيرُكُمْ بِصَغِيرِكُمْ وَلَا تَكُونُوا كَجُفَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا فِي الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ. وَلَا عَنِ اللهِ يَعْقِلُونَ. كَقَيْضِ بَيْضٍ فِي أَدَاحٍ يَكُونُ كَسْرُهَا وِزْراً. وَيُخْرِجُ حِضَانُهَا شَرّاً.

تمہارے چھوٹوں کو چاہیے کہ وہ اپنے بڑوں کی پیروی کریں اور بڑوں کو چاہیے کہ وہ چھوٹوں سے شفقت و مہربانی سے پیش آئیں۔ زمانۂ جاہلیت کے ان اجڈ آدمیوں کے مانند نہ ہو جاؤ کہ جو نہ دین میں فہم و بصیرت سے اور نہ اللہ کے بارے میں عقل و فہم سے کام لیتے تھے۔ وہ ان انڈوں کے چھلکوں کی طرح ہیں جو شتر مرغوں کے انڈے دینے کی جگہ پر رکھے ہوں جن کا توڑنا گناہ معلوم ہوتا ہے مگر انھیں سینے کے لیے چھوڑ دینا ایذا رساں بچوں کے نکلنے کا سبب ہوتا ہے

(ومنها) اِفْتَرَقُوا بَعْدَ أُلْفَتِهِمْ، وَتَشَتَّتُوا عَنْ أَصْلِهِمْ. فَمِنْهُمْ آخِذٌ بِغُصْنٍ أَيْنَمَا مَالَ مَالَ مَعَهُ. عَلَى أَنَّ اللهَ تَعَالَى سَيَجْمَعُهُمْ لِشَرِّ يَوْمٍ لِبَنِي أُمَيَّةَ كَمَا تَجْتَمِعُ قَزَعُ الْخَرِيفِ يُؤَلِّفُ اللهُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ رُكَاماً كَرُكَامِ السَّحَابِ ثُمَّ يَفْتَحُ اللهُ لَهُمْ أَبْوَاباً يَسِيلُونَ مِنْ مُسْتَثَارِهِمْ كَسَيْلِ الْجَنَّتَيْنِ حَيْثُ لَمْ تَسْلَمْ عَلَيْهِ قَارَةٌ، وَلَمْ تَثْبُتْ عَلَيْهِ أَكَمَةٌ، وَلَمْ يَرُدَّ سَنَنَهُ رَصُّ طَوْدٍ، وَلَا حِدَابُ أَرْضٍ. يُذَعْذِعُهُمُ اللهُ فِي بُطُونِ أَوْدِيَتِهِ، ثُمَّ يَسْلُكُهُمْ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ يَأْخُذُ بِهِمْ مِنْ قَوْمٍ حُقُوقَ قَوْمٍ، وَيُمَكِّنُ لِقَوْمٍ فِي دِيَارِ قَوْمٍ. وَايْمُ اللهِ لَيَذُوبَنَّ مَا فِي أَيْدِيهِمْ بَعْدَ الْعُلُوِّ وَالتَّمْكِينِ كَمَا تَذُوبُ الْأَلْيَةُ عَلَى النَّارِ. أَيُّهَا النَّاسُ لَوْ لَمْ تَتَخَاذَلُوا عَنْ نَصْرِ الْحَقِّ، وَلَمْ تَهِنُوا عَنْ تَوْهِينِ الْبَاطِلِ. لَمْ يَطْمَعْ فِيكُمْ مَنْ لَيْسَ مِثْلَكُمْ وَلَمْ يَقْوَ مَنْ

اسی خطبہ کا ایک جزیہ ہے: وہ الفت و یکجائی کے بعد الگ الگ اور اپنے مرکز سے منتشر ہو گئے ہوں گے البتہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو ایک شاخ کو پکڑے رہیں گے کہ جدھر یہ جھکے ادھر وہ جھکیں گے۔ یہاں تک کہ اللہ جلد ہی اس دن کے لیے کہ جو بنی امیہ کے لیے بدترین دن ہوگا انھیں اس طرح جمع کرے گا جس طرح خریف کے موسم میں بادل کے ٹکڑے جمع ہو جاتے ہیں اللہ ان کے درمیان محبت و دوستی پیدا کرے گا اور پھر ان کا تہ بہ تہ جمے ہوئے ابر کی طرح ایک مضبوط جتھا بنا دے گا اور ان کے لیے دروازوں کو کھول دے گا کہ وہ اپنے ابھرنے کے مقام سے شہر سبا کے دو باغوں کے اس سیلاب کی طرح نکلیں گے جس سے نہ کوئی چٹان محفوظ رہی تھی اور نہ کوئی ٹیلہ اس کے سامنے ٹک سکا تھا اور نہ پہاڑ کی مضبوطی اور نہ زمین کی اونچائی اس کا دھارا موڑ سکی تھی۔ اللہ سبحانہ انھیں گھاٹیوں کے نشیبوں میں متفرق کر دے گا، پھر انھیں چشموں (کے بہاؤ) کی طرح زمین میں پھیلا دے گا اور ان کے ذریعہ سے کچھ لوگوں کے حقوق کچھ لوگوں سے لے گا اور ایک قوم کو دوسری قوم کے شہروں پر متمکن کرے گا۔ خدا کی قسم ان کی سربلندی و اقتدار کے بعد جو کچھ بھی ان کے ہاتھوں میں ہوگا۔ اس طرح پگھل جائے گا جس طرح آگ پر چربی۔ اے لوگو! اگر تم حق کی نصرت و امداد سے پہلو نہ بچاتے اور باطل کو کمزور کرنے سے کمزوری نہ دکھاتے تو جو تمھارا ہم پایہ نہ تھا وہ تم پر دانت نہ رکھتا اور جس نے تم پر

قَوِیَ عَلَیْکُمْ۔ لٰکِنَّکُمْ تُهْتُمْ مَتَاهَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَ لَعَمْرِیْ لَیُضَعَّفَنَّ لَکُمُ التِّیْهُ مِنْ بَعْدِیْ اَضْعَافًا بِمَا خَلَّفْتُمُ الْحَقَّ وَرَآءَ ظُهُوْرِکُمْ وَ قَطَعْتُمُ الْاَدْنٰی وَ وَصَلْتُمُ الْاَبْعَدَ وَاعْلَمُوْٓا اَنَّکُمْ اِنِ اتَّبَعْتُمُ الدَّاعِیَ لَکُمْ سَلَکَ بِکُمْ مِنْهَاجَ الرَّسُوْلِ وَ کُفِیْتُمْ مَؤُوْنَةَ الْاِعْتِسَافِ وَ نَبَذْتُمُ الثِّقْلَ الْفَادِحَ عَنِ الْاَعْنَاقِ۔

قابو پالیا وہ تم پر قابو نہ پاتا۔ لیکن تم تو بنی اسرائیل کی طرح صحرائے تیہ میں بھٹک گئے۔ اور اپنی جان کی قسم میرے بعد تمہاری سرگردانی و پریشانی کئی گنا بڑھ جائے گی، کیونکہ تم نے حق کو پس پشت ڈال دیا ہے اور قریبیوں سے قطع تعلق کرلیا اور دُور والوں سے رشتہ جوڑ لیا ہے۔ یقین رکھو کہ اگر تم دعوت دینے والے کی پیروی کرتے تو وہ تمھیں رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ کے راستہ پر لے چلتا اور تم بے راہ روی کی زحمتوں سے بچ جاتے اور اپنی گردنوں سے بھاری بوجھ اُتار پھینکتے۔

لہ مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کے ظاہری اسلام کا تقاضا تو یہ ہے کہ ان پر تشدد نہ کیا جائے مگر اس طرح اُنھیں چھوڑ دینے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ شر و مفاسد پھیلاتے ہیں۔

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَّهٗ عَلَیْهِ السَّلَامُ

خطبہ نمبر ۱۶۵

فِیْ اَوَّلِ خِلَافَتِهٖ۔

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اَنْزَلَ کِتَابًا هَادِیًا بَیَّنَ فِیْهِ الْخَیْرَ وَالشَّرَّ فَخُذُوْا نَهْجَ الْخَیْرِ تَهْتَدُوْا، وَ اصْدِفُوْا عَنْ سَمْتِ الشَّرِّ تَقْصِدُوْا الْفَرَآئِضَ الْفَرَآئِضَ، اَدُّوْهَا اِلَى اللّٰهِ تُؤَدِّکُمْ اِلَى الْجَنَّةِ۔ اِنَّ اللّٰهَ

اللہ تعالیٰ نے ایسی ہدایت کرنے والی کتاب نازل فرمائی ہے کہ جس میں اچھائیوں اور برائیوں کو کھول کر بیان کیا ہے تم بھلائی کا راستہ اختیار کرو تاکہ ہدایت پاسکو اور بُرائی کی جانب سے رُخ موڑ لو تاکہ سیدھی راہ پہ چل سکو، فرائض کو پیش نظر رکھو اور انھیں اللہ کے لیے بجالاؤ تاکہ یہ تمھیں جنت تک پہنچائیں۔ اللہ سبحانہ نے ان چیزوں کو حرام کیا ہے جو انجانی نہیں ہیں اور

حَرَّمَ حَرَاماً غَيْرَ مَجْهُولٍ، وَأَحَلَّ حَلاَلاً غَيْرَ مَدْخُولٍ، وَفَضَّلَ حُرْمَةَ الْمُسْلِمِ عَلَى الْحُرَمِ كُلِّهَا، وَشَدَّ بِالْإِخْلاَصِ وَالتَّوْحِيدِ حُقُوقَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعَاقِدِهَا۔ فَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ إِلاَّ بِالْحَقِّ۔ وَلاَ يَحِلُّ أَذَى الْمُسْلِمِ إِلاَّ بِمَا يَجِبُ۔ بَادِرُوا أَمْرَ الْعَامَّةِ وَخَاصَّةَ أَحَدِكُمْ وَهُوَ الْمَوْتُ فَإِنَّ النَّاسَ أَمَامَكُمْ وَإِنَّ السَّاعَةَ تَحْدُوكُمْ مِنْ خَلْفِكُمْ تَخَفَّفُوا تَلْحَقُوا، فَإِنَّمَا يُنْتَظَرُ بِأَوَّلِكُمْ آخِرُكُمْ۔ اتَّقُوا اللهَ فِي عِبَادِهِ وَبِلاَدِهِ فَإِنَّكُمْ مَسْؤُولُونَ حَتَّى عَنِ الْبِقَاعِ وَالْبَهَائِمِ أَطِيعُوا اللهَ وَلاَ تَعْصُوهُ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْخَيْرَ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا رَأَيْتُمُ الشَّرَّ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ۔

ان چیزوں کو حلال کیا ہے جن میں کوئی عیب و نقص نہیں پایا جاتا اس نے مسلمان کی عزت و حرمت کو تمام حرمتوں پر فضلیت دی ہے اور مسلمانوں کے حقوق کو ان کے موقع و محل پر اخلاص و توحید کے دامن سے باندھ دیا ہے چنانچہ مسلمان وہی ہے کہ جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان بچے رہیں مگر یہ کہ کسی حق کی بنا پر اُن پر ہاتھ ڈالا جائے اور ان کو ایذا پہنچانا جائز نہیں مگر جہاں واجب ہو جائے اس چیز کی طرف بڑھو کہ جو ہمہ گیر اور تم میں سے ہر ایک کے لیے مخصوص ہے اور وہ موت ہے چونکہ (اگر گزر جانے والے) لوگ تمہارے سامنے ہیں اور موت کی اگھڑی تمہیں پیچھے سے آگے کی طرف ہنکائے لیے جا رہی ہے۔ ہلکے پھلکے رہو، تاکہ آگے بڑھ جانے والوں کو پا سکو تمہارے اگلوں کو پچھلوں کا انتظار کرایا جا رہا ہے۔ اللہ سے اس کے بندوں اور اس کے شہروں کے بارے میں ڈرتے رہو اس لیے کہ تم سے ہر چیز کے متعلق سوال کیا جائے گا یہاں تک کہ زمینوں اور چوپاؤں کے متعلق بھی اللہ کی اطاعت کرو اور اس سے سرتابی نہ کرو جب بھلائی کو دیکھو تو اسے حاصل کرو اور جب بُرائی کو دیکھو تو اس سے منہ پھیر لو۔

وَمِنْ كَلاَمٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلاَمُ

خطبہ نمبر ۱۶۶

بَعْدَ مَا بُويِعَ بِالْخِلاَفَةِ، وَقَدْ قَالَ لَهُ قَوْمٌ مِنَ الصَّحَابَةِ

آپ کی بیعت ہو چکنے کے بعد صحابہ کی ایک جماعت نے آپ سے کہا کہ بہتر ہے کہ آپ ان لوگوں کو جنھوں نے عثمان پر